

اِذَا ارَادَ اللهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اَيَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله الذي جعل في كتابه جليل عظيم من النعمان مسائل في احكام شرع اتمام وقائع اتمام مدارج
معتبرين في اسلام حاوئ احكام ودينه شريفا غزا لافق من بحكمه من بيننا حسن الفضاوى ورفقه من نفسه

عنه

منازل في معرفة

ترجمه

منازل في معرفة

جلد اول

شرح جامع صفات رياضية عقلي حوى اصناف من فنون عقول اشارات من مبررات تفسيرها في اول الامر
الفرقان الجوهري بين الامور العقلية والاشياء الحسية على سبيل التمثيل الجليل في خطه مطبوعه في دار الخزانة في طهران في شهر ربيع الاول سنة 1305

مطبع في مشركشوا في كنهه في طبع

اطلاہ۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جس کی فہرست مطول
ہر ایک شائق کو چاہیہ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصل حالات کتب کے معلوم
فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے فیصل بیچ کے جن صفحہ چاروں سادے ہیں انہیں بعض کتب فقہ
اردو و فارسی و عربی و غیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجود نہ ہوں
قدردانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہے

کتب فقہ اردو	نورالہدیہ۔ اردو ترجمہ جلدین آخرین معاملات میں۔ کنز الدقائق اردو۔ سہی بہ تحفۃ النجم۔ رسالہ چار باب۔ چل مسائل فقہ۔ اشرف المسائل۔ معروف بہ جواہر اشرف۔ رسالہ تجزیہ و تکفین میت۔ حسن المسائل۔ ترجمہ کنز الدقائق غیر مطبوع۔ حسن المواظفہ۔ مولفہ حافظہ غلام محمد غوث صاحب مطبوعہ ششہ
<p>راہ نجات۔ جلی قلم۔ مفتاح البخت۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ سبب نماز ان ساری مباحثہ غایۃ الاوطار اردو۔ ترجمہ در مختار عربی کامل چار جلد میں مطبوعہ ششہ مع کاغذ سفید و خانی گندہ۔ ایضاً۔ کاقدسی کشف الحاجات۔ ترجمہ اردو و علاوہ ہند۔ ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت جلدیں۔ ۱۔ ہزار مسئلہ۔ ۲۔ مسائل مشابہ۔ ۳۔ صدوسی مسئلہ۔ ۴۔ مناجات۔ ۵۔ علیہ شریف۔ ۶۔ نورنامہ۔ چل مسائل۔ شرح محمدی۔ تنظیم مسائل فقہیہ۔ تنبیہ المتافلین۔ تنظیم مسائل فقہیہ۔ حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ۔ جواب المسائلین۔ نورالہدیہ اردو۔ ترجمہ شرح وقایہ جلدین اولین و ثانیہ مع مطبوعہ نظامی۔</p>	

کتب فقہ فارسی	
<p>بدائع منظوم۔ تام حق۔ ماتہ مسائل۔ شرح وقایہ فارسی۔ مع ماضیہ منتقى الابھر۔ شرح مختصر وقایہ کورمیری۔ سلک اتقین منظوم۔ شرح فارسی مختصر وقایہ۔ مطبوعہ ششہ مع منا و اسے برہند۔ پنار الاسلام۔ مطبوعہ ششہ مع ہدایہ کامل۔ ترجمہ فارسی حامل ہفتین چار جلد میں کامل مطبوعہ ششہ مع کنز الدقائق فارسی مالا ہد مند مع وصیت نامہ۔</p>	

سجّان من خلق الانسان وجبل العلم والبيان

به رساله جامع فوائد طريق استفاده از کتب نفیسه خصوص از قنادی هندی ترجمه عالمگیر



تألیف لطیف علامه محقق جامع علوم عقلیه و حادی فنون نقایه لانا اسید میر علی ترجمه قنادی سیلانی

مطبع ناگرا می مشی ناول کشورین منافع عالم

فہرست مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۷	کتاب الودیعة -	۱	دیباچہ -
۱۴۵	کتاب العاریۃ والہبۃ والاجارۃ -	۲	الوصل - علم دین و فضائل علم و علماء -
۱۵۰	کتاب الکاتب والولاء -	۲۳	الوصل - فقہ کے بیان میں -
۱۵۲	کتاب الحج والمآذون -	۲۸	الوصل - در تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مع علماء
۱۵۴	کتاب الشفعہ -		وفقہاء خفیہ خصوص جبکا ذکر اس فتاویٰ میں ہو -
۱۵۶	کتاب القیمۃ -	۸۸	الباب - ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب
۱۵۷	کتاب المزارعۃ -		معتبرہ وغیر معتبرہ وغیرہ -
۱۶۰	کتاب المعاملۃ والذبايح -	۹۲	الوصل طبقات مسائل -
۱۶۱	کتاب الاضحیۃ -	۹۷	اصلاحات مسائل -
۱۶۲	کتاب الکراہۃ -	۱۰۹	الوصل فی الاقواء -
۱۶۳	کتاب الرہن -	۱۳۲	الفصل - اغلاط نسخ الاصل بطور نمونہ کے -
۱۶۶	کتاب الجنایات -	۱۳۳	کتاب الصلوۃ وزکوۃ و بیوع و ادب القاضی
۱۶۷	کتاب الوصایا والمآض والہجیل -	۱۳۴	کتاب الشہادۃ و کتاب الدعوی -
۱۶۸	کتاب الفرائض -	۱۳۸	کتاب الاقرار -
"	باب مشکلات و شبہات -	۱۴۲	کتاب الصلح -
۱۹۴	خاتمہ کتاب -	۱۴۴	کتاب المضاربتہ





الحمد لله الذي لا اله الا هو رب العرش رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين مولانا محمد وآله
وصحبه وعلى عباد الله المصطفين الصالحين جميعين۔ اما بعد ترجمہ ضعیف کتاب ہو کہ اس نے ان کے ذی عقل مخلوق پر خالق جل شانہ
معبود حق سبحانہ کی نعمتہا سے عظمت سے ایک بڑی نعمت یہ ہو کہ اپنی توفیق و رحمت سے اُس کے ہاتھوں میں ایک ایسی
ربنی کتاب کا ترجمہ دید یا جس پر معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مدار ہو یعنی فتاویٰ عالمگیری کہ امام الائمہ بقیۃ السلف
حجۃ الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی اجتہادات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجموعہ عزیز پر اور تالیفات
امام بہام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مولفات حاکم شہید و طحاوی
وغیرہم کی بنسبت اصول کے ہیں انکی منتقی و مختصرات کا مع فتاویٰ اسے طبقات متاخرین و انکی شرح و توضیحات کا ذخیرہ
نفیس ہو اُس پاک معبود عز وجل کا شکر ادا کرنا مترجم ضعیف پر واجب خاص و سب پر بموجب القیاس ہو۔ لقولہ ذلک
من فضل اللہ علینا و علی الناس۔ اور بحکم قولہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجم گنگار کو و عا و خیر کی توفیق ہو کہ میں نے
باوجود تنگی معیشت و افکار زمانہ کے ختم الوسع اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و تغیر کے بڑی کوشش سے
ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجودیکہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے مضبوط علم ہو یا محاورہ
زبان اردو میں لایا کہ سمجھنے میں وقت نہو پھر اصل کے سہو کا تب و نقصان طبع کو دیکھ کر مکرر اسکو اصل مطبوعہ کلکتہ
سے مقابلہ کیا اور اس پر بھی نہایت کثرت سے مطبوعہ کلکتہ میں سہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے اُن مقامات کی تصحیح
کی اور غریب طمانیت کے لیے انکو مع توجیہ سہو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علیحدہ لکھ کر اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی کوشش
کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غریب مومنین جنکے واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہو کہ باوجود غربت کے
دین پر ثابت و قائم ہونگے انکو اس کتاب سے فیضیاب ہونا شاید اسوجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جا بجا ایک ہی مسئلہ میں
دو حکم مذکور ہیں ایک مقدمہ میں سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جانا چاہیے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون مقدم
ہیں کو ان متاخرین اور خطا ہر و مشہور الروایۃ اور روایت نو اور اور فتویٰ اور اسی پر آجکل عمل ہو یا یہی اوسلے ہو

وغیر ذلک میں کیا فرق ہو مانند اسکے بہت سی باتیں ایسی تھیں کہ انکے سنانے سے بڑا خوف تھا کہ ناواقف آدمی دین کے پاکیزہ مسائل میں لغزش کھا کر راہ سے نہ بھٹکے حتیٰ کہ اسکو اپنی نادانی سے خبر نہوا سوا سطلے میں نے یہ مقدمہ اسکے ساتھ لاحق کر دیا کہ پہلے اسکو سمجھ کر یا د رکھیں پھر شوق سے بے کھٹکے دینی مسائل کا علم خود حاصل کر لیں اور یہ امید رکھیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس کوشش و علم کی مشقت کے ثواب میں کرامت عطا فرماوے اور انکو عالموں کے زمرے میں اٹھاوے آمین۔ اس مقدمہ میں مترجم بجائے باب و فصل کے وصال و فائدہ و تنبیہ و فرع وغیرہ الفاظ لاتا ہو اب میں پہلے علم دین کے فضائل اور فقہ کے معنی سے شروع کرتا ہوں ومن اللہ تعالیٰ التوفیق دلائل ولاقوہ الالباب للند

العزیز الحکیم

الوصل۔ علم دین کے بیان میں۔ جانتا چاہیے کہ حضرت رب العزۃ ذوالکبریا و العظمتہ نے اپنے بندوں کی ہدایت کے لیے جس طرح سب اگلے انبیاء و رسولوں کو انکی خاص خاص امت کے لیے بھیجا تھا اسی طریقہ سے فقط ہمارے سردار۔ خیر المخلوق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوقات جن داس کے لیے ہموں رسول نبی امی مبعوث فرما با ادا۔ کثرت معجزات سے آپ کی نبوت کو خصوصیات خاصہ عطا کیں جو پہلے کسی کو نہ ملیں از انجملہ کتاب قرآن مجید ہے کہ سب سے باوجود انتصار کے تمام حکمت و نصیحت و عبرت و حقائق توحید و احکام دین ادا و نواہی و جملہ علوم ماضی و مستقبل مجبورہ فرمائے اس طرح کہ ہر وقت و ہر زمانہ کے لیے انکا عمل کیساں مفید ہو پھر آپ پر ایمان والے لوگوں کو تمام مخلوق سے بہتر کیا اور باوجودیکہ اکثر انہیں سے غریب بے پڑھے تھے مگر عربی انکی زبان تھی خوب سمجھتے تھے انکو علم دین ایسی اچھی طرح تعلیم فرمایا کہ انکی کسی امت پر یہ کرم نہ تھا چنانچہ قرآن مجید انپر آہستہ آہستہ اتارا جب وضوء و طہارت سکے تو کچھ نماز فرض فرمائی پھر پانچ وقت کی نماز فرض کی اور صدق و اخلاص سے انکے سینہ روشن فرمائے یہاں تک کہ وہ کامل مکمل ہوئے اور جب اپنے رسول صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ وسلم کو اپنی قرب و نعمت میں بلایا تو ان اصحاب نے جو دوسروں کو مکمل کرنے کے لائق مستقیم ہو چکے تھے تمام کوشش سے اللہ تعالیٰ کے دین کو رو سے زمین پر پھیلایا اور انکے بعد طبقہ تابعین خیر القرون کا خاتمہ آیا انہیں ان اماموں نے خوب حاصل کیا جو ائمہ مجتہدین کہلاتے ہیں پھر انھوں نے دین کے مسائل کتابوں میں جمع کر دیے کیونکہ پچھلوں کی نسبت حدیث میں بطور معجزہ خبر تھی کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہو جائینگے تب بھلا نور کامل کس طرح رہتا جو معاملہ پیش آتا اس میں تاریک راہ سے عمل کر کے گمراہ ہو جاتے اسی واسطے انکے اجتہادات اس امت کے لیے خصوص اس زمانہ والوں کے لیے بہت غنیمت ہیں پس علم قرآن و حدیث و فقہ یہی علم دین ہے جب کسی آدمی کو علم دین حاصل ہو گیا تو وہی عالم ہے چاہے لکھنا پڑھنا عربی زبان جانتا ہو یا نہیں۔ فضائل علم و علماء۔ اس علم دین کی فضیلت بہت بڑی ہے۔ آیات۔ بہت ہیں جسے بصریح و کنایہ اسکے فضائل دریافت ہوئے از انجملہ قولہ تعالیٰ یشہد اللہ ان لا الہ الا ہو و الملائکۃ و اولو العلم قائمات بالقطر۔ دیکھو اپنی وحدانیت پر گواہ اپنی ذات متعالیٰ کے ساتھ ملائکہ کو اور اہل علم کو قرار دیا جو فقیہ ربانی ہوتا ہے یہ شرف نہایت اعلیٰ ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ یرفع اللہ الذین آمنوا و الذین اوتوا العلم درجات۔ عام مومنوں پر علماء کے بہت سے درجے بلند فرمائے اور یہ معلوم ہوا ہے کہ عام مومن بندہ اپنے مولے عزوجل کو تمام روئے زمین کے کافروں سے بلکہ اسکا

لے کر دی دینی اقدار کا سلسلہ سے کہ یہ جیسے کہ ان کے اور ملائکہ نے اور علم والوں نے درجہ الیک و دیکھو اس کے واسطے

ایک بال سب کافروں سے محبوب ہو۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہے کہ عام ایمان والوں پر علم والوں کی سات سو درجے بلندی ہے کہ ہر دو درجہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا کہ اس خالق حی القیوم نے جسکی مخلوق کا بے انتہا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا، اور وعدہ سے زیادہ ابھی فضل باقی ہے حکم قولہ۔ یوت کل ذی فضل فضله۔ اور جس کریم رحیم جل شانہ سے امیدواری ہے کہ وہ رحم الراحمین ہے تو حاصل ہو گا یقینی ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ قل ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔ صیح نص ہے کہ علم والے اور بے علم دونوں برابر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والوں کو جو کچھ معلوم ہے اس کا مرتبہ اس قدر عظیم ہے کہ اس کا بیان ان نہیں ہو سکتا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ علم سے کثافت کی نحوسی بلاغت اور تلویح کے مقدمات اربعہ اور ہدایہ کے مسائل مراد ہیں اس لیے کہ علماء ربانی بالاتفاق حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وجود بھی نہ تھا بلکہ انہیں بہتر سے فلسفی پیچیدہ طول کلام سے واقف نہ تھے پس علم انکا یہی فقہ تھا جس کا بیان ہو گا۔ اور اکثر مخلوق اپنے خیالات سے متجاوز ہو کر معرفت صفات الہیہ کی روشنی سے آنکھوں والے ہی نہیں ہو سکتے ہیں اسی واسطے ماقدر واللہ حق قدرہ الایہ کا مصداق ہیں۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ انما یحیی الذین یشاء اللہ من عباده العلماء۔ محبت ملا ہو عظمت کا اور تمام بندوں میں سے فقط عالموں ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہے کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے محرومی میں ذرا بھی سوچا دے نہیں جانتے کہ مبادا دوسروں کی طرح مردود کر دیے جا دیں اور مومنین سب انکے مانند ہیں جیسے سردار لشکر کے ساتھ لشکر ہوتا ہے۔ از انجملہ قولہ و تلک الامثال نضر بالاناس والیقلھا الا العالمون ان امثال کا سمجھنے والا فقط عالموں کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل کفی بانشر شہیدائینی و یبکون عندہ علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دو سرگواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا۔ اور یہ بڑی فصیلت ہے۔ بیشک جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے مانند معائنہ کرتا اور پردانہ کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرتا ہے لہذا قرآن و حدیث و فقہ سے پہلے آنکھیں کھولیں پھر اس وقت صدق رسالت پر گواہ ہوں گے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ وقال الذی عنده علم من الکتاب انا انکب بہ۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لانے والے کا یہ وصف بتلایا کہ اسکے پاس کتاب سے کچھ علم تھا تو اشعار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قال الذین او تو العالم و یلکم ثواب اللہ خیر لمن آمن وعمل صالحا۔ دیکھو قارون کی دولت اہل علم کی نکالہوں میں بلاشبہ بیچ بھٹی بھی تو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑا نصیبیہ والا بانٹتے تھے یون کہا کہ ارے جمالت کے شامت مارے لوگو جان رکھو کہ جو ایمان لاکر نیک چال چلن ہوا اسکے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہے وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ۔ ولور وہ الی الرسول و آلہ اولے الامر منہم لعلم الذین یتذبطونہ منہم۔ یعنی معاملہ کو اگر ہو سچا دیتے رسول نیک اور آیتوں میں سے ایسے لوگوں کو جنکے ارشاد پر برتاؤ کرتے ہیں تو حکم والوں میں سے جنکو سمجھ کی بات نکال لینے کا علم ہو دے معاملہ کو سمجھ لیتے۔ دیکھو علم والوں کو انبیاء کے درجہ۔ تنہا ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کر کے ملا دیا۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ ولقد جئنا ہم بکتاب

فصلناہ علی علم۔ یعنی ہم نے تمام بندوں کو ایسی کتاب پاک پہنچادی جو علم کے ساتھ صفات ظاہریاں فرمائی ہو۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے وہ ضرور علم کے مرتبہ پر فائز ہو اور ہمارا مقصد علم سے ہی علم ہو جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خود محبوب ہو۔ انہی جملہ قولہ تعالیٰ۔ فلنقصن علیہم بعلم و ما کنا غائبین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول کو نہ مانا اور جہالت پر کام رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر ہم انکو جمع کرینگے اور انکی کرکوت سب انکو علم سے سناونگے یقین کرو کہ جتنی باتیں تم خیال و گمان و وہم و قیاس و تخمینہ سے اپنے خزانہ میں بھرتے ہو وہ کنا و دور و اٹکے ہیں تم چاہو انکو موتی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام نے فرمائی اس میں تردد و شبہا ہو دیکھو حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم جمعین تک سب اسی توحید الہی کی خبر دی اسکے موافق نہیں چلتے اور اپنے خیالات کے وہی بات پر نازان ہو اور حدیث صحیح کا معجزہ سچ ہو کہ قیامت کے نشانیوں میں سے ایک یہ ہو کہ اسوقت ایسے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر مغرور ہو کر ہر ایک اپنی رائے پر نازان ہو گا اور اصلی غرض انکی فقط دنیا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں مصروف ہو گا۔ انہی جملہ قولہ بل ہو آیات بنیات فی صدور الذین او تو العلم۔ انھیں لوگوں کے سینہ میں علم الہی کو فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صفات روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہیے۔ امام بخاری نے صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و مسانید مثل امام احمد و ترمذی و طبرانی وغیرہم نے نہایت سچے پر میر گار ثقہ راویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا اراد اللہ بعبد خیر لیفقہ فی الدین۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چاہتا ہو تو اسکو دین میں فقیہ کر دیتا ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں فقہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ ہو کہ فقہ اصل میں جامع علوم ہو اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ اسکے معنی ظاہر ہو جائینگے اور اگر کسی سمجھ دار بندے کو نبور ایمانی یہ نظر آوے کہ پچھلے زمانے میں اکثر لوگ فقیہ ہونے کے مدعی ہیں مگر انھیں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی ہو تو جواب یہ ہو کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہو جسکا یہ لوگ دعوے کریں۔ فی الحدیث العلماء و رتہ الانبیاء یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے پس عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لیے آسمان و زمین کی ہر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہو۔ یہ حدیث سنن میں ہو اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہو اس سے ظاہر ہو کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہو اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و غفلت الہی تعالیٰ شانہ سب سے زیادہ عالم کو ہو تو بحکم قولہ یتغفرون للذین آمنوا۔ فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہو۔ ترمذی نے روایت کیا کہ فصلتان لا یجتمعا فی منافق حسن سمت و فقہ فی الدین۔ یعنی دو صفتیں ایسی ہیں کہ کسی منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ یعنی جو چال و چلن کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو پسند آتا ہو۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان بیان کی کہ وہ دنیا کے کام کو مقدم رکھتا ہو آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب فقہ پوری ہوتی ہو تو اسکو دنیا کی نمود سے بالکل برات ہو جاتی ہو پھر بھلا نفاق کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ بھی منافق ہو کہ اسکا ظاہر و باطن یکساں نہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہو۔ بیہقی نے بعض

صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہو کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اسکے پاس جاوین تو اس سے نفع اٹھاوین اور اگر بے پروائی کریں تو وہ انکی کچھ پروا نہیں کرتا ہے۔ طبرانی نے روایت کی کہ موت قبلہ الیہ من موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک قبیلہ کا مر جانا آسان ہے۔ مگر کچھ کہتا ہے کہ زندہ در حقیقت وہی ہے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بذریعہ فضل علم کے ظاہر ہو اور مومن ہمیشہ زندہ ہو اگرچہ عالم نہ ہو اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہے اسی واسطے اہل کفر محض مردہ ہیں اور حق تعالیٰ نے اعیان و اموات سے دونوں فرق فرمایا کہ فریق کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہے۔

فی قول سیدنا علی کرم اللہ وجہہ ۵۵ الناس موتی و اہل العلم اعیان و یسئین سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں۔ اور میں پہلے متنبہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ کے عزوجل کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت سے عالم ہو گئے تو جاہل نہیں رہے اور جب فقہ سے علم کامل حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن وغیرہ میں حدیث ہے کہ الناس معادن لکعادن الذہب والفضۃ خیار ہم فی الجاہلیۃ خیار ہم فی الاسلام اذا فقروا۔ یعنی لوگ تو سونے چاندی کی سی کانین ہیں جو پہلے جو ہر اچھے تھے وہ ایمان لائے کے بعد بہتر ہیں جبکہ فقیہ ہو یا دین۔ اس سے فقہ کی شرافت ظاہر ہو پس خوبی و شرافت ذاتی میں سے یہ ہے کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات اس سے ظاہر نہ ہو تو گویا کان کے اندر یہ لنگر تھا یا نہ ہر ملی ٹی تھی۔ اسکو خود کچھ شرافت نہیں ہے اگرچہ وہ سید زادہ ہو۔ اور بجائے اسکے جو دلیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہو گا جبکہ نفع اسکو دنیا و آخرت میں حاصل ہو اور فقیہ ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ واسطے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام جانتا کافی ہو خواہ عربی زبان میں جائے یا اردو میں حتیٰ کہ جو عربی دان کہ خالی منطق و فلسفہ جانے وہ عالم نہ ہو گا اور اسکو یہ بزرگی حاصل نہ ہو گی اور جو اردو جاننے والا دین کی سمجھ رکھتا ہے یعنی علم دین سے آگاہ ہو وہ فقیہ شمار ہو گا جبکہ اسکو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے من حفظ علی امتی اربعین حدیثا من السنۃ حتی یو دہیا الیوم کنت لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہے من حمل من امتی اربعین حدیثاً لقی اللہ عزوجل یوم القیامۃ فقیہاً عالماً۔ یعنی میری امت سے جس نے چالیس احادیث لیئے احکام سنت یاد کر کے لوگوں کو پہنچائے تو اللہ تعالیٰ سے فقیہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اسکا شفیع و گواہ ہو گا۔ پس ہر شخص جانتا ہو کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لیتا جب جواب ہو کہ انکو پہنچا دے تو اس سے یہ درجہ پاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے لیے دعا فرمائی ہو جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہے حالانکہ اسکا فائدہ یہ بھی صریح مردی ہو کہ دوسرا اسکے مطالب کو اچھی طرح سمجھ گیا جان تک کہ شاید اسکی سمجھ نہیں پہنچی ہو اور اس سے خود ظاہر ہو کہ عربی زبان ہی پہنچا نا کچھ ضرور نہیں ہے تو جب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے واقف ہو خواہ کسی زبان میں مطلب سمجھ لے تو وہ بڑا درجہ پاویگا اور دین کا گھسہ دائمی اور معتبر ہو پس اصل بات فقہت کی سمجھ ہی اسی واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ فارسی زبان میں نماز پڑھنا جائز ہو اور حجامی و سید جموی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیت

۱۲ ایک راوی کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چالیس احادیث یاد کرے وہ میری امت میں سے ہے اور میں اسکا شفیع و گواہ ہوں۔

مقصود نہیں ہو اس دیار سے متصل فارسی زبان موجود تھی اس واسطے فارسی کا ذکر فرمایا ہو ورنہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہو اور مترجم کہتا ہو کہ خواہ نماز جائز ہونے کا فتویٰ ہو یا نہ ہو اس سے اتنا توصیف ظاہر ہو کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہو ورنہ اصل غرض ہو اسی واسطے جو لوگ کہ عربی زبان نہیں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھ درباروں میں امتحان دیتے اور نوکریاں کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں وے ایسی نا سمجھی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ عذر کچھ قبول کے قابل نہیں ہو کہ ہم تو عربی نہیں جانتے ہیں مان صحیح ہو کہ متنبہ نہیں معلوم کیا ہے پر وائی کی کہ عربی زبان اتنی بھی نہ سمجھی جو کلمہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہو کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو پس ضرور ہو کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جسکو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عقائد کا مطلب سمجھ لے اور تہذیب الہی نعم اپنے دین کی فقہ حاصل کرے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہو کہ جو شخص دین میں فقہ حاصل کرے اسکو اللہ تعالیٰ رنج سے بچا دے اور ایسی جگہ سے اسکو رزق عطا فرما دے جہاں سے اسکو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب باسناد ضعیف۔ مترجم کہتا ہو کہ منجملہ معرفت کے یہ ہو کہ عارف کبھی غلین نہیں ہوتا بلکہ شمر ہے ہر از دوست میرسد نیکو مت بند اور یہ ایک ایسی بات ہو کہ حسین عوام نابینا ہو کر ٹھٹھٹے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر انہیں سے تقدیر کے منکر ہیں اور ثابت وہی ہیں جو ایمان والے ہیں لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو تدبیر کرنا چاہیے اور جو تقدیر میں ہو گا ضروری ہو اور عوام نے فقط تدبیر کا اقرار کیا اور انکے قول سے یہ ضرور اٹھا یا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تقدیر اور تدبیر میں کچھ منافی نہیں ہو اور اسلام میں بکثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہو اسے یہ نہیں دیکھتے کہ جسکے حق میں جنت مقدر ہو وہ جنتی ہو گا پھر روزہ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدبیر جگہ اب جنت ہو کیوں ہوتی ہیں جہاد کا کیا فائدہ ہو و عظ و نصیحت سے کیا غرض ہو۔ نہیں نہیں خوب یاد رکھو کہ بے شک تقدیر حق ہو جو علم الہی سبحانہ تعالیٰ میں ہو وہی واقع ہو گا اسکو کسی تدبیر سے آدمی میٹ نہیں سکتا مگر تلو کیا معلوم کہ اس کے علم یعنی تقدیر میں کیونکر ہو لہذا تمکو اس سے لپٹنا نہیں چاہیے تم صرف اپنے ہوش گوش سمجھ کے موافق تدبیر سے کام کرتے رہو اور جنھوں نے تقدیر سے انکار کیا وہ محض جاہل ہیں ایسے کہ خالق علیہم حکم نے جب خلق کو پیدا کیا تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال مرتد ہو گئے یا نہیں جانتا تھا تو کوئی نہیں شک کرے کہ دوسری شق باطل ہو کیونکہ نہ جانتا جاہلون کا کام ہو اور بڑا سخت عیب ہو اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہو تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس مخلوق سے وہی انجام ہو گا جسکو خالق عز و جل جانتا تھا اور یہی تقدیر ہو اسی واسطے بندہ عارف کو کبھی غم و حزن و ہم نہیں ہوتا اور اسکو ایسی جگہ سے رزق ملتا ہو جہاں سے گمان نہ ہو تو رزق دنیا حضرت رزاق عز و جل سے ہی چونکہ آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام و پیغام پہنچاتے

رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض انبیاء کچھ پیشہ کرتے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ داؤد علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام بڑھئی کا کام کرتے تھے حالانکہ انھوں نے ہمو نقدیر کا علم سکھایا اور خود توریت پر عمل کرنے پر مامور تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل پیشہ جہاد تھا اور غرض پیشہ سے حصول رزق حلال ہو اور جہاد کا مال سب حلال ہے افضل ہے کیونکہ حلت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو ورنہ جو رتو جو رہی کا مال بھی اچھا سمجھتا ہو پس اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے نہ سمجھنے سے کچھ فائدہ نہیں بلکہ چرکے سمجھنے پر حلال ہو جاوے اور یہ بالکل غلط ہے پس اس شغل تعلیم توحید میں اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں جہاد کا الزام دین اسلام پر لگایا اور اسکے کچھ معنی غلط اپنے دل سے کڑھائیے۔ حقیقت میں اگلے انبیاء مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام و داؤد و سلیمان و یوشع وغیرہم علیہ السلام سے منکر ہیں کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ بڑے زور و شور سے اسطرح کہ جب فتح پائی تو کسی کا فکوزندہ نہ چھوڑا کیونکہ اسوقت یہی حکم تھا بھلا اسقدر مشہور متواتر خبر و ن کو کون جھٹا کرکتا ہو پھر جہاد کا حکم شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا۔ اور یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں منسوخ کے معنی عجیب طرح سے سمجھ کر اسلام پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ خود شریعت توریت میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل میں وہ منسوخ ہوا یعنی اب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی حد بتلا دی اور جاہلون کا وہم اپنے قانون پر قیاس کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص رائے سے ایک قانون جاری کیا جب خرابی دیکھی تو منسوخ کیا اور علم الہی بالکل مطابق ہو و مان یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باپ۔ یا استاد اپنے لڑکے کو ابتدا میں حکم دیتا ہو کہ سبق کے سمجھو اور روان کو آواز سے پڑھو اور جانتا ہو کہ یہ اسوقت تک ہو جب فن بخ کی کوئی کتاب شروع کرے جب نحو شروع کی تو پہلا حکم منسوخ کر کے اب حکم دیتا ہو کہ بالکل خاموش ہو رہو سے مضمون میں غلط کرو اور منہ سے بولو گے تو ذہن منتشر ہو جائیگا بھلا ایمین باپ و استاد کی کوئی جہالت و نادانی ہو ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد ہیں مگر جہالت و ہٹ دھرمی سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے خوبی سے آنکھ بند کرتے ہیں کوئی عیب نہیں پاتے تو جھوٹا طرہ ان بہتان باندھتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں علم کی فضیلت بیان کرنے میں مترجم نے ایسے معنایں جنکی اسوقت بحث نہیں ہو عدا ذکر کیے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس فتاویٰ سے فقہ کا ہو تو عوام کی عقل ٹھیک کرنے اور جو فریب دھوکے انکو دیے گئے ہیں یاد دیے جاوے وین اُسے بچانے کے لیے بہت باتوں کی ضرورت ہو۔ اور از انجملہ ابن عبد البر نے معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابراہیم میں علیم ہوں ہر علم والے کو دوست رکھتا ہوں مترجم ہم کتا ہو کہ وہ علم مراد ہو جس سے بندہ اپنے خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہو اسکی راہ پاوے اور اگر دنیا کا علم سیکھا تو دنیا خوب پاوے گا مگر دنیا ملعون ہو۔ آمین عبد البر نے حضرت مہاجر

یہ سادہ حقیقت روایت کی کہ دوسرے زمین پر قائم تھا۔ لے گا امانت دار عالم ہر اعلیٰ اور اس پر ہر ایک سے ثابت ہوئی ہو لفظ تعالیٰ اخذنا بشاقہ ان میں اور تو الگ کیا گیا ہے۔ لایہ۔ یعنی جن لوگوں کو ان اب آسمانی کا علم دیا یعنی انکو امانت سپرد کی تو اُن سے عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر اور سادہ رہے۔ زمین۔ پس ایسے ہوا کہ دسے لوگ ایک بڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر بنائیں جہل ان کی اپنی ایک کہ ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری و جیر یہودی۔ حتیٰ کہ عالم اسلام کو جس و آرام کی چیزیں نہیں بنتی ہیں اور اگر چھپائے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں کہ دسے بڑے متفقہ ہو کر نذرانہ سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور بہترے دنیا کی پیش و پس۔ شیطانی میں پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ انہما بنی الباریک نے اوزاعی سے انکا قول اور ان غیبر ابو نعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب دسے بگڑیں تو سب بگڑیں گے اور جب دسے ٹھیک ہوں سب ٹھیک ہوں گے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حاکموں کا۔ مگر جس قسم کہتا ہے کہ اسکی تصدیق مشاہدہ کر لو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ اوزاعی نے کہا کہ لوگوں کو تین قرین بگاڑتے ہیں عالم اور درویش اور بادشاہ۔ اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں سے بڑھ کر ہے اور بھی اوزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑ گیا اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے ساتھ ہوگی یعنی عیش و عشرت دنیا و دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلا دیگا اور پیغمبر علیہ السلام کی شریعت بگاڑیگا بات چھپا دیگا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتا دیگا۔ علیہ القیاس جو ذائقہ کہ احبار یہود میں تھے ویسے ہی ان بد عالموں میں ہو جاتے ہیں نفوذ بالہ منہ الیہ اور فرمایا کہ جو درویش بگڑ گیا اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی جیسا کہ راہبوں کے حالات خود مشہور ہیں۔ انہما قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد کفضل علی ادنی رجل من اصحابی عالم کی بزرگی عابد پر ایسی ہے جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے ادنی آدمی پر ہو۔ بڑا مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عابد جو عبادت کیا ہی اسکا طریقہ جانتا اور اسکا علم رکھتا ہو باوجود اسکے عالم ہونے سے اسکی عالم کا شرف زیادہ ہو اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی قیاس کر لو۔ و احادیث رواۃ الترمذی و صحیحہ۔ اور ترمذی و ابن ماجہ و ابوداؤد نے۔ روایت کی کہ فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر الکواکب۔ عالم کی بزرگی عابد پر جیسے چودھویں رات کے چاند کی بزرگی باقی شاموں پر ہو۔ ابن ماجہ نے روایت کی کہ قیامت کے روز زمین گروہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے انبیاء کو پھر علماء کو پھر شہیدوں کو۔ یہ بڑی بزرگی ہے کیونکہ شہیدوں کے فضائل و بزرگیان نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث میں علماء کو انبیا ایک درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی چیز کے ساتھ بہتر اور انہیں ہوتی جیسے علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہو۔ اسکے وجہ میں سے یہ ظاہر ہے کہ تعظیم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہو مصرع کہ بے علم نتوان خدا را شناخت بد تو تعظیم میں انتہاء درجہ نام کے دل میں ہوگا اور عبادت ہی تعظیم ہو اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کیسی ہی عمدہ ہو اسکی قدر

نہیں کرتا ہو لہذا فرمایا۔ **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ** اللہ یہ معنی ہیں کہ عالم انکھون دیکھتا اور اندھا نہیں ہوتا، یہ وہ یقین جانتا ہو کہ عظمت و شان الہی آپ سے اعظم و اجل ہو کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہو اسی واسطے علماء زیادہ ڈرتے ہیں لقولہ تعالیٰ **إِنَّا نَحْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**۔ اگر کہا جاوے کہ نصرا نیون میں بڑے بڑے علم دان ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو روا اور بیٹا نہ کہتے اس لیے کہ اس سے تو عظمت و پاکیزگی میں بڑا نقصان ہوتا ہو اور جیسے مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہو۔ تو جواب یہ ہو کہ عالم سے مراد علم دین کا فقیہ ہو اور نہیں سے ایک بھی ایسا نہیں ہو بلکہ دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہو تو پہلی جہالت اسکی یہ ہو کہ فانی کو باقی پر ترجیح دی جب اتنی سمجھ بھی نہ ہوئی تو وہ بھلا فقہ کیا جانے۔ ترمذی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہو جاتا ہو۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل بہ نسبت علم کی گھٹنے کے بہتر ہو اور غریب لوگوں پر ایسا زمانہ آئیگا جس میں فقیہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے دینے والے تھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اسوقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر ہوگا۔ مترجم کہتا ہو کہ اسوقت تو غفلت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہو۔ اگھ فانی وغیرہ نے روایت کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں ستر درجہ کا فرق ہو ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہو کہ تیز رو کھوڑا ستر برس میں طے کرے۔ مترجم کہتا ہو کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہوا کہ کس قدر ملک الہی وسیع ہو یا کیا چیز ہو اور بے انتہا مسافت کما تنک ہو پس اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعویٰ حکمت محض جہالت ہو اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہو کہ گونگے بہرے۔ دسے زمین کے بادشاہ ہونگے جو سفید و بے وقوف ہیں۔ اگر کو کہ دانائی ظاہر ہو تو جواب یہ کہ دنیا کے لیے جو ملعونہ ہو تو کمال کیا۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور آپ نے برابر یہ جواب دیا کہ علم افضل ہو آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ تھوڑا عمل کار آمد ہوتا ہو اور بے علم کے بہت عمل بھی مفید نہیں ہوتا۔ اور طبرانی کی روایت میں مرفوع ہو کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو اٹھائیگا اور آخر عالمون سے فرماویگا کہ اگر وہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جانکر رکھا تھا اور اس لیے نہیں رکھا تھا کہ تم کو عذاب دون سو جاؤ آج میں نے تمہیں بخش دیا۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ ان عالمون کا حال ہو جسکا علم انکے قلب میں ہو انکو معرفت الہی یقین حاصل ہو تو انکو یہ درجہ مبارک ہو اور اللہ تعالیٰ ہمو انکے طفیل میں بخش دے وہو رحم الراحمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالمون کی نیت محض دنیا ہو یا نامور می ہو انکو معرفت الہی سے حصہ نہیں ہو کیونکہ علم کا دانے مرتبہ یہ ہو کہ اسکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جہان کے اعلیٰ و اولیٰ ہو اور یہ تو محض چند روزہ ہو۔ اب حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و انمہ مسلمین رحمہم اللہ کے اقوال سننا چاہیے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے کبیل رحمہ اللہ کو فرمایا کہ اے کبیل مال سے علم بہت اچھا ہو علم تیرا نگہ بان اور تو مال کا نگہ بان ہوتا ہو علم حاکم اور مال محکوم ہو۔ مال خرچ کرنے سے ناقص ہو جاوے جاتا رہے

اور علم جتنا دوانا بڑھے۔ آپ زنی کا قول ہو کہ روزہ دار شب بیدار جہاد کرنے والے سے بھی عالم افضل ہے۔ جب عالم مرتا ہو تو دارالام میں ایسا رخصت ہو جاتا تو اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہو تو اس کے بعد علم والا جہاد کی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم و مال و سلطنت میں سے جو چاہے لے کر لو انھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جاوے تو اللہ تعالیٰ نے انکو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو اس کے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر حاکم ہو تو جہان وہ ہو گا دین ان کے محکوم ہو جاوے گا۔ اس سے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت۔ یعنی انصاف نہیں کر سکتے بلکہ بیزاری کی طرح ظلم و انڈاز کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت اس کے حق میں وبال ہو۔ عبداللہ بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی درحقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت کسکو ہو فرمایا کہ جو دنیا سے ہیرا رہیں پوچھا کہ پھر اس نے درجہ واسے کون ہیں فرمایا کہ جو دین بجکر دنیا کھانے ہیں اس حاصل آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عزوجل ہو اور یہ بدون علم کے ممکن نہیں ہو۔ مشکوٰۃ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرنا نام رات کی عبادت سے بہتر ہو اور یہ مضمون حضرت ابو ہریرہ و ایک جماعت سلف سے شیخ حافظ ابن کثیر نے تحت تفسیر قولہ تیفکرون فی خلق السموات والارض رہنا ما خلقت ہذا باطلا الا یہ نقل کیا ہے حضرت ابن مسعود ابن عمر رضی اللہ عنہم نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ سیکھو اور اللہ تعالیٰ طالب علم کو محبت کی چادر اڑھاتا ہو اور اس سے چھینتا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہو تو اس سے اپنی رضا مندی کر لیتا ہو یعنی وہ علم سے خوف کھتا ہو کہ پھر دوبارہ سہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہو تاکہ اس سے چادر نہ چھینے اگرچہ گناہوں سے اسکو موت آجاوے۔ الحاصل اکابر متقدمین و اولیاء صالحین سے اسکی فضیلت میں بہت کچھ ثابت ہوا ہو اور میں نے بہت اختصار کیا اور عرض یہ ہو کہ خود دیکھیں کہ کدھر ہر دم و ہر لحظہ جاتے ہیں ساعت بساعت انکی عمر روان ہو منزل دور دراز ہو اور توشہ و زاد راہ سے بے فکر ہیں دین ہوں انکے موالہ سامنے ہو۔ پس آنکھیں کھولو جاگو ورنہ موت نکلو جگادگی اسوقت وہ ملک نظر آویگا اور تمہارا جائگنا بیخاندہ ہو گا اور اب نکلو آنکھیں علم کے سوا کسی چیز سے نہ بینگی پس علم سیکھو اور اسکا سیکھنا جہاد وغیرہ سب سے مقدم ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہوا فی الدین۔ یعنی سب مسلمان جہاد کو بخاویں یوں کیوں نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک نکلے جاتا تاکہ دین میں سے فقہ حاصل کرتے۔ مترجم کہتا ہو کہ پوری آیت یہ ہو۔ اما ان المؤمنون لیتفقوا کا فلولانفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون یعنی مسلمانوں کو زیبا نہ تھا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جاویں سو کیوں نہیں کیا ہر فرقہ سے انکا ایک نکلے تاکہ فقہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈر سناٹے اپنی قوم کو جب وے جہاد سے لوٹ کر انکے پاس آتے اس امید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے عذاب سے پرہیز رکھیں۔ علماء تفسیر کے یہاں دو قول ہیں اور دونوں طرح علم دین حاصل کرنے کی فضیلت ظاہر ہو ایک قول تو یہ ہو کہ

آیت سر یہ کہ حکم میں ہوا اور سر یہ وہ لشکر کہلاتا تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریعت تشریف لائے
 نہیں لیجاتے تھے اور وہ ایسے لشکر کہیں کے حق میں نازل ہو لینے جس میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے گئے
 پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاتے تھے اس وجہ سے کہ اہل و عیال
 صنایع انہوں اور گروہ و اج کے معمولوں والے جو جنوز شرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی پا کر لوٹ مارتا کہ
 پس بکا جاتا نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک لاکھ اسفہرین - ہاتھ جاتا اس میں
 نہایت سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی فقاہت حاصل کر لے اور خود دین میں فقیہ سمجھا رہا ہوتے
 اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہے تھے ڈر سنا تے جب فرستے انکے پاس واپس آئے اس امید
 پر کہ قوم والے یا سبکے سب اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں اپنے جس چال و طریقہ و خیالات و برائوتوں سے
 اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچ رہیں - اس سے ظاہر ہوا کہ اگر جماد سے ایک طرح معافی ملی ہو
 تو دین کی فقہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ موکد ہو اور حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فریضہ
 علی کل مسلم و مسلمہ - یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے - اس حدیث کی اسناد میں اگرچہ
 کچھ کلام ہو لیکن بقول شیخ زرقانی یہ حدیث حسن الاسناد ہو گئی ہو - اور یہ بیان آگے آویگا کہ فرض کس قدر علم
 ہو اور دوسرا قول کہ آیت سر یہ کے حق میں ہوا اسکا بیان یہ ہے کہ بعض یہود وغیرہ منافقوں کے بہانہ و حیلہ و جھوٹی
 قسموں کے غایکا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان جنگ و حقیقت میں بدنی تکلیف
 بیاری وغیرہ کا کچھ غم نہ بھی تھا اپنے اوپر لفظ کا خوف کر کے ڈرے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو
 لشکر جائیگا ہم اسکے ساتھ باورینگے تو سر یہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ یہاں جو احکام آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتے وہ خالص منظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں
 کو خبر نہوتی حالانکہ انفسل یہ معرفت و علم فقہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے انکا ہر فرمایا کہ یہ سمجھ ٹھیک نہیں ہو کہ سب
 چلے جائیں یوں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں سے تھوڑے جاوین اور تھوڑے پھیرے ہیں تاکہ جو احکام نازل
 ہوں انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان والے حاضرین سمجھ لیں اور قوم والے جو سفر میں گئے ہیں جب واپس
 آویں تو انکو سنا دیں تاکہ سب کے سب ناخوشی انہی سے بچ رہیں - اس سے صاف ظاہر ہو کہ علم دین و
 فقاہت کو جہاد پر ترجیح ہو اور کیوں نہیں اسلیے کہ جہاد کرنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس
 مال کی چیزوں کو صدقہ کر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زرد - ہیرا لعل - یا قوت اور شیشی لباس و
 جڑاویٹے وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہو پھر مال مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارنا بھی کچھ مقصود
 نہیں ورنہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بچھانا راہ بتلانا اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو
 تو ہمارے بھائی ہو ہمارا تمھارا ایک حال ہو اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر فساد و ظلم نہ کرو تو بھی ہم
 تمھارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر ہر ہو دیکھو ہم کیسی سچائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی ہنک کی کرتے ہیں
 اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل ملعون و ناچیز سمجھتے ہیں اصر یہ تمام مال و دولت بے انتہاء سب بیچ و پوچھ جانتے ہیں
 یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہمکو وہ انھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھتے ہیں

اور اسکے لیے یہاں نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرتے ہیں اسی وجہ سے اس زندگی کو نعمت جانتے ہیں ورنہ بحکم قولہ تعالیٰ منہم من قہے نجبہ ومنہم من ینظر۔ ہلکو خوشی خوشی موت کا انتظار ہو تو تم خود دیکھو گے کہ یتیم کو علم پاک دیا گیا ہو اور بے شک نورانی عقل کے موافق اسے خالق عزوجل کی اچھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود حالت چھوڑ دو گے اور اسی طرح قین مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو آخر میں ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عزوجل نے ہلکو حکم دیا ہو کہ تم ایسے ظالموں مفسدون بالوں کو اس حالت پر چھوڑ دو کیونکہ تمہاری ذات سے کروڑوں مخلوق آدمی و جانوروں و پرند و چرند پرانہ و غلام و غلامہ و غلامہ و غلامہ کی جانیں ضائع ہونے سے یہ بہتر ہو کہ تم میں سے تھوڑے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آ جاؤ میں پس مقصود اسکا بالکل علم تھا۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ جب فتح پاتے تھے تب بھی انکو انکے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تابع رکھتے تھے اگر قتل کا قصد ہوتا تو اب بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جاننا ہو ورنہ کفار سیدھے ہونے والے نہ تھے بہر حال جب جہاد سے مقصود یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند ہو اور سب یہی معرفت پاؤں تو علم اصلی مقصود ہوا پس جہاد سے مقدم ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے طلب کرو جو ملخص عمدہ تفسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالسعود و تفسیر کبیر و بیضاوی و معالم التنزیل و سراج المنیر و افادات تبیان وغیرہا جو مع زیادت فوائد حقائق و اشارات از عرائس البیان فی حقائق القرآن متبرک تالیف حضرت خاتم الاولیاء شہسوار میدان ولایت مولانا رکن الدین روضہ بہان شیرازی رحمۃ اللہ علیہم ہو۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہو کہ۔ فاستلو اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون بالبینات والزر۔ یعنی اگر تم بینات و زبر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل کرو اور کہا گیا ہو کہ پوچھو تو بینات و زبر دریافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہو اور حدیث میں اسکا حکم کس طرح آیا ہو یا ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہو اور اس سے فائدہ یہ ہو کہ لوگوں کی باتیں مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوات اللہ علیہ و علی آلہ اجمعین کا حکم مانو کیونکہ یہود اور نصاریٰ جو اپنے ظالموں و درویشوں کا کھانا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صریحاً بت میں شریک فرمایا ہو تو مومنوں کو حکم دیدیا کہ لوگوں کا قول مست پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلعم کا حکم وحی کیونکر ہو لہذا استفہام میں جو لکھا کرتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو یوں لکھنا بہتر ہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واقعہ میں کیونکر ہو معلوم ہو تاکہ علم الہی حاصل ہو جسکے واسطے حکم و زبر حدیث صحیح مسلم میں ہو کہ۔ من سلک طریقاً یطلب فیہ علماً سلک اللہ بہ طریقاً الی الجنۃ۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو ملے گا اسکی جستجو میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے۔ اکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف راہ چلنا ہو گا پس اسے جنت کا راستہ اتنا طویل کر لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہو کہ طلب علم کی رضا کے لیے فرشتے پہنچاتے ہیں۔ واضح ہو کہ خالق جس کیفیت سے ہو وہ ازراہ خلقت اسی حال پر ہر پس فرشتہ

یہ کام خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہو اور ملائکہ کو بھی ملتا ہو اور نفس کا دیکھ کر خوش ہو جانا کچھ چیز نہیں اور نہ اُس کا کچھ نفع حاصل ہو پس یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر و ابن ماجہ کی روایت سے ثابت ہو کہ سور کحت نفل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھنا بہتر ہو۔ اور ابن حبان کی روایت سے ثابت ہو کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہو۔ اور پہلے گذری حدیث کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہو واری وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہو کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آوے کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لیے علم سیکھتا ہو تو جنت میں اُس کے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ اس بارہ میں اثنا عشر ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمر و اور ابن ابی لیلیٰ و ابن المبارک و شافعی و عطاء و مالک وغیرہم جماعت کثیر سلف سے مروی ہو اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ تعلیم الکتا ب و الحکمۃ و غیر کہیم۔ یعنی ایسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھاتا ہو اور انکو پاک بناتا ہو۔ اور قولہ اذ خذ العشر مثنیٰ الذین اوتوا الکتاب لتبیننہ للناس ولا تکتونہ۔ اور قولہ من احسن قولاً من دعا الی اللہ۔ یعنی اُس سے اچھی بات کسکی ہو جو راہ الہی کی طرف بلاوے یعنی تعلیم فراوے۔ اور حدیث میں ہو کہ جاہل کو نہیں چاہیے کہ اپنی جہالت پر چپکا بیٹھا رہے اور عالم کو بھی سچا یہی کہ جان کو جو کر خاموش بیٹھا رہے یعنی وہ سیکھے اور یہ سکھلاوے۔ فقہان کی حدیث میں ثابت ہو کہ بعض صحابہ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور بعضے عبادت کرتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھ کر کہا کہ نیک کام میں ہیں لیکن عابد تو مانگتے ہیں چاہے دے یا نہ دے اور یہ تعلیم کر کے عام نفع ہو پجاتے ہیں اور خود انھیں اہل تعلیم کی مجلس میں بیٹھے اور ایک روایت سے ثابت ہو کہ تعلیم والوں کو خوشخبری دی اور آمادہ کیا اور فرمایا کہ میرا بعوث کیا جانا فقط اسی تعلیم کے لیے ہو اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصود نبشت کا تعلیم ہو اور یہی حال جملہ انبیاء مثل موسیٰ و داؤد وغیرہم کا ہو اور جہاد اصلی غرض نہیں ہو بلکہ بضرورت ہو۔ اور جسے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہو کہ بزورِ شمشیر مسلمان کیا جاوے تو یہ شخص محض جاہل ہو اسنے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے بھلا یہ بتان اپنی جہالت سے کیوں باندھا اسے مغرور اسلام تو دل سے توحید کا نام ہو اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا مقصد نہ وہ مسلمان نہیں ہو پس بزورِ شمشیر زبان و صورت کو اسلام لیکر کیا کر گیا دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ من الناس من یقول آمنا باللہ و بالیوم الآخر و ہما اسم ہونین۔ یعنی بعضے لوگ خالی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے حالانکہ وہ ہرگز کچھ بھی ایمان لائے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے انکو تو اسلام نکالے دیتا ہو کہ ناپاک جھوٹے ہیں تو بھلا بزبردستی کہلا کر کیوں داخل کر گیا ہاں بزورِ شمشیر تو جسم تابع کیا جاتا ہو کہ ظالمانہ قانون و جور و ستم نہ کرنے پاوے تاکہ خلق خدا امن و عافیت سے علم سیکھے اور جہاد سے تو تعلیم دینا یا فساد کرنے سے روکنا پس یہی مقصود ہو اور جب یقین کامل ہو کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہو عیش و آرام پس وہیں ہو تو اس جہاد میں بہت بڑے منافع ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعنے دینے والے نے کیسی الٹی بات بنائی اور ہتان باندھا۔ و قولہ تعالیٰ۔ ولکن کونوا ربانیین یا کتمتم تعلمون الکتاب و یا کتمتم تدرسون۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہو گا تو علم اور بانی

ہو جاؤ۔ اس آیت سے نکلا کہ پڑھانے والا بھی پڑھانے سے یہ فیض پاتا ہو کہ عالم ربانی ہو جاتا ہو۔ الغرض علم کی فضیلت اور عالم کی بزرگی و پڑھنے و پڑھانے کے فضائل جنہیں سے ادنیٰ فضل تمام دنیا و مافیہا سے افضل ہو حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و سلف کے اخبار سے بہت کچھ ثابت ہیں مگر حسب ہم نے انہیں چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازلی سابق ہو چکی ہو انکو تھوڑا بھی بہت کفایت کرتا ہو ورنہ بد بخت کو بہت بھی تھوڑا ہو۔ اب مختصر بیان علم کی تقسیم کا سننا چاہیے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی فائدہ یہ ہو کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عزوجل کو پہچانے اور یہ مراد اسوقت حاصل ہوتی ہو کہ اپنے آپ کو پہچانے اسی واسطے بعض بزرگوں کا قول ہو کہ جسے اپنے آپ کو پہچانا اسے اپنے رب کو پہچانا۔ اور اپنی پہچان میں سے اسنے یہ ہو کہ وہ ایک مخلوق ہو جو اپنی پیدائش میں اپنا اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور صحت و تندرستی قائم رکھنے یا بیماری زائل کرنے میں محتاج ہو جتے کہ ہر کام میں اسکو اپنی محتاجی ظاہر ہوگی پھر عمر بڑھتے اور بڑھا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہو تو یہ فعال کسی فاعل کی شان میں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت میں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اُسکے برعکس محظوظ کسی خود مختار قدرت والے کی شان کے نمونہ ہیں تو جیسے محسوسات ظاہری اسکے مخلوق ہیں ویسے ہی عقل باطن و حواس باطنی بھی اسی کے مخلوق ہیں پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال و قیاس میں بنادے وہ خالق جل شانہ برصادق ہوگا۔ وہ تو اس مخلوق عقل کا مخلوق مصور ہو تو خالق عزوجل وہ ہو جو عقل کے تصرف سے اعلیٰ و اجل ہو اب بھلا عقل اسکی تعریف کیا بیان کر لی کہ وہ کیسا ہو اسی واسطے جو لوگ ایسے گزرے کہ انکو عقل کا دعویٰ تھا انھوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عزوجل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہو۔ انکی حماقت معرفت میں یہ ہیں سے ظاہر ہو اور ہر شخص اقرار کرتا ہو کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسکی صفاتیں نہیں بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ سہی اتنا تو یہ کہ وہ بھی مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہو برخلاف اسکے خالق عزوجل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت نہیں ہو وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ بے ابتداء و بغیر انتہاء لازمہ الہی ہو اور یہ حادث فانی عاجز محتاج ہو تو ضرور ہوا کہ وہی اپنے فضل سے مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرماوے اور حیاط ہم اسکی تعریف کریں ہلو بتلاوے اور کیونکر اسکی تعظیم و عبادت کریں ہلو سکھلاوے اور جہان تک ہماری سمجھ ہو بچے ہلو ہمارا آغاز و انجام بتلاوے چنانچہ اُس کریم جو ادغفور رحیم نے اپنے فضل سے ہماری جنس سے اپنا رسول بھیجا اور اسپر اپنی کتاب نازل فرمائی تو ہلو معلوم ہوا کہ حکم قولہ تعالیٰ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ ہلوگ اسی واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچانکر اسکی عبادت کریں اور اسکی خلقت بے انتہاء ہو صرف یہی زمین نہیں ہو اگرچہ ہمارے حواس تو آسمان سے آگے تھیں عقل کچھ کام نہیں کرتی کہ آخر آگے کہیں حد ہو یا نہیں ہو پھر ہلو اپنی پاک صفات بتلاکین جنکو ہماری عقل نے اپنی آنکھوں میں جگہ دی اگرچہ اسکو خود ادراک کی مجال نہیں اور وہ بیچاری حادث ہو

اسکو قدیم کے برداشت کرنے کی تاب کمان ہو اسی واسطے اہل الحق نے بغیر چون و چرا کے اعتقاد پر استقامت اختیار کی۔ پھر اپنی حمد و ثنا و اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جیسے ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخر اپنا فضل عظیم یہ ظاہر فرمایا کہ جو تم کو اُسکا ثواب بخشیں گے اور اُسکے ثواب اسکا جنت ہو اور دنیا سے جب بندہ بکر نکلو اور خواہ مخواہ نکلو گئے تب پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل و روح خوش ہو اور نفس و شیطان دشمن ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و بشت و آرایش و مزہ و لذت و فخر و تکبر و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لہو و لعب کے کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلسہ و آرایشیں آخر موت آگئی اور آنکھ کھلی تو سب بچ بچ تھا اُسکا کچھ وجہ نہ رہا یہ سب فانی ہیں انکے لیے بڑی بڑی کوشت شیں سب برباد ہو گئیں اسوقت افسوس یہ فائدہ ہوا اب ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ہر طرح علم دیدیا پس اکثر بندے تو شکر کی جگہ کفر کر کے اس دنیا کو چند ہی دن سی آراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہو کہ ہر آرائش کے لیے پہلے اُسکا علم سکھا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اسکا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس بدن کی آرایش و آسائش کی تھی وہ شکر گیائیں یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہو اور دوسرا بندہ جسے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اسکو سمجھ عطا فرمائی اُسے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذخیرہ سعادت آخرت جمع کیا اسکی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اسکا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہر ارشاد شکر اس پر نثار۔۔۔

ان لو من الاباذن اللہ و یجعل الرجب علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف لکھ چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت والے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہو اور فرمایا حق تعالیٰ نے۔ ومن یوت الحکمۃ فقد اوتی الخیر اکثیر۔ جسکو حکمت عطا ہوئی اُسکو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی۔ اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہو۔ لہذا کو نو اربابین۔ حضرت علی و ابن عباس و حسن و بصری نے تفسیر میں کہا کہ علماء و فقہاء و حکماء ہو جاؤ۔ اسی فقہ کے لیے حکم دیا تھا فی قولہ لیتفقہوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا لہذا طلب العلم فریضۃ الحدیث یعنی ہر عورت و مرد مسلمان پر علم سکھنا فرض ہو اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہو جسکے واسطے ہماری پیدائش ہو لہذا تعالیٰ ماخلقت الجن و الانس الا لعیبدون اسے لیوحدونی اولیٰعزونی۔ یعنی ہم نے جن و انس کو اسی واسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب یہاں کچھ ادھام و سوالاں پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ جب ہماری پیدائش فقط اسی لیے ہو کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سوائے اسکے جتنے کام ہیں جتنے کھانا و پینا و سونا و نوکری و تجارت وغیرہ سب ممنوع ہو گئے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم فی الجملہ وضاحت سے بیان کرتے ہیں جتنا چاہیے کہ یہ وہم خالی عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہو کیونکہ وہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند افعال مخصوصہ ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہو کہ جتنے اللہ تعالیٰ نے بندہ کا چال چلن پسند فرمایا ہو اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اسے بندگی کی اور ایمان سے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لیے یہ تمام دنیا مخلوق ہو اور بندے آخرت کے لیے مخلوق ہیں پس دنیا

اُنکے لیے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہو۔ تو دنیا میں تصرف جب تک بنظر آخرت ہو محبوب الہی ہو اور جب اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور حق تعالیٰ نے نفس کے لیے خطوط و حقوق مقرر فرمائے ہیں یہ نہیں ہو کہ نفس کی کوئی خواہش اسکو مست و دو بلکہ اسکے حدود و ہین جنگو علم والے جانتے ہیں۔ و قد قال تلک حدود اللہ بینہا لقوم یعلمون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں اُن لوگوں کے لیے انکو بیان فرمایا ہو جو علم رکھتے ہیں پس علم بیان ایمان کا دل میں یقین کامل راسخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہو کہ اسلام میں نصرانیوں کی طرح راہب ہونا نہیں ہو۔ تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا و غذا نہ کھانا اور خصی ہو جانا وغیرہ کچھ نہوئے بلکہ فرمایا کہ میری امت کا راہب بننا یہ ہو کہ جہاد کریں پس جہاد کے لیے ایسا مضہل بننا نہیں بلکہ خوب تندرست و قوی ہونا لازم ہو جتے کہ اس فتاویٰ سے دیگر کتب میں نصوص ہو کہ مثلث وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا دینا جائز ہو جب تک حرام چیز نہو۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلو اسن الطیبات و اعلاوا صالحا۔ اور قوله اهلکم الطیبات و قوله الطیبات من الرزق۔ حلالہ لذیذ و پاکیزہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو۔ اور خود حدیث میں ہو کہ ان لنفسک علیک حقا۔ تیرے نفس کا تجھ پر حق ہو۔ اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہا تھا کہ سونا و کھانا و لذائذ و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو انکو شدت منع فرمایا جتے کہ مروی ہو کہ اُسنے کہا کہ تم کو میری اتباع کرنا ہو کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے عظمت و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کیون نہیں کہ آپ نے دوزخ و بہشت سب کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ عظمت و شان کبریائی میں عارف و ولی و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف الرسل بلکہ خیر المخلوق تھے صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسول قرار دیا۔ اور بیشک جسنے اعضا و جوارح کا شکر نہ کیا اُسنے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نمایاں ہو کہ انھیں سے محبت حق سبحانہ تعالیٰ بواسطہ ادراک لذائذ و طیبات مستوجب شکر نعم محسن کے دل میں ساری ہو کر بذریعہ معرفت عقلی کے توحیدی ایمان پر باعث ہوتی ہو کہ بندہ اپنے اعضا و جوارح کو عبادت و تون و مناجات میں بصبر و تحمل لگاتا ہو اور آخر میں بندہ کے اعضا و خود مطیع و باعث ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہو اور جسنے اس سے پہلے انکو ضائع کیا وہ جاہل گمراہ ہو آیا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہو تو بھوکا رہ کر مرنے والا دلی ہو کر مرنے والا نہ کہ سب مسلمانوں کا اتفاق ہو کہ اپنی جان آپ مار ڈالنے والا جہنمی ہو۔ فقہ میں ثابت ہو کہ زندگی نفس کے لیے فقیر کو کمائی کرنا واجب ہو اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر بھیک مانگنا فرض ہو ورنہ مرجائے گا تو جہنمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہو تو جس مسلمان کو اسکے حال سے اطلاع ہو اس پر خبر گیری اسقدر کہ مرنا جو سے فرض ہو چنانچہ یہ سب اس فتاویٰ میں مصرح منقول ہو اور ایسے ہی نماز میں ستر عورت فرض ہو لقوله تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد الایہ اور شدت حاجت کے وقت نکاح واجب ہو اور پھر جو رو کا لفقہ اور اولاد کا نان و نفقہ وغیرہ فرض ہو تو اب ظاہر ہو کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہو اگر وہ بغیر دوسری چیز کے اور نہیں ہو سکتا ہو تو یہ چیز بھی ضمناً فرض کر دی گئی ہو اسی واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمہ الواجب واجب۔ مثلاً مسجد میں

نماز جماعت واجب ہو تو اسکے معنی نہیں ہیں کہ جب کبھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں اسوقت نماز قائم کیا دے تو ہمہر جماعت کرنا واجب ہو بلکہ اذان سن کر حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر چلنے کے ممکن نہیں ہو تو معلوم ہوا کہ اسلیئے چلنا بھی واجب ہو اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد جانے کے ہر قدم کا ثواب جمیل ارشاد فرمایا ہو اسی واسطے دور گھر سے آنا زیادہ ثواب ہو۔ پس نماز کے لیے نفس کی اتنی غذا کہ ادا کر سکے واجب ہو اور یہ چیز کسی کمائی کے حیلہ سے ممکن ہو تو کمائی واجب ہو اور حیلہ جب بغیر تعلیم ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہو جبکہ اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہو کہ فرض واجب وسنت و محبت یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں خیر آخرت میں اجر جمیل و ثواب جزیل ہو اور قولہ دراعلموا الصالحات کے تحت میں داخل اور ثواب برضا سے اتنی ملتا ہو تو اسکی رضا پر یہ برتاؤ ہوا اور اسی کو عبادت کہتے ہیں۔ اور ناراضی اسکی جس فعل پر ہو دے سہنگی سے خارج ہو۔ اگر وہم ہو کہ مباح چیز تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اسی وجہ سے بعض علماء کے مباح سے براہ تقویٰ پر پھر کیا اور حدیث میں آیا کہ آدمی بکا کرتا ہو کہ میرا مال میرا مال اور ہو تیرا مال کیا سو اسے اسکے کہ بکا کر برباد کیا یا پس کر بھاڑ ڈالا یا صدقہ دیکر آخرت میں جمع کر لیا۔ تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مراد اس میں مباح کھانا پینا تھا اور جب برباد ہوا تو دنیا کی زندگی جسکا ہر لمحہ دہر چیز جب غنیمت ہو کہ وہ چند روزہ حیات کے بعد اصلی مقام و وطن میں یہاں کی کھیتی یا تجارت کا نفع نایاب نقائص کا مجموعہ ملے اور جہاں یہ نہیں وہ خواہ مخواہ برباد ہو خسارہ ہو اسی لیے حدیث سے ثابت ہو کہ صحت و فراغت و دوزخ و ن کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہو کہ نیک آدمی کے لیے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہو۔ تو جب مباح میں مال برباد وقت برباد گیا تو اس سے بیز چاہیے۔ اور بعض علماء نے اگر کچھ عبادت میں شامل کیا اور اس سے نزدیک بھی ہوئی افرسا ہو و اللہ تعالیٰ اسے اسلیئے کہ مباح ایک حد ہو جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک تا فرما نی نہیں ہوئی تو بیک رہی تب تو ضرور ثواب ملیگا اور حدیث میں صدقات روزانہ شمار فرمائے ہیں مثلاً کسی سے خوش خلقی سے بات کرنا صدقہ ہو جسے کہ راستے سے کاٹا کنکر پٹا دینا صدقہ ہو ان سب میں آدمی کا اپنی بی بی سے قریب ہونا بھی صدقہ شمار ہو تو جسے اس حکمت کو نہ سمجھا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم میں سے کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اسکو ثواب ملیگا آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام جگہ پر فعل کرتا تو اس پر عذاب جہنم ہوتا کہ نہ ہوتا۔ عرض کیا گیا کہ ہاں بیشک عذاب تھا تو آپ نے فرمایا کہ پھر حلال میں ثواب ہو۔ اس میں بہت پاکیزہ اشارہ ظاہر ہو کہ شہوت و خواہش پوری کرنا شرع میں منع نہیں کی گئی ہو بلکہ مقصود شرع کا حد مقرر کر کے فرمانبرداری و نافرمانی کا امتحان ہو پس اگر نافرمانی کی تو حرام کہہ کے بندگی و اطاعت سے نکال گیا اور حلال کرنے میں فرمانبرداری کی حد کا قصد کیا تو بندگی میں رہا اور جب تک بندگی کی حد میں ہو اسکو ثواب ہو۔ اور حدیث سعد رضی اللہ عنہ میں صریح ارشاد فرمایا ہو کہ جسے اللقمہ تجھل فی فی امرانک یسبی اپنی جو رو کے منہ میں جو نوالہ پہونچاتا ہو اس میں بھی تجھے ثواب ہو۔ بلکہ ان سب سے قوی استدلال قولہ کلوا من الطیبات الا یہ کہ طیبات کھانے کا حکم دیا حالانکہ لذیذ غذا ضروری نہیں ہو کہ بغیر اسکے مرعہ و سہت ضرور

مباح ہیں تو مباح موافق حکم ہو جسکے ماننے میں ثواب ہو جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگر نیچے فی الاصل خصیت ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے جو ہمہ صدقہ کیا اسکا قبول ہمہ واجب ہو۔ بان اتنا ضروری ہو کہ جو ثواب فرض و واجب کا ہو وہ بھلا مباح کا کب ہو سکتا ہو اور جو حدیث کھا کر برباد کرنے و پہنچ بچانے کی بیان کی گئی اسکا بیان اس واسطے نہ تھا کہ مباح کا مال برباد جاتا ہو کچھ ثواب نہیں ملتا ہو بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال اسکے لیے کیا ہو جو وہ کہا کرتا ہو کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اسکی زندگی بس یہی چند روزہ ہو تو اس میں جو کھایا پیتا تو وہ اس پر ہمارا اور جو خیرات کر دیا وہ دہان جمع کر لیا باقی سب اور دن کا حصہ ہو۔ اسکا اس میں سے بس یہی ہو جو کا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجلہ اصل اس میں ایک جامع آیت کریمہ ہو جسکے سمجھنے والی فقہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہو لینے قولہ تعالیٰ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم بان ہم لہن الجنة۔ لینے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ہر دین سے انکا جان و مال خرید اور عوض اسکا جنت دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ اکابر ملت نے فرمایا کہ سبحان اللہ یہ کمال کرم ہو کہ حقیقت میں اول و بدل دونوں پھر اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اس پر ناسا دیا۔ پس اتنا تو سمجھ لینا ضرور ہو کہ ہر دین کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار کچھ نہیں ہو اسکو چاہیے کہ کن دونوں کو اسطرح سکے جسطرح مالک نے حکم دیا ختم کہ اعضا و بدن سے ناز و روزہ وغیرہ کا کام لے ختم کہ جب بیماری سے پانی بدن پر ڈالنا مضر ہو تو نیمہ کراوے اسی واسطے اگر نرمی نے مثلاً تیمم کیا اور نہ لیا پس مر گیا تو وہ کتہہ گار مرا کیونکہ اسنے یہ اپنا زعم لگا یا کہ تیمم کرنے سے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہو۔ ایسے ہی جسکو عذر نہیں ہو اگر تیمم کیا اور ٹھنڈا سرد پانی لہا لے کو بھی چھانٹو گنگار ہو اسنے نافرمانی کی۔ اللہم اغفر لنا بفضلک۔ مال کا بھی یہی حال ہو کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہو پھر بھی پوچھا جائیگا کہ کسطرح کیا یا۔ پہلے بتلاؤ کہ کھائی واجب تھی کیونکہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ کھائی ضرورت کے وقت واجب ہو پھر کس حیال سے کیا یا ہو۔ نوکری۔ تجارت۔ پیشہ۔ تو نوکری ایسی تھی جو ظلم و ناحق سے خالی ہونے کے خلاف شرع مثلاً حکم نہ لگانا پڑے کیونکہ خلاف قانون الہی ہے جو قانون ہو گا وہ نافرمانی تو ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہو اور خلاف شرع جو قانون ہو اسکے موافق فیصلہ کرنا کی وکالت و پیروی نہ کرے۔ نوکری کی جو شرطیں ٹھہری ہوں انکو ادا کرے۔ عذر و خیانت رشوت وغیرہ نہ ہو۔ تجارت میں خرید و فروخت قاسد و حرام طریقہ سے نہ ہو مثلاً کلکتہ سے ہزار من چانول کی بٹئی آئی اور ہنز چانول نہ دیکھے نہ تاپے تو لے بلکہ خالی بٹئی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیچڈالے تو یہ حرام ہو اور پیشہ کی بھی ایسے ہی حالت ہو۔ پھر اگر اسنے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانا تو عذر قبول نہوگا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم جاننا فرض تھا۔ اب ہم دو باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ سمجھنے والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہو۔ ایک یہ کہ علم دین و عالم دنیا کی تقسیم کیونکہ ہو اور دوم علم کا طلب کرنا جو فرض ہو وہ کس قدر ہو تب فقہ کے معنی سمجھے جاویں۔ واضح ہو کہ عبادت اصل تو فقط یا د آگہی و اسکی خالصہ طاعات و عبادات و عاجزی و نصیحت و حضور و غیرہ ہیں پھر اس میں تندرستی و نفس کی غذا و ٹھکانا و بدن ڈھانپنا وغیرہ ضروریات ہیں۔ جہاں تک ضرورت ہو اور کبھی عوارض دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوئے ہیں جیسے اہل و عیال کا نان و نفقہ وغیرہ۔ اور عبادت سے مقدم اسکا طریقہ جاننا۔ پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں و ان کے سیوہ جات پر بس کرنا ہو

جہاں کوئی نہیں ہو تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہو اگرچہ جاہل کو دنان شیطان اپنا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا اور ایسی تنہائی بعض اشارات حدیث سے منع نکلتی تھی اور بعض سے جائز بھی انہیں یہ ایک مثال تھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہو تم یہیں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھے تو جبکہ کی ضرورت ہوئی لہذا مسجد بنانے والوں کے لیے بڑا ثواب ہو کہ حلال زمین پر بیٹھے پھر کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی یا جو روجہ و دیگر اقارب کے نفقہ کی تو سوال حلال نہیں ہو کوئی کمائی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پر چلے تو ثواب وہی ملیگا جو خالص یا دانی کا تھا اور کمائی میں علم کی ضرورت ہو تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب ملیگا بشرطیکہ یہی نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کرے کہ پورا کر دین اور یہ نیت نہ کہ عیش دنیا اڑاؤں کیونکہ یہ گھر تو آخرت کے لیے کھیت و منڈی ہو اگرچہ ملک کمائی میں اللہ تعالیٰ اسقدر دیدے کہ اپنے فضل سے لذت کے ساتھ رہو اور نیک کام کرو تو یہ علم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب ملیگا مگر ایسی چیزوں کا علم نہ جو شرع میں معصیت ہیں جیسے علم موسیقی و ستار و ستارنگی وغیرہ یا علم مصوری وغیرہ۔ تو یہاں حرام مباح کی ہو۔ علی ہذا پابندی و نجات میں حرام پیشہ نہ مثل قوالی و بھیک مانگنا وغیرہ۔ اور تجارت حرام نہ جیسے شراب چننا وغیرہ۔ پس جو شخص انگریزی پلٹن کے گودام کا ٹھیکہ لے جس میں شہط ہو کہ جہاں اور پیرین ہیں وہاں یہ بھی شرط ہو کہ شراب اسقدر بہم پہنچاؤ۔ یا کلا گھونٹے جانور کا گوشت دیا کرو تو یہ مال حرام ہو جائیگا۔ پس یہ حدود نوکری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم سے معلوم ہونگے اور جس علم سے معلوم ہوں اس میں اگرچہ ثواب اس نیت پر ہوگا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت و علم معرفت نہیں ہو جو وہاں ساتھ رہے جسے کہ قاضی ہونے کے لیے جو علم ہو وہ بھی دنیاوی جھگڑے بکھیرے فیصل کرنے کے لیے ہو وہ کچھ معرفت نہیں ہو۔ اسکا حاصل علم دنیا ہر وہ علم ہو جسکا باقی ہونا آخرت کے ساتھ نہوا سہم و وقسم ہیں ایک وہ جو یہ نیت صا کہ سیکھا جاوے کہ وہ حرام مباح میں ہوا اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر عمارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی بننے کا علم تعلق بادب القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہو اور دوم وہ کہ جو حرام مباح میں نہوا سندت صالح ہو جسکی کہ اگر علم قضا محض اپنے نفس کی عیش کے لیے سیکھا تو کچھ نہیں ہو یا جیسے ستار و گانا علم موسیقی سیکھا تو محض دنیا و حرام ہو۔ اور علم دین ہر وہ علم ہو جسکا نتیجہ اصلاح نفس لغرض آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق عز و جل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہو اور دوسرا بیان یہ رہا کہ علم کا طلب کرنا کسقدر فرض ہو تو جانا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کے لیے داعی ہو کہ وہ علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش لمجاوے ثواب و جواب میں داخل ہو اور اس سے لاکھ مباح ہو جبکہ حرام مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لالینی ہو اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع و تاف کرے تو وہ جواب دینا مثلاً اس زمانہ میں یونانی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض لالینی اور اصح یہ ہو کہ حرام ہو۔ اور طب وغیرہ مصالح عامہ کبھی بنظر عارض منجملہ واجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے ہر اس زمانہ میں ایسے فنون جیسے بغیر و صو کین کے بارود اور توپ و تربیٹ وغیرہ کی ایجاد وغیرہ پر قدرت حاصل ہو کیونکہ قولہ و بعد اہم ما استطعتم من قوہ و رباط تحصیل۔ ایسی باتوں کا اشارہ فرمانا ہو بلکہ تنصیص سے اثبات کی امید ہو پس ضرور ہو کہ ایک گروہ علماء کا ایسا ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور راہ علم دین میں سے تو ہر مسلمان و مرد و عورت پر اسقدر فرض ہو کہ جب

اُس سے اعتقاد خالی ہو یا اس میں سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلا دے اور جب اس قدر عمل سے یا اس میں سے بعض سے روکا جاوے تو اس پر اُس ملک سے ہجرت کر جانا واجب ہو اور ہر مقررہ جہم کہتا ہو کہ فقیہ عالم کا کام ہو کہ جب وہ جانتا ہو کہ ایمان کے لیے تمام بنی آدم مکلف ہیں تو اودنے سے اودنے آدمی کے لحاظ سے اس قدر پر اکتفا کرے کہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ۔ میں گواہی ادا کرتا ہوں کہ سوا اسے اللہ تعالیٰ کے کوئی آلہ و معبود نہیں اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کا بندہ و رسول ہے پس اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اسکے اسی وقت مگر گیا تو مجال نہیں ہو کہ کوئی اُس کو کافر کہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ صحاح کی حدیث اُسامہ رضی اللہ عنہ صریح یوں قصہ ثابت ہو کہ اُسامہ بن زید سردار فوج کر کے جب دہلی پہنچے گئے وہاں عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے جو آدمی اُسامہ کا مقابل تھا اسے تلوار باری کہ اُسامہ رضی اللہ عنہ کا بازو مخرج ہو گیا جب اٹھا وار ہو چکا تو اسے بناہ لی اور کہا کہ لا الہ الا اللہ۔ مگر اُسامہ رضی اللہ عنہ اس اقرار کو اس کی طرف سے مجبوری پر محمول کر کے نہ مانا اور اُس کو قتل کر دیا اس آواز کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انہوں نے کہا کہ اے سردار تم نے کیوں اُس کو مار ڈالا جبکہ وہ توحید کا اقرار کرتا تھا انہوں نے جو سمجھا تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اُس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر چکے جب مدینہ میں آکر آپ سے عرض کیا گیا تو آپ نے اُسامہ کو بلا کر پوچھا اُسامہ نے کہا کہ رسول اللہ آپ میرا مخرج یا زور ملاحظہ فرماؤ میں اسے فقط میری تلوار کے ڈبے سے ایسا کہا تھا تو آپ نے فرمایا۔ ہَلَّا شَقَقْتُ قَلْبَہٗ۔ یعنی تو اس کے دل کا حال کیا جانے تو نے اس کا دل پھاڑ کر کیوں نہ دیکھا یعنی دل کا بھیدا اللہ تعالیٰ کے علم میں سلیم ہو۔ اور بار بار فرماتے تھے۔ اَقْلَمْتُ رَجُلًا یَقُولُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اے تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا کہ لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اُسامہ کہتے ہیں کہ میں ایسا خوفناک ہو گیا کہ کاش میں آج مسلمان ہوا ہوتا۔ اس حاصل اسی شہادت و کلمہ توحید پر اکتفا کیا جاوے اور اگر کسی نے حضرت سرور عالم و عالمیان سید المرسلین صلوٰت اللہ و سلامہ علیہ و علیہم اجمعین کے رسول بندے ہونے کا اقرار کیا تو بھی کافر ہو چنا سچے صریح احادیث و محل آیات ناطق ہیں پھر اس کو اس جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ آہستہ تعلیم دی جاوے کہ جب آلہ کوئی اور نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ جل شانہ وہی خالق رازق مالک مختار ہوتے کہ شرک بالکل جڑ سے جاتا رہے اور سب جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلاف نہ رہے اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اِیْقُوْلُوْہُ یَوْمَئِذٍ بِاللّٰہِ وَاَلِیَوْمِ الْاٰخِرِ۔ ہو آخرت پر ایمان کو عموماً ہر ایک عرب کے لیے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہو جنہوں نے اپنی جھوٹری کو مارا اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرے کہ میں نے اُس کو مقدار جرم سے زیادہ مارا تو مواخذہ ہو گا پس آنحضرت صلعم سے اپنا حال ظاہر کر کے ترم کیا کہ یا رسول اللہ اُس کو آزاد کر دو ان آپ نے حکم دیا کہ بیان بلواؤ جب وہ آئی تو اُس سے اللہ تعالیٰ کو پوچھا اسے ٹھیک بتایا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں اس نے کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ہاں اُس کو آزاد کر دے یہ تو مومنہ ہو۔ اقول اس میں اشارت ہو کہ جب بندہ اپنے خالق عز و جل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہو اور مملوک بنانا اسی کی بھلائی و تعلیم کے لیے ہو غیر انہیکہ ان دونوں آقا و مملوک میں رشتہ اتحاد زیادہ سنگم ہوتا ہے حتیٰ کہ دلا سے وراثت

مثل قرابت کے پہنچتی ہو پس آقا خالص عبادت الہی کے لیے فانی ہو جاتا ہو اور مملوک اسکے لیے رزق حاصل کر لاتا ہو پس دونوں دنیا سے بڑا ذخیرہ لیجاسے ہیں اور اسی واسطے حدیث صحیح میں مومن پر یہ حکم لازم کیا یعنی ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جو بسوا اللہ تعالیٰ نے اُسکا ماتحت کیا ہو وہی اُکھلا دے جو خود کھادے اور وہی پنا دے جو خود پیتے۔ انجاء حاصل اس چھو کری سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اقصیٰ پر ایمان کا اکتفا کیا کیونکہ اعلم نبوت اسکی سچائی جانکر مومنہ فرمایا ہو پس اسی قدر سے مومن ہوگا۔ اور علما جو عوام کی سمجھ سے بڑھ کر انکو تکلیف دیتے ہیں جاہل ہیں۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ اتباع الہویۃ اتخاذا لامہ و بقولہ افراست من اتخذا لامہ ہواہ۔ اور جس نے زعم کیا کہ جسے چاہے سے پیٹ میں برد ہوا اسنے نظر میں شرک کیا یہ وقائع علما نہ ہیں اپنے نفس کو آزما دین کہ ایسے خفی شرک انہیں کس حد تک پہنچے ہیں حتیٰ کہ زید و خالد و کلثوم و مرزا و خان و شیخ کے ساتھ عناد اور لڑائی جھگڑے میں کس مرتبہ تک منہمک ہیں اور اسلم انہیں یہ تھا کہ مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور و مانط کے ساتھ برتاؤ میں بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر شارب کرتے ولیکن اللہ تعالیٰ نفاق علیم جو وہ چاہے وہی ہوتا ہو۔ الغرض اعتقاد میں تو فرضیت اسطرح شروع ہوتی ہو پھر جب اسنے صافی قلب میں یہ نظر دیکھی کہ پانی نے نہیتی اگائی تو فوراً اس خطرہ کو ابھی باہر رکھا دل میں آنے نہ دیا اور عالم سے پوچھ لیا کہ اسکو دل میں جگہ دون استہ تبارا دیا کہ نہیں نہیں دیکھو بات اسطرح ہو علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور یہیں سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا محل قلب ہو اور صحابہ بلکہ عموماً تابعین رضی اللہ عنہم اسی طرح علما و حکماء امام تھے۔ یہ نہیں دیکھتے کہ فقہ اکبر و عقائد نسفی و جملہ کتابین یہ اسوقت کہاں تھیں اور یہیں سے صفائی قاب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بخلاف اس زمانہ کے لوگوں کے کہ دل میں ہزاروں وسوس و کفر کے اعتقادات و خطرات جمائے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لاتے جاتے ہیں اور فکریہ ہو کہ دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اوہام کو نکال دے پھر نئے سرے سے جو وہم آوے اسکو شرع سے پوچھ کر آنے دے اور اگر شرع اسکو وسوسا شیطانی بتلاوے تو باہر کر دے۔ اب رہا عمل تو نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ ہو۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہو اور روزہ کا علم جب رمضان آوے فرض ہوگا اور حج جب مال اسقدر ہو جتنا چاہیے اور زکوٰۃ جب اسکے لیے مال و موسم آوے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسپران دونوں کے مسائل سے اسوقت کچھ بھی نہیں ہو مان اتنا جاننا ضرور ہو کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونے کا اعتقاد ہو اور رہا انکے ادا کرنے کا طریقہ تو وہ جی بھی ہوگا جب شرائط و وقت آوے۔ اب ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اسکو معلوم ہو گیا کہ ستر ڈھانکنا و پاک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و پینے میں پرہیز کرنا فرض ہو اور پہلے پینے کماٹی کے فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہو تو جس حیلہ سے کسب عیشت چاہتا ہو اسکے افعال بھی عبادت میں جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی تکلیف بالغہ متعلق ہیں پس آدمی پر انکا جاننا بھی فرض ہو اگرچہ یہ فرض نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت کے احکام سے واقف ہو۔ مان عالم البتہ ان سب سے واقف ہوگا جہاں تک عالم ہو۔ یہاں سے ظاہر ہو کہ جس نے یہ زعم کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز وغیرہ

خالص عبادات کے مسائل میں اسے کلام بہت مجمل و مخلوط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعیین میں وہ بھی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی تھیں کہ عامی مرد پر حیض کے مسائل جاننا ضروری نہیں ہے اور عورت پر اس زمانہ میں ادا سے جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اس کے علاوہ حُرمت و مناعت وغیرہ جو حیلہ کسب معاش کا ہوا اسکے مسائل کو ضروریات میں داخل نہ کیا اور بدو ان اسکے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ اور حدیث صحیح میں جن لوگوں کی دعاء میں زیادہ قبولیت کی امید کی گئی ان میں مسافر کو شمار فرمایا ہے اور دوسری حدیث صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر کو دعا دے اور سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال۔ ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگتا ہے اور حالت اسکی یہ ہے کہ جہان سے کھانا ہے حرام ہے اور جہان سے پہنتا ہے حرام ہے اور حرام کی غذا سے پرورش پاتی ہے تو کمان اسکی دعاء قبول ہوگی اور بعض آیات سے جملہ عبادات کی نسبت بھی ایسی کیفیت ثابت ہوتی ہے پس عبادات اگرچہ بذات خود اصل و مقدم ہیں اور یہ چیزیں انکے لیے شرائط لیکن ادا ہونے کی حیثیت سے تقدیم ان شروط کی حالت ہے اور اختلاف بیہیت و حجت سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے۔ پھر جو کچھ میں نے ذکر کیا یہ سب اس غرض سے ہے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و روزہ وغیرہ خالصہ طاعات میں منحصر جانتے ہیں اور دیگر اوقاف و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر ایگان کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہے اور فقہ نام سمجھ کا ہے پس فقیہ وہ ہے جسکو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ کی احادیث و آیات سے ثابت ہیں وہ ان بزرگوں کے لیے مسلم ثابت تھے جنگو سلف و صدر اول و صحابہ و خلف و تابعین کہتے ہیں۔ باوجودیکہ یہ کتابیں جو اسوقت موجود ہیں اور جتنے مسائل ان میں مندرج ہیں وہ اسوقت موجود نہیں تھیں اور ایسے ہی یہ بھی سمجھ کا قصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہو جو قایم و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مدون ہیں حالانکہ ان میں خشوع و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہے علیٰ ہذا تکبر حرام ہے اور یا شکر خفی ہے اور انہ اسکے بکثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر بیان اسطرح جانتا چاہیے کہ بندے جو کام کرتے ہیں ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً یہ جائز ہے وہ حرام ہے جتنے کہ جو جائز ہے یا فرض واجب ہے وہ کرین اور جو حرام یا مکروہ ہے اسکو نہ کرین اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جنگو افعال قلب کہتے ہیں اور نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور دوم اعضائے ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان ادا کرنا اور کسی پیشہ یا نوکری کا کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہو اور کم سے کم نیت ہے جتنے کہ اگر صدقہ دیا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہ ہوا اگرچہ کام نیک ہے شاید دنیا میں اسکا بدلہ لایا دے اور دل کے افعال بکثرت ایسے ہیں جنکے ساتھ ظاہری اعضا کے کام کو کچھ تعلق نہیں ہے اور یہ خود ظاہر ہے۔ تو فقیہ وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و خطرات و وسوس کے احکام جانتا ہے جو جہانک اسکو ضرورت ہوئی یا انکشاف ہوا ہے اور جہان سے اسنے جانا وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب مجید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یا کیزہ و اجماع صحابہ خیر الامم رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین اصول سے جو طریقہ پہچاننے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کے لیے کچھ شرطیں ہیں جو مجمل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو سمندر کی طرح لبریز تھے

اور پہاڑوں کی طرح استوار محکم جیسے ہوئے تھے اور انھیں کے شاگرد حضرات تابعین اُنسے ملتے ہوئے تھے پھر اُنکے بعد یہ کیفیت کہاں رہی مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے علما پیدا کر دیے جنھوں نے نوریقین و ایمان و ادب و تقویٰ و صدق سے اولین و سابقین و لاحقین کا طریقہ پایا اور پچھلوں کے لیے جنہیں موافق حدیث کے جھوٹ پھیلتا گیا اور موٹا ہوتا و مخلوط نفس پسند کرتے گئے۔ اس طریقہ کو صاف بیان کر دیا۔ خود یہ حضرت مجتہدین بے شک فقیہ جامع تھے اور مشائخ کبار بھی انھیں کے شاگرد تھے لیکن بھجوان نے یہ کیا کہ باطنی افعال کا مجموعہ ان کتابوں میں جمع نہیں کیا بلکہ سوے شاذنا در کسی مسئلہ کے بالکل ذکر نہیں کیا کیونکہ میدان بہت وسیع ہے اور خالی ظاہری احتمال و اسکے احکام سب طرح کے ذکر کر دیے تو فقہ اب انھیں ظاہری افعال کا نام ہو گیا ہے لیکن مرد متقی کو چاہیے کہ ظاہر گناہ و باطن گناہ سب کو ترک کرے باطنی گناہوں کا ترک تو تفسیر حدیث سے جسمیں اجاڑا کے ساتھ بیان ہو تو تعلیم حاصل کرے اور ظاہری کو فتا و اسے فقہ سے سیکھے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

الوصل۔ فقہ کے بیان میں۔ واضح ہو کہ لغت میں فقہ کے معنی سمجھ کے ہیں اور شرع میں فہم خاص جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو جیسا کہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے قول میں ہے کہ اس سے زیادہ ایک فہم جو قرآن میں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو عنایت فرماوے والحدیث فی صحیح البخاری۔ پس فقہ کے لیے اصل یہی دونوں یعنی کتاب الہی قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث ہیں اور فقیہ وہ ہے جو جسم ظاہر کے متعلق احکام و امور و نواہی سے اسطرح واقف ہو کہ دونوں اصل میں سے کہاں سے یہ حکم عمل کرنے کا یا نہ کرنے کا کس طرح نکلا ہے تاکہ ظاہر جسم کو ان احکام کے موافق عمل کرنے سے ظاہری گناہوں کی نجاست سے پاک اور پاکیزہ طہارت و طاعات کے نور سے منور کر سکے جیسے طہارت و وضوء و غسل و ادا سے فرائض و واجبات سے اور قرآن کی قرأت و اسمین نظر کرنے و سننے و مسجد کو جانے وغیرہ خصال مجبودہ سے آراستہ کرتا ہے اور فحش گفتگو و بد نظری و فحش باتیں سننے و حرام کھانے پینے اور چوری اور فحش کی طرف قدم اٹھانے وغیرہ کی نجاست و افعال مذمومہ سے اپنے آپ کو پاک رکھتا ہے۔ اور تاکہ فقیہ مذکور باطن کو سچے اعتقادات و نورانی افعال و حسن صفات سے منور کر سکے اور باطن کو باطل و مذہب خیالات و یہودہ و اہام و بد افعال و مذموم صفات کی تاریکی و نجاست سے پاک کر سکے اور اپنے نفس کے عیوب اور دشمن قطعی شیطان کے مکر و وسوساں پر اور ان دونوں کی ظاہر و خفیہ راہوں پر مطلع و آگاہ ہو پس جب اسنے اس واقفیت سے بحکم قولہ تعالیٰ و زدنا ظاہر الاثم و باطنہ الایہ۔ تمام ظاہری و باطنی گناہوں سے تقویٰ کیا اور توبہ و استغفار و خشوع و خضوع و خوف الہی سے ہر دم اپنے مالک خالق کی طرف متوجہ ہوا اور اللہ تعالیٰ اسکو اور ایک علم عنایت فرماتا ہے جسکا اشارہ حضرت خضر و موسیٰ علیہما السلام کے قصہ میں بتایا ہے حدیث صحیح گو یا مصحح ہو گیا ہے اور ابتداء اس صلاح کی سلامت قلب ہے بحکم قولہ اذا صلیت صلیح اجسد کلمہ۔ جب وہ صلیح پر ہو جاتا ہے تو تمام بدن صالح ہو جاتا ہے۔ اور بحکم قولہ اعدی عدوک لنفسک الیٰ بن جنیج۔ سب سے بڑا تیرا دشمن تیرا خود نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہے اس نفس کے مملکت کو پہچاننا اور بحکم قولہ ان نفس لامارۃ بالسوء۔ اسکی بدنخواہشوں کو پہچاننا اور وسوساں شیطانی سے بحکم قولہ اذا سمع طائف من الشیطان

منکر و افاذا ہم مبصرون۔ متنبہ ہو کر توفیق الہی جل شانہ فوراً پہنچ جاتا ہو اور اگر المام ہوا بھی تو بلا اصرار منقطع ہو جاتا ہو پس لوٹ دشمن سے پاک اور آخر حکمت الہیہ سے سرفراز ہوتا ہو اور مخلوق الہی اسکے فیض حکمت سے اپنے منازل و مقامات بلند حاصل کرتے ہیں اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من لہف عابد۔ اکیلا ایک فقیہ ہزار عابدوں سے بڑھ کر شیطان پر بھاری ہوتا ہو اسکی ایک رکعت دو سرون کی ہزار رکعت سے بڑھ کر ہو اور اسکی خاموشی اور سون کے ہزار کلمہ سے افضل ہو اور پاک ہو اللہ جل جلالہ جسے اپنے بعض بندوں کو سرفراز کیا اور انھیں کو اسکا نفع عائد کیا اور وہ پاک حق سبحانہ تعالیٰ ہر فقیہ کی فقہ و عباد کی عبادت سے مستغنی ہو۔ پھر خوب یاد رکھو کہ صدق یقین و خلوص عبادت و طاعت کے اصلی فیض یعنی دیدار حضرت سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہم وعلیہم اجمعین سے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایک منزلت اعلیٰ خاص تھی جس میں کوئی انکا مشارک نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی انکے شاگرد یعنی طبقہ تابعین کی اکثریت میں کوئی انکا مشارک نہیں ہے پھر ائمہ مجتہدین نے توفیق حق سبحانہ تعالیٰ پچھلون کے لیے فہم قرآن و حدیث کا طریقہ بتلا دیا کیونکہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی بکثرت تلاوت قرآن و تعلم تفسیر میں عمر صرف کرتا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرتا ہو مگر طریقہ و ہدایت سے موفق نہیں ہوتا بخلاف فقیہ کے اسی واسطے بعض روایات میں ہے کہ اذا اراد اللہ بعبد خیر ایفقہ فی الدین و علیہم رشدہ۔ الامام رشد تمہ فقاہت ہے۔ اور کبھی آدمی کو تھوڑی سی احادیث سے فقہ النفس کامر تبہ حاصل ہو جاتا ہے۔ وذلک فضل اللہ لوطیہ من لیساء۔ یہ فقہ جسکا حاصل بیان ہوا و حقیقت فقہ ہے کہ ظاہر و باطن دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہو اور خطرات نفس و دوسواں شیطان سے ہوشیار ہو۔ لیکن ائمہ مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے تقوایٰ ظاہر کو بنام فقہ اور تقوایٰ باطن کو بنام تصوف موسوم کر لیا اور کتاب توضیح وغیرہ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے وقت میں دونوں کا مجموعہ فقہ تھا اور بیشک یہی ہونا ضرور ہے کیونکہ جسکے باطن میں تکبر و غرور و بخل و دنیا کی جاہ و منزلت و مومنوں کی طرف سے بغض و عداوت و حقد و حسد و ظلم و کینہ وغیرہ مذموم و بد سیرتیں بھری ہوں اسکے وضوء و غسل و نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہو اللہم غفر انک۔ پھر واضح ہو کہ متعارف فقہ کے لیے سوائے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہو حالانکہ مترجم نے فقط اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اجماع کسی حدیث پر ہوتا ہو اور بسبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہو جانی ہے یعنی یہ یقین ہو جاتا ہے کہ بیشک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ وہم و نا فہمی وغیرہ نہیں ہوتی ہو باوجودیکہ روایت ہے کہ لا یجتمع امتی علی الضلالۃ۔ میرے امت کا اتفاق کسی گمراہی پر نہ ہوگا۔ اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام تھا جس میں یہ بھی شامل تھا جو قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد کا قیاس خود کچھ ثابت کر سکتا ہے نہیں نہیں بلکہ اسنے ظاہر کر دیا۔ پھر فقیہ کی لیاقت یہ ہوتی ہے کہ اجتہاد کرے اور اجتہاد نام ہو خوب کوشش کرنے کا تاکہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہو جاوین چنانچہ مثال آویچی۔ اور واضح ہو کہ مشہور مجتہدین جنکے اجتہادات جمع ہو کر مشہور ہو گئے چار ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ و امام مالک رحمہ و امام شافعی رحمہ

و امام احمد اور بعض دیگر نے اس کے ایمان کو بھی جت قرار دیا بلکہ امام ابو حنیفہ و اسکے شاگرد امام ابو یوسف و امام مالک کے اتفاق کو بہت ترادیا ہے۔ لیکن یہ اتفاق پندرہ اماموں کا ہوا اور اس کا اتفاق اسکو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعض روایات کا استناد حدیث شریف میں ہے۔ سو رضی اللہ عنہ سے کیا ہو چھین ہو کہ قمار و المؤمنون حسنا فہو عند اللہ حسن یعنی مومنین حسن رہا ست کو بہتر جائز و وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہو اور شاید وجہ استدلال ایون ہو کہ مومنوں میں سے کلمہ کہ نہیں ہر صادق ہو تو مومنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام رہے اور المؤمنون الف لام سے ایک خرق ہو تو اس کا جواب یہ ہو کہ ہوتا ہے استدلال کیا جاتا ہے اس وقت یہ حال ہے کہ تمام رو سے زمین کے مسلمان سبک خفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی یہ ہیں جس امر پر چاروں امام کا اتفاق ہو اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ظاہر ہوا اور یہی مقصود تھا یہ انتہا کی توثیق ہو جو مترجم اس مقام پر بفضل استدلال ظاہر کرتا ہو۔ اور بہتر زمانہ میں کچھ سفید مدعیان فقہ ایسے ہیں کہ وہ جس رسم و راہ کو اختیار کرتے ہیں اس پر بہت سے لوگوں کا اتفاق جت قرار دیتے ہیں مثلاً اس فتاویٰ میں مذکور ہو کہ قبروں پر چراغ چڑھانا مکروہ بدعت ہے چنانچہ کتاب الکلمۃ وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کرو مگر ہمارے زمانہ میں ایسے گمراہ کرنے والے مفتی ہیں کہ ان کا یہ استدلال ہو کہ مسلمانوں کی پندرہ سو برابر بلا آنا ہو تو بدعت نہ ہو۔ حالانکہ تمام رو سے زمین کے مسلمانوں کا اس پر اجماع صریح ممنوع و ناجائز ہو اور علاوہ اسکے وہ کون اصل ہو جو پیر اجماع قائم ہو رہا ہے۔ اور واضح ہو کہ مترجم عفا اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ ایمان ایک سخت مشکل وارد ہوا وہ یہ ہو کہ ایمان جسکی صفت سجدہ مومن کہلاتا ہو ظالمی زبانی دعویٰ و صورت بنانے و گوشت کھانے سے متعلق نہیں ہونا اور اہل العلم جانتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات اپنے آپ کو مومن سمجھتا ہو مگر حقیقت اسکے دل میں ایمان نہیں ہوتا آیا نہیں کہہ سکتے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ قال لا اعراب آمنوا۔ اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ کلمہ انھوں نے منافقوں کی طرح جھوٹ موٹ نہیں کہا تھا بلکہ انما زعم ہی تھا کہ ہم ایسے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے اس کے دل کا اصلی حال ان پر ظاہر کر دیا بقولہ۔ قل لم تؤمنوا۔ کہہ دے کہ تم ابھی مومن نہیں ہو۔ و لیکن قولوا اسلامنا۔ و لیکن یوں کہہ کر کہ ہم اسلام لائے یعنی ہم نے ایمان کے لیے گردن جھکا لی اور اسکی طرف مائل ہوئے اور مطیع ہوئے ہیں۔ ولما بدخل الایمان فے قلوبکم۔ اور ابھی تک ایمان تمھارے رتوں میں داخل نہیں ہوا حالانکہ وہ جانتے تھے کہ ہمارے دلوں میں ایمان آگیا ہو۔ پس معلوم ہوا کہ اصلی حالت قلب کی علم اسی میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے کہ اللہم ثبت قلبی علی دینک۔ اور رب میرے سیرا دل اپنے دین پر ثابت رکھو۔ اور یہ مت سمجھو کہ اعراب نا سمجھ لوگ تھے دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم کا حال کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔ فمن شج اللہ صدقہ للاسلام فو علی نور من ربہ۔ اور فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہو تو اسکے لیے سینہ کھل جاتا ہو۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اسکی کوئی پہچان ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔ التجانی عن دار الغرور۔ فریب گاہ دنیا سے اپنا پہلو ہٹانا۔ والا نابتہ الی دار الخلود۔ اور ملک دائمی باقی کی طرف ملک کے ساتھ جھک جانا۔ و استدرا الموت قبل نزولہ۔ موت آنے سے پہلے اسکے لیے سامان سفر مہیا کرنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ظاہر حال پر اعتماد نہیں کیا بلکہ نشانی دریافت کی کہ آیا ہم میں یہ نشان ہو یا نہیں ہو

پس کوئی غرہ نہیں ہو سکتا کہ ہم جیسے ہضم غم کیے ہوئے ہیں کہ ہم مومن ہیں حتیٰ کہ انشاء اللہ تعالیٰ بھی بطور شک نہیں کہتے ہیں ویسے ہی درحقیقت ہیں یا نفس کے دھوکے میں ہی بانند یہود کے لقولہ تعالیٰ وان یاہم عرض مثلاً یا خذوہ - اور کہتے سیخفر لٹا - پس ایمان انہیں درحقیقت نہ تھا بلکہ جمل مرکب تھا لغو و بابت نہ اور حضرت حسن بصری رحمہ نے فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے کہ اُس سے وہی خوفناک رہتا ہے۔ جو درحقیقت مومن ہو اور اس سے وہی نڈر رہتا ہے جو حقیقت میں منافق ہو۔ اور حسن رحمہ نے کہا کہ میں نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا کہ اپنے قلب پر نفاق کا خوف رکھتے تھے۔ دیکھو یہ جلالت قدر اور یہ خوف اللہ انی اعوذ بک من النفاق و قنعتہ یارب باعد بینی و بین النفاق و انت علی کل شیء قدير۔ اور حضرت حسن کا قول اخیر صحیح البخاری میں منقطع مذکور ہے اور ایک صحابی نے ایک شخص کی نسبت کہا تھا کہ۔ انی ارادہ مومننا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا او ملئنا۔ یعنی کہو کہ مومن یا مسلم۔ پس جب یہ حال ہو کہ حقیقت ایمان قلبی سے آگاہی فقط اللہ تعالیٰ جل جلالہ کو ہی تو اب ہم کہتے ہیں کہ بعد از انہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس کسی بات کی نسبت بدعت حسنہ ہونے کا اعتقاد کیا گیا اسکی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ فمراہ المومنون حسنا فہو عند اللہ حسن اور۔ آ۔ موصولہ کو عام بقوت کا یہ لیا۔ اور کہا کہ اس بات کو بھی مومنون نے حسن جانا تو یہ بھی حسن ہوئی پس اسکے یقینی مرنے میں تامل کے وجہ مشہورہ مانند استغراق نہ پایا جانا وغیرہ کے علاوہ دقیق اشکال جو مترجم کو ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ مومنون کا اجماع کیونکر یقین کیا گیا اور یہ کیونکر ظاہر ہوا کہ یہ لوگ جنھوں نے اس نئی بات کو اچھا سمجھا ہے سب کے سب واقعی مومن ہیں اور کس یقینی شہادت سے انکا مومن ہونا ثابت ہوا ہے اور کہا ان سے معنوم ہوا کہ مثل اعراب کے انکو زعم نہیں ہے اور کہنے انکو خفیہ نفاق سے مطمئن و بیخوف کر دیا حتیٰ کہ انھوں نے اپنے اوپر تحقیقی مومن ہونے کا حکم لگا کر یہ مسئلہ بدعت حسنہ قرار دیا اور کس طرح انھوں نے جانا تھا کہ ان سب میں سے ہر ایک کا خاتمہ کمال ایمان پر ہو کیونکہ خوف نکلیا حالانکہ مومن کی شان ہے کہ نفاق سے خوفناک رہتا ہے پس جب ہنوز انکی نسبت مومنین ہونے کا یقین نہیں ہے تو مومنین کا اجماع کیونکر متیقن ہوگا۔ اگر کہا جاوے کہ پھر اجماع کی تو کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم بالاتفاق حجت قطعی ہے جسکا سن کر مردود ہو تو جواب یہ ہے کہ اجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین وہ اجماع ہے کیونکہ انکے مومنین ہونے کا یقین ہمارے شہادت الہی عزوجل سے معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے بڑھ کر کسکی شہادت ہوگی۔ فقد قال تعالیٰ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ وقال تعالیٰ اولئک ہم الصادقون۔ وقال تعالیٰ اولئک ہم المومنون حقاً۔ پس انکا اجماع بیشک مومنون کا اجماع ہے اور وہ سرون کو اپنی ہستی سے باہر قدم نہ رکھنا چاہیے بھلا روا ہے کہ کوئی فرد بشر اپنے زعم میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی برابری کا دعوے کرے پس مصداق المومنون کی استدلال یقینی کے لیے فقط صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ خود دوسری روایت میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مومنون کی تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بیان فرمائی ہے پس نا سمجھی یا ناشک پہونچی کہ اگر فقہ القلب نہیں تو صریح تفسیر سے بھی انکار ہوا اور ہر مسلمان با یقین جانتا ہے کہ ہمارا یقین تو کسی دلی اللہ کے یقین کے برابر نہیں ہے اور تمام اولیاء اللہ بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کسی ادنیٰ صحابی کی منزلت کو نہیں پہونچتے چنانچہ ائمہ مشائخ نے اسکی تصریح کر دی ہے۔ اسی سطر

اولیاء اللہ میں سے بعض اکابر نے صریح ہر ایسے قول و فعل و طریقہ سے انکار کیا جو عہد اول میں نہ تھا حالانکہ ہم عوام سے اولیاء اللہ کا ایمان جیسے سورج و ذرہ سو وہ بھی جبکہ بفضل و کرم الہی تعالیٰ ہرگز ذرہ برابر ایمان ہو اور امید اپنے خالق مالک سے یہی کہ ہمارا خاتمہ ایمان پر فراوے بطفیل سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و علیہ آلہ و صحابہ وسلم علیہم اجمعین پھر اگر کوئی شخص نا سمجھی سے جدال کرے کہ کیا تجھ کو شک ہے کہ امام ابو حنیفہؒ وانکے معروف متقی اصحاب و امام مالک دو گیارہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہے تو میں کہوں گا کہ نعوذ باللہ من ذلک جب ہر مومن کے ساتھ حسن الظن واجب ہو تو ان اماموں کی نسبت مجھے کیونکر یہ گمان ہو گا بلکہ میرا یہ مطلب ہے کہ مجھے علم غیب یا علم الہی نہیں ہو سکتا اللہم غفر انک اور جس جماعت کثیرہ کے اتفاق سے عام لوگ اجماع مومنین کا دعویٰ کرتے ہیں جب ایمان پر انکا خاتمہ ہوا اور یہ بھی اگرچہ تلو قطح معلوم نہیں ہو سکتا ہے تاہم ممکن ہے کہ بعد موت کے ظہور حقائق سے شاید وہ متفق نہ ہوں اور اگر ہوں بھی تو اجماع سے لاعلمی ہے اور مقام کومین نے قولہ تعالیٰ و کولوا مع الصادقین کی تفسیر میں مفصل ذکر کر دیا ہے اور خبردار رہنا چاہیے کہ میرے اس بیان میں علم غیب مخصوص نشان حضرت ذوالجلال کا اعتقاد ہے اور تنبیہ ہے کہ جو بات علم الہی میں ہو وہ بغیر بتلائے ہرگز نہ معلوم ہوگی اور بدو ان اسکے جو دعویٰ کرے گا مردود ہو جائیگا۔ اور اسکو اماموں و اولیاء کی علو منزلت و بزرگی سے تعلق نہیں ہے بلکہ مسلمان پر واجب ہے کہ اگلے بزرگوں کے ساتھ انکی بزرگی کا نیک اعتقاد رکھے۔ پھر اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ آیت یا حدیث کی فقہ سے یکمال کوشش احکام کو مستنبط کرے اور یہ کچھ قیاس نہیں ہے مثال اسکی جیسے امام تازکے پیچھے مقدمی کو سورہ فاتحہ پڑھنا چاہیے یا نہیں چاہیے۔ امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ نے منع کیا بدلیل قولہ تعالیٰ اقرء القرآن فاستمعوا له و انصتوا۔ اور بحديث قولہ و انما جعل الامام لیوئم بہ فاذا قرء فکر و اذا قرأ فالصوتوا۔ و یقولہ تعالیٰ ادعواکم لضرعنا و نفعہ۔ کیونکہ سورہ الحمد و عا ہر۔ و یقول جابر رضی اللہ عنہ لیون و رار الامام۔ اور انند اسکے دیگر آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کے۔ اور امام شافعی رحمہ نے مطلقاً واجب کیا بدلیل حدیث عبادہ بن الصامت در صلوٰۃ الفجر۔ و یقول ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ اقرأ فی نفسك۔ اور بحديث لا صلوٰۃ من لم یقرأ بفاتحہ الكتاب۔ وغیر ذلک۔ اور امام مالک رحمہ نے صلوٰۃ جہرہ میں منع کیا اور سر یہ میں روار کھا پس تو خود دیکھتا ہے کہ آیات و احادیث کو جمع کرنا یا نسخ و منسوخ پہچاننا یا تخصیص وغیرہ کرنا یا آیت قطعی کی تخصیص۔ وہ بت ظنی سے نہ کرنا یہ سب شان مجتہد یا اجتہاد ہے اور اس میں کچھ بھی قیاسات نہیں ہیں۔ اس طویل بیان سے سمجھے ظاہر ہو کہ فقہ اصلی آور ہے اور فقہ متعارف مخصوص بافعال جوارح ہے اور مجتہد خود فقہ بفقہ اصلی ہوتا ہے اور مجتہد کے استنباط کیے ہوئے مسائل جاننے میں جہانک جبکہ ضرورت ہے کوئی معذور نہ ہو گا بحکم قولہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالبینات والذکر۔ پھر جملہ مسائل کا جاننے والا بھی کہیں عامی ہوتا ہے جبکہ اجتہاد کے لائق نہ ہو۔ فاضل لکھنوی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن حجر کی کے رسالہ سنن الفارہ سے نقل کیا کہ امام نووی شافعی نے شرح منہب میں لکھا کہ مجتہد یا مستقل ہے یا منتسب۔ پس مستقل کی شرطین بہت ہیں مثلاً فقہ النفس و سلامۃ الذہن و ریاضۃ الفکر و صحتہ تصرف و استنباط بیداری اور اولہ شریعہ کا جانتا اور جو چیزیں اصول اولہ کے عالم ہونے کے لیے ضروری ہیں مثلاً زبان عربی و اصول تفسیر و اصول حدیث وغیرہ

اور ان اصول سے اقباس کرنا بدراہ اور انکے استعمال میں مشاق و متاعض ہونا اور فقہ کے ساتھ اور ہر اہل
سے واقف ہونا۔ **قال المشرع** اور شیخ محدث دہلوی رح نے عقد الجحد وغیرہ میں اقصیٰ منہ وال اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ خلفاء سے وقوف وغیرہ کو بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی رح نے کہا کہ ایسا مجتہد
تو زمانہ و راز سے مفقود ہے اور رہنا مجتہد منسوب تو اسکے پاس درجہ میں اول وہ کہ بسبب استقلال کے اپنے امام
کا مقلد نہ مذہب میں ہونہ دلیل میں ہر مان اسکی جانب فقط اسوجہ سے منسوب ہونا ہے کہ اجتہاد میں اسی
کے طریقہ پر چلتا ہے یعنی اسکا اعتقاد بھی اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً غلط یمن سے ایک ہی اطلاق سے
معنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز سمجھتا ہے جیسے اسکا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر مقید بذہب کہ عقل
بقریر اصول امام خود بدلیل ہے لیکن امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا۔ سبکی شرط میں سے ہے
کہ عالم بفقہ و اصول و اولہ احکام تفصیلاً ہو اور سالک اقدیہ و معانی کا بصیر ہو اور تخریج و استنباط بقیال
و غیر منصوص میں پورا متاعض ہو پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے کامل وقوف ہونے کے سبب اپنے
امام کی تقلید سے خارج نہ ہوگا اور ہمارے ائمہ اصحاب الوجود اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ
اصحاب الوجود کو نہ پہونچے و لیکن فقہ امام کے مذہب کا حافظ ہو اسکو تقریر و تحریر دلائل و تصویر و تہبیر
سے بیان کر سکتا اور تزیین و تزیج دے سکتا ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب التزیج آخر صدی چارم والوں کی
ہو جنھوں نے مذہب کی ترتیب و تحریر کی ہو اور چارم اہل تقلید محض ہیں کہ تقریر دلیل و تحریر اقباس میں
ضعیف و لیکن حفظ مذہب و نقل روایات و فہم مشکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے ہونے والی
نقل کریں وہ معتبر ہوگا۔ **مشرع** کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ طبقات ائمہ حنفیہ و طبقات
مسائل جو میں نے آگے نقل کیے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فتاویٰ میں استفادہ میں
عوام کو لغزش نہ ہو اور مجتہد و غیر مجتہد کے اقوال میں امتیاز رکھیں اور مجتہد دن میں بھی مستقل و مجتہد فی اللہ
اور فی المسئلہ و اصحاب وجہ و اصحاب تزیج میں امتیاز رکھیں لہذا ضرور ہوا کہ جن اماموں و فقہاء و علماء
کے اقوال اس کتاب میں مذکور ہیں مختصر انکا حال اور زمانہ و انکی تالیفات سے آگاہ کروں۔ اللہ توفیق
من اللہ عزوجل۔

الوصل۔ در تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و فقہاء و علماء و حنفیہ خصوص جنکا ذکر اس فتاویٰ میں
آیا ہے۔ اس فتاویٰ میں اکثر فقہاء و علماء کا صریح نام اور کتاب کا حوالہ عام ہے اور ان کتابوں میں سے
بعضے متاخرین کے توالیف ہیں جنہیں متقدمین اہل اجتہاد میں سے کسی کی تصحیح پر اعتماد کیا گیا اگرچہ
مؤلف خود مجتہد فی المذہب یا فی المسئلہ یا اصحاب تزیج سے نہو مثلاً شرح نقایہ۔ برجندی۔ یا ابوالکارم
وغیرہ اگرچہ غالب ان کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی معتد سے مذکور ہے اور بعضی کتابیں
تالیف اصحاب تزیج و تخریج اور بعضے از مجتہد فی المذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تصنیفات
امام محمد بن الحسن ہیں جیسے زیادات و مبسوط وغیرہ اور عنقریب خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ متفرق ضروریات
و فوائد مصطلحات سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ خضریٰ وغیرہ

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فتوے میں کثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہو پس اس تذکرہ سے دو فوائد سے منجملہ فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ مذکورہ میں انکی تصانیف سے یہ خصوص ایسی تصنیف کی تصدیق کر دی جائیگی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہوگا کہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب دو کتابوں سے اختلاف حوالہ یا ایک ہی ہو تو یہ کہ یہ تصانیف مذکور ہو تو مستفید اسکو پرکھ لے اور ایسا نہ کرے کہ نادانی سے فتنہ نہ کرے اور اسلاف ائمہ میں لاوے اور خاتمہ میں افتاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی بھی تصریح کر دی جائیگی جبکہ یہ تصانیف نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہو گئی لاکن امتداد نہیں تصور فرمایا ہو۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم و موخر کو پہچانے تاکہ موخر کو مقدم یا برعکس نہ کرے۔ اور اول کتاب کو موخر کرنے میں خاص ہر مفید اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین کی رائے پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الخلق یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں تقدیم چند ان مفید نہیں ہو سکتا لیکن اس اصلاح و نوآوری نے کہا کہ مجتہد مستقل بعد ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے فقود ہو گیا اور در المختار میں کہا کہ قرد ذکر ان ائمہ المطلق قد فقہ یعنی علماء نے ذکر کیا ہو کہ مستقل مجتہد تو فقود ہو گیا اور نیز ایشعرائی میں یہ بھی ہے۔ انتہی یہ کہ اب ائمہ اربعہ کے صرف شیخ ابن جریر نے یہ دعوے کیا مگر مسلم نہیں رکھا یا یہ مستحکم ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ فلو لا تقر من کل فرقہ منهم طائفۃ الایہ۔ میں مجتہد ہوئے کہ حکم عرض کھایا ہو کما فی المعالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا اور شمرانی نے کہا کہ ان اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہو اور نہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے جو مخصوص جبکہ قدرت الہیہ عظیم اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں۔ میرا تاج العلوم نے شرح مسلم و شرح تخریج میں کہا کہ اوتنے قسم اجتہاد بھی ان لوگوں نے بلا دلیل غلامہ شنی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ اب ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذموم ہیں۔ مقرر ختم کہتا ہو کہ اسلام میں ایسے اعداء سے فوک محض عوام رہیا وینگے اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہونگی اور بڑا سخت فساد برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہو چو امام شمرانی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہو اور اجتہاد و جمیع اقسام ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں اختتام دیگر اقسام میں محل تامل ہو اور ہر مقدم کو متاخر پر راہ صواب ہر مسئلہ میں حاصل ہونا ضروری نہیں ہو کیونکہ صواب کا علم از جانب حق جل و علا ہوتا ہو و قیدل علیہ قولہ تعالیٰ فقہنا ما سلیمان الایہ۔ چنانچہ اُنکے باپ حضرت داود علی نبینا وعلیہ السلام کو تفہیم نہوئی اور بیٹے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تفہیم عطا ہوئی۔ فذلک من فضل اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہو لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بلوی و تغیر اوضاع و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہو حتیٰ کہ مرجوح ان اسباب کے ساتھ کبھی راجح ہو کر فتویٰ کے لیے متعین ہو جاتا ہو اور یہ صرف ایسے راجح و مرجوح احکام میں ہی جنہیں دونوں طرف دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ اسی جہت سے راجح و مرجوح ہوئے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو دیکھا کہ خالص ممنوع احکام کبھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے بعضے ملاحدہ کا شیوہ ہو جبکہ یہ گمان ہو کہ احکام شرع

شخص یا جمہوری مصلحت اور اسے پر بدون پابندی از جانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور بالافتویٰ
 میں انشاء اللہ تعالیٰ توضیح آدگی۔ اور فتاویٰ اہل سمرقند یا فتاویٰ ہمدان سے جو کچھ مذکور ہوا اسکے
 یہ معنی ہیں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے جو فتوے دیے دے سب یکجا کیے گئے پس فتاویٰ کے احکام پر دلیل
 معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہو یا جو اسکے مانند ہو جیسے کسی معتد کتاب میں اس سے بغیر تضعیف نقل کیا جاوے اور
 اس کتاب میں یہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بید کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتوے
 کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی فہرست علیحدہ لکھنا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و موخر معلوم
 ہونے کے لیے جدا لکھنا بیکار و تلوہل ترک کر کے ہر حیرت میں یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود ان
 مصنفین کے ذیل میں آجاوے لہذا علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور
 تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رہت الہی عزوجل نازل ہوتی ہو۔ واضح ہو کہ اجتہاد جسکے موضوع
 کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و تحقیق حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اسطرت کہ جو احکام الہی ہضو
 و ظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبودیت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں
 جو کچھ راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت یہاں بالکل اس نگاہ سے
 جو سر کی آنکھوں میں بڑا پوشیدہ ہو اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان حواس میں نہیں آتی اگرچہ
 بعض عقول خوب جانتے ہیں اور انکو کچھ بھی مشکل نہیں مثلاً یہ امر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت
 ایسے حال میں ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو محسوس فن میں پیش
 گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور
 ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور رہا نور عقل وہ بغیر
 فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر حواس کو عقل سمجھتے ہیں پھر حواس سے
 دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکہ آگاہ ہوں چنانچہ عصائے موسیٰ علیہ السلام میں جو
 امر ذاتی تھا جسکا ظہور بمعجزہ ہوتا کہ وہ اثر دبا بن جاتا اسکو ہرگز نہیں ادراک کر سکتے تھے اسی طرح ہر چیز
 محسوس میں حکمت بالغہ الہی موجود ہو اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام اس دنیا میں
 آئے اور یہاں کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح
 کے انتفاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہو حالانکہ ہر چیز کے عجائب آثار سے ایسے اثر کو تمیز کرنا مشکل
 ہوا جو راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلافت ہو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مقرر فرمائی
 جسپر مستقیم ہو کر مضرت سے امان ہو اور میری مراد مضرت سے یہ ہو کہ دنیاوی حیات و حاجات کے باوجود
 راہ آخرت سے موڑ کر غضب الہی میں لاوے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر
 میں آدمی انکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہو لیکن ملک آخرت سے نادان ہو کر تیز نہیں کر سکتا۔
 حالانکہ اسکے پسند نادانی ہو جو اسکو سخت مضرت ہو پس اس راہ کو اپنے انبیاء و رسول صلوات اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین کے وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بلیغ حکمت ہو جسکا بیان

یہاں انجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عہد میں خاتم المرسلین سیدنا مولا محمد صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اللہ وصالہ: ابوعبیدہ کی بعثت عامہ سے جو آپ کا خاصہ ہر تمام سب مخلوق پر متعین کر دیا جبکہ اصل نتیجہ یہ ہر کہ اس
 دنیا کا وہ سے نظام اصلی قرار کا آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ ممکن ہوں جو انکے نیلاست و اویام
 سے باہر ہیں اور علم انکا علم قلبی ہر اسی واسطے اس امت کے فقہاء و علماء جو ریاضی و فلسفہ و غیرہ میں کامل ماہر تھے
 قطعاً متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد افضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر
 ہر کہ وہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون رہی سے ماہر نہ تھے بلکہ علم الآخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ علم
 اسی طرح حاصل ہوتا ہر کہ ظاہر ہی شریعت پر عامل رہے یعنی دنیاوی زندگی میں انفعال و اعمال کو اسی طریقہ
 پر لے جو وحی رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھا دے جو اسکو مضربین اور انکے علاوہ
 جو خاصہ بندگی و اطاعت ہر اس میں قائم رہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم
 کے واسطے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین رضی اللہ عنہم کا ہر اور انھیں دو طبقہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بہتر ہر کہ ان کی خبر فرمائی ہر پھر انکے بعد جو طبقہ آیا امین اختلاط نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہر کہ
 انفس کی خواہش و طبع کی اور افعال کے طریقے عجیب عجیب پیدا ہوتے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت بالغہ انہیہ
 میں بے باطل قولہ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ تمام دین پورا ہو چکا ہر ضرور قرآن پاک و حدیث شریف میں سب موجود
 ہوا ورنہ بیشک کہہ لیکن ظاہر انکا نور عقل ممکن حالانکہ نور عقل پر خواہش نفس کا غبار چھایا جیسا کہ حدیث صحیح میں
 تاخر زمانہ کے لیے آیا تو اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے کر دیے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو نور عقل
 سے صراط المستقیم کے احاطہ سے باہر نہونے دینے کے لیے مقید کرتے بلکہ اسکے لیے پابندان ہوا اس کو
 قاعدہ بتلا دیا کہ جس سے مدد پاوین کیونکہ قاعدہ کو جس سے مناسبت ہر اور اگلی امتوں میں بعض عہدین
 کثرت سے انبیا رہوتے چنانچہ ہر فرقہ و شہر میں و ہر قوم میں ایک نبی جدا گانہ ہوتا جو وحی وحی سے انکو انکے فعل
 جدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء و رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور اس میں
 دو فائدے ظاہر ہیں اول یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضرور ہر کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر
 اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو مصیبت قرار دیا پس پابندی فعل سے ثواب ویسا ہی حاصل ہوا اور تعین
 قید کی سختی جاتی رہی۔ دوم آنکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے ثواب عظیم ملا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بزرگی ظاہر ہوئی اور یہی ہے اس روایت کے معنی سمجھو کہ علماء امتی کا نبیا و نبی اسرائیل۔ یعنی میری امت
 کے عالم لوگ جیسے نبی اسرائیل کے انبیا و اور اس مقام پر بہت سے علوم ہیں جنکو بصورت اختصار کیا جاتا ہر
 پس اجتہاد وہی را کہ آیات و احادیث کو دیکھ کر اس سے حکم دریافت کر لینا لہذا ضرور ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو
 اللہ تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہوا بندہ و عقل نورانی والا نیکو کار ہو جو ضرور آخرت ہی کی طرف مائل ہو گا اور یہی
 سب مجتہدون کا اجمالی حال ہر اور ربی حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں اور حضرات سلف
 رضی اللہ عنہم اگرچہ سب سے کامل و اعلیٰ رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انھوں نے قواعد و اصول نہیں بنائے
 بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور نہیں لکھا اسی لیے پچھلے مجتہدون کی طرف زیادہ اجتماع ہوا اور انھیں کی

نسبت سے لوگ حقیقی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہو کہ چکو خاصہ انھیں سے غرض ہو بلکہ اتنی بات ہو کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہو اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد مضبوط سے آسانی و بالاعتماد معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تاگز خیر از شر مشکل ہو گا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر منحصر مین پڑنا مشقت لاطائل ہو اور چونکہ مقصود تعبد و ثواب ہو وہ اجتہاد مجتہد بقول ہونے سے حاصل لہذا علم الاخرہ کے لیے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہو اور اصل مقصود علم الاخرہ ہی ہیں غیر مقلد ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہو فلیتأمل فیہ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے یہاں انھیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہو اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مطابق ہو لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام و اس کے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت با سعادت امام رحمہم اللہ تعالیٰ کی سن ۱۵۰ ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہو۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھیں اوصاف علماء کو اختیار کر لیا جو واقعی فضائل ہیں اور اندر جدلی وغیرہ کے جو حقیقت میں فضل نہیں ہو ترک کر لیا اور اسی طرح جو بطریق مبالغہ یا تعصب یا رجم بالغیب کوئی ہرج ہوگی بخوت الہی عزوجل اسکو بھی ترک کر لیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھنا عین عدل ہو۔ ومن اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق والعصمة والاحول ولا قوة الا باللہ العزیز الحکیم الماتۃ الاولی۔ اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی دنیا میں موجود تھے ولیکن تذکرہ میں فقط ائمہ حنفیہ کا بالخصوص بیان منظور ہو جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا سلف کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل اسد الغایہ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہیے اس مختصر میں ائمہ حنفیہ کا حال سنو۔ الامام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ آپ کے حق میں ایک جماعت نے علو کیا تو بہت کم کیا کہ انھیں کے اجتہاد پر حضرت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہونگے عمل کریں گے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہونگے ولیکن اسکو بعض متحشین در المختار نے رد کیا ہو اور بیشک یسا غلو معصیت ہو کیونکہ غیب کی خبر بدو وحی کے کیونکہ مقطوع ہوگی اور علم غیب کا مدعی ہونا بڑی معصیت ہو اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بہت متقیص معصیت ہو۔ لہذا مترجم ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضائل الہی تعالیٰ گریز کر کے جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہوتے ہیں لکھتا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ اس اجتہادی طریقہ کے جو حنفیہ کہلاتا ہو امام ہیں اور یہ انکی کنیت ہو اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہو اور اس سے اوپر نسبت میں اختلافی دو قول ہیں۔ اول نعمان بن ثابت بن مرزبان بن ثابت بن قیس بن یزید و گرد بن شہر بار بن نوشیر و ان کسری یعنی با و شاہ فارس تھا ہوا الذی ارتضاہ القاری رحمہم اللہ فی رسالہ فی رد النقبال اور خیرات احسان ابن حجر المکی ہیں کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام رحمہم اللہ واداہل فارس سے تھا۔ قول دوم ثابت بن زوطی بن اہ۔ اسی طرف صاحب تہذیب و صاحب تقریب کا میلان ہو۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ زوطی مولیٰ بنی تیمم اللہ بن ثعلبہ تھا۔ بعض نے قول اول کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنے

۱۔ ناوکے ساتھ اسمعیل بن حماد بن الامام سے موکر بجائے روایت کی کہ ہم اہل فارس سے آزاد ہیں ہمیں کبھی قسیت نہیں طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے حضور میں لائے گئے جنکے لیے آپ نے مع اولاد برکت کی دعا فرمائی۔ وقد نوقش فیہ من حیث الاسناد فاشد اعلم اور بعض نے ہر دو قول میں توفیق دینے کی کوشش کی اسطرح کہ قول اول بہ نسبت ابا و اجداد صحیح ہو اور دوسرے سب احرار فارس سے ہیں اور قول دوم بہ نسبت جد فاس یعنی نانا کے ہو اور کہا کہ کسی عورت میں رقیہ ہونا کچھ عیب نہیں ہے ورنہ جو عیب کا قائل ہوگا اسنے گویا بعض ائمہ اہلبیت رضی اللہ عنہم میں عیب لگایا تو مردود ہوگا اور گویا حضرت اسمعیل بن باجر علیہ السلام میں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فرزند اکبر اور بنی صدیق میں عیب لگایا تو کافر ہوگا مترجم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی قول ہو عیب ہر طرح ممنوع ہو بلکہ بری مصیبت اعاذنا اللہ تعالیٰ منہ۔

امام رحمہ اللہ تعالیٰ بقول راجح ششم چہری میں پیدا ہوئے اور اسوقت سے پیچھے تک کوئٹہ و بصرہ وغیرہ میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی صغر سنی میں امام کے والد نے انتقال فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی والدہ سے نکاح ثانی کیا چنانچہ اس دینیہ میں نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانے کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں ذکی ہو نہا ربیدار تھے کہتے ہیں کہ امام شبی تابعی رحمہ اللہ کی رہبری سے آہانی پیشہ تجارت سے چندے منٹھ موڑ کر علم میں مشغول ہوئے اور چار ہزار مشائخ تابعین و کبار تابعین سے تلافی کر کے فقیہ کامل ہوئے تھے کہ بعضے اساتذہ و مشائخ نے آخر میں انکے اجتہاد پر عمل کیا جیسے وکیع بن الجراح و عاصم بن ابی النجود احد القراء المعروفین۔ امام رحمہ

میانہ فدا مال بدرازی گندم گون خوش تقریر شیرین بیان معین اہل ایمان کریم الخلق خوبصورت نیک سیرت تھے۔ **قال المترجم** وقد ثابوا انہ تابعی امام مجتہد حافظ ثقہ ورع زاہد تقی کثیر الخشوع والتضرع وائم القصد۔ علاوہ علماء حنفیہ کے شافعیہ میں سے تھے ناظم الحفاظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی و جلال الدین السیوطی و ابن حجر المکی وغیرہم نے امام رحمہ کے فضائل میں مفرد رسالے لکھے و قبیل لیس للعسقلانی فیہ تالیف مفرد و اشہد اعلم۔ واضح ہو کہ امام رحمہ کے تابعی ہونے میں اختلاف ہے بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا اور یہی راجح ہو و قد قیل و ہوا اصواب۔ نفی کرنے والے بعضے کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی ہو اور بعضے بر تقدیر تسلیم کہتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لیے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہو اور یہ پایا نہیں گیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں منجملہ دلائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ دارقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمہ نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ سوائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لیکن انکو فقط آنکھ سے دیکھا اور اُسے کچھ نہیں سنا۔ کما فی خاتمة مجمع البحار للقتنی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تاریخ ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی رحمہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھنا مذکور ہو۔ کما ذکر ذلک فی مرآة الجنان للیافی و رجال القراء للجزیری وغیرہما و یقال نص علیہ ابن الجوزی و النجاشی و الذہبی و الولی العراقی و ابن حجر العسقلانی و السیوطی کما نص علیہ الحافظ الخطیب و الدارقطنی رحمہم اللہ تعالیٰ قلت و کفاک ہم قدوة قائم اور ابن حجر مکی نے کہا کہ ذہبی کا یہ قول کہ ابو حنیفہ رحمہ نے صغر سنی میں انس بن مالک کو دیکھا یہی صحیح و تحقیق ہے

کما فی الشامی عن الخیرات۔ اور قطلانی رحمہ نے شرح الصبیح کے باب من لم یز الوضوء الخ کے تحت میں لکھا کہ ابن ابی ادنی کا نام عبد اللہ ہے جو کوفہ کے صحابہ رضی عنہ میں سے سب سے پیچھے سترہ ہجری میں فوت ہوئے اور ان کے نابینا ہو جانے کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکو دیکھا۔ ابن حجر کی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار کو ابو حنیفہ رحمہ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک و عبد اللہ بن ابی ادنی و سہل بن سعد و ابو الطفیل رضی اللہ عنہم میں اور بعض نے کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زبانیہ پایا ہے لیکن صحیح وہی قول اول ہے۔ اقول حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تابعی ہونے کے لیے اسی قدر کافی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہادی نصوص قطعیہ ہو جائیں جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہو گا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و سماعت و کثرت ملازمت پر اتفاق ہو پھر یہ اجماع نہیں ہو بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہو اور یہ امر واضح ہے کہ اس سے منکر نہ ہو گا مگر مجادل متبع ہوا ہو پس جو جناب الہی میں خلوص نیت و طلب آخرت نہیں رکھتا اور اپنی رائے ناقص سے دین الہی عزوجل میں فتنہ و رخنہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی ہونے کے لیے روایت یا سماعت شرط ہے تو یہ قول مرجوم و غیر مختار ہے۔ قال الشیخ ابن حجر فی نخبۃ الفکر وہو العتالعی من لقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جس نے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال و ہذا ہو المختار۔ یعنی یہی مختار ہے اور قاری رحمہ نے شرح الشرح میں کہا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کا عمل ہے اور بیان کیا کہ یہی ظاہر حدیث یعنی قولہ بطولے لمن رانی و لمن رانی راے من رانی۔ سے متوافق ہے کیونکہ حدیث میں سوائے دیکھنے کے سماعت و روایت کچھ بھی شرط نہیں ہے قلت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجوم بلکہ مختار کی کیا دے تو اصطلاح حادث ہے اس سے عموم حدیث کی تخصیص مسلم نہیں ہے خصوص جبکہ دیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل الحق کے نزدیک خاصہ نعمت ہے بدل ہے اور کفار کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونے کا علجان نکرنا چاہیے جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکی بنیائی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ ترہم بنظرون الیک و ہم لایبصرون۔ اسی واسطے کہ قاطبہ متفق ہے کہ ادنی صحابی کے مرتبہ کو کبھی اعلیٰ درجہ کا دلی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے مضمون سے مقابلہ کر دے زمین و آسمان پھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آدھے نہ جو کہ برابر نہیں فرمایا پس کسی قسم کی مساوات محال ہے فاقسم۔ اور اگر کہا جاوے کہ اصطلاح مذکور نظر مقصود فن روایت ہے پس جس نے صحابی سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو رواۃ الدین میں شمار نہ ہو گا تو اسکو تسلیم کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی منقطع ہو غایت آنکہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث سے جو معنی ثابت ہوئے انکے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی پر تابعی نہیں ہیں اور یہ کچھ مضمر نہیں ہے کیونکہ اصلی مقصود اتنا ہے کہ حدیث سے جو فضل تابعی ہے وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو حاصل ہوا۔ و الحمد للہ رب العالمین۔ اور عینی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے مسند الامام کی شرح میں اسکو ثابت کر دیا اور شاید یہ معنی برین قول کہ بلوغ از شرط روایت نہیں ہے غلطے ماذکر فی الاصول و دلیل مرجع اسکا اصحیح کی طرف ہے۔

ثبوت کے لیے تمام شراائط پر ضرور ہوگا و ما قبل ان اس حدیث اعلیٰ ثبت عند الاسطیٰ با سند و صحیح بدلیل نہ ہوتا
 بہ علیٰ الحکم و انصاف نہ عند الاسفل بحقیق با سناوہ بر او نازل فلیس بشی لانہ لا یفید القطع و مجرد الاحتمال لا یکنی قریب
 استدلال مجہد جب اللہ فی موطاہ یا ثار فی اسانید ما من ہو مجروح و مشکوک فیہ علی انہ لم یستدع ان یقول قد
 ثبت عنہ شیئاً یا ثبت بذالاعقاد و لولاء لما قال بذالک و بالجملة فہذہ یفطنی اسے کثیر افساد فی الدین فلیتامل
 فیہ و قد ذکر لے ان شیئاً المحقق الباریع الامام الزاہد الورع الصدوق الامین السید الدہوی سلمہ اللہ تعالیٰ شیئاً
 تاخیرہ الامام و لکنی ہر اربع منہ شکیا فی ذالک و لا عشرت علی کلامہ لاء احضی عن مجادلات اصحاب الزمان الماریت
 طباطبائہ شیل اسلمہ ما اتوی انفسہم و تعرض عن الآخرة فرأیت انحول او لے من الشمول فلو کان کما ذکر لے لم
 یرغل علی من ذالک شیئ فان الرضا بنفاق احدیس من شان المؤمن فلیف بالشیخ الصالح الباریع اذ المجزوم
 عندی ہو الثبوت فالتقول بخلافہ من جملة النفاق و اما وجہ الظلام ہنا ففیہ مصدق و ثبت الیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پھر بدیش لے امام ربکے حافظ ثقہ ہونے میں بھی و ہم کیا۔ اور منشا، ہم ظاہر انکار یہ زعم کہ امام رحمہ اللہ حدیث
 میں قلیل البضائے تھے بنا بر آنکہ تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہو کہ امام رحمہ کو فقط شترہ حدیثیں پہونچیں۔
 اور یہ زعم کہ اسے روایت حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے انہر لعل کیا۔ فتنہم من رجسہم انہ
 کان سنی الحفظ و منہم من زعم انہ کان یسوغ الروایۃ بالمعنی و تقوہ بان بضاعتہ من العربیۃ کانت مزجاء و غیر ذالک
 من الترات و لیکن انہیں سے کوئی صحیح و تحقیق نہیں ہو چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول مقصود
 مبغضین کے نام سے منسوب کر کے لکھا اور رد کر دیا بقولہ ولا سیبیل اسے ہذا المتقد فی کیا رالامۃ لان الشراۃ
 اتا توخذ من الکتاب و اسنہ۔ یعنی بزرگ اماموں کے حق میں ایسے اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہو کیونکہ شریعت کو
 کتاب الہی سبحانہ و نہایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے پیدا ہوتی ہے۔ حاصل یہ کہ ہو کوئی قرآن و حدیث سے
 خوب آگاہ ہو بیٹھے اجتہاد میں شریعت و طہود مجتہد کیونکر ہوگا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقیم و مسلم بن پھر یہ قول محض
 دہائی ہو قال و یدل علی انہ من کبار المجتہدین فی علم الحدیث اعتماد و مذہب بنہم و التعلیل علیہ و اعتبارہ فیما بینہ
 امام رحمہ اللہ کے بزرگ مجتہدین حدیث میں سے ہونے پر یہ دلیل ہو کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر اعتماد کیا
 اور انکے درمیان معتبر راخواد بطریق رد یا قبول۔ مترجم کہتا ہے کہ امام کے فقیہ مجتہد ہونے کا انکار
 باوجودیکہ انکے ہمعصر اہل اجتہاد کے شہادات ثبت موجود ہیں محض جدال و مکابرہ ہو اور حق سے چشم پوشی نہیں
 بلکہ روگردانی ہو اور بعد تسلیم کے حافظ الحدیث و آثار ہونے سے انکار گمراہی ہو یا جہالت و نادانی۔ حالانکہ
 حافظ الطحاوی رحمہ اللہ کا اقرار ہو اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام رحمہ اللہ کی چار ہزار
 شاخ کی شہادت دیتے ہیں و حافظ فری و ذہبی و ابن حجر وغیرہم نے امام کو طبقہ حفاظ محدثین میں شمار کیا ہو
 اور شافعی رحمہ اللہ ہر فقیہ کو عیال الی حنیفہ رحمہ میں داخل کیا فکان النجلی عن معنی الفقہ ائمہ الطاعن او الشصیب
 اعماہ۔ اور ذہبی رحمہ اللہ کے تذکرۃ الحفاظ میں ہو کہ ابو حنیفہ رحمہ سے وکیع بن الجراح و یزید بن ہارون و سعد بن السلت
 و ابو عاصم و عبد الرزاق و عبد اللہ بن موسیٰ و بشر بن کثیر رحمہم اللہ نے روایت کی ہو میں کہتا ہوں کہ یہ اکابر
 اسلے وجہ کے ثقات ہیں جسے صحیحین وغیرہ میں باصل اعتماد و آیات ہیں و قال الذہبی رحمہ اللہ اور ابن معین رحمہ

نے ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں فرمایا کہ لا یاس بہ ولم یکن متما۔ بعض الافاضل رحمہ اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے تصریح کر دی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول مبتدئ لفظ توثیق ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ لقب لا یاس بہ تھے قال وكان شعبه رح حسن الراے فیہ۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ امیر المومنین فی الحدیث علی ما فی جامع الترمذی رحمہ الامام ابو حنیفہ کے حق میں اچھا اعتقاد رکھتے تھے وقال ایضا ابو حنیفہ رحمہ سے سفیان ثوری وابن المبارک وحماد بن زید وہشام وولیع وعباد بن العوام وجعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر ثقات وائمہ حدیث سے ہیں اور بعضے مقبول مجتہد و ذکر فی المغنی بعض ہولاء رحمہم اللہ تھے وقت ذکر غیر واحد ان امام البحر والتمذیل الشیخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد ثلثہ غیر مرۃ۔ اور کی رح نے ایسے عبد البر النخعی رحمہ سے نقل کیا کہ جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی اور انکی توثیق کی وہ ایسے دیونا سے بہت زائد ہیں جنہوں نے انہیں طعن کیا۔ ویقال ان الخطیب ضعفہ وندلیس شی وقدرت ذلک للشیخ الباریع الہمام الزاہد الورع الصدوق الایمن السید الدہلوی رحمہم فیضعف وقال الخطیب وفضیلت الامام ہوا ذلن احق بتضعیف نفسه۔ وثناک لطیفۃ فطمتا منہ رضی اللہ عنہ۔ ثم رایت البدر العینی رحمہ اللہ قد سبق الیہما رحمہ اللہ تھے۔ اور جب تجھے معلوم ہو چکا کہ ائمہ حفاظ متقین مذکورین رحمہم اللہ تھے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق پسند متدین متقی کے کان پہ نہنگے کہ امام سنی اخف از تجھے کہتے ہیں۔ مسلم مگر قلیل العربیہ تھے و لعجب کہ اصول و فروع میں پھر وقت نظر و وسعت فکر و بدائع اسلوب و لطافت معانی اچھو دو سر وں کو انکے طفیل میں حاصل ہوتا ہے کیونکہ انکے بزرگ کے بلا دلیل بلکہ مناقض صریح کسی بانی مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لیتے۔ ناں شاید یہ یقین کریں کہ مدعی خوف الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہے اگرچہ اپنے کو علما و مین شمار کرے و لکن لم یفیع بطلہ و لیس ہذا من علم الآخرۃ فی شی لا قلیلا ولا کثیرا۔ رہا قلت روایت کا وہم تو یہ اسی قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرات شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی روایات حدیث اسے بہت کم ہیں اور عجب کہ داہم کو ابو حنیفہ رحمہ کی طرف بدگمانی کرنے کا ٹمہ ملا اور یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی خرد و جل جو عین مقصود ہے کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ خلفاء راشدین حمیدین رضی اللہ عنہم و عن الصحابہ کلہم اجمعین کو تقدم نہوتا و قد اشار الیہ الامام مالک رحمہ اللہ فی کتابہ ان لیس العلم بکثرة الروایۃ و لکنہ نور یضئہ اللہ تعالیٰ فی القلب۔ بھلا کوئی عالم بلکہ مومن گمان کرے گا کہ اونسے صحابی جوار وایات مجموعہ ہیں سے شاید بہت کم جانتے تھے اس زمانہ کہ مکمل و محدث مفسر فقیہ اصولی جدلی وغیرہ طواری سے کم تھے۔ ہرگز نہیں کیونکہ مومن سفیہ نہیں ہوتا۔ یہاں مجھے ایک مسئلہ یاد آیا کہ کسی نے اپنی بیور و کی طلاق پر قسم کھالی اگر فلاں مومن مرد سفیہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ طلاق واقع نہوگی کیونکہ مومن سفیہ نہیں ہوتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ عمدہ استنباط ہے۔ از قولہ تعالیٰ و من یرغب عن ما ابراهیم الامس سفیہ نفسه الایہ۔ فان المعنی لا احد یرغب عنہا الا السفیہ فمن لم یرغب عنہا و من المومنین لیس السفیہ فلا یقع الطلاق۔ اور واضح ہو کہ فلاں مومن کو بصفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ مومن ہونا نفس مسئلہ میں مقبول ہو ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگرچہ ظاہر شرع میں مضر نہ ہو

لیکن فی الواقع محتاج ہو کیونکہ بسا اوقات آدمی اپنے حق میں ایمان کا جزم کرتا ہو، لیکن کثرت غلبہ نفس و
ہواست اسکو نفاق کا تئیں نہیں ہوتا اولاً تری کثیر اسن المبتدعہ کیف یتقوہ باندہ مومن و لیس معہ من الایمان
الا اسم بلکہ مومن ہی نفاق سے خائف ہوتا ہو اور مطلقاً منافق ہو کہ ماروی عن الحسن البصری رحمہ اللہ
بنا و شیخ۔ اور بتاری رحمہ لے ایک جماعت سلف سے یہ خوف برداشت حسن روح تعلیقاً ذکر کیا اور باوجود اس
فضل و کمال کے حضرت امیہ المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت خلیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہ سے جنگوں و سخت
صائم نے منافقین بتلائے تھے قسم لی کہ میں تو انہیں سے نہیں ہوں حتیٰ کہ انھوں نے تسکین کر دی۔ فلم یث
المومن من المنافق الا من عرفہ اللہ تعالیٰ وہم الصحابہ رضی اللہ عنہم بخو قولہ تعالیٰ اولئک ہم المؤمنون لحقا
وقولہ اولئک ہم الصادقون وقولہ اولئک ہم المفلحون وقولہ لقد تاب اللہ علی النبی و المرہاجرین و الا انصا
لے قولہ انہ ہم رکوف جیمہ اسی واسطے قولہ فاراہ المؤمنون حسنا فوحد اللہ حسن الحدیث میں حضرت عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ مومنوں کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی ہو اس واسطے کہ وہی بالقطع مومنین ہیں تو انہ
اجماع پر مومنین کا اجماع ہونا صادق ہی ہیں سے ظاہر ہو کہ بعض نادان جو اکثر اختراعات پر دس بیس ہزار
یا کم و بیش مسلمانوں کا اتفاق کرنا مومنوں کا اجماع حجت قرار دیکر بہتر تصور کرتے ہیں خطا بلکہ خطا و غلط ہو
کیونکہ ان لوگوں میں سے کسی کے حق میں قطعی حکم مومن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ
نہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور ہونے تو پھر اجتماع تصور نہیں ہو و ہذا السائح لعلہ لا تجرد من غیرنا
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم اس مقام کو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے
طریقہ سے محفوظ کر لینا چاہیے و ایک و الجہد ال فائدہ و اعضاء فاستغفر اللہ تعالیٰ ولیک انہ ہو انفقوا لکم
مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہو کہ قرآن مجید میں سے فقط آیات احکام جاننا جو مجتہد کے لیے
مشروط ہو متبرجسم کے نزدیک ناقص شرط ہو و کذا فی جانب الحدیث ایضاً اگرچہ مخالف اکثر علماء ہو بلکہ
میرے نزدیک تبحر و تحفظ معانی تمام کلام الہی سبحانہ تعالیٰ کا حتماً اور اکثر از جانب سنن مع امثال وغیرہ سبب
تقدیر جمیع کے ضروری پایہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث باحاط معانی مقصودہ از قصص و امثال وغیرہ
ہو مثلاً قولہ تعالیٰ اذا قمتا لے الصلوۃ فاعسلوا الایہ یعلم بان المعنی اذا اردتم القيام حین کتمت غیر مغدیرین عن اتمثال
الماء ولا فاقدرین القدرۃ علیہ ولا ظاہرین عن نہ الحدیث فی تحقیق بد لک من العذر ما ذکر فی الیتم و مما اذا جدہ و اب
و اما و المثلک علی اجتہاد و ما لو توضع عطش و ما ذکر فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ عند مسلم من جعل علیہ
و سلم الصلوات من خیر تجرید الوضوء لکل واحد من مسح الخف مقام الغسل و ما اذا کان جنباً و الایہ یعنی ما احکم ہما اذا و الایہ
الماء فی رحا و ما اذا اخذ الایہ ماء و غیر ذلک مافیہ تطویل ہنا بلا طائل لکنہ استطراداً فلیتأمل۔ اور یہ جو کہا گیا
کہ امام رحمہ اللہ روایت بالمعنی کو حدیث کہتے تھے گویا اعتراض مع اعتذار ہو یعنی قلت روایت کا یہ سبب ہوا
کہ امام رحمہ اللہ کو بالمعنی روایت کرنا جائز جانتے تھے۔ فان قلت ہذا لا یخص بابی حنیفہ رحمہ فان عامۃ الروایات
انما ہی بالمعنی کما فی علل الترمذی رحمہ قلت مافی علل الترمذی من قولہم انما ہو المعنی اگرچہ یہ اندہ لم یتبرک حفظ
الفاظ الحدیث کما ہی ہی من لفظ و ترکیب بل ربما وقع فیہا تفسیر لیسر و لک یقال للروایۃ المتحدۃ مع الاخری

سخوہ او بمعناہ والحفاظ المتقن اعتمادہ علیٰ احادیث ازیدین الاخری لكون القان رواتهما اتقن من الاخری بلک
 الامر تجده فی الصحاح اظهر منها فی روايات البخاری حیث اور الروایۃ الوحده بالفاظ ربما یختلف بها الاحکام انبط
 من احدهما مالا یتنبط من الآخر فیجعل کما روايتین والذی ظن بانی ضیفہ من تجویزہ الروایۃ بالمعنا
 اریہا بالحکم المستفاد منها بضرب من الاجتهاد فلو صح ذلك عنه لاشک فی عدم القبول لانه مع قطع النظر عن الاط
 یعین معنی الحدیث فیما ادى الیہ اجتهاد فلک المجتهد مع کونه محملا للخطا اذ لا خلاف فی ان لا یقطع باصابتہ
 بالکلئۃ و فیہ من المفاسد مالا یخفی علی الفطن المتامل فان قیل قد ثبت عن السلف تجویز قولہم ان من ار
 کذا و ہذا نوع من الروایۃ بالمعنی علی المعنی الذی جعل مثلاً لقال بل اخبار بفعل شہد من البشی صلی اللہ علیہ وسلم
 من غیر مدخل للاجتهاد فیہ - لیکن یہ ادعا بھی باطل ہو کیونکہ ایک فقیہ مجتہد کی طرف ایسے نادان قول سے
 کیجا کیجی جسکے مفاسد کسی ادنیٰ پر مخفی نہ ہوں اور کیسے ایسے تغیر کو آنحضرت صلعم کا فرمودہ کہنے سے آپ کی
 طرف غیر فرمودہ کا نسبت کرنے والا ہوگا جسکے بارہ مین وعید شدید ہو اور خبر متواتر ہو کیونکہ ثقات ائمہ
 ایسے شخص کو اپنا مستند سمجھ کر اس سے روایت کرینگے پس قائل نے فقط امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف نہیں بلکہ
 روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگا یا بلکہ اقرب وہ قول ہو جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا یعنی امام رحمہ
 روایت مین اور آنحضرت صلعم کی طرف کلام کی نسبت کرنے مین کمال احتیاط و ادب مرعی رکھتے اور غالباً روا
 نہیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب کیا جاوے بلکہ وہی کلام بالفاظ محفوظ ہونا چاہیے اور
 مانند اسکے شروط مین پوری رعایت کرتے لہذا من بعد جب ائمہ رواۃ نے آسانی کر دی تو انکی روایات پر
 ہو گئی - فان قلت ما یالہ یقول فی القضاء بالینۃ کا ثابت عیاناً و ہنا لا یقول : یقال فی القضاء اجراء
 بہ الشیخ ولا تعلق لہ بالقطع و عدمہ للعلم بالواقع حتی لیس للقاضی ان تعقد بانہ فی نفس الامر علی ما شہدوا
 الے بطلان حکم قضاء بدلیل مافی الحدیث ان کیون بعضکم اکثر حجۃ کما فی الصحاح و اما ہنا فالمقصود القطع
 نفس الامر و ذلک بالتواتر و الشہرۃ و لذلک قیل خبر الواحد لیس فی القطعیۃ کالآیۃ و حاشا ہم ان یریدوا
 ان لیس الحدیث بما ہونی حق اللزوم و التعبد کالآیۃ حتی لو قطع بانہ حدیث کان کالآیۃ فی ذلک بل انما معنی
 عدم القطع بہ کالقطعی بمعنی یتعلق بالاسناد فان قیل فیما یقول بوجوب قرأۃ الفاتحہ بتامہا اذ لا دلیل علیہ
 من الحدیث و ہو علی غیر شرط یقال ان المجہبی علی غیر شرط لا یتلزم عدم القبول مطلقاً بل انما یتلزم
 ثبوت ہودون ثبوت المتواتر فلذلک اوجب العمل فیما یوجب ذلک و فرق امین الفرص و الواجب و ہذا ما
 بعض مشراح المنہاج - علاوہ اسکے قلت روایت کو فضل و کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ حضرت
 رضی اللہ عنہما سے مرویات بہت قلیل ہیں بہ نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم اجمعین باوجودیکہ اسکے
 و فضل پر اجماع ہے - و ہذا جلی لمن لا خلوص نظر اے المقصود من حصول رضوان اللہ تعالیٰ فی جمیع
 و الافعال و ان کان للجدال فیہ کثیر مجال و ان خفی لمن تخیر بنسبیلات النفس فی تہیہ الضلال اعادنا اللہ
 مع المؤمنین من الخسران فی الحال و المال - اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے عقد البجید مین
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے زمانہ مین سب سے اعلم تھے حتی کہ شافعی رحمہ نے فرمایا کہ فقہ مین سب لوگ ابو حنیفہ رحمہ

عیال ہیں۔ مترجم کہتا ہو کہ فقہ مسائل عملی لینے اجتہاد احکام جنگا برتاو جوارح و مشاعر طاہرہ سے متعلق ہو شعبہ فقہ القلب ہو پس جب قدر اصل حکم ہو اسی قدر فرع اتم ہو اور اصل عین تقویٰ القلب کا اتم ہو پس یہ لفظ و چیز امام شافعی رحمہ کی طرف سے شہادت قوی و کامل ہو اور سمجھدار اسکی بہت کچھ قدر جانیکا و سن اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق اور امام رحمہ کے فقیہ و عالم علوم الآخرۃ و طہارۃ و تقویٰ و خصائل حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور اعراض از دنیا و رجوع باخرت وغیرہ فضائل کی روایات خطیب وغیرہم نے باسناد اور پچھلون نے اعتماد پر قلیتاً بہت سے اکابر و علماء سے نقل فرمائیں انھیں میں بین شہاد بن حکیم و مکی بن ابراہیم لینے ثلاثیات بخاری رحمہ کے ایک راوی ثقہ حیث قال البخاری رحمہ حدیثا الملکی بن ابراہیم حدیثا زید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ۔ اور ابن جریج و عبد اللہ بن المبارک و سفیان الثوری و عبد اللہ بن داود و احمد بن حنبل و خلصت بن ایوب و ابراہیم بن عکرمہ و مخزومی و شقیق بلخی و ابو بکر بن عیاش و ابو داود و صاحب السنن و امام شافعی و ولیع بن الجراح و معمر بن راشد احد اصحاب الزہری و یحییٰ بن معین رحمہ و الدہبی رحمہ فی کتابہ فی مناقب ابی حنیفہ رحمہ و الخطیب عن یحییٰ بن معین عن یحییٰ بن سعید القطان۔ و زید بن یارون و الامام مالک رحمہم اللہ لکھنے اور خطیب رحمہ نے روایت کی کہ ابن عیینہ رحمہ نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہ رحمہ کے مثل نہیں دیکھا اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ علم و خیر کے کوہ تھے اور ولیع رحمہ نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ امین اور رضا کے الہی کو سب پر مقدم رکھنے والے اور راہ خدا میں ہر سختی کے متحمل اگرچہ اپنے تلواریں پڑیں و مکی بن ابراہیم سے روایت کی کہ میں نے علماء کو فہم میں سے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ شعرائی رحمہ نے میزان کبرے میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے کثرت علم و ورع و وقت مدارک و اشتباہ پر اگلوں و پچھلوں نے اجماع کیا ہو اور ابراہیم بن عکرمہ نے کہا کہ میں نے اپنی عمر میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے بڑھا ہو کوئی علم و زہد و عبادت و تقویٰ میں نہیں دیکھا۔ مترجم کہتا ہو کہ روایات میں اس قدر کثرت ہو کہ لوگوں نے مفرد مسائل لکھے ہیں اور بعضے مانند مولفہ ذہبی رحمہ و سیوطی رحمہ کے زیادہ مبسوط و معتبر ہیں۔ اور امام سیوطی و ایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم لو کان المدین عند الثیال لکمالہ رجال من ہولاء و فی روایت من ابنا فارس و فی روایت رجل مکان رجال۔ اس میں بروایت رجل بعینۃ واحد امام ابو حنیفہ رحمہ اور بروایت رجال مع اصحاب کے محل صحیح ہیں اور بعضوں نے انکو مع دیگر ائمہ حدیث کے محل قرار دیا و نیز العلہ اقرب۔ اور جن لوگوں نے اسکے محل سے ابو حنیفہ و انکے اصحاب کو خارج کر کے دیگر ائمہ کو محل ٹھہرایا انکا قول نقض سے بھر اہوا انما آتا ہو قابل التفات نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرائی رحمہ اگلے پچھلے متفق ہیں و لیکن افسوس ایسے لوگوں پر ہو جو اپنے آپ کو امام رحمہ کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سوائے زبانی گفتگو کے اپنے مقدم و امام کی کسی صفت و خصلت کا تتبع نہیں رکھتے پس اصلی مقدم و قطعی پیشوا آنحضرت صلم کی سنن صنائع کرنے میں زیادہ کم ہونگے اگرچہ اپنے آپ کو عالم سمجھیں کیونکہ تقویٰ و علم کا محل قلب ہو نہ زبان مان زبانی علم اسی دنیا میں کارآمد ہو۔ و توفیق باللہ من علم لا ینفع و بقول امام غزالی رحمہ کے علم الآخرۃ ان بیوع و اجارات و سلم و حیض و نفاس پر نہیں ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر رجوع کرنے سے

یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہو و ابجدال مبداء الضلال مان طہارت ظاہرہ کے لیے و حرام و طہات سے شغوظ
حدود انہی قائم رہنے کے لیے ان علوم کا جاننا ضروری ہو اور اصل اقتداء و تقلید جس سے رضای آئی عزوجل
حاصل ہو وہی ہو جو طرح مقتدی و امام نے اس میں سرگرمی ظاہر کی اور اگر لغو و بالہ تعالیٰ رضا سے آئی
عزوجل ہو بلکہ اس کا ختم ہو تو ابو حنیفہ رحمہ کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ اللہم وفقنا یا نا و جمیع المسلمین للایمان
ولما ترخصی بہ عن ربنا و یكون لہا سجاۃ بالآخرۃ وانت مولانا رحمہ الرحمین آمین۔ پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ
کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول و اہی اقوال ہیں اور بہتیرے قول تو یہی البطلان ہیں جیسے مر جیہ ہونا
وغیر ذلک اور بہت پسندیدہ ہو قول تاج السبکی رحمہ اللہ کہ اگلے اماموں کے ساتھ ادب کا طریقہ مرعی رکھنا چاہیے
اور ان میں باہم ایک نے دوسرے کو جو کچھ کہا اگرچہ بظاہر طعن معلوم ہو جیسے معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری
رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذئب یا انسائی و احمد بن صالح یا امام احمد و حارث مجاہسی وغیرہم تازانہ
عزالدین بن عبد السلام قاضی الدین بن الصلاح تو سخت حکم ان معاملات پر غور نہیں چاہیے مگر جبکہ دلیل واضح ہے تنبیہ
کیجاوے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہیے کیونکہ بیشتر فہم سے باہر ہیں جیسے ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کے
معاملہ میں سکوت کے سواے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم الغیب عزوجل نے بقولہ اولئک
ہم الصادقون اور قولہ رضی اللہ عنہم و امتداد اسکے آیات بینات سے انکی تحسین فرمائی ہو۔ مترجم کہتا ہے
کہ ابن حجر رحمہ نے ابن عبد البر رحمہ سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں معیوب رکھا کہ انھوں نے
امام ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا فقط اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہو حالانکہ ابو حنیفہ رحمہ نے
سوائے تادل کے بعض اخبار احاد میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل ابراہیم نخعی و اصحاب ابن
مسعود وغیرہم سے ثابت ہے۔ پھر لکھا کہ علماء امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو نسیم کر کے رد کر دے کیونکہ اس سے فاسق غیر عادل ہونا اسپر لازم ہو جائیگا کہ ان یہ کہ امام بنایا جاوے
اور قیاس پر تو فقہائے امصار کا عمل چلا آتا ہے۔ مسند خوارزمی سے عینی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبد اللہ بن المبارک
کی طرف نسبت کر کے خوب لکھا ہے **حسدوا لمتی اولم ینالوا سعیہم فالتقوم اعداءہ و خصومہم کضریر یحسنا**
قلن لو جہا بہم حسد او بغضا انہ لدیم بہم و فی الکلام اشارات تطہر فی النفس بہا عن برودۃ جہدہا فیما لیس لہا
بلاغ الیہ الا بتوفیق من اللہ عزوجل و لکل مقام فیہ الوصول الی حضرت الرضوان بحسدہ من دونہ او نے
درجہ انہی من الصغائر فیہ لیس بحسد یجاب علیہ کیف و قد علمت جوازہ فی العلم من قولہ علیہ السلام لاخذ الانی
اشین و لیس العلم الا سبیل الحصول و ہذا غایتہ المقصودۃ فلیتفکروا یا ک و ان ظن ہم سوء بل محض النصیح فی الوصول
اس کے مقامہ جیت لیتا کہ قیاس غیرہ کا تشخص فی المحسوسات مع اتحاد النوع بل الصنف و قد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ
فی تفسیر روایہ عن عبد اللہ بن المبارک رحمہ قطبہ الملبا لے من یلغھا لے فضیل بن عیاض رحمہ مخبرہ
اے اجماع فی الطوس او لہا صیغۃ عابدہ انحر من لو ابصرتنا و علمت انک فی العبادۃ مقبول۔ مع ان الناس
اطالوا الکلام فی مدح فضیل رحمہ فلیتأمل۔ اور مسند خوارزمی میں اتباع قیاس کے طعن کو اچھی تفصیل
سے رفع کیا حکم خلاصہ یہ ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ و اسکے اصحاب پر اصحاب الراے کا الزام باطل ہے بلکہ عکس ہے

کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف الاسناد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اقول شامح نہاج البیضاوی
 نے بھی اسی طرح ذکر کیا: وشم قال اؤازی اور ہمارے بیان کی تصدیق ان وجوہ سے ظاہر ہے۔ اول یہ کہ امام ابو حنیفہ
 احادیث میں سلسلہ کو حجت رکھتے ہیں۔ ثانیہ وافقہ رحمہ اللہ فی ذلک الامام احمد و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ والمشہور
 عن الامام الشافعی رحمہم قبول المرسل امام مطلقا و الامراہل الی العالمیہ و مالک و الامام اجمع علیہ علی اختلاف
 بین الشافعیہ و الشافعیہ۔ و لذلک قال فی فیض الوضوء بالقیمۃ علی خلاف القیاس الحدیث الاعلیٰ مع انہ برسل وضعت
 الشافعیہ فی المسئلۃ علی القیاس و لم یجوز بالمرسل مع انہ من جہاد المرسل عند ابی داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ثم قال اور
 وجہ دوم یہ کہ قیاس چارہم ہر ایک اور وجہ اصل و فرع میں با شترک معنی موثر ہو مثلاً حرمت لواطت بر قیاس و طی
 فی الخفیض لاجت اذی اگرچہ حرمت لواطت خود منصبص ہوا و جیسی حرمت بعض مسکرات غیر منصوحہ بر جہر بلیت موثرہ
 کہ وغیر ذلک من اہلی و خفی۔ اور قسم دوم قیاس مناسب با شترک معنی مناسب در میان اصل و فرع یا اصل و فرع
 سوم قیاس شہبہ با شترک۔ شہبہ است احکام ظاہرہ در میان اصل و فرع اور چہارم قیاس مطرد با طر او معنی میان
 اصل و فرع پس امام شافعی رحمہ کے نزدیک چہار قسم مذکورہ قیاس مع استصحاب وغیرہ حجت ہیں مگر امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک قیاس موثر تو بالاتفاق حجت ہے اور قیاس طر و بین اصحاب خفیہ متخلف ہیں اور باقی اقسام قیاس
 بالاتفاق باطل ہیں حجت نہیں ہیں پھر کیونکہ کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سوا اسے پر عامل ہیں گویا کہنے والے
 کو معنی انتہاء اور قیاس سے غفلت ہو اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور سمجھ لینا معلوم ہے اور وجہ سوم یہ
 کہ باوجود ذہب قیاس کے یہ حدیث ضعیف سے معارض ہو تو حدیث ہی کو لیکر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ
 حدیث ابن مسعود رحمہ در بارہ وضوء از ینبذہ قر کو باوجود ضعف کے لے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر
 اشتر بہ بین قیاس پر عمل کیا مالا لئکہ اشتراک موثر موجود ہو چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ نیز ان شعرائی
 میں ہے کہ جس نے یہ طعن کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم
 کرتے ہیں یہ ایسے شخص سے صادر ہوا جو ابو حنیفہ رحمہ سے تعصب کرتا اور دلیری سے بغیر پرہیزگاری کے انکی
 طرف باتیں لگاتا ہے اور اس سے غافل ہو جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ان السمع والبصر والفؤاد الایہ اور
 فرمایا۔ ما یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عتید۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و ہل یکب الناس فی النار
 علی وجہہم الا حصائد انفسہم۔ اور ابو جعفر شیرازی رحمہ نے بسند متصل روایت کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ واللہ
 اس شخص نے ہر چھوٹ بانڈھا جسے کہا کہ ہم قیاس کو نفس پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نفس کے قیاس مفید ہے
 اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہکو پہنچ جاوے وہ ہمارے
 آنکھوں پر ہے میرے ان باپ آپ پر قربان ہوں اور ہکو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے
 آوے ہمارے سر آنکھوں پر اور جو تابعین سے پہنچے اس میں ہم غور کریں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید
 پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکے معنی خوب سمجھا کر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پادین تو حضرات خلفائے راشدین اپنی حق
 ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر الی آخر ما قال رحمہ اللہ تعالیٰ

قال المترجم ہی علم ماخوذ ہی حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہو اور سیوطی رحمہ اللہ جماعت علماء کے تفصیل کی ہو کہ امام رحمہ اللہ کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہوا صحیح ثابت ہوا ہر ادب شیک بحث جہاد و اور اک معانی ایک فہم ایامی ہو جو محض فضل الہی عزوجل ہو اور قد صحیح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ قسم یعطی لہ فی القرآن۔ اور علماء جانتے ہیں کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تتمہ یا منظر معانی قرآن پاک ہیں انہیں مغائرت اتنی ہی خیال کر مجھے اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات لسانی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہو اور آیات و اخبار کے فیض علم اور حکم و اشارات کے نور سے معنی حق حاصل کر لیتا ہو۔ اور فتوحات مکبہ میں ابن العربی رحمہ اللہ نے بسند متصل امام رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رائے کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہو اور جو اس سے باہر ہو وہ گمراہی ہو اور کہتے تھے کہ جو کوئی میری دلیل کو نہ پہچانے اسکو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہو اور فرماتے تھے کہ اپنے اوپر سلف رحمہ اللہ ثقائے کے آثار لازم کر لو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ وہ اپنی رائے کو کیسے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات طلب پر ظاہر ہو جاتی ہو اور رقم تو صراط مستقیم پر ہوا اور فرماتے تھے کہ تم بدعت اور تکلف نئی بات نکالنے سے بچو اور وہی رسی مضبوط پکڑے رہو جو سلف رضی اللہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہو تم آثار سلف و ان کے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا مستنا بھی عبادت ہو اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ ہتھری میں رہیں گے جتنک انہیں کوئی حدیث طلب کرنے والا رہیگا اور جب دے علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو تباہ ہوں گے۔ عقود ابوحامد المنصف میں ہو کہ امام رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے مجھے ضعیف الاسناد حدیث زیادہ محبوب ہو۔ واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے مع امام کے معروف مذہب کے طریقہ سے یہ بات ظاہر ہو کہ بعض لوگوں کے مطاعن ان کے حق میں صحیح نہیں ہیں اور انکے بند کر کے بغلبہ نفس و تعصب یہاں جدال کرنا لایعنی بلکہ معصیت ہو اور زیادہ موہم اور منشاء جدال چند اقوال ہیں اول وہ جو خطیب نے ذکر کیے ہیں اور درحقیقت انکے ثبوت ہی میں کلام ہو تو اُسے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحب فضائل کے حق میں انکو مستند ایک منکر فعل یعنی طعن کا جو افعال اتفاق و شیوہ منافقین سے ہو قرار دینا محض تعجب ہو حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر ائمہ و ثقات کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقات رواۃ سے دور کرنے میں مشہور ہیں یہاں بھی ضروری تعین علاوہ برین خطیب رحمہ اللہ کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہو چنانچہ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا کہ خطیب رحمہ اللہ کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہو کہ ایک مرد کے حق میں گنے والوں کی جو کچھ باتیں روایت کی جاتی ہیں انکو بمقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اسکے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کر دے اور طریقہ مستمرہ اصحاب سنن کے موافق ان اقوال کی اسناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ منشا نہیں ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی منزلت گھٹا دے اور یہ بات اسکے تصنع سے ظاہر ہو کہ اسنے فضائل بدل لکل نقل کیے اور پھر قادیان کے اقوال باسناد ضعیفہ و مجملہ روایت کر دیے اور ظاہر ہو کہ مجروح و مجمل شخص کے اسناد سے جو روایت ہو وہ کسی عام مسلمان کے حق میں روا نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حق میں

کیونکہ مسلم ہوگی اور اگر ارادہ قدح ہی مسلم کر لیا جاوے تو عینی وفتح القدر کا جواب کافی ہو جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جاوے کہ خطیب ہی پر اعتماد نہیں بلکہ نسائی صاحب سنن نے لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح مبہم کہ جسکا کچھ پتا نہیں لگتا ہو کیونکہ خلاف ظاہر و باہر مسلم ہوگی بلکہ اولیٰ یہ ہو کہ اسکے یہ حسی لگا لے جاوین کہ قولہ لیس مایقو سے یعنی باتوں میں زیادہ قوی نہ تھے کہ بہت باتیں کرتے ہوں کیونکہ تحدیث جتنی اصطلاح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی۔ پھر اگر کہا جاوے کہ کیونکہ نہیں چنانچہ امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ میں لکھا کہ ثمان بن ثابت کوئی مرجہ تھے لوگ انکی حدیث وراے سے سالت ہوئے۔ تو جواب یہ ہو کہ اسے کا غلط اپنے معنی کے خلاف اسوقت کے کانون میں بھرا گیا جس سے یہ شور مچا حالانکہ بالاتفاق قیاس اصل معمولی و معتد علیہ ہو تو ظاہر ہو کہ ارا کا معنی اختلاف لفظی پر ہو لہذا بدون ظہور کسی جرح کے جو حدیث کے اصول میں ہیں کہ جب یہاں خالی راے سے چونکہ ہو تو وہ بعد ظہور حال کے رفع ہوئی اور یہی گویا وجہ سکوت از حدیث تھی گمایدہلی علیہ تقدیم الراے فی قولہ سکوت عن رائے وحدیثہ۔ اسی وجہ سے فن بزرگوں پر حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انھوں نے اہل طعن کی زبان روکی اور خود ثنا و صفت بیان کی اور انھوں نے حدیث روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمتہ اللہ علیہ نے چند ثقات متقنین کا انھوں نے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ رضی اللہ عنہما بن عوام وابن المبارک والبیہق وکلیج و مسلم بن خالد والبغویہ الی آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں پھر انکی روایت کے بعد کیونکہ انکار انکا محصل صحیح رہ گیا اور اگر یہ وہم ہو کہ انکے واسطہ سے کسے روایت کیا ہو تو لامحالہ قولہ سکوت عن حدیثہ مستمرا تو جواب یہ ہو کہ جن لوگوں پر حال شکبہ رہا اور قیاس کو راے وغیرہ منکرات میں داخل سمجھتے رہے انھوں نے باسناد غیر اسکو قبول کیا لہذا اہل التباس کا اقتباب کچھ امام رحمہ کو مضرنہین ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر انھوں نے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اسی وجہ سے روایت نہ کرنے واسطے بھی کچھ گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق شیوہ ایمان کے نیک گمان ہو اور مجتہد نے اگر دوسرے مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی بہت سادہ دلی نہیں دیکھتے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو ایک دوسرے کی تقلید روا نہیں ہوتے کہ اہل نظر بہ اتفاق روا نہیں رکھا گیا تو ضرور ہو کہ مجتہد کی راے اجتہادی جس طرف دی ہوئے اسکے نزدیک دوسرے مجتہد کی راے خلاف صواب ہو ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے کی راے صواب سے جان بوجھ کر مخالفت کرنا ہو اور ایسی حالت میں اسکی راے اجتہادی سے دوسرے کی خطا پر ہم یقین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہو لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لیے ایک حکم شرع الہی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقیہ کو خاطر بھی کہے کہ انعمہ شرف من المتاخرین۔ بلکہ مجتہد کو بھی ضرور نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرتا ہو نہ یقین پھر غیر کو خطا پر یقین کیونکہ کر گیا۔ اسی واسطہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و ائمہ تابعین رحمہم باوجود اختلاف طریقہ عمل کے باہم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحا امت کا طریقہ چلا آیا ہوا ان بغیر اسباب بزرگی کے عجیب المرور ہو ہمیشہ منکر ہو جیسے کوئی لایقینے دعویٰ اجتہاد میں سرگرم ہو یا تقلید شخص کو کل حال و مسئلہ میں اپنے ادب و فرض کرے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے اپنے خلاف میں بغض کرتا ہو اور سرسراہٹ مقلد بنانا چاہتا ہو

اور اسکا نام نبض لشکر لکھا ہوا حالانکہ شیوہ سلف سے خود مخرف ہو اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف دیتا ہو کہ جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث ضلالت ہو اور وہ خود بھی اس مصیبت میں ہر ایک کا مسامحہ نہ بناتا تو نوذ باللہ اتم من الضلال اور علامہ محمد شمس محمد طاہر قسری نے منہی و خاتمہ مجمع البحار میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ عالم عابد و رستاقی امام علوم شرعی تھے اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور مغزلہ کی طرح بندوں کو قادر کہنا یا مجبیہ وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام رحمہ ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صحیح ظاہری اور باطنی طرح ابن الاثیر نے جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسماء الرجال میں اسکو صحیح لکھا ہے۔ یہاں تک اہل علم کے رسائل وغیرہ سے ہتنباط کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا درحقیقت وافی ثبوت اس امر کا ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں بیشک یہی کہنا چاہیے جو محققین علماء نے جمیع یا تفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام زاہد عابد متورع و متقی صاحب فضائل جلیلہ تھے اور چونکہ نفوس اسوقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جمیعین واجلہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم رتبہ ہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑھے ہوئے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

المائتہ الثانیۃ - دوسری صدی کے فقہاء حنفیہ - ابراہیم الصالح بن یحیون المروزی - نقیہ محدث مددوق تھے رومی عن ابی حنیفہ وعطاء وعنه حسان بن ابراہیم وغیرہ و اخرج عنه البخاری تعلیقاً والبوداود والنسائی سنداً - زکریٰ و ڈھلے کا پیشہ اختیار کیا تھا اور صاحب افضل الجہاد تھے کہ ابو مسلم خراسانی کو مکرر رسد کر رہا تھا کہ شرعیہ سے بختی منع فرمایا آخر اسنے سلسلہ ہجری میں شہر مرو میں آپ کو شہید کیا تو قریب منسوب برو بخلاف قیاس ہے - اسراہیل بن یونس بن یحییٰ کوئی - نقیہ محدث ثقہ ہیں مولد رشتہ ہجری شہر کوفہ ہیں اور امام ابو حنیفہ والیوسف سے فقہ و حدیث حاصل کی اور آپ کے وکیع وابن ہمدی نے روایت کی اور یہی کافی ہو کہ یحییٰ امام بخاری و مسلم نے آپ سے تخریج کی آپ سلسلہ میں فوت ہوئے اسد بن عمرو بن عامر جلی از اولاد جریر بن عبداللہ الجلی صحابی رضی اللہ عنہ امام ابو حنیفہ کے متقدمین اصحاب شہرہ میں سے طویل الصحبہ فقیہ محدث ثقہ ہیں بعد ابویوسف رحمہ کے خلیفہ رشید کے داماد اور قاضی واسطہ و بغداد ہوئے امام احمد و یحییٰ بن معین نے توثیق کی اور امام احمد و محمد بن بکار و احمد بن منیع نے آپ سے حدیث روایت کی اور وفات ۱۵۸ھ یا ۱۵۹ھ میں ہوئی - حمزہ بن حبیب زیات کوئی - ابو عمارہ یکی از قرا سبغہ مشہورین ششہ ہر میں پیدا ہوئے - محدث مددوق زاہد پرہیزگار تھے امام ابو حنیفہ سے بہت سی روایتیں رکھتے تھے امام مسلم نے آپ سے تخریج کی اور ششہ ہر یا کم میں وفات پائی - حماد بن ابی حنیفہ زاہد قادیان پرہیزگار محدث فقیہ تھے - ابن عدی نے کہا کہ حافظہ اچھا نہ تھا - بعد قاسم بن یحییٰ کے کوفہ کے قاضی ہوئے اور ششہ ہر میں انتقال فرمایا یحییٰ بن غیاث بن طلق الخنی ابو عمر الکونی سلفیہ محدث ثقہ زاہد متقی منجملہ ان اصحاب امام رحمہ کے جنکے حق میں فرمایا کہ انتم سار قلبی و جلاخرنی - اخذ الحدیث من الثوری و شہام بن عروہ و عاصم و غیرہ واحد و رومی عنہ احمد و یحییٰ بن معین و القطان و غیرہ واحد و اخرج عنہ اصحاب الصحاح و تفسیر فی

عمرہ اور ششہ ہر میں وفات پائی - حکم بن عبداللہ بن سلمہ البلیخی البوطیع - علامہ کبیر ہیں فقہ اکبر امام اعظم سے روایت کی اور کہتے تھے کہ میرے نزدیک رکوع و سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا فرض ہے اور عبداللہ بن مبارک آپ کے علم و دیانت کی وجہ سے تعظیم کرتے تھے وکان محدثا رومی من الامام و ابن عون و مالک و غیرہم و رومی عنہ احمد بن منیع و فلاذ بن اسلم و جلیلہ فی الحدیث لینا - ۱۹۹ھ میں وفات پائی - حکایت ہے کہ خلیفہ نے والی بلخ کے نام جو خط بھیجا اس میں اسی ولیعہد کی نسبت

ابراہیم

زکریٰ

اسد

حمزہ

حماد

یحییٰ

عبد اللہ

کہ۔ آیتناہ حکم صبیحا۔ جب آپ نے سنا تو امیر بلخ کے پاس جا کر کئی بار فرمایا کہ تم لوگ دنیاوی غیبت میں گرفتار نہ ہو چکے
 امیر بلخ نے ابدیدہ ہو کر سب پوچھا تو آپ نے منبر پر چڑھ کر مجمع میں اپنی ڈاڑھی اٹھا کر رو کر فرمایا کہ یہ خطاب الہی عزوجل
 بحق نبی منبر علیہ السلام ہے جو کوئی کسی اور کو یہ کلمہ کہے وہ کافر ہے تمام لوگ روئے لگے اور جو آدمی یہ نط لائے تھے بھاگ
 گئے رحمہ اللہ تعالیٰ حفص بن عبدالرحمن البلیخی معروف نیشاپوری۔ محدث فقیہ ثقہ تھے نسائی نے آپ سے روایت
 کی ہے پہلے بغداد کے قاضی ہوئے پھر چھوڑ کر عبادت میں مشغول ہوئے اور ۹۹ھ میں وفات پائی کہتے ہیں کہ جب
 عبداللہ بن المبارک نیشاپوری میں تشریف لائے تو ضرور آپ سے ملاقات کرتے تھے۔ حماد بن دلیل قاضی مدائن۔
 ان اصحاب امام میں سے تھے جنکے حق میں فرمایا کہ یہ لوگ قضاء کی صلاحیت رکھتے ہیں کنیت ابو زید ہو اور شروطی
 کے لفظ سے معروف ہیں جب کوئی شیخ تفصیل رحمہ سے مسئلہ پوچھتا تو کہتے کہ ابو زید سے پوچھ لو۔ ابو داؤد رحمہ نے سنن میں
 آپ سے تخریج کی ہے۔ خالد بن سلیمان۔ امام اہل بلخ از اصحاب فتویٰ ۹۹ھ میں جو راسی برس کے ہو کر وفات پائی
 داؤد بن نصیر الطائی ابو سلیمان، محدث ثقہ فقیہ زاہد معروف نہایت پرہیزگار تھے بیس برس امام ابو حنیفہ کی صحبت
 میں رہے۔ وثقہ ابن معین وغیرہ وروی عنہ ابن عیینہ و آخر عنہ النسائی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں ۱۵۰ھ
 یا ۱۵۱ھ میں وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے باپ سے کچھ دینار میراث پائے انکو کب حلال جانکر ایک
 ایک انگ روز خرچ کرتے اور گوشہ اختیار کیا تھا اور دعا کی کہ انکے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا
 اور امام ابو یوسف کو سبب اختیار عمدہ قضاء کے محبوب رکھتے اور امام محمد کی طرف متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین
 کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں صاحب انھیں کے پاس جاتے تھے۔ آپ اولیاء کے زمرہ میں معدود ہیں
 زفر بن ہذیل بن قیس النیرمی۔ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ ابو حنیفہ رحمہ اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور زفر
 آپ کے خطبہ نکاح میں امام رحمہ نے فرمایا کہ ہذا زفر امام من ائمة المسلمين الخ۔ زفر اور داؤد طائی میں برادرانہ اتحاد
 تھا پس داؤد رحمہ نے عبادت بخلوت اختیار کر لی اور زفر رحمہ نے خلوت و جلوت دونوں کو جمع کیا۔ شاد نے اسد بن عمرو
 سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون افقہ ہو فرمایا کہ زفر اور اسے کہنا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا
 کہ پوری فقہ بھی تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوتی ہے روایت ہے کہ عمدہ قضاء سے انکار کرنے میں دومرتبہ انکا
 مکان ڈھایا گیا مگر قبول نکلیا۔ زفر فقیہ محدث ہیں ابو نعیم نے کہا کہ ثقہ مامون ہیں ۱۵۰ھ میں بصرے میں وفات
 پائی۔ زفر بن معاویہ بن خدیج کوئی ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اصحاب امام میں محدث ثقہ فقیہ تھے وثقہ یحییٰ
 بن معین وغیرہ۔ سمع عن الاعمش ومن فی طبقہ وروی عنہ یحییٰ بن القطان و آخر عنہ اصحاب اصحاب ۱۵۰ھ
 یا ایک سال زائد میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظ فقیہ امام حجت ہیں ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے
 کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ رحمہ نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت تخریج کی ہے امام
 شافعی رحمہ نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے علم جاتا رہتا۔ یکم جب ۱۵۰ھ مکہ معظمہ میں وفات
 پائی اور حجوں کے پاس مدفون ہوئے۔ شریک بن عبداللہ کوئی اصحاب امام میں داخل ہیں امام آپ کو کثیر العقل
 کہتے تھے۔ تقریب میں ہے کہ پہلے شرواط کے قاضی تھے پھر کوفہ کے مقرر ہوئے۔ عالم زاہد عابد عادل صدوق اور
 اہل ہوا و بدعت پر سخت گیری کرنے والے تھے آخر عمر میں حافظ منیر ہو گیا تھا ۱۵۰ھ میں وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد

الحقیق

وترندی ولسائی وابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے شفیق بن ابراہیم بلخی۔ ابو حنیفہ وعباد بن کثیر و اسرئیل سے روایت کی اور ابویوسف نے کتاب الصلوٰۃ پڑھی اور مدت تک ابراہیم بن اویہم کی صحبت میں رہے فقیہ زائد عابد و عارف و مشہور ہیں انکا قول ہے کہ رضا کے الہی چار چیز ہیں ہر روزی بین اسن و کام بین اخلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ علیہ السلام میں شہید ہوئے متوکل کامل تھے اور مذکورہ اولیاء اللہ تعالیٰ میں انکی کرامات و افعال و ارشادات معروف ہیں شعیب بن اسحاق بن عبد الرحمن القرشی الدمشقی۔ ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ حبیہ تھے انکو حبیہ کی محبت و لگائی ہے امام بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی وابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی اور دوسری صدی کے مشہور یا مشہور ہیں فوت ہوئے۔ عمرو بن ہیمون بن ابجر بن سعد بن رباح بلخی۔ محدث ثقہ فقیہ صاحب حلم و فہم و صلاح تھے بغداد میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں داخل ہو کر فرقہ حاصل کی مدت تک نیکی کے ساتھ قاضی رہے آخر عمر میں نابینا ہو گئے۔ وفات پائی۔ امام ترندی رحمہ نے آپ سے تخریج کی ہے حنفیت بن زید بن فیس الازوی۔ اصحاب ابو حنیفہ میں باکرام فقیہ محدث ثقہ تھے۔ عیش و ہشام بن عروہ سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپ سے تخریج کی ہے مشہور ہیں وفات پائی۔ عبد الکریم بن محمد جانی۔ فقیہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ رحمہ سے راوی ہیں اور ترندی رحمہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور حدود مشہور ہیں وفات پائی۔ عبد اللہ بن المبارک بن الواضع الخطلی المرزسی۔ علیہ السلام میں پیدا ہوئے ابتداء میں ابو ولعب میں مصر و تھے ایک روز بلخ میں بڑا شراب کا جلسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر پر

10

احمد

نی

۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

میں اور قتلے

اور وقتِ تحریر

1

↓

اور بطور اذنی کو کوئی طاعت و عبادت موافق مفید نہیں کہ آخر انجام خراب ہو جاتا ہے جسے قصہ بلعم باعور اور معروف پر اللہم انی اعوذ بک من العرود و سوء الخاتمة۔ آمین برکت یا رحمہ الرحیم عقیسی بن یونس کو فی حدیث ثقہ فقیہ حیدر علیہ حدیث گو عیش و مالک اللہ تعالیٰ سے سنا اور فقہ ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب سے حاصل کیا۔ خلیفہ ہامون نے ایک نیکو حکم حدیث کے دس ہزار بطور ہدیہ بھیجے آپ نے واپس کر دیئے اسے لکھا کہ کم سمجھ کر بھیجے تو دو چند کر دیئے۔ الغرض آپ نے پیرا اور فرمایا کہ یہ خاک بقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق قبول نہیں ہے۔ پینتالیس جہاد و پینتالیس حج ادا کیے امام بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور سال وفات ۲۵۷ھ ہجرت ۸۷۱ء بمطابق ۱۷۸۱ء قمری۔ علی بن مسہر القرشی الکوفی۔ اصحاب ابو حنیفہ رحمہ جامع فقہ و حدیث تھے ثقہ صاحب روایت و درایت ہیں اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ امام سفیان الثوری رحمہ نے انھیں کے واسطہ سے فقہ ابو حنیفہ رحمہ کو اخذ کیا ہے۔ عبد اللہ بن ادریس بن یزید بن عیینہ ابن الزکریا الکوفی۔ فقیہ عابد محدث ثقہ حیدر تھے ابو حنیفہ رحمہ سے ہر چیز میں روایت کی و عیش و ابن سعید وغیرہم سے بھی راوی ہیں اور آپ سے امام مالک و ابن المبارک وغیرہم نے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور ثقہ احمد بن حنبلہ نے روایت کی۔ علی بن طلیان الکوفی۔ قاضی القضاۃ فقیہ محدث عارف باورع تھے حسن خلق سے ہمیشہ ہورے پر اجلاس کہتے۔ ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات ۲۹۲ھ میں ہوئی۔ عمرو بن الدار۔ امام ناصح فقیہ حیدر محدث قبول تھے۔ ابو حنیفہ رحمہ سے فقہ حاصل کی اور امام نے بھی ان سے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود البیہ۔ عالم ربانی عارف یزدانی زاہد عابد ثقہ محدث فقیہ صاحب کرامات تھے۔ ابتدا میں رہنمائی کرتے تھے ایک روز متاثر ہو کر توبہ کی اور کوفہ میں آکر امام ابو حنیفہ رحمہ کی خدمت سے فقہ و حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے سماعت کی امام شافعی و ابن مہدی وغیرہم نے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور اولیائے ذکرہ میں آپ کے حالات و کرامات مبسوط لکھے ہیں اور ابن کثیر رحمہ نے ابن عساکر کی تخریج سے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن المبارک نے طلوس میں جہاد کو جاتے ہوئے ایک شخص کو جو حرم محترم جاتا تھا چند شعرا لکھوائے کہ فضیل رحمہ کو یہ خط دیدینا اسے مکہ معظمہ پہنچ کر آپ کو دیا اولہ یا عابد اکرمین لو البصیرت البکمت انک فی العبادۃ مغنبن فضیل دیکھ کر روئے اور کہا کہ میرے بھائی نے مجھے نصیحت فرمائی ہے پھر اس شخص کو ایک حدیث المذافرائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہ رضی سے مرفوع کہ ایک شخص نے آنحضرت صلم سے ایسی عبارت پوچھی جو جہاد کی برابر کرے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات و دن بلاد رنگ نماز میں قیام کر سکتا ہے اور ہمیشہ روزہ رکھ سکتا ہے اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو مجھے نہو سکیگا فرمایا کہ قسم ہے کہ اگر تو اسکو بھی کرتا تب بھی جہاد کے یکروزہ ثواب کو نہ پہنچتا قد اور دت اس حدیث فی التفسیر مترجم۔ باجماع فائست شہرت سے آپ کے ذکر فضائل کی حاجت نہیں ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن معین بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ عنہ۔ ابو حنیفہ رحمہ کے ان اصحاب میں سے تھے جنگو فرماتے کہ ائمہ سار قبلی و جلاخرنی۔ فقیہ محدث بلوغ العربیہ زاہد سخی بامروت تھے ابو حاتم نے کہا کہ ثقہ صدوق مکرر الروایۃ ہیں۔ فی الصحاح عنہ کثر شئی شہدایہ میں وفات پائی۔ کیث بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ۔ تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں نے بعض مجامع میں لکھا دیکھا کہ حنفی المذہب تھے۔ ۲۹۷ھ میں پیدا ہوئے فقیہ محدث ثقہ صدوق حید صاحب ثروت و مقدرت تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت اثار و سخاوت سے کبھی زکوٰۃ واجب نہ ہوتی تھی۔ صحاح میں آپ سے روایات موجود ہیں

نے کہا کہ سوائے صدق کے سب میں جامع ہیں۔ اہل حدیث و نقاد الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ وضلع ہیں۔
 ہیں اور شہادہ میں وفات پائی۔ نوح بن دراج کوئی فقہ میں شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ ہیں اور نیز زفر و ابن شبرہ و ابن ابی لیلیٰ سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زفر و اعش و سعید بن منصور سے روایت کرتے ہیں ولیکن ابن معین رحمہ اللہ نے کذاب لکھا ہے ہا اینہما ابن ماجہ نے آپ سے اور نوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہر شہادہ میں وفات پائی
 وکیع بن الجراح بن ملج بن عدی کوئی۔ فقہ و حدیث کے امام حافظ فقہ زاہد عابد اکابر جمع تابعین میں سے شیخ
 شافعی و احمد وغیرہم ہیں۔ اصحاب حنفیہ کی کتابوں میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے ظاہر
 اس سے کم نہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فقہ است کا طریقہ حاصل کیا واللہ اعلم۔ اور حدیث بھی امام
 سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتوے دیتے تھے اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے
 وکیع سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحاح ستہ نے بواسطہ ابن المبارک و ایک جماعت ائمہ ثقافت نے آپ
 سے تخریج کی کہ وہ قد اطلوا فی فضائلہ۔ تو فی شہادہ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔ یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن
 خنیس بن سعد بن عقبہ انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کنیت ابو یوسف تھے شہادہ میں پیدا ہوئے۔ فقہ پہلے ابن
 ابی ایلیٰ سے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہوئے اور قاضی القضاۃ و افتہ العلماء
 وغیرہ خطاب سے مقرب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت ائمہ ثقافت مثل سلیمان بنی و ہشام بن مرہ وغیرہم سے
 سنا اور مشہور ہو کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشر بن الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن منیع وغیرہم نے روایت کیا
 اور احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور
 کتاب العشر و الخراج تصنیف مشہور ہوا مالی و نوادر وغیرہ معروف ہیں علماء نے انکے بارہ میں بہت تطویل کی اور
 بعضوں نے سخت ست لکھا واللہ اعلم عند اللہ عزوجل شہادہ میں وفات پائی یحییٰ بن سعید القطان امام حدیث ثقہ
 متقن باہدیت بالاتفاق ائمہ میں سے ممتاز ہیں شہادہ میں پیدا ہوئے اور شہادہ میں وفات پائی اور مروی ہے کہ امام
 ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقیہ محدث قاضی جہت عربی
 بغداد تھے شہادہ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ یوسف بن خالد السمری۔ مولیٰ بنی لیث جو بسبب نیک چالان
 کے سمی یعنی حسن السمیت مشہور ہوئے امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے فقیہ محدث صاحب بصیرت تھے ابن ابی
 نے آپ سے تخریج کی ولیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور طحاوی رحمہ نے فرنی رحمہ سے روایت کی کہ یوسف بن خالد
 اہل الخیار میں سے ہیں قلت لعلہ ہذا القول ابی حاتم فی بعضہم کان من خیار عباد اللہ ولکنہ کان یلذب یعنی رجا
 لایقین ما لقی الیہ فیصیر شکلا بالکذب فافہم یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید کنیت تھے۔ چالیس اصحاب
 ابی حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدمہ میں سے تھے جامع فقہ و حدیث میں اور
 حدیث میں حافظ ثقہ متقن متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے کہا کہ کوثر
 میں بعد امام ثوری کے آپ سے زیادہ کوئی اثبت نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے ولہ فضائل جملہ فی
 تاریخ الخطیب وغیرہ باب شہادہ اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ
 المائۃ الثالثۃ۔ حسن بن زیاد کوئی۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں بیدار مغز دانشمند فقیہ تھے سنہ ۱۸۰ ہجری

نوح

وکیع

یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن خنیس بن سعد بن عقبہ انصاری

یحییٰ بن سعید القطان

یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند

یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ

ابن

بانت فقہ و رو قد ر یہ و مرجیہ میں تو ایف ہیں۔ بشر بن ابی ازہر ہنشا پوری کو فہ کے مشہور فقہاء میں سے فقہ محدث ہیں بشر
 فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک و ابن عیینہ و شریک سے سنی و انسے علی بن المدینی و محمد بن یحییٰ
 ذہبی نے روایت کی تلمذ میں فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات انسے مروی ہیں۔ خلعت بن ایوب
 بلخی۔ امام محمد و زفر کے اصحاب میں سے فقہ محدث عابد زہد صالح تھے فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث اسماعیل و
 سعد بن عمر و اور عمر سے سنی اور انسے امام احمد و ابو کریب و غیر ہم نے روایت کی و فی جامع الترمذی عنہ خصلتان التجمان
 فی منافق حسن مت و فقہ فی الدین۔ دست تک ابراہیم بن ادہم کی صحبت میں رہے اور طریق زہد حاصل کیا۔ کچھ
 مسائل میں سے ہر کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کرے گا جو مسجد میں فقیہ کو سوال پر خیرات دے۔ ایک دفعہ
 سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے کہتے کہ مجھ کو ناز کے لیے کھڑا کرو اور تکبیر کے وقت تک، رد و پھر چھوڑ دینا پس
 باقی ناز تندرستوں کی طرح ادا کر لیتے جب سلام پھیرتے تو شدت ضعف سے گر پڑتے۔ لوگوں نے سبب پوچھا
 تو فرمایا کہ مرض فرمان الہی کی برابری نہیں کر سکتا۔ اور ایسے ہی حکایات بہت لطیف بکثرت مروی ہیں
 عارف باللہ تعالیٰ صلح تھے جبکہ طفیل میں دوسروں کی نجات ظاہر ہوتی ہر شلہ میں انتقال فرمایا رحمہ
 اللہ تعالیٰ فتاویٰ میں آپ سے اپنے استاد اسد سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن المثنیٰ بن عبد اللہ
 بن الن بن مالک الانصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا ہے محمد بن المثنیٰ جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احمد بن
 حنبل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث فقہ فقیہ جید تھے ائمہ صحاح ستہ نے آپ سے بکثرت روایت
 کی۔ امام احمد و ابن المدینی نے بھی۔ عسکری بغداد و بصرے کے قاضی رہے شلہ میں وفات پائی۔ ابراہیم بن یحییٰ
 الکافی فقیہ محدث تھے فقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور مالی کو لکھا اور شلہ میں انتقال فرمایا علی بن عبد
 بن شداد الرقی۔ امام احمد کے طبقہ میں سے فقیہ محدث فقہ مستقیم الحدیث حنفی المذہب تھے امام محمد سے جامع صغیر و کبیر
 روایت کی اور حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک و مالک و غیر ہم ائمہ سے سنا اور انسے اسحاق بن منصور و
 یحییٰ بن معین و یونس بن عبد الاعلیٰ و محمد بن اسحاق و غیر ہم ثقات کثیر نے روایت کیا و آخر عنہ الترمذی و ہنسائی
 اور شلہ میں انتقال فرمایا۔ احمد بن حفص المعروف بابی حفص البکیر بخاری۔ فقہ و حدیث میں تلمذ امام محمد اور
 صالح زہاد معروف فقیہ ہیں۔ تذکرات میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح آئے اور فتویٰ دینے
 لگے آپ نے انکو منع کیا کہ قرآن فقوی نہیں ہو مگر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو لڑکوں
 ایک گائے کا دودھ پیا تو کیا حکم ہے امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں حرمت رضاعت تحقق ہو گئی۔ فقہاء نے یہ حال لکھ کر
 ہجوم کر کے انکو بخارا سے نکال دیا۔ فاضل لکھنوی مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر کہا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں
 میں یوں ہی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی وقت نظر و متانت استنباط وجود فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے۔
 مترجم کہتا ہے کہ بے شبہ یہ قصہ جعلی کسی نے الحاق کیا ہے ورنہ بخاری رحمہ بہت دقیق الاستنباط ہیں کہاں انکے صریح روایات
 و واضح اجتہادات اور کہاں یہ بالکل جہالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہے اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہے امام بخاری
 کی وسعت نظر و فکر کمال اشتہار سے مستغنی از بیان ہے اگر کوئی مستور الحال آدمی ہوتا تو شاید اشتباہ ہو جاتا مگر واضح فیضیت
 ہونے کو یہاں تعصب سے کور ہو کر یہ قصہ وضع کیا بلکہ ایسی ہی الاعتقاد بشان الائمہ و اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال شداد

بن حکیم بلخی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقیہ محدث و احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی کے استاد تھے۔ ابو عاصم ضحک بن مخلد رحمہ نے بعد وفات امام ابو حنیفہ رحمہ کے انکی صحبت اختیار کی۔ پہلے آپ نے قضا سے بلج سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے واسے اور لوگ صلح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھے مواخذہ کیا جاوے۔ خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی جو روئے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اسکو وہاں دیر ہوئی تو جو روئے باندی کو متہم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو مگر اسے ہٹ کی آپ نے اثنائے گفتگو میں کہا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہے کیونکہ تمہیں ہر ایک کے کما کما مان جانتی ہوں آپ نے امام محمد رحمہ کو صورت حال سے آگاہ کر کے حکم لکھا امام رحمہ نے لکھا کہ نکاح کی تجدید کر لو اور وجہ یہ تھی کہ عورت مرتدہ کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد تو بکے اسے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی مسئلہ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عیسیٰ بن ابان بن صدقہ قاضی ابو موسیٰ رحمہ حافظ الحدیث فقیہ حدیث فقہ امام محمد سے اور حدیث اسمعیل بن جعفر دہاشتم بن بشر دیکھی بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثر الحدیث تھے۔ ابن سماعہ کی روایت میں ہے کہ ابتدا میں امام محمد رحمہ کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے مخالفت ہو ایک روز باصرہ میں لیجا کر بیٹھا یا امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ بیٹھے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی عیسیٰ رحمہ نے پچیس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا۔ امام محمد رحمہ نے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث کے مع شواہد وغیرہ اچھی شیخ و بلیط سے دیا کہ انکو پوری تسکین ہو گئی اور پھر امام محمد رحمہ کی صحبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک اسے فقہ کو اخذ کیا۔ اور نواد کو روایت کرتے ہیں مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ کتاب الحج آپ کی تصنیف سے ہے۔ نعیم بن حماد بن معاویہ مروزی محدث صدوق فقیہ عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر جوک جاتے ہیں۔ ابن عدی رحمہ نے ان احادیث کو جمع کر کے کہا کہ انکے سوا سے باقی احادیث آپ کی روایت مستقیم ہیں۔ ابن معین و بخاری کے شیخ ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے و ترفرض ہونے کو انھیں نے روایت کیا مصر میں تھے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول دیاں بدعت نکلا اور آپ نے اس پر کفر کا فتویٰ دیا تو وہاں سے نکالے گئے اور آخر قید میں مسئلہ میں وفات پائی۔ فرخ مولیٰ امام ابو یوسف۔ فقیہ جید و محدث ثقہ ہیں جماعت ائمہ حدیث مثل شحین و امام احمد کے آپ کی توثیق کی اور حدیث لی۔ طحاوی نے بوسطہ شیخ احمد بن ابی عمران کے اسے روایت کی کہ امام ابو یوسف جب کسی کی ملاقات سے کراہت کرتے تو تکیہ پر سر رکھ کر کہتے کہ گندو کہ ابھی تکیہ پر سر رکھا ہے وہ گمان کرتا کہ ابھی سوئے ہیں لہذا واپس جاتا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی مسئلہ میں وفات پائی۔ اسمعیل بن ابی سعید الجرجانی۔ امام محمد کے اصحاب میں فقیہ محدث ہیں۔ حدیث کو یحییٰ القطان رحمہ و ابن عیینہ رحمہ سے بھی سنا۔ ومن عجائب التوالیف فی الفقہ البیان اور دنیہ اجوبہ مسائل عن محمد بن اعمر عن علیہا وفات مسئلہ میں ہوئی۔ علی بن الجعد بن عبید الجوهری البغدادی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں حافظ الحدیث ثقہ متقن تھے حدیث کو طبقہ جریر بن عثمان و شعبہ و مالک وغیرہم سے سنا۔ آپ سے امام بخاری و ابو داؤد و ابن حنین وغیرہم نے روایت کیا اور حدیث کو کمال حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو جاتم نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا محامی نے کہا کہ وہ جہمیہ سے شتم ہیں عبدوس رحمہ نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا بلکہ آپ کا بیٹا قاضی بغداد البتہ قول جہم بن صفوان کا قائل تھا۔ مسئلہ میں پیدا ہوئے مسئلہ میں

عیسیٰ

نعیم

خونس

سمعیل

علی بن

وفات ۱۲۸۷ھ میں ہوئی۔ یحییٰ بن النعمان وزیری۔ فقیہ محدث صدوق تھے آخر فراغت میں آپ سے حکایت لطیف اس
 فتاویٰ میں مذکور ہے۔ صاحب امام محمد و ابن المبارک و سفیان و غیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں
 بخاری نے روایت کی خطیب نے کہا کہ بدعت سے سلیم و سنت پر مکتف تھے۔ ۱۲۸۷ھ میں انتقال فرمایا۔ ہلال بن یحییٰ
 بن مسلم فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف و زفر سے فقہ اور ابو عوانہ و غیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن قتیبہ نے
 روایت کی ۱۲۸۷ھ میں وفات پائی۔ ایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروف ہیں۔ خالد
 بن یوسف بن خالد لہستی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سواے اور وں سے
 روایت کیں معتبر ہیں ۱۲۸۷ھ میں وفات پائی۔ ایوب بن حسن نیشاپوری۔ فقیہ مستجاب الدعوات شاگرد امام محمد بن
 ۱۲۸۷ھ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن بلمول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد و غیرہ فقہ میں دشاگرد اپنے
 باپ کے و ابن عیینہ و دیگر ہم کی حدیث میں ہیں ۱۲۸۷ھ میں فوت ہوئے متضاد فقہ میں تالیف ہے۔ احمد بن عمر
 بن حمیر خصان۔ کنیت ابو بکر، فقیہ اجل محدث زاہد ورع تھے۔ فقہ اپنے باپ و حسن بن زیاد سے پڑھی اور سچڑ
 اپنے باپ و عاصم و ابو داؤد و طایسی و مسدد بن مسدد بن مسریل و ابن المدینی و فضل بن وکیل و غیرہم سے سنی۔
 نعلین و مؤرخہ دوزی کی کمائی سے بسر کرتے تھے ۱۲۸۷ھ میں وفات پائی۔ تصنیفات میں سے کتاب الخراج
 و کتاب الجہل و کتاب الوصایا و کتاب الشروط صغیر و کبیر اور کتاب المناسک و کتاب الرضاع و کتاب المحاضر و سحلات
 کتاب ادب القاضی۔ کتاب النفقات۔ احکام العصیر و درع الکعبۃ۔ کتاب الوقف۔ و کتاب اقاویر الورثۃ۔ کتاب المقف
 و کتاب المسجد و القبر ہیں اس فتاویٰ میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حوالہ ہے۔ آبراہیم بن ادہم البلخی فقیہ
 محدث صدوق زاہد معروف از اولیاء اہل عز و جل صاحب کرامات مشہورہ ہیں بادشاہی ترک کے زاہد ہوئے مدت
 تک البوصیفہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض رحمہ سے خرقہ ارادت پہنا اور تقریب میں ہو کہ ثقہ صدوق زاہد
 معروف اور ۱۲۸۷ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن جفص۔ معروف بہ ابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر
 کے شاگرد اور طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے ۱۲۸۷ھ میں فوت ہوئے محمد بن شجاع البلخی باشاء المثلثہ
 و اکیم قبل لانہ بیع الثلج و قبل لاند من اولاد بلخ بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد ہیں
 اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و ابو اسامہ و دیگر ہم ائمہ کے ہیں علم کے دریائے اہل حدیث نے مشبہہ کی تہمت کے
 سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ مشبہہ کی تائید میں احادیث وضع کرتے تھے۔ اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے مشبہہ کے روئے
 کتاب للحمی پھر کیونکر یہ تہمت درست ہو سکتی ہے۔ ۱۲۸۷ھ میں وفات پائی، تصانیف میں سے کتاب تصحیح الآثار۔ نوادر
 کتاب المضاربت۔ المناسک الکبیر۔ الروطلی مشتبہ ہیں۔ اس فتاویٰ میں بعض مناسک بلخ سے ہو کہ اسلے اساتذہ بڑے
 بڑے ہیں وہ کوئی بات بے اصل متقدمین کتابا ہو دانشد علم۔ نصیر بن یحییٰ بلخی۔ تلمیذ ابوسلیمان الجوزجانی ۱۲۸۷ھ میں
 فوت ہوئے و فتاویٰ میں حوالہ ہے محمد بن ایمان عمر قندی۔ از طبقہ ابی منصور مائریدی متوفی ۱۲۸۷ھ و ولہ عالم الدین
 و غیرہ۔ بکار بن قتیبہ قاضی مصری۔ فقہ از یحییٰ بن ہلال رازی و امام زفر۔ حدیث از ابو داؤد و طایسی و اقوانہ و روتی
 و غیرہ ابو عوانہ و ابن خرمین و صیحبہ و الطحاری المتوفی ۱۲۸۷ھ از تصانیف کتاب الشروط و کتاب المحاضر و سحلات اور
 کتاب الوثائق و العود۔ محمد بن مسلمہ بلخی۔ فقیہ کامل ہیں شہاد بن حکیم و جوزجانی سے اور بغداد میں محمد شجاع بلخی

یحییٰ

ہلال

خالد

آبراہیم

اسحاق

احمد

آبراہیم

احمد

محمد بن

محمد بن

نصیر بن

محمد بن

محمد بن

محمد بن

فقہ پڑھی اور ائمہ ابوبکر، کثافت نے حاصل کی اور شہرہ میں وفات پائی۔ حکایت ہے کہ ابو نصر محمد بن سلام کو قبل وفات کے وصیت کی کہ اپنی زبان اہل القبا کے حق میں روکو۔ بادشاہوں و امیروں کے دروازہ پرست جاؤ۔ دنیا مت چاہو ورنہ اپنے خالق عزوجل و آخرت کو نہ پاؤ گے اور اگر آخرت پا ہو تو اللہ تمہارے راضی ہوگا اور دنیا بھی بلجائگی۔ آپ کے استنباطات سے فتاویٰ میں حوالہ ہو۔ محمد بن ازہر خراسانی۔ مرجع فتاویٰ و فوائد تھے شہرہ میں فوت ہوئے۔ سلیمان بن شعیب از اصحاب امام محمد بن فقیہ ہیں نوادر کو لکھا اور اسے طحاوی نے روایت کی شہرہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی فقیہ محدث ہیں فقہ از ابن سماعہ و بشر بن الولید۔ اور حدیث از علی بن عاصم و شعیب بن سلیمان و علی بن الجعد و محمد بن المثنیٰ۔ ابن یونس نے تاریخ میں توثیق کی شہرہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عیسیٰ برقی۔ فقیہ محدث ہیں فقہ از ابوسلیمان و یحییٰ بن اکثم۔ اور حدیث عن جمع من الائمہ۔ خطیب نے کہا کہ ثقہ حجت تھے۔ شہرہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن موسیٰ۔ فقیہ محدث مرضی ہیں شہرہ میں فوت ہوئے۔ عبد الحمید بن عبد العزیز قاضی القضاۃ بغدادی فقیہ ثقہ شعی ہیں فقہ از عیسیٰ بن ابان و غیرہم سے پڑھی اور آپ سے طحاوی و ابو الطاہر و باس و غیرہ نے لیا شہرہ میں فوت ہوئے و من توالیقہ المحافد السجلات و ادب القاضی فی الفرائض۔ محمد بن مقاتل رازی۔ اصحاب امام محمد بن موسیٰ سے فقیہ محدث تھے حدیث طبقہ و کعب سے سنی و قلیل ضعیف فی الحدیث۔ موسیٰ بن نصر رازی از اصحاب محمد بن کنیت ابوسہل تھی آپ سے ابوسعید برقی و ابو علی دقاق نے فقہ حاصل کی۔ ہشام بن عبد اللہ رازی۔ امام ابویوسف رحمہ اللہ و محمد بن عوف کے فقہ ہیں اور امام مالک کے حدیث میں شاگرد ہیں ابن حسان نے کہا کہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا کہ صدوق ہیں و لہ کتاب النوادر و غیرہ علی الرازی۔ عالم عارف زاہد و راجع ہیں شاگرد حسن بن زیاد ہیں کتاب الصلوۃ مشہور و شریف ہے۔ ہدایہ میں انکو مقلدین میں گناہ لانا لکھنے متاخرین کو اصحاب ترجیح میں شمار کیا گیا ہے فاضل لکھنوی مرحوم نے لکھا کہ لوگوں کی فضیلت زمانہ پر موقوف نہیں بلکہ بحسب قوت و اصابت ہر اسی واسطے شمس الدین احمد بن کمال پاشا اور ابوسعود عمادی باوجود کثرت تاخر کے اصحاب ترجیح سے ہیں قلت قد اشرت الی ما ہوا حق عندی فی بحث الاجتہاد فقہ

فیہ۔ ابو علی الدقاق۔ فقیہ زاہد معروف ہیں تفقہ علی موسیٰ بن نصر الرازی و اخذ عنہ ابوسعید البردعی رحمہ اللہ کتاب الحیض۔ احمد بن اسحق جوزجانی ابوبکر تلید ابوسلیمان الجوزجانی فقیہ معتبر ہیں کتاب الفسق و التمییز و

کتاب التوبۃ تالیف کی ہیں

المائۃ الرابۃ۔ صدی چہارم۔ محمد بن سلام بلخی ابونصر۔ فقیہ معاصر ابونصر کبیر ہیں شہرہ میں فوت ہوئے اس فتاویٰ میں آپ کا ذکر جا بجا آیا ہے۔ محمد بن خرمیہ۔ از مشائخ بلخ صاحب اختیارات فی المذہب ہیں شہرہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن الحسین ابوسعید بردعی۔ فقیہ معروف ہیں تفقہ علی اسمعیل بن حماد و ابی علی الدقاق و اخذ عنہ ابو الحسن الکرخی و والد باس و الطبری شہرہ میں شہید ہوئے۔ لکھنوی نسفی تلید ابی سلیمان رحمہ اللہ متوفی شہرہ میں کتاب لولویات و کتاب الشعاع و اسمین امام ابو حنیفہ سے یہ روایت درج ہے کہ جسے نماز میں رفع الیدین کیا اسکی نماز فاسد ہے۔ فاضل لکھنوی مرحوم نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ کیونکہ ایسے فعل سے نماز فاسد ہوگی جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے اس مسئلہ میں کچھ ثابت نہیں ہوتا غیر از نیکہ

کلیما

احمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

موسیٰ

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

احمد

محمد بن محمد

ایک مذہب عدم الرفع ہے۔ مگر حج کتاب کہ ہمارے زمانہ کے متعصب مجتہد اس دلیل سے کہتے ہیں کہ یہ عمل کثیر ہو اور حکم سکوناً
فی الصلوٰۃ نازین سکون کا حکم ہو اور مجھے خوف ہے کہ شاید کسی دکن رکوع وغیرہ کو عمل کثیر نہ بتلاوین۔ ولہذا یقول الفقہ
الکھنوی الی اللہ الشکی من ہنیج ہولاء۔ اور مگر حج کتاب کہ اللہم اہدہم ودفعہم العمل للآخرۃ واجبہم اللہ دنیا ہونا علیہم
ولما جعلنا من قلت بہم ویجعل الرحمن علی الذین لا یعقلون۔ دیا اہل الاسلام القوا اللہ عز وجل وکونوا عباد اللہ غرانا۔
احمد بن محمد بن علامہ الطحاوی۔ فقیہ معتبر محدث ثقہ جید ہیں اور کثرت اشتہار سے حاجت لطویل نہیں ہے کہ سمع الحدیث
عن والدہ محمد بن سلامہ ویونس بن عبد الاعلیٰ وکجر بن نصر وغیرہم وروی عنہ الطبرانی وابوبکر المقرئ وغیرہم اور آپ سے
ابوبکر محمد بن منصور دامغانی نے فقہ حاصل کی۔ وفات آپ کی ۱۸۳ھ میں ہوئی۔ آپ کی تصانیف کثیرہ مفیدہ معروفہ
ہیں جیسے معانی الآثار، مشکل الآثار، احکام القرآن، مختصر الطحاوی، شروح جامع کبیر وصغیر، کتاب الشروط، کتاب
السلکات والوصایا والفرایض، تاریخ کبیر، مناقب ابی حنیفہ۔ نوادر واختلاف الروایات وغیرہ۔ اسحق بن بریم
شاشی۔ شیخ عالم ثقہ ہیں جامع کبیر امام محمد کو زید بن اسامہ عن ابی سلیمان رحمہ روایت کیا ۱۸۳ھ میں فوت ہوئے۔
احمد بن عبد الرحمن سرخس کنیت ابو حامد تھی محمد بن زبیر سے کتب جن حص بن عبد الرحمن کو روایت کیا اور ۱۸۳ھ میں
فوت ہوئے محمد بن احمد ابوبکر الاسکاف بلخی۔ فقیہ جلیل ہیں محمد بن سلمہ سے پڑھا اور اس نے فقیہ ابو جعفر نے پڑھا ۱۸۳ھ
میں فوت ہوئے تیس سال سے وفات تک دائم الصوم تھے فتاویٰ میں اکثر حوالہ ہے۔ احمد بن عباس ابونصر قندی
فقیہ جید ہیں ابوبکر احمد بن اسحق تلمیذ ابوسلیمان سے فقہ پڑھی اور اس نے جماعت کثیر نے استفادہ کیا آخر کفار حرب کے
ما قہوں شہید ہوئے۔ محمد بن محمد بن محمود ابونصور مازنی۔ مشائخ معروف میں سے معتبر صاحب زہد وکرامات ہیں
تصحیح عقاید ودر اہل الامواء والبدعہ میں تصانیف معروف ہیں وفقہ میں بھی باخذا الشرائع ۱۸۳ھ میں باد خوار
فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن احمد بن عبد اللہ المعروف بکاکم الشہید فقیہ تبحر حافظ الحدیث ہیں اور ابو عبد اللہ حاکم
صاحب مستدرک آپ سے مستفید ہیں کتاب متقی وکافی ومختصر حاکم آپ سے معروف ہیں کافی میں اصول کتاب امام
محمد سے چن لیا اور کمرات کو حفظ کر دیا اور یہ درحقیقت بہت مشکل کام ہے اور شاید مجموع معانی آگئے ہوں واللہ اعلم
۱۸۳ھ میں برطین آپ کی دعا کے اہل بغاوت نے آپ کو شہید کر دیا۔ احمد بن عصہ صفار بلخی ابوالقاسم الصفار شاکر
نصیر بن یحییٰ تلمیذ ابن سماعہ و استاد ابو حامد احمد بن حسین مروزی ۱۸۳ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن ہل ابو حامد
السمقندی متوفی ۱۸۳ھ شاکر محمد بن الفضل السمرقندی۔ عبد اللہ بن حسین بن دلال ابوالحسن الکرخی فقیہ
امام ثقہ عابد زہد متورع کثیر الصوم والصلوۃ المتولذ ۱۸۳ھ شاکر ابوسعید بردعی و استاد ابوبکر البصاص والبوسطی
الشاشی و ابوالقاسم التنوخی و ابو عبد اللہ دامغانی و ابوالحسن القندوری وغیرہم ہیں۔ حدیث میں شاکر داسمعیل
بن اسحق و محمد بن عبد اللہ الحضرمی و استاد ابن شاہین وغیرہ ہیں۔ ۱۸۳ھ میں وفات پائی مختصر کرخنی و شرح جامع صغیر
و کبیر وغیرہ معروف ہیں۔ عبد اللہ بن محمد بن یعقوب سبزوئی معروف با استاد فقیہ کثیر الحدیث ہیں فقہ کو ابو حفص صغیر
اور حدیث کو موسیٰ بن یارون و مشائخ بلخ سے سنا اور آپ سے ابن مندہ کے بکثرت روایت کی وقیل ضعیف فی
الحدیث اور ۱۸۳ھ میں وفات پائی۔ احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عمرو الطبری۔ شاکر ابوسعید البردعی ۱۸۳ھ
میں فوت ہوئے قاری رہے کہ طبعہ طحاوی میں شمار ہیں شروح جامع صغیر و کبیر آپ سے تالیف ہیں۔

احمد

احمد

احمد بن محمد

احمد

احمد بن عباس

احمد بن محمد

احمد بن محمد

احمد بن عصہ

احمد بن ہل

احمد بن عبد اللہ

احمد بن عبد اللہ

احمد بن محمد

اسحق بن محمد بن اسماعیل الحکیم السمرقندی صاحب علم و حکمت اکیہ بن سحانی نے کہا کہ بڑے نیکو کار مشہور تھے فقہ و کلام
 میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے علی بن محمد بن داؤد بنی
 اصحاب کرخی رح میں عارف فنون عدیدہ تھے ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طبرستانی - فقیہ زاہد فقہ
 عابد پرہیزگار کفایت ابو بکر تھی۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں
 حوالہ ہے۔ احمد بن محمد بن علی الشاشی اپنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر ہندی والی کے معاصر ہیں خدمت
 تدریس کو شیخ سے قبل کیا جیسے ابو بکر الدامغانی فتویٰ پر مامور ہوئے۔ ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن حسین
 ابو اسحق الغری - فقیہ محدث ثقہ ہیں ابو سعید عبدالرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے ساعت کی اور حاکم نے مستدرکین
 ان سے روایت کی۔ ۳۲۲ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی رح باب کے نظیر فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن
 شعیب النسانی صاحب ہنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ہے ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یحییٰ پوری
 معروف بقاضی الحرمین فقیہ کامل تھے ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الباس و کرخی ہیں مدت تک الحرمین
 کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت
 میں معروف ہیں ۳۲۲ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے۔ ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد
 بن سہل ابو عبد اللہ الناجر - امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن یارون متوفی ۳۲۲ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان
 استرآبادی مثل اپنے والد کے فقیہ محدث ثقہ ہیں متوفی ۳۲۲ھ۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ
 وغیرہ متوفی ۳۲۲ھ۔ محمد بن ابراہیم الضریر المیدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبد اللہ البلیغ ابو جعفر ہندی - شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الاغش تلمیذ ابو بکر الاسکات وغیرہ
 و استاد فقیہ ابو الملیث وغیرہ ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخوی علاؤہ نحو
 کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افعیٰ خمیس سنہ
 اہل مذہب ابی حنیفہ و تولی قضاء بغداد نحو اس ابنین اور اپنے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن
 قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پہلے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک غلگین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت کیں
 آخر ۳۲۲ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسین ابو بکر الجصاص الرازی - امام عصر فقیہ محدث زاہد عیاضی تھے۔
 فقہ الواسل الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو حاتم رازی و عثمان داری و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ محمد بن
 یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد زعفرانی و ابن سلمہ و محمد بن احمد نسفی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث
 روایت کی۔ من توالیفہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و کتاب احکام القرآن و آداب القضاء و اصول الفقہ وغیرہ
 قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن جعفر
 ابو بکر البخاری - امام کبیر محمد بن ابی حنیفہ فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ - اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ استاد سید مونی و استاد فیاض
 ابو علی النسفی و اسمعیل الزاہد وغیرہم دینی فضلاء حکایات۔ ۳۲۲ھ یا ۳۲۳ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد
 ابو الملیث السمرقندی فقیہ محدث زاہد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندی والی رح میں
 توالیفہ تفسیر ضخیم و توار الفقہ و النوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین - احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری

الفضل

نصر بن محمد

احمد بن حسن

حافظ الحدیث عالم مفسر زاہد متوسع شاگرد ابو الحسن الکرخی والوالقا سم الصفارین اور حدیث میں تلمیذ احمد بن حمص المروزی واحمد بن عبد الرحمن المرعزی ہیں خطیب نے کہا کہ مجتہدین علماء میں سے آپ کے مثل حافظ متقن حاوی باثورات نہیں دیکھا گیا۔ ماہ صفر ۳۹۹ھ میں فوت ہوئے تاریخ بیع تالیف معروف ہے۔ احمد بن محول النصفی فقیہ محدث عارف مذہب معروف ہیں فقہ اپنے باپ سے اور حدیث ابوہریرہ سے حاصل کی مولد ۳۸۵ھ اور سال وفات ۳۹۹ھ ہے محمد بن محمد بن سہل بن ابراہیم بن سہل نیشاپوری البوصرفی فقیہ معروف ہیں امام الحرمین نے اُنکے لیے مجلس تدریس مقرر کر دی تھی اُسی پر مدت العمر قائم رہے اور ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے رحمۃ اللہ تعالیٰ عجلہ الکرم بن محمد بن موسیٰ بخاری۔ شاگرد استاد زیندونی اہل افتاء میں سے ہیں ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عمرو بن موسیٰ بخاری معروف بکنیت البوصرفی فقیہ محدث ہیں حدیث کو ابو یوسف عبد الملک بن محمد بن عدی سے سنا وروایت کیا اور ۳۸۵ھ میں بخاری میں فوت ہوئے عجلہ الکرم بن موسیٰ بن علی بن زیدوی۔ فخر الاسلام علی بن زیدوی کے دادا ہیں شاگرد امام البوصرفی تلمیذی اور ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے محمد بن احمد بن محمد المعروف بزعفرانی فقیہ ثقہ تھے شاگرد شیخ ابوبکر الرازی ہیں اس فتاویٰ میں زعفرانی کے نام سے حوالہ ہوا رہا ہے میں بھی آپکا ذکر بعض نے کیا کہ زعفران واقع بغداد کی طرف اور بعض نے کہا کہ زعفران فردوسی کی طرف نسبت ہے ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے حسن بن داؤد سمرقندی۔ ابو علی شاگرد ابوہریرہ الزجاج تلمیذ کرخی ہیں ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن یحییٰ بن محمد بن جرجانی۔ فقیہ معتد ہیں ہدایہ میں آپ کو اصحاب التخریج میں شمار کیا۔ کنیت ابو عبد اللہ ہے شاگرد ابوبکر الرازی و استاد ابو الحسن القدوری واحمد بن محمد بن طاطقی ہیں ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ یوسف بن محمد جرجانی۔ فقیہ جلیل مفتی وقائع و نوازل میں شاگرد ابو الحسن الکرخی رحمہ۔ اس فتاویٰ میں آپ کی معروف تالیف بنام خزائن الاکمل سے حوالہ ہوا ہے یہ کتاب چھ مجلد میں جامع اصول و فتاویٰ ہے اور اسی میں لکھا ہے کہ میری یہ کتاب خزائن الاکمل اصحاب حنفیہ کی بڑی کتابوں کو مانند کافی مولفہ حاکم و ہر دو جامع امام ربانی و زیادات و مجرد و منتقى و مختصر کرخی و شرح طحاوی و عیون المسائل وغیرہ کو حاوی ہے۔ ۳۸۵ھ میں فوت ہوئے حسین بن علی بصری۔ ابو عبد اللہ فقہاء متکلمین میں سے بحث و مناظرہ کے وسواس میں مبتلا ہو کر آخر معزلی کے داغ سے موسوم ہوئے اور ۳۹۹ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن سفیان الدباس البواطی ہر شیعہ انکسور فروخت کرتے تھے لہذا دباس کہلاتے ہیں اور دس دو شاب انکو کو کہتے ہیں شاگرد ابو حازم القاضی تلمیذ عیسیٰ بن ابان ہیں اپنے زمانہ کے فقیہ حنفی صحیح الاعتقاد عارف روایات مذہب اور اہل سنت سے ہیں امام محمد کے جامع صغیر کو مرتب کیا۔ اس فتاویٰ میں ابوہریرہ دباس کے نام سے جہاں حوالہ ہے آپ ہی مراد ہیں وقد ذکر عنہ صاحب الاشباہ عنہ القواعد فی ضبط الفروع۔ سعید بن محمد بروعی البوسجید۔ از اصحاب امام طحاوی محدث فقیہ تھے مسائل میں آپ سے حوالہ مذکور ہے۔ نصر بن احمد عیاضی مرجع علماء و فضلاء و مفتی وقائع و نوازل ہیں شاگرد اپنے باپ کے جو تلمیذ ابوبکر جوزجانی ہیں و استاد ایک جم غفیر کے ہیں۔ علی۔ بن سعید رستغفی سمرقندی۔ شاگرد امام ماتریدی ہیں کہتے تھے کہ ہر مجتہد مصیب ہے اور آپ کے استاد کہتے کہ مجتہد کو جب حکم صواب حاصل نہوا تو وہ اجتہاد میں خطا کر گیا۔ اقول دونوں استاد و شاگرد میں ظاہر لفظی اختلاف ہے کیونکہ دو مجتہدوں میں جب ایک کا اجتہاد دوسرے کے متضاد واقع ہوا تو درحقیقت ایک ہی صحیح ہوگا اور ضرور دوسرا خطا ہوا اور اس سے شیخ رستغفی منکر نہونگے اور جب مجتہد نے موافق حکم شرع کے اپنی تلاش

احمد

احمد

عبد

احمد

عبد

حسن

احمد

حسین

حسین

محمد

سعید

علی

کو پورا صرف کیا تو جو کچھ اس پر واجب تھا اسے ادا کیا پس اس کا طریقہ صواب ہو چسپاں شدہ عزوجل نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا ہو پس اس معنی میں مجتہد اگر حکم میں چوک گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں چوکا یعنی ثواب کا مستحق ہو اور اس کے امام ماتریدی بھی منکر نہ ہونگے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہو لیکن مجتہد ہر ایک مصیب ہو اگرچہ اسے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہو۔ اقول حاکم شرح کے حق میں حدیث میں ثواب میں بھی تفاوت آیا ہو چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاوے تو دو قیراط اور اگر چوک جاوے تو ایک قیراط ہو اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہو گا فاشد تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ مرجع الكل۔ احمد بن محمد بن منصور دامغانی۔ فقیہ محدث معروف زاہد ہین شاگرد امام طحاوی و کرنی و ابو سعید بردعی ہین۔ کتاب بین جہان دامغانی مذکور ہو آپ ہی مراد ہین۔ ابو سہیل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرنی رحمہ مولف کتاب ریاض ہین شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے عتبہ بن خثیمہ بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو الیثم بہاے ہوزر دیاے تختہ و ثنائے مثلثہ بروزن دیلم فقیہ مفتی ہین شاگرد قاضی الحرمین احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابو الطاہر دین شاگرد قاضی ابو خازم عبد الحمید رحمہ اللہ تعالیٰ۔ جہان کتاب میں اسطرح آیا ہو کہ قاضی ابو الیثم نے تینون قاضیوں یا فضلاء ثلثہ سے ذکر کیا جیسا کہ کتاب القضاء میں آیا ہو تو مراد انکے اساتذہ موصوفین ہین واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاذ سید موتی ہین۔ حافظ اصول نہیب ماہر وقائع و نوازل مفتی فقیہ ہین۔ اور کثرت تبحر سے حاکم کالقب ہو اور اکثر مقدمات میں نام عبد الرحمن مذکور ہو اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہو چنانچہ اس فتاویٰ میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہو اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہو واللہ اعلم۔ ابو حفص سفکروری۔ فقیہ زاہد معروف ہین علامہ زندویسی نے آپ سے فقہ حاصل کی۔ عبد الشکر بن الفضل خیزا خیزی۔ فقیہ معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہین اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا ولیکن معانی و شغنائے وقاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استریشنی قصہ استریشنی نواح سمرقند کے ہین استریشنی بن اول بسین مملہ دوم منقوطہ ہو شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و ابو بکر ابجصاص ہین۔ فصول استریشنی آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہو اور آپ سے قاضی حبیب اللہ ابو زید دہلوی بدال مملہ و باوجود وہ سین مملہ صاحب الاسرار نے فقہ کیا۔ سبکی بن علی بن عبد اللہ بخاری زندویسی۔ فقیہ زاہد متورع ہین شاگرد ابو حفص سفکروری و محمد بن ابراہیم میدانی و عبد اللہ بن الفضل خیزا خیزی ہین۔ اس کتاب میں زندویسی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہو زندویس کی نسبت سے معروف ہو اور لفظ نیرا منقوطہ و نون موال مملہ و واد و یاے تحتہ و سین مملہ ہو اور نظم زندویسی سے مراد آپ کی ہی ہوتی تالیف ہو اور بنجلہ مشہور تو الیعت کے کتاب روضۃ العلماء ہو۔ محمد بن اسماعیل بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ محمد بن الفضل ہین فقیہ معروف مولف کتاب تعرف۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف ثقف کنیت ابو عبد اللہ ہو آپ نے جامع صغیر کو مہبوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں ایک کتاب تالیف کی اور اصحاحی زعفرانی سے اس فتاویٰ میں یہی مراد ہو۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد

رحمہ

ابو سعید

عجب

عبد الرحمن

ابو حفص

عبد اللہ

ابو جعفر

سبکی

حسن

حبیب

فقیر زہرہ معروف شاگرد محمد بن الفضل رحمہ اللہ توفی سنہ ۴۰۰ھ محمد بن مرزی بخوارمی ابو بکر جامع مسند الامام فقیہ محدث ہیں۔ قاری نے ابن الاثیر کی مختصر غریب الحدیث سے نقل کیا کہ پانچویں صدی کے اول میں جو لوگ مجددین امت میں شمار ہیں ان میں سے آپ بھی ہیں۔ کسی کے طرف سے صلہ قبول نہ کرتے تھے اور خطیب سے کہا کہ ہم سے ابو بکر یرقانی نے آپ سے حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو نیکی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے الشرف فرمایا ہو کہ ہمارا دین بوڑھی عورتوں کا دین ہو اور اس میں جسے کلام کرنا روا نہیں ہو اقول یعنی توحید ائسی عز وجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ ہو اور یہ فعل بھی مخلوق الہی ہو تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں لہذا بواسطہ نبوت و رسالت جو ہدایت ہوئی وہ عین صواب ہو محمد بن عبد الجبار بن احمد سمرقانی شیعہ مروزی صاحب الساب سمرقانی فاضل متورع محدث ثقہ ہیں اور آپ حنفی المذہب تھے پھر آپ کے بیٹے نے شافعی مذہب اختیار کیا اس لیے اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں جو درجہ غیر نہیں رکھتے تھے وہ سہل الحصول طریقہ والد پر رہتے اور داد کا طریقہ بعید واسکی تعلیم دشوار سمجھے اور یہ غرض نہیں ہو کہ باپ کا طریقہ لے لینا کوئی اچھی رسم ہو اور جو درجہ تمیز پر تھے انکو اسی جائزہ ترجیح نظر آئی جیسے اور علماء شافعیہ گذرے ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول ثواب ہو تو جب تک بنظر اتباع سنت ہو ہر مجتہد کے اجتہاد میں حق تھا لے ثواب عطا فرماتا ہو جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہو۔ پھر یہاں ایک مسئلہ انتقال مذہب کا پیش آویگا۔ جسکے جواب میں علماء وقت نے عجیب تفصیلات سے عام مشکل عوام پر ڈال دی خواہ اسوجہ سے کہ عوام کی سمجھ سے بڑھ کر معاملہ کیا یا اسوجہ سے کہ وہ اونٹن گم کر رہے ہیں کندہ اور ابن الہمام نے اسکو رد کر دیا بدلیل ان احادیث کے جن میں اختیاری چند احکام میں سے آسان ڈھونڈھنا آیا ہو پھر واضح ہو کہ فتاویٰ کے باب تغیر میں نقل کیا کہ اگر کوئی حنفی منتقل ہو کر شافعی ہو جاوے تو اسکو تغیری نہ ہو جاوے۔ برخلاف اسکے اگر شافعی حنفی ہو جاوے اور یہ تعصب سے خالی نہیں ہو۔ محمد بن احمد بن محمود نسفی۔ فقیہ عارف زاہد ورع عقیق قلن ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں۔ احمد بن محمد بن محمد بن عمر۔ معروف بابن سلمہ فقیہ معتد مرجع اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو ابو بکر الجصاص رحمہ سے اور حدیث کو اپنے باپ سے سنا۔ دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور سنہ ۲۰۰ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تھا لے۔ محمد بن احمد کمار۔ فقیہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور حدیث میں تلمیذ بکر بن احمد رحمہ اور آپ سے آپ کے بیٹے اسمعیل قاضی واسطہ نے اخذ کیا اور سنہ ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن اسلم شکابی۔ فقیہ محدث ہیں فقہ میں شاگرد شیخ محمد بن الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن عبد اللہ المزنی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم فارغ التحصیل ہوئے تو آمدنوں فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ بلج سے آئے تھے ہنگو امام محمد بن الفضل نے انکے پاس بھیجا اور سمجھا دیا کہ تم انسے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا تاکہ تم سے مانوس ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت انکو ہو وہ رفع ہو جاوے سنہ ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے قال المترجم الانسان کی کمال فقہ پہلے اپنے نفس کی تہذیب اور مجاہدہ و ریاضت اور خلوت و تنہائی سے تکمیل ہو اور بعد ازاں کثرت میں فضیلت و ثواب ہو اور علماء آخرت کا یہی داب بیان کیا گیا ہو اور یہ حکایت اسکے واسطے لطیف اشارت ہو فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ مسعود بن محمد بن موسیٰ بخوارمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقیہ معتد ہیں والد ماجد شاگرد شیخ جصاص رحمہ ہیں

محمد بن عبد الجبار

محمد بن احمد

احمد بن محمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

اس نے فقہ طرعی اور شافعی میں فوت ہوئے۔ انا سر وانا الیہ راجعون۔ حسین بن خضر بن محمد بن یوسف نسفی -
کینت ابوعلی ہذا، اس زمانے میں ابوعلی نسفی آیا ہی مراد ہیں۔ نقیۃ محدث ثقتہ ہیں بخاری ابن ابوبکر
محمد بن الفضل اور ابوداؤد و محمد بن محمد بن صالح اور ابوسید بن علی بن احمد خبر خواص سے اور بغدادی بن عبد اللہ بن عبد الرحمن
الزہری و علی بن عمر بن محمد سے اور کوفہ بن محمد بن عبد اللہ بن الحسن بن ابی موسیٰ سے اور مکہ معظمہ میں احمد
بن ابراہیم سے اور ہمدان بن احمد بن علی بن دلال سے اور رمی بن جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب رازی سے
اور مروین بن محمد بن عمرو موزنی سے اور ایسی طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور آپ سے ایک
جم غفر نے فقہ حدیث کو حاصل کیا۔ شعبان سال ۲۳۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن احمد بن جعفر
القدری۔ ابو الحسن کینت تھی سال ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے۔ چوتھے طبقہ کے فقہائیں اس سے معروف و مستند ہیں
سماعانی نے کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست مدب سفینہ سپ پر منتقل ہوئی۔ حدیث و فقہ پانچ
ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے پڑھی اور آپ سے خطیب بغدادی اور قاضی القضاة
وامغانی رح نے روایت کی۔ توالیف و تصانیف بہت ہیں از انجملہ قدری میں معروف ہے شرح مختصر کنی
تجرید و تقریب وغیرہ ہیں سال ۲۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ قال المسترحم اسی سال میں عیسیٰ انطلاسف ابوعلی بن سینائی
حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ زراہد اور اسماعیل زاہر وغیرہ
ہو انتقال کیا اسی وجہ سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو حقیقہ میں سے معذور کیا مگر درحقیقت اکثر اولیا کو
اس شخص کے دین میں کلام ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اتحق بن ابراہیم بن خالد بن جعفر بن محمد التونی سلفہ کا
فقہ محدث صدوق ہیں خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہے۔ آپ کے والد بھی جو سال ۱۹۷ھ بمصر
میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں لیکن فقہ میں محکم بن حریری البصری کے مذہب پر تھے عبید اللہ
بن عمر بن عیسیٰ۔ قاضی ابو زید الدبوسی۔ المتونی سلفہ کا فقیہ معروف ہیں تا اینکہ میں سے کتاب الاسرار
تقریم الاولہ۔ اند الاقصیٰ وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتادی میں حوالہ آیا ہے۔ معتبر بن محمد بن کحول نسفی التونی
سلفہ کا فقیہ محدث ہیں راوی از جد خود و ہارون بن احمد استرابادی رح ولہ من الاعراب ما ذکر فی بعض المواضع
من الفایہ۔ بیثم بن ابی الیشتم القاضی۔ فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتونی سلفہ کا ہیں حیث
بن محمد نسفی شہر لیس یعنی خشب میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابوعلی نسفی وزاہد بن احمد صری
و ہارون بن احمد استرابادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد بخاری و ابو الیشتم محمد وغیرہم ہیں۔ بیشتر تالیف حدیث
میں ہے۔ صاعد بن محمد بن احمد نیشاپوری۔ فقیہ محدث صدوق ہیں حذ عن نیشاپوری سے آپ ہی مراد
ہیں شاگرد قاضی ابو الیشتم و جامع محدثین التونی سلفہ کا پڑھے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن منصور بن خلص نو قدیمی
شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندی وانی و محدث محمد بن الحسین یزدی رح ہیں مدت تک سم قند کے مفتی رہے سال ۳۶۲ھ
میں وہیں فوت ہوئے۔ حسین بن علی بن محمد بن جعفر صمری۔ فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن سل
بن ابراہیم و ابوبکر محمد خوارزمی و محدث ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد جرجانی بن وقدری عند الخطیب
رحمہ اللہ محمد بن احمد بن محمود بن محمد امیر غی نسفی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو حجاز میں سنا اور مقری محمد

بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے روایت کی جبکہ نام نجم الدین نسفی اس
فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سنائی - شیخ فقیہ محدث صدوق بن حنفی المذہب و اشعری الاعتقاد
ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن عمرو رقیونی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور
آپ سے خطیب بغدادی نے سنا لکھا ہے کہ کتبہ بن جری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن عمر و ناطقی - عراق
کے فقہائے بکامین سے صاحب فتاویٰ و فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جہان ناطقی رح کے
اجناس کا حوالہ ہے آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے اجناس مراد ہو اور ناطق
حلوائی معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی لیے ناطقی مشہور ہیں فقہ میں ابو عبد اللہ جرجانی کے
و حدیث میں ابو حفص بن شاہین وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد اللہ بن حسین ناضمی - فقیہ ثقہ جید
ہیں شاگرد قاضی ابوالہیثم وغیرہ اور خود بعد سلطان محمود سبکتگین قاضی بخارا رہے اور کتبہ میں فوت
ہوئے۔ محمد اسماعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان محمود غزنوی
کے وقت میں لاہور میں آکر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علمائے لاہور کو اپنے قدم
سے مشرف کیا اور آپ سے ہزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ کتبہ میں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز
بن احمد بن نصر بن صالح بخاری شمس لائکہ حلوائی - بعض نے کہا کہ منسوب بجلوار ہیں اور بعض نے کہا منسوب
بہ قصبہ حلوان۔ فقیہ معتد محدث ثقہ جید معروف و مشہور ہیں۔ حدیث شریف کی تھی بہت تعظیم کرتے تھے۔ فقہ یزید
شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیب صالح بن محمد بن صالح اور ابوسہل احمد بن محمد ناطقی
و ابو اسحق رازی وغیرہم جاعت محدثین ہیں اور شرح معانی الآثار طحاوی کو محمد بن عسمر بن حمدان
سے روایت کیا اور آپ ہی سے شمس لائکہ بکر زرخری و آنکے والد شمس لائکہ زرخری و محمد بن محمد بن
و آنکے دو فرزند شیخ الاسلام علی بن زودی و صدر الاسلام ابوالیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن
عبد الرحمن ابوالنصر وغیرہم نے تفقہ کیا اور حافظ الحدیث عبد العزیز بن محمد شیبی نے اپنے معجم میں آپ کو
اپنے شیوخ میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امالی کو سنا۔ مترجم کتا ہو کہ اس فتاویٰ میں آپ
سے اور آپ کے معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور ترجمہ کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بارہا
فقہار تلامذہ کو حلوا کھلاتے اور آٹے درخواست کرتے کہ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سید
عطا فرماوے چنانچہ ایسا واقع ہوا پس آپ حلوائی معروف ہو گئے آپ کی تالیفات میں سے مبسوط
ونوار وغیرہ معروف ہیں۔ کتبہ میں قصبہ کش واقع بخارا میں فوت اور محلہ کلاباد بخارا میں مدفون
ہوئے۔ عبد الوہاب بن علی بن برہان الدین عکبری - فقیہ نحوی مشکلم نحوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم
کنیت تھی حنبلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوسی رح کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بسط وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ
سے سماعت کی۔ عادت کریمہ یحییٰ کہ کربند کی ازار بنین پہنتے تھے اور سر کو چادر سے نہ ڈھکتے۔ کتبہ
میں انتقال فرمایا۔ منسوب بجانب عکبر جو دجلہ پر بغداد سے دس فرسخ مشرق ہے۔ مترجم کتا ہو کہ اسی
قصبہ سے ابو القاسم عبد اللہ بن حسین عکبری محدث نحوی ادیب حنبلی مولف اغراب القرآن ہیں جو

قریب لاکھ دین فوٹ ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبد الغفر بن محمد نسفی حافظ حدیث ثقہ فقیہ جلیل ہیں۔
 سلفی نے کہا کہ میں نے مولیٰ ساجی رح سے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مشل ابو بکر الخلیفہ محمد بن علی اصفوری
 کے حفاظ حدیث ہیں سے ہیں۔ ابن منذر رح نے کہا کہ حفظ و اتقان میں یگانہ تھے اور میں نے ایسا وقت
 الخط سربج الکتابۃ والقرارة نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر استغفری سے علم حاصل کیا اور بغداد میں محمد
 بن محمد بن عیلام سے بھی استفادہ پایا اور لاکھ دین میں لیسف میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ۔
 اسمعیل بن احمد بن اسحاق بن شذیت رحمہ اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصفار چنانچہ اسی کیفیت سے کتاب
 میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زاہد ورع متقی صادق تھے امر حق میں کسی ملامت کرنیوالے
 سے نہ ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر آسنے آپ کو لاکھ دین شہید کر دیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔
 سترچم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جہاد میں افضل جہاد وہ کلمہ حق ہے جو سلطان جائز کو کہا جاوے۔ سترچم
 کہتا ہے کہ شیخ ابوالقاسم الصفار رحمہ اللہ کو یہ افضل جہاد حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ پس عمدہ شہید ہوئے
 علی بن حسین السعدی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب و نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے فقیہ میں شاگرد
 شمس اللہ سرخسی ہیں اور شریح سیر الکبیر سرخسی کو آسنے روایت کیا۔ حدیث ایک جماعت محدثین سے پڑھی
 و قائل دنازل میں مفتی جید ہیں شرح جامع کبیر وغیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ایام تحصیل میں بہت تنگی سے
 بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فسانہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد عبرت کا سطولات
 میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں۔ علی محمد دوم جلابی غزنوی از
 سادات حسنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاهد متقی صاحب کرامات ہیں اصحاب
 ابوالقاسم گورگانی و ابوسعید ابوالخیر و ابوالقاسم قشیری محدث وغیرہم ہیں لاہوری ہیں اگر رہے سفینۃ الاولیاء
 وغیرہ کتابوں میں آپ کے مبسوط حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوبت
 شداول ہو اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سرخانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں مکہ معظمہ میں موجود ہوں
 ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا ہوں
 کہ آپ ایک پیر مرد کو بچوں کی طرح گود میں لیے ہوئے ہیں میں نے ادب سے سلام کیا اور آپ کے مبارک
 قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جیسر آپ ایسے لطف کو بندہ
 فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا امام ہے انتہی کلام میرا
 شلکہ بھری میں انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محلہ غزنی کا نام ہے۔ احمد
 بن محمد سنائی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد و حنفی المذہب تھے فقہ و حدیث میں اپنے والد ماجد کے
 شاگرد ہیں فقیہ محدث سمند ہیں خلیف بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ تاضی ابو عبد اللہ و انسانی
 کے داماد ہیں لاکھ بھری میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت علو فرماتے تھے اتول
 میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات بنیات و احادیث کریمہ میں عقلی ادھام دوڑانا بہت

گران تھا اور تاویلات سے روکنے اور جو مسائل متعلق بہ صفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ہیں انہیں فکر
 قبیح و فتنہ پر کے سوائے فکر اور ایکی سے منع فرماتے اور جیسے قدرت اللہ تعالیٰ کو اسباب سے منور و اقصور
 کرنے سے روکتے تھے لہذا باب زمانہ نے انکے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ درحقیقت
 عدم توجہ و توفیق بقصد و شیخ ہر وقت کان الشیخ فقیہا محمد ثانی صدوق حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ والہ اعلم
 بالصواب۔ علی بن عبد اللہ خطیبی۔ فقیہ نامہ عابد قائم اللیل رقیق القلب مومن و کامل تھے اور حنفی قریب
 مدنیہ منورہ میں سنیہ بھری میں فوت ہوئے آپ کی واسطے قصص فضائل مطولات میں مذکور ہیں۔ اسمعیل
 بن محمد کما دی تاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث التوفی سنیہ بھری ہیں اسعد بن محمد کراہیسی غنی پوری۔
 جمال الاسلام ابو المنظر۔ فقیہ ادیب عالم فروع و اصول ہیں سنیہ بھری میں فوت ہوئے۔ شاگرد علامہ و الین
 تمیزید الاثر رحمہ اللہ بن فروق کراہیسی آپ کی تالیف معروف سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہو۔ احمد
 بن محمد ابو نصر الفقیہ معروف باقطع فقیہ محاسب شاگرد ابو الحسن القدوری ہیں تانا ریون سے جہاد میں آپ کا
 ہاتھ کٹ گیا تھا اس سے اقطع کہلائے سنیہ بھری میں فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری
 الاقطع اس کتاب میں حوالہ ہو۔ عبد العزیز بن عبد الزراق سرفینیانی التوفی سنیہ بھری جابغ فروع و اصول ہیں
 اور آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر پچھلے فرزند ان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی
 بن عبد العزیز مرغینانی اور شمس اللہ عمود بن عبد العزیز اور جندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن حسین
 قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ الداعانی۔ فقیہ معتمد محدث جدید ہیں۔ فقہ حسن بن علی صمیری سے اور حدیث آپ
 استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک
 انطالی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی۔ عقلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند ہارٹ کے مستحکم و
 بلند تھے۔ مدرس میں شل شیخ ابو اسحاق شیرازی کے لطائف نظرائف وارد ہوئے کہ نہ بہت خاطر اہل علم
 ہوتی اور شہرت و مہابت جو بنی علی بن امام ابو یوسف سے مشابہت و بیانی تھی۔ سنیہ بھری میں فوت ہوئے
 اسمعیل بن محمد حاجی فقیہ فقیہ حسن الطریقہ تھے سنیہ بھری میں فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابو انصر
 اسمعیلیانی۔ التوفی سنیہ بھری آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو بعد وفات
 سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع انام ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے ملا یعنی اسمعیلیانی واقع سرحد تانا
 سے حاصل کی پھر وہاں سے سمرقند میں آکر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحق بن ابراہیم
 ابو الحسن الباقری از خاندان قضا و فقہ و حدیث ہیں علم حدیث کو ابو الحسن احمد بن محمد راعظ ابو علی حسن
 بن احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور سنیہ بھری میں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن ابراہیم
 التوفی سنیہ بھری فاضل محدث صدوق ہیں جن سے خطیب نے احادیث لکھی ہیں عینہ الکرم بن ابی حنیفہ
 اندقی۔ فقیہ زائد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد طوائی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انہیں
 سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی البیکندی نے روایت کی، سنیہ بھری میں فوت ہوئے۔ علی بن
 محمد بن الحسن بن محمد الاسلام ابو الحسن البزروی۔ سنیہ بھری پیدا ہوئے فقیہ ماہر اصول و فروع مرجع انام

مفتی حنفیہ تھے حفظ مذہب میں ضرب المثل ہیں۔ تصانیف مفیدہ بہت یادگار ہیں جیسے اصول میں تین ہجرت معروف باصول نحر الاسلام نیز دوی۔ وشرح مبسوط گیارہ مجلدات میں وشرح جامعین صغیر وکبیر و تفسیر قرآن وغنا الفقہاء والامالی وغیرہ تالیفات اصول وفروع و تفسیر و حدیث میں ہیں۔ حکایت ہو کہ آپ کے زمانہ میں ایک عالم شافعی المذہب ہر ایک سے مناظرہ کرتا اور غالب آتا تھے کہ علماء و فضلاء نے جمع ہو کر آپ سے کہا کہ آپ اس عالم سے مناظرہ فرماویں ورنہ ہم سب شافعی ہو جائیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ میں مرد گوشہ نشین ہوں مجھے مناظرہ سے کچھ کام نہیں ہو آخر ان کے اصرار سے اس عالم کے پاس گئے۔ اُس نے مناقب شافعی رحمہ اللہ کو بیان کرنا شروع کیا اور زیادہ زور دیا کہ ہمارے امام نے تین مہینہ میں کلام شریعت حفظ کر لیا تھا۔ آپ نے ایسی باتوں سے معلوم کیا کہ مرد مجادل ہو اور حقائق فضائل سے خود واقف نہیں ہو فرمایا کہ قرآن مجید تو دین و ایمان ہو اور خود اسکو ایک امیر کے بیان کا دو سالہ دفتر حساب و کتاب ایک بار شکر حفظ سنا دیا جس سے وہ سخت شرمندہ ہوا آپ ششہ ہجری میں فوت ہوئے۔ انول انامند وانا الیہ راجعون۔ اس حکایت میں اہل الفکر کے لیے علماء آخرت اور علماء دنیا کے افتراق کے واسطے تہذیبہ لطیف ہی فلیتفکر۔ احمد بن محمد بن صاعد بن محمد استوائی شیخ الاسلام ابو منصور قاضی القضاۃ فقیہ محدث شاگرد رضا بن محمد یعنی جد خود و محدث ابو سعید صیرفی رح وغیرہم اور آپ سے شیخ زاہر و وجیہ و عبد الخالق وغیرہم نے روایت کی۔ ششہ ہجری میں فوت ہوئے محمد بن الحسین بن محمد بن الحسین البخاری المعروف بخواہر زادہ شیخ الاسلام ابو بکر فقیہ فاضل متبحر ہیں اس فتاویٰ میں آپ سے بہت کچھ منقول ہو اور اکثر مقام میں امام خواہر زادہ پر اکتفا کیا گیا جس سے آپ ہی مراد ہیں اگرچہ دیگر علماء بھی اس لقب سے معروف ہیں۔ فارسی میں اس کے معنی ہیں کا بیٹا۔ چونکہ آپ قاضی ابونابت محمد بن احمد بخاری کی ہمشیرہ کے فرزند ہیں اسوقت میں آپکو تکویم بالافت سے یابین لقب امتیاز دیا گیا جو مشہور ہو گیا۔ حدیث آپ نے شیخ ابونصر احمد بن علی حارمی اور حاکم ابو عمر محمد بن عبد العزیز قطری و ابو سعید بن احمد اصفہانی و ابو الفضل منصور بن عبد الرحیم وغیرہم سے سماعت کی اور بخارا میں متعدد مجالس میں حدیث کو املا کیا اور آپ سے عثمان بن علی بیکندی و عمر بن محمد نسفی نے روایت کی۔ محدث سمعانی شافعی رح نے کہا کہ آپ سے ہکو فقط شیخ عثمان بن علی بیکندی کے واسطے حدیث پہنچی ہو۔ تصانیف آپ کی معروف ہیں از انجملہ مختصر و تینیس و مبسوط خواہر زادہ سے کتاب میں بہت حوالہ ہو۔ ششہ میں فوت ہوئے محمد بن عبد اللہ ناصحی نیشاپوری قاضی القضاۃ ابو الحسن فقیہ محدث ادیب عارف المذہب تھے شاگرد پدر خود عبد اللہ ناصحی تمیم قاضی ابو الیثم عن قاضی الحسن بن عن القاضی ابی الطاہر الدیاس عن القاضی ابی حازم رحمہم اللہ تعالیٰ اور حدیث کو شیخ ابو سعید صیرفی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ائمہ حدیث سے سنا اور بغداد و خراسان وغیرہ میں اسکو روایت کیا چنانچہ محمد بن عبد اللہ احد و تاق و عبد الوہاب وغیرہم نے آپ سے روایت کی اور عہد سلطان الپ ارسلان میں نیشاپور کے قاضی رہے۔ اکثر شیخ ابو المعالی بن ابو محمد مجونی شافعی سے مسائل میں کلام کرتے اور شیخ موصوف نے جو دت طبع کی تعریف فرمائی ہو ششہ میں معاودت حج سے خراسان میں انتقال فرمایا

علی بن الحسین بن علی نیشاپوری ابو الحسن مولف تفسیر نیشاپوری - فقیہ مفسرین لباس میں سنت طریقت بہت ملحوظ تھا - علم کو حسین بن علی صیمری سے حاصل کیا - نیشاپور میں پہونچکر زراہر ہو کر سلاطین سے ملاقات ترک کر دی - ایک روز ملک شاہ سلجوقی نے کہا کہ آپ نے ہمارے پاس کیوں آنا ترک فرمایا تو کہا کہ اس لیے کہ تو عالموں کی زیارت سے بہتر بادشاہ ہو اور میں بادشاہوں کی زیارت سے بدتر عالم ہوں -

کشمیر میں انتقال فرمایا - محمد بن محمد الحمید سمرقندی علاؤ الدین ابو حامد رحمہ اللہ فقیہ شافعی و شیخ اشرف علوی ہیں ابتداء میں مناظرات کیا کرتے تھے آخر میں ترک کر کے زراہر عابد ہو گئے آپ سے اصول فقہ میں بذل النظر و اعتقاد میں ہدایہ وغیرہ حروف ہیں - مولف فردق کرامیسی شیخ ابو النضر جمال الاسلام سعد کرامیسی و شیخ الاسلام نظام الدین عمر بن صاحب الہدایہ آپ کے شاگرد ہیں مشہور ہیں فوت ہوئے محمد بن احمد بن ابی سہل السمرخی شمس اللہ ابو بکر امام غلامہ فقیہ معتق مودت ہیں اس فنا و سہ میں آپ سے بہت کچھ منقول ہے - ابن کمال پاشا رومی نے آپ کو طبقہ مجتہدین نے المسائل میں شمار کیا - ابتداء میں اپنے والد کے ساتھ بغداد میں بقصد تجارت وارد ہوئے وہاں شیخ شمس اللہ حلوانی سے یہاں تک علوم حاصل کیے کہ برائے اللہ عبدالعزیز بن عمر بن زہرہ شمس اللہ مودب بن عبدالعزیز اور جنیدی اور رکن الدین مسعود اور عثمان بن علی بکیری آپ کے شاگرد ہیں - فضل و کمال میں اوصاف سے مستغنی ہیں اور عالم آخرت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بادشاہ کو کلمہ حق کہا جس سے وہ عرونت میں بھرا نا خوش ہوا اور آپ کو ایک کنوئین میں قید کیا چنانچہ اس کنوئین کے منہ پر شاگرد آپ سے استفادہ حاصل کرتے اور اسی حال میں آپ نے تلامذہ کو مبسوط اپنی زبانی مشہج لکھوائی - اقول ظاہر یہ حاکم کی کافی کی مشہج ہو اور اسی حال میں شرح کتاب العبادات و شرح کتاب الاقرار اپنے لوزانی علم سے لکھوائی ہو چنانچہ اسکے آخرین لکھا ہو کہ ہذا آخر شرح کتاب العبادات بافتح الہی و اوچر البعادت الامار الجوس فی مجلس الاشرار اور ایک کتاب اصول فقہ میں شرح سیر الکبیر الامار فرمائی اور جب کتاب مشروط تک پہونچے تو آپ کو قید سے رہائی ہوئی اور آپ فرغانہ کی طرف چلے گئے وہاں امیر حسن نے تبرکیم آپ کو اپنے مکان میں آنا اور شاگرد بھی وہاں پہونچے تو آپ نے شرح مذکور کو کمال کر دیا - علاوہ اسکے مختصر الطحاوی و کتب امام محمد کی بھی شروع لکھیں - آپ نے تہذیبہ ہجری کے دسویں عشرہ میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسنہ - روایت ہے کہ جب ظالم نے آپ کو قید کر کے اوزجند کی طرف روانہ کیا تو جہان راستہ میں نماز کا وقت آتا تھا خود بخود آپ کے بند کھل جاتے اور آپ تیمم یا وضو سے اذان لکھ کر تکیہ کے ساتھ نماز پڑھتے اور سپاہی دیکھتے کہ ایک جماعت سیر لوش آپ کے پیچھے مقتدی ہیں جب آپ نماز سے فارغ ہوتے تو سپاہیوں سے فرماتے کہ آؤ میرے ہاتھ باندھو - سپاہی تھیر ہو کر عرض کرتے کہ اے خواجہ ہم حضور سے ایسی گستاخی اب کیونکر کر سکتے ہیں فرماتے کہ میں حکم الہی عز و جل کا مامور ہوں جہاں تک ممکن ہو اسکا حکم بجالایا کہ قیامت کو مبتلا ہوں اور تم لوگ اس ظالم کے تابعدار ہو جہاں تک کر سکو کر دنا کہ اسکے ظلم سے بچو - نقل ہے کہ جب اوزجند میں پہونچے تو ایک مسجد میں اذان سنکر داخل ہوئے - امام نے اقامت کے بعد آستین میں ہاتھ اندر رکھے ہوئے تکیہ لکھی آپ نے انکار کیا تو اسنے کہا کہ تکیہ میں کچھ خصل ہو فرمایا کہ اندر ہاتھ رکھ کر تکیہ کرنا عورتوں کی سنت ہو پس مردوں کی

سنت کا اقتداء چاہتا ہوں کہ آئین سے ہاتھ نکال کر کبیر کہتے ہیں لوگوں نے پہچان لیا کہ امام سہروردی ہیں۔
رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسنۃ تانہ کا تالیف فضلہ سبحانہ تعالیٰ۔ احمد بن عبد الرحمن قاضی جمال الدین ابو النصر بغدادی نے
شاگرد خود قاضی ابو زید دیلمی و احمد بن عبد اللہ خیزانجری ہیں و اخذ عنہ ابنہ محمد بن احمد و جعفرہ جہ
بن محمد و توفی سنۃ ۳۷۰ ہجری۔ محمد بن محمد بن حسین بزدوی۔ صدر الاسلام ابو الیاس جامع اصول و فروع
صاحب تالیفات ہیں شاگرد اسمعیل بن عبد الصادق عن عبد الکریم عن ابی منصور المازنی عن ابو جعفر جانی
و استاد نجم الدین اشقی و علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء سنۃ ۳۷۰ ہجری میں فوت ہوئے
رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن عبد الحمید بن عبد الرحیم معروف بہ خواہر زادہ فقیہ محدث ہیں مروین اس وقت
حنیفہ میں آپ سے زیادہ کوئی حدیث و اسکی کتابت میں متوطن نہ تھا۔ سنۃ ۳۷۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ یحییٰ بن
عبد اللہ ناصحی۔ قاضی القضاۃ ابو صالح فقیہ متبحر عرف مذہب شاگرد پدر خود المتوفی سنۃ ۳۷۰ ہجری رحمۃ اللہ تعالیٰ
علی بن محمد ستمانی۔ فقیہ ابو القاسم تلمیذ قاضی القضاۃ محمد بن علی دامغانی کبیر اصول و کلام میں شاگرد
احمد بن احمد بن الولید رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی سنۃ ۳۷۰ ہجری یا ۳۸۰ یا ۳۹۰ ہیں۔ ولروضة القضاء لکے ادب القضاء
وفی الفقہ و التاریخ۔ احمد بن علی ترمذی شیخ ابو بکر الوراق۔ فقیہ صاحب بصیرت و ماہر علوم صناعات قلب
ہیں چنانچہ کی منزل سے یہ کہار واپس ہوئے کہ ایک منزل میں مجھ سے سات سو گناہ کبیرہ سرزد ہوئے
آپ کی تالیف شریعۃ الفقہ الطحاوی معروف ہو اور کتاب میں ذکر ہوا ہو۔ وراق وہ شخص جو قرآن مجید
و احادیث وغیرہ کی کتابت بہت کرتا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا کے لکھنے میں مشہور ہوں۔ محمد بن جعفر بن محمد بن
منیر بن محمد بن سہروردی۔ فقیہ محدث ہیں۔ عبد العزیز بن محمد بن علی نے معجم شیوخ میں آپ کا
ذکر کیا اور لکھا کہ آپ نے شیخ یعقوب بن اسحاق اسلامی و عبد الملک بن مروان بن ابی اسیم وغیرہ سے
حدیث حاصل کی۔ محمد بن احمد بن حمزہ سمرقندی از سادات حسنی معروف بید البوشجاغ فقیہ معتد ہیں کن الاسلام
علیہ السعدی حسن مازنی کے ہم عصر ہیں جس فتوے پر اس زمانہ میں ان قیون کے دستخط ہوتے وہ بہت
معتد ہوتا تھا۔ اس فتاویٰ میں آپ سے صریح اقوال بنام معروف منقول ہیں۔ بیہ اللہ بن احمد
بن یحییٰ بلبلکی فقیہ عالم شاگرد قاضی ابو جعفر محمد بن احمد عراقی۔ ولہ کتاب فی اخلاص الامام و صاحبہ جہم اللہ تعالیٰ
میں مولیٰ بن محمد بن محمد کھولی اشقی ابو المعین فقیہ معروف ہیں جیسے علاء الدین ابو بکر محمد سمرقندی مولف
تحفۃ الفقہاء نے فقہ حاصل کی آپ کی تالیفات میں سے تبصرہ و تنہید قواعد التوحید و مناقج و شرح
جامع کبیر وغیرہ ہیں۔ علی بن بندار یزدی قاضی القضاۃ شاگرد قاضی ابو جعفر تلمیذ جصاص رازی ہیں
جامع صغیر کی شرح لکھی جس سے تندیب شرح جامع صغیر والے نے بہت کچھ نقل کیا اور وہ آپ کا
پوتا ہو۔ علی بن محمد واسطی۔ فقیہ معروف تلمیذ ابو عبد اللہ بصری شاگرد کوفی ہیں و استاد حسین بن علی
صیمر سے رحمۃ اللہ۔ اسحق بن شیبث امام صفارسی لقب سے کتاب میں جا بجا حوالہ ہو فقیہ ثقف ہیں
بزنون کی تجارت سے صفار کہلاتے تھے حدیث کو نصرون احمد بن اسمعیل کیسانی سے سماعت و روایت
کیا۔ اسمعیل بن عبد الصادق فقیہ معتد ہیں شاگرد عبد الکریم بن موسیٰ بزدوی جد فخر الاسلام و

استاد ابوالمیسر صدر الاسلام جنکا اوپر ذکر ہو چکا - احمد بن اسحاق الصغار شیخ ابو نصر جہان ابو نصر الصغار
 مذکور ہو آپ ہی مراد ہیں بخارا سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا۔
 حافظ حدیث و فقہ ہیں - حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا کہ آپ حج کے ارادہ سے ہماری طرف آئے اور
 حدیث کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور مکہ معظمہ میں ساکن رہے - اور طائف میں فوت ہوئے - محمد بن علی
 بن الفضل زرنجری - شاگرد شیخ شمس الامم حلوانی ہیں جنکے حق میں استاد رہنے بسبب خدمت والدہ
 کے استاد کی زیارت کرنے کی بددعا فرمائی کہ درس میں رونق نہو چنانچہ سوائے آپ کے بیٹے بکر زرنجری
 کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا - زرنجری معرب دیگر قبیلہ بنجارا ہے - محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف اللہ
 خوارزمی - امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاد برہان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مازہ رحمہ اللہ قاعے - شیخ
 عطاء بن حمزہ - سفیدی شمس الاسلام یا شمس الامم امام فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ
 آیا ہو مفتی معروف استاد شیخ نجم الدین نسفی ہیں - چھٹی صدی کے فقہار و علماء - ابراہیم بن محمد بن اسحاق
 دہستانی - مضانات ماثر نوان کے رہنے والے تھے شاگرد دہستانی تلمیذ صیمری سے فقہ حاصل کی اور
 آپ سے عبد الملک بن ابراہیم سہدانی مولف طبقات حنفیہ و شافعیہ نے پڑھا - سنہ ہجری میں فوت ہوئے
 علی بن عبد العزیز بن عبد الرزاق - امام ظہیر الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں - بعض نے لکھا
 کہ صاحب خلاصہ کے نانا ہیں اور بعض نے لکھا کہ امون ہیں - شاگرد والد خود عبد العزیز و برہان کبیر
 عبد العزیز و سید ابو شجاع وغیرہم - آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی و احمد بن عبد الرشید و صاحب
 خلاصہ وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور سنہ ہجری میں فوت ہوئے - کتاب میں آپ سے حوالہ آیا ہو اور
 بعض مورخین نے لکھا کہ فتاویٰ طبریہ آپ ہی کی تصنیف ہو اور صحیح یہ ہو کہ فتاویٰ طبریہ کے مولف
 شیخ ظہیر الدین محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں - محمد بن محمد بن ایوب قطوانی مضانات سمرقند کے ہیں -
 شیخ جلیل و اعظم مفسر ہیں سنہ ہجری میں نماز جمعہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے - عثمان
 فضلی بن ابراہیم بن محمد از اولاد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں
 اکثرا کیا سنہ ہجری میں فوت ہوئے - فتاویٰ فضلی سے آپ ہی کا اشارہ ہو اور بعض نے زعم
 کیا کہ امام ابو بکر محمد بن الفضل کے فتاویٰ ہیں - والا صوبہ ہوا اول - محمد بن حسین رسانی نخر الدین
 ابو بکر لقب بھخر القضاة فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے - فقہ و حدیث میں شاگرد علماء الدین مروزی
 ہیں - سماعی نے کہا کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد کرمانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی ہو
 کیونکہ میری ہنر سنی میں آپ نے سنہ ہجری میں وفات پائی - آپ کی تالیف میں تقویم الاولیاء منہ لطیف
 ہو - بکر بن محمد بن علی زرنجری - شاگرد شمس الامم حلوانی و رفیقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابو اسلم احمد بن علی
 ایبوری و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبری و حافظ احمد بن محمد بجلی
 و میمون بن علی و محمد بن عبد العزیز قنطری وغیرہم محدثین سے روایت کی - بالحد فقہ و حدیث میں حافظ
 متقن ضرب المثل لقب شمس الامم و ابو حنیفہ الاصفہر ہوئے - وقائع و نوازل میں معتمد مفتی تھے -

علم حساب و نواریت سے بھی ماہر تھے۔ مین ابو جعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سرخس مین محمد بن یعقوب کا شانی اور سر قند مین محمد بن علی اور بخارا مین جید بن یحیٰم بن محمد نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ۱۲۰ھ ہجری مین فوت ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سفدی سر قندی۔ فقیہ جید شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر بن المتوفی ۱۵۱ھ ہجری رحمہ اللہ تھے۔ مخالف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبد العزیز بلخی نقباء عراق مین سے بن ۱۵۵ھ مین فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیزا خیزی۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد خود شیخ محمد بن افضل تلمیذ سبزوئی وروی عنہ محمد بن ابو النصر و توفی ۱۵۵ھ۔ محمد بن احمد بن عبد الرحمن ریغدمونی۔ المتوفی ۱۵۵ھ ہجری فقیہ محدث متورع صاحب سکون و وقار مین۔ فقہ و حدیث مین اپنے والد و جہد نجس و سلمان بن ابراہیم بن احمد سرخی کے شاگرد مین۔ محمد بن عبد اللہ بن فاعل جید الائمہ سرخسکی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ حسنہ تھے شاگرد علما و سر قند و بخارا اور حدیث مین تلمیذ ابو المعالی محمد بن محمد بن زید مین اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود بن نجی نے فقہ طبرسی سے ۱۵۵ھ ہجری مین فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کا شانی۔ ابو المعالی رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر مین۔ فقہ مین شاگرد خمس الائمہ سرخی اور حدیث مین شاگرد ابو القاسم عبید اللہ بن عمر غریب کا شانی و ابو النصر محمد بن الحسین کا شانی مین۔ آپ سے امام صدر شہید حسام الدین نے روایت کی۔ ۱۵۵ھ ہجری مین فوت ہوئے۔ منقر سودی آپ کی تالیف معروف ہو۔ جید الملک بن ابراہیم فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد و ہتانی۔ متوفی ۱۵۵ھ ہجری۔ حسین بن محمد بن سر بلخی۔ حافظ حدیث جامع علوم شرعیہ و لفظ شہابی حنفی مع تخریج متوفی ۱۵۵ھ ہجری۔ جید العزیز بن عثمان ازاد محمد بن الفضل معروف بفضلی۔ فقیہ جید عارف مذہب قاضی بخارا جنکی حسن سیرت معاملہ قضاء مین معروف ہو متوفی ۱۵۵ھ۔ جید العزیز بن عثمان نسفی۔ فقیہ محدث شاگرد و برہان الدین کبیر مین صاحب تالیفات حسنہ متوفی ۱۵۵ھ۔ محمد بن بقیہ المدحلی قاضی صاحب فقیہ زاہد متوفی ۱۵۵ھ ہجری۔ ابراہیم بن اسمعیل بن احمد بن اسحاق بن شیمش المعروف بزاہد صفار۔ رکن الاسلام ابو اسحق فقیہ متورع زاہد مین آپ کے آبا و اجداد فاضل علماء خفیہ مین سے گذرے مین۔ آپ امام وقت عالم عامل مین راہ حق مین کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے آپ کو سلطان سنجر بن ملک شاہ بلجونی نے لاکر شہر مرو مین بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی اور آثار العلماء کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صفحہ یعنی کانہ کے برتن بیچنے سے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب تخیل الزاہد و کتاب السنۃ و الجماعۃ وغیرہ تصنیف فرمایا مین۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد مین ۱۵۵ھ ہجری مین بخارا مین فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث جید مین باپ کے علاوہ اسمعیل بن احمد بن الحسین البیہقی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور سمعانی رحمہ اللہ نے لکھا کہ مین نے بخارا مین آپ سے ملاقات پائی مگر کچھ سماعت مین کی ہو۔ علی بن محمد بن اسمعیل بن علی بن احمد سر قندی اسپجانی۔ ۱۵۵ھ ہجری مین پیدا ہوئے۔ اس فنا و سہند مین آپ سے بہت حوالہ ہو۔

فقیہ عالم معرفت و حفظ مہربان امین وقت بن۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی
مختصر طحاوی و بسوط وغیرہ کے شروح آپ سے معروف ہیں ششم ہجری میں فوت ہوئے محمد بن محمد
بن الحسین۔ منہاج شیرعہ امام وقت بن صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا
مثل نہیں دیکھا۔ ششم ۳۰۰ میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبدالعزیز بن عمر بن مازہ۔ ابو محمد صام الدین صدر الشہید
فتاویٰ میں صدر الشہید و ام الدین والصدرا المحامد وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہے۔ فقیہ جامعہ شافعی امام معتد
ہیں شاگرد برہان کبیر عبدالعزیز بن علی والد خود اور ابیہیت و تمکین تھے صاحب مہجوط و صاحب ہدایہ وغیرہ نے
آپ سے علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ فتاویٰ کے بڑے و صغیرے و شرح اور سب القاضی الخفاف
شرح جامع صغیر۔ واقعات و شرح فقہ وغیرہ۔ ششم ۴۰۰ میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ عبدالمجید
قیسی ہروی۔ شاگرد فخر الاسلام بزدوی وغیرہ و قاضی بلادرہم المتوفی ششم ۴۰۰۔ عبدالمعاف فریقہ محدث جید
مولف کتاب مجمع الغرائب فی غریب الحدیث المتوفی ششم ۴۰۰ ہجری۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل نسفی معروف
بمعنی الثقلین۔ یعنی مشہور ہو کر آپ سے جن دانش و دون فوے لیتے تھے۔ ابو حفص کینت و نجم الدین لقب
تھا۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث جید۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں۔ شاگرد صدر الاسلام
ابوالیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر جنکو خود ایک جلد میں جمع کیا ہے اور آپ سے آپ کے بیٹے محمد نسفی
ابواللیث احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بن ظہیر نے آپ سے بعض آپ کی
تصانیف کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی۔ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ التیسر
نفس التفسیر۔ النجاشی فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جسکے خطبہ میں اپنے استاد کو مصنف تک پاس
طرق سے بیان کیا ہے۔ منظومہ الفقہ۔ المواقفست طلبہ الطلبہ شرح الفاظ کتب حنفیہ۔ نظم جامع صغیر وغیرہ
ششم ۴۰۰ ہجری میں فوت ہوئے اور میں معروف کنز الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ ما فذا الدین نسفی رحمہ اللہ
کی ہے و اصرار ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں چاہتے تو کہتے ہیں الفیض سیف پھر جا اور واپس جا
اور صطلح نحوی منصرف وہ لفظ جسپر کسرہ و تنوین ثقل اعرابی منع ہوا اور غیر منصرف وہ کہ جسپر کسرہ و تنوین
نہ آوے لیکن جب وہ نکرہ کر دیا جاوے تو منصرف ہو جاتا ہے اور اسکو منکر کہتے ہیں اور مجاورہ میں جس
شخص کی شناخت و معرفت سے انکار کیا جاوے وہ منکر ہے اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمارے شیخ نجم الدین
رحمہ اللہ جب کہ معطلہ ہو سچے تو وہاں علامہ زرخشری مجاور گوشہ نشین تھے اسنے ملاقات کو گئے اور دروازہ
بجایا آفتون نے پوچھا کہ کون ہے کہا کہ عمر۔ جواب دیا کہ۔ الفیض یعنی میں نہیں بلکہ کام لوٹ جاؤ شیخ نے
اسکو نحوی لطیفہ میں ملا یا کہ عمر منجملہ ان الفاظ کے ہے کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں تو زرخشری کے جواب میں
کہا کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہے۔ علامہ نے فوراً جواب دیا کہ ادا کر صرف۔ جب منکر کیا جاوے تو
منصرف ہو جاتا ہے لیکن جب اسکی شناخت سے مالک مکان انکار کرے تو واپس ہو جاوے اور لطیفہ یہ کہ لفظ
عمر جب تک معرفہ ہو غیر منصرف ہے اور اگر کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جاوے تو منصرف ہو جائیگا۔ نا فہم۔
محمود بن عمر زرخشری ابو القاسم لقب بغیر خوارزم اور سبب مجاورت مکہ کے لقب بمبار المد۔

مرد متغزلی لغوی ادیب نحوی، لہجہ میں تفسیر کثافت و قانقن و اساس در بیع و مفصل و مقامات و غیرہ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں اعتقاد میں متغزلی اور فروروع میں خفی تھے تفسیر میں خود بلاغت و بیان کے سوا علم تفسیر سے غافل ہیں اس سبب سے کہ کلام الہی سمانہ کے معانی بزبان پاک حضرت رسالت صلعم و صحابہ و تابعین حاصل ہوئے اور علامہ کو سبب ہمارے اعتزال کے حدیث میں غفلت ہو اکثر موضوع احادیث سے استدلال کیا اور سو تا میر و طعن باہما برستے کام لیا اسی لیے بعض ائمہ علمائے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا مترجم کہتا ہے کہ بیشک بعض مقامات میں آنحضرت صلعم و صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر بھی طعن نکلتا ہے اگرچہ مولف کا مقصود تو نہیں مراد تابعین و صحابہ ۷ میں کسے بہت کچھ لکھتا ہے اگرچہ انکی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و ضعیف و موضوع میں فرق نہیں کر سکتا اسی واسطے بہت خوفناک چیز ہو گئی اور میر سے نزدیک جن لوگوں نے اسکو مردیات سے غافل کہا تو شاید یہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہے اور ایسی غفلت بغیر معرفت علم حدیث و آثار کے اور بغیر طریقہ سنت کے ممکن الزوال نہیں ہے چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی جاہجا اسی کی تہنیت میں غلطی اٹھائی ہے چنانچہ مرد متغزلی عارٹ بصیر غیر متعصب کو دونوں تفاسیر اور تفسیر محدث محقق حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے سے صحت معلوم ہو جاتا ہے اور صاحب سراج النیر نے جاہجا نقل موضوعات پر طعن کیا ہے۔ علی بن عراق بن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ معروف مولف تفسیر خوارزمی متوفی ۷۸۷ھ ہجری عبد الرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الزراق دلوہاجی۔ ابو الفتح ۷۸۷ھ ہجری شہر دلوہاج واقع بدخشان میں پیدا ہوئے اور شیخ ابوبکر القرار و علی بن حسن برہان بلخی سے فقہ پڑھی اور ۸۸۷ھ ہجری میں فوت ہوئے فقیہ محقق و مقدم مولف فتاویٰ دلوہاجیہ ہیں۔ کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہے۔ محمد بن یونس بن احمد قنطری نیشاپوری۔ شاگرد ابو الفضل کرمانی فقیہ المتوفی ۸۸۷ھ۔ احمد بن صدر الاسلام ہمدانی۔ ابو الیاس صد لائے فقیہ مفتی المتوفی ۸۸۷ھ۔ بزرگہ قلعہ لیسف ہے۔ طاہر بن احمد بن عبد الرشید بن الحسین بخاری۔ فقیہ مجتہد نے المسائل يقول ابن کمال پاشا علامہ فرید شاگرد اپنے والد کے واسطے مامون ظہیر الدین حسن بن علی مرغینانی و حامد بن صفار و قاضی خان کے ہیں ۸۸۷ھ میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ و خزائنہ الوقعات و انصاب معروف و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ ہے۔ مطلق واقعات سے یہی کتاب مراد ہے بخلاف واقعات ناظمی و واقعات حسامیہ کے۔ حسن بن علی بن عبد العزیز مرغینانی۔ ظہیر الدین کبیر فرغانی کے قصبہ مرغینان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث معروف و مشہور ہیں شاگرد برہان الدین کبیر و شمس الاممہ اوزجندی و زکی الدین خطیب مسعود بن حسن کاشانی تلمیذ شخصی۔ و استاد طاہر صاحب خلاصہ ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ ظہیر یہ و قاضی خان اوزجندی و غیر ہم المتوفی ۸۸۷ھ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ آپ کے اقوال منیفہ کا بہت حوالہ مذکور ہے۔ عبد الرحمن بن محمد کرمانی۔ ابو الفضل رکن الدین و رکن الاسلام شاگرد فخر القضاۃ محمد بن حسین اسبندی و استاد عبد الغفور بن لقمان کردری و محمد بن یوسف سمرقندی و عمر بن عبد الکریم بخاری و غیر ہم۔ مولف تجرید مع شرح سے بالیضاح و شرح جامع کبیر و فتاویٰ و اشارات وغیرہ۔ المتوفی ۸۸۷ھ ہجری شیخ عبد الغفور

بن لقمان نے استاد کے تجرید کی شرح بسیط مسمیٰ بالمقید والمزید لکھی ہے جس سے حوالہ نقل کیا جاتا ہے۔ محمد بن محمد بن محمد شیخ رضی الدین سرخسی معروف بہ امام سرخسی تلمیذ صدر الشہید رحمۃ اللہ مولف محیط دس مجلد محیط چار مجلد و محیط دو مجلد اور ہر سہ کا مجموعہ محیط رضوی و محیط سرخسی کہلاتا ہے جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ محمد بن عبد الرحمن بخاری علامہ الدین زاہد استاد صاحب ہدایہ و عمر بن محمد عقیلی و شاگرد احمد بن عبد الرحمن رلیغہ مونی المتوفی ۷۸۵ھ۔ علی بن حسن بن محمد لمخی ابو الحسن برہان لمخی شاگرد برہان الدین کبیر عبد العزیز و استاد عبد الرشید و لولابی و محمد بن یوسف عقیلی و بدر اسیض وغیرہم المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ احمد بن عمر بن احمد نسفی ابو الیث محمد النسفی شاگرد والد خود محدث جید و آپ سے سمعانی نے صرف ملاقات پائی۔ ۷۸۵ھ میں مکرر حج کے راستہ میں قطاع الطریق کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ عثمان بن علی بن محمد سیکندی بخاری۔ ابو عمر و فقیہ محدث متورع عابد زاہد شاگرد امام ابو بکر محمد بن ابی سہل سرخسی و استاد صاحب ہدایہ وغیرہم ۷۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ سیکند قریب بخارا کے ایسا شہر تھا جہیں تین ہزار مکان فقط فقرائے کھتے سمعانی نے کہا کہ میں نے انکے آثار خود دیکھے ہیں یعنی بعد ویران ہو جانے کے یہ نشان ظاہر تھے۔ محمد بن مسعود بن الحسین کاشانی۔ شیخ ابو الفتح فقیہ متبحر ہیں شاگرد اپنے والد مسعود مولف مختصر مسعودی و ابو القاسم علی بن احمد کلابادی وغیرہ۔ عہدہ قضاء پر جید بنین تھے۔ ۷۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ صاعد بن محمد بن عبد الرحمن بخاری اصفہا ابو العلاء ابن الراسمندی فقیہ محدث شاگرد علی بن عبد اللہ خطیبی۔ المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ احمد بن علی بن عبد العزیز لمخی۔ ابو بکر طبر لمخی۔ شاگرد و نجم الدین نسفی و مرغینانی و اسبیجانی وغیرہم مولف شرح جامع صغیر المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ نیشاپوری خرمی۔ شاگرد جمال الدین ابو النصر بکری المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ ہتیب اللہ بن محمد بن ہتیب الدین عقیلی فقیہ فاضل اور مولف تاریخ حلب کمال الدین عمر بن احمد کے دادا ہیں المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ محمد بن ابی بکر صابونی بزدوی۔ ابو الطاہر شاگرد ابراہیم الصفا و احمد بن عبد الرحمن و ابو الیسر بزدوی اور بخارا میں آپ سے سمعانی شافعی نے حدیث لکھی المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ محمد بن نصر بن منصور مدینی۔ شاگرد صدر الاسلام بزدوی و فخر الاسلام بزدوی اور سمعانی نے کہا کہ میں نے آپ سے ابو العباس ستغفری کے دلائل النبوة کو سنا ہے۔ المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ محمد بن یوسف حسینی ابو القاسم ناصر الدین سمرقندی امام جلیل القدر مفسر محدث فقیہ واعظ مجتہد تھے مولف کتاب نافع۔ و فتاویٰ منقط و خلاصۃ المفتی وغیرہ جیسے اس فتاویٰ میں حوالہ بھی ہے المتوفی ۷۸۵ھ ہجری حسن بن فخر الاسلام بزدوی۔ شاگرد عم خود شیخ صدر الاسلام بزدوی المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ علی بن مودود بن الحسین کاشانی۔ فقہ اپنے چچا مسعود بن الحسین مولف مختصر مسعودی و برہان الائمہ کبیر و محمد بن الحسین ارسابندی۔ نہایت حق گو واعظ تھے و قد سمع منہ السمعانی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۷۸۵ھ ہجری۔ عبد الغفور بن لقمان کردری۔ ابو الفاضل شرف القضاۃ تاج الدین شمس الائمہ منسوب بشہر کرد و واقع خوارزم عابد زاہد شاگرد ابو الفضل عبد الرحمن بن محمد کرمانی و مولف مقید و مزید و متن اصول الفقہ و شہرہ جامع صغیر و کبیر۔

بن ابی بکر و احمد بن محمود مولف مقدمہ نحو نوہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء و سلطان المسائل فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں ۸۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابوبکر صابونی فقیہ فاضل ہیں۔ صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف کیں شمس الائمہ کردری آپ کے شاگرد ہیں ۸۹۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن یوسف بن محمد ساکن دینار واقع ہزار آباد ابو النصر علاء الدین دیناری حاضی فروع و اصول مولف فتاویٰ دیناری۔ المتوفی ۸۹۵ھ ہجری۔ ابن النجار کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مطہر بن الحسین بن سعد قاضی القضاۃ جمال الدین نزد خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل القدر ہیں جامع صغیر غفرانی کی شرح تہذیب نام لکھی اور شکل الانارطی و اور نوادیر ابواللیث کو مخلص و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ اور شرح مختصر القدر و لکھی۔ کن الدین محمد بن عبد الرشید کرمانی مولف جواہر الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں۔ سیوطی رہنے حسن المحاضریں لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ مدارس تھے جس میں بارہ سو طلبا پڑھتے تھے ۹۰۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ حسن بن منصور بن محمود اور جندی نضر الدین قاضی خان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل شاگرد محمود بن عبد العزیز اپنے دادا و ظہیر الدین مرغینانی و ابوالحسن بن ابراہیم صفاری ہیں و استاد جمال الدین محمود حصیری و شمس الائمہ کردری و نجم الائمہ وغیرہ ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و جامع صغیر و ادب القضاہ وغیرہ معروف ہیں۔ قاسم بن مطلوبانی کہا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اور دن پر مقدم ہوگی کہ وہ فقیہ النفس ہیں۔ ۹۱۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبد اللہ بدر ایض شاگرد برہان لجنی ۸۸۵ھ ہجری میں دمشق میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود غزنوی شاگرد محمد بن علی علوی سنی و صاحب بدائع التلمیذ صاحب تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ و مقدمہ غزنویہ وغیرہ المتوفی ۸۸۵ھ ہجری۔ علی بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین ابو الحسن صدیقی المتوفی ۸۹۳ھ ہجری۔ فقیہ فاضل جید زاہد عابد پرہیزگار ہیں آپ کے فضل کا قاضیخان وغیرہ نے اقرار کیا۔ شاگرد مفتی الثعلبیین نجم الدین نسفی و صدر رشید حسام الدین و صدر رشید تاج الدین و ضیاء الدین نبی بنی عثمان بکیندمی و قوام الدین احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصۃ الفتاویٰ و بہار الدین علی اسپینا جلی وغیرہم۔ مولف کتاب معروف منادل ہدایہ و کفایہ و مفتی و تجنیس و مزید و عنایات النوازل وغیرہ جس میں سے ہدایہ بہت معروف و منادل ہر آپ سے حجم غفر شل آپ کی اولاد شیخ الاسلام جلال الدین محمد و نظام الدین عمرا و شیخ الاسلام عماد الدین بن ابی بکر اور شل شمس الائمہ کردری و جلال الدین محمود استریشی و برہان الاسلام زرنوجی وغیرہم۔ آپ کے اصحاب میں سے یہ مضمون محفوظ ہو کر فرمایا جو شخص عالم ہو کر شرع آسمی میں ہتک کرے وہ بڑا فتنہ ہو اور جو شخص جاہل ہو کر عالم عابد بنے وہ اس سے بڑھ کر فتنہ ہو پس مؤمن دیندار کے لیے دنیا میں یہ دوسرا فتنہ ہیں قال المترجم تجاؤا لمدین سمانہ و غفرلہ دوا لہ یہ و اولادہ اسکو انہی ذات پر نموت ہو کہ شاید ان دونوں میں سے ایک کا مصداق بنو لہ اہل ایمان سے مستعدی ہو کر اس کے لیے اپنی خلق نیک سے خالصاً بوجہ اللہ تعالیٰ و عسا فرماوین کہ اسکا خاتمہ بخیر ہو آئین یا رحمہ الراحمین۔ شیخ موصوف یحیی صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہو کہ سبق کو چار شعبہ کے روز شروع کرانے کا انتظار کرتے اور یہ حدیث روایت کرتے کہ امن شیء بری یوم الاربعاء

منہج

عبد الرشید

منہج

منہج

منہج

منہج

عبدالحی علی بن محمد
عبدالحی علی بن محمد

الائم یعنی جو چیز روز چار شبہ کو شروع کیا ہو، وہ پوری ہی ہو جاتی اور سترجم کہتا ہے کہ فاضل لکھنوی مرحوم مفتونہ کے کتب حدیث میں سے بھی اسکا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے نوادر بیہ میں دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اور شیخ موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ ہی کیا کرتے تھے۔ قال المترجم بعض روایات میں روز چار شبہ کے نسبت غس مستمر وہی ہوا ہے اور دیگر روایات سے اسکی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافرون و منافقون بیشتر کون کے حق میں ہمیشہ کے لیے بعد ہلاک قوم ہوں گے یہ استمرار ہوا لہذا جو شخص مومن ہو ضرور انشاء اللہ تعالیٰ اسکے حق میں یہ روز مبارک ہوگا اسی واسطے اقوام ہندوستان بسبب عدم ایمان کے اس روز مبارک کے اپنے اوپر بخوس ہونے کے معتقدین فلیتینہ والمداعلم۔ عمر بن عبد الکرم بخاری بدر الدین فقیہ شاگرد ابو الفضل کرمانی و استاد خمس الائمه محمد بن عبد الستار کردری۔ المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ عمر بن محمد بن عمر شرف الدین ابو حفص عقیلی از اولاد عقیل بن ابی طالب لفتح البین شاگرد صدر رشید و جمال الدین ریندوتی و استاد خمس الائمه کردری وغیرہ المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ محمد بن عمر بن عبد اللہ نیشاپوری شیخ ابو بکر رشید الدین امام فقیہ معتد مولف فقاوسے رشید الدین جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور شیخ کملہ وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۳۹۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد خلیب خوارزمی موفق الدین شاگرد بنم الدین نسفی و جارا المدہ غشیری۔ و استاد ناصر الدین مولف لغت مغرب و قد ذکرہ السیوطی فی النبیۃ توفی ۳۹۵ھ ہجری۔ حسن بن حیلر ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ۔ کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اسکی تائید و تشیید کی ہے۔ حمیدی کی جمع بین الصحیحین کی شرح حجتہ نام لکھی اور ایک کتاب اختلاف صحابہ و تابعین و فقہاء میں تصنیف فرمائی ۳۹۵ھ ہجری میں وفات پائی علی بن احمد بن کی حسام الدین رازی مفتی ہذہ مذہب حنیفہ۔ مولف شرح قدوسی بنام خلاصۃ الدلائل و تنقیح المسائل۔ اسی کو صاحب جواہر سنیہ نے حفظ کیا اور اسکے احادیث کی بسیط تخریج لکھی ۳۹۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاگرد برہان الدین بلخی۔ و استاد محمد بن یوسف ابیض و داؤد بن ارسلان وغیرہ المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاگرد فقیہ ابن عبد الغفور بن نعمان کردری کے اور حدیث میں ابو الفضل بن ناصر وغیرہ کے و استاد رشید عطار شیخ منذری باجارت المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ محمد بن عراق قرظونی معروف بہ طاؤسی شاگرد صنی الدین نیشاری و استاد جم غفیر المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن نوح غزنوی جمال الدین فقیہ فاضل استاد حسن بن علی نخوی و مولف فقاوسے حاوی قدسی اور چونکہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلئے حاوی قدسی نام رکھا المتوفی ۳۹۵ھ ہجری۔ حسین بن علی عماد الدین ابوالقاسم لاشی محدث فقیہ ثقفی امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے شاگرد خمس الائمه حلوانی اور حدیث میں ابوبکر محمد بن الحسن بن منصور نسفی مولف اقعات و فقاوسے۔ احمد بن موسی کشنی شاگرد بنم الدین نسفی و مولف مجموع النوازل یعنی شیخ ابواللیث سمرقندی و ابوبکر محمد بن الفضل و ابو حفص کبیر وغیرہم کے فقاوسے جمع کر دیے۔ ریاد بن الیاس فرغانی استاد صاحب ہدایہ وغیرہ۔ حسن بن نصر بن ابراہیم الحاکم الاکشنی۔ شاگرد مسعود بن الحسین صاحب مختصر مسعودی اور خود ذنبہ حاکم تک پہنچے۔ احمد بن عبد الرشید بخاری۔ فقیہ متبحر معروف

نقادہ شیارین
نقادہ

نقادہ حاوی قدسی

عبد الدین نسفی

نقادہ مسعودی

مولف شرح جامع صغیر - استاد صاحب ہدایہ و پسر خود مولف خلاصہ - رضی الدین نیشاپوری مولف طریقہ الرضویہ
 و استاد رکن الدین امام زادہ محمد بن ابوبکر و فضل رکن النقاوسی وغیرہم - حامد بن ابراہیم الصفاری قوام الدین بکاک
 عالم فقہ خاندانی و استاد بہان الاسلام زر نوجی و افتخار الدین صاحب خلاصہ وغیرہ محمود بن عبد العزیز اور جندے
 شمس الائمہ شاگرد امام سنہی - محمد بن ابی بکر معروف بحیر البوری خوارزمی آس فتاویٰ میں آپ کے معروف نام
 سے حوالہ آیا ہے شاگرد ابوبکر محمد بن علی زر نوجی و مولف کتاب الاضاحی وغیرہ - چونکہ ورنہ اس کے بادل
 کا کام کرتے لہذا وبری کلمات تھے - عبد الکریم بن محمد بنی رکن الائمہ صباغی اور کبھی اس فتاویٰ میں
 فقط رکن صباغی پر اختصار ہوا ہے شاگرد و صدر الاسلام ابوالیسر بن وکے - استاد نجم الدین مختار زہدی مولف
 قیئہ وغیرہ اور مولف شرح قدوری وغیرہ - عمر بن محمد بن عبد اللہ بطنامی شیخ البشباع البنی قیئہ حافظ محدث
 جید و مسر جامع استاد صاحب ہدایہ اور خود بڑے مشائخ سے اجازت حاصل رکھتے تھے - اسی واسطے فتاویٰ میں
 بعض مقام پر آپ کی نسبت بعض مشائخ معروفین نے کہا کہ وہ بڑے شخص ہوا اور اسکے مشائخ بڑے بڑے عالی ہیز
 سمعی شافعی رح نے آپ سے مروا اور پنج ہرات و بخارا و سمرقند میں حدیث سننی کا ذکر کہ بنفسہ فی کتاب الانساب
 اشرف بن ابوالوصاح محمد بن السید البشباع بغدادی - استاد عبد المجید بن اسمیل قاضی بلاد روم و علاء الدین
 محمد سمرقندی وغیرہم - عبد العزیز بن عمرو مازہ ابو محمد بہان الدین کبیر و بہان الائمہ و الصدر الماضی و الصدر الکبیر
 ان القاب سے ظاہر ہے کہ بڑے فقہ جید امام تھے - شاگرد امام سنہی تلمیذ علوی و استاد و صدر سمیر
 تاج الدین و صدر رشید صام الدین یعنی دونوں فرزند رشید آپ کے اور استاد طہیر الدین کبیر شیخ علی بن عبد العزیز
 مرغینانی - بہان الاسلام زر نوجی نے اپنے شیخ صاحب ہدایہ سے نقل کیا کہ شیخ عبد العزیز رح نے اس خیال
 سے کہ اکثر طالب علم دور سے بہت کوسیر سے پاس آتے ہیں انکا تمام وقت سبق پڑھانے اور اپنے دذون
 صاحبزادوں صدر و سجد و صدر رشید کو سب سے پیچھے دو چہرہ پڑھاتے جبکہ بکثرت سے دونوں اپنے وقت
 میں اکثر فقہاء بہ فوقیت لگتے - نجم الائمہ بخاری - مفتی بخارا و خوارزم بلاد ارفع تھے معصوم بہان کبیر و علاء الدین
 و بدر ظاہر اور استاد فخر الدین بدیع وغیرہ - محمد بن احمد سمرقندی و علاء الدین ابوبکر شاگرد و مہمون کھولی و ابوالنیر
 بزدوی و استاد ابوبکر بن مسعود صاحب بدائع و ضیاء الدین محمود بن الحسین استاد صاحب ہدایہ کے ہیں -
 مولف کتاب تختہ الفقہاء و پسر صاحب بدائع کی شرح ہے - محمد بن الحسین بن ناصر نیشاپوری ضیاء الدین شاگرد
 علاء الدین ابوبکر سمرقندی - ومع صحیح مسلم عن محمد بن الفضل ان نیشاپوری سمع عن عبد الغافر الفارسی عن الجلودے
 عن الامام مسلم کذا ذکرہ صاحب التذکرہ و اللہ اعلم آپ سے صاحب ہدایہ نے فقہ طہی اور تمام مسوغات کی
 اجازت حاصل کی - وہاں تک کہ شمس - حامد بن محمد بن کبیر بن جلال الدین ابوالنیر مولف محاضر و شروط شاگرد
 اپنے باپ و دادا کے ہیں - محمد بن الحسن بن محمد کاشانی ابو عبد اللہ بہان الدین حافظ الحدیث شاگرد و نجم الدین
 نسفی و استاد اشرف بن نجیب ابو الفضل کاشانی و شمس الائمہ محمد بن عبد الکریم ترکستانی معروف بہ بہان الائمہ تھم اللہ
 محمد بن صدر سعید بن صدر کبیر بہان الائمہ مجتہد فی الائمہ تھے شاگرد و والد خود تاج الدین صدر سعید و عم خود
 و صدر رشید و استاد فرزند خود طاہر بن محمود ہیں - مولف معیط بہانی و ذیئہ و بجزید شرح جامع صغیر

مقدمہ
 نیشاپوری
 رضی

کبیر

ابو شجاع

سید

بکیر

نیشاپوری

مجاہد بن جابر

نیز

وشرح ادب القاضی للنصاف وواقعات وغیرہ ازین جلد اس فتاویٰ میں محیط و غیرہ و تخریر سے بہت حوالہ ہو۔
 علی بن عبد المذہب بن عمران فخر المشائخ عمرانی شاگرد علامہ زرخشری ہیں۔ محمد بن عبد الصمد صنفی معروف بقاضی سدید
 شاگرد فخر الدین ابی بکر اسابندی اور سید ابو شجاع علوی سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھیں سے حدیث روایت
 کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی ہے وہاں حسن الاخلاق کثیر العبادۃ محدث ناجید انقیہا۔ محمد بن اسم
 بن ابی سعد مولف فتاویٰ لمخص المتوفی سنۃ ہجری۔ محمود بن عبید اللہ بزدوی شیخ الاسلام علامہ الدین شاگرد
 عبد المذہب بن عثمان فضلی شاگرد برہان کبیر وغیرہ مولف کتاب عون ستوفی سنۃ محمود بن احمد ابو المہاجر الدین
 استاد خمس المائۃ کردی مولف کتاب خلاصۃ المحتاج جسکی نسبت تاسم بن قطلوبغا نے کیا کہ زمانہ نے اس کتاب کی
 مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد والد خود شیخ شجاع بن المتوفی سنۃ ہجری۔ ناصر
 بن عبد الباقی المکارم عراقی خوارزمی۔ معتزلی حنفی خلیفہ زرخشری مولف مغرب وغیرہ۔ عبد المطلب بن الفضل فخر الدین
 حدیث کی روایت عمر بسطامی و شقی اور سعد سمعانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس خیفہ تھے سنۃ ۳۱۰ھ میں فوت ہوئے
 محمد بن یوسف بن الحسین معروف بابن الابیض شاگرد والد خود یوسف بدر ابیض شاگرد علامہ سمرقندی۔ فقیہ معروف
 قاضی عسکری بن مناشدہ سے الاکل من لا یقتدی بائمہ + فقیہ ضیعی عن الحق خارجہ + مخدیم عبید اللہ عروہ
 قاسم + سید ابو بکر سلیمان خارجہ + ان اشعار میں فقہا سب سے مذکور ہو تا ہیں تھے جمع کر دیا ہو۔ عبید اللہ
 بن عبد المذہب بن عیین بن سعود اور عروہ یحییٰ بن الزبیر اور قاسم بن محمد بن الصدیق و سید بن السیب و ابو بکر بن
 عبد الرحمن بن حارث بن ہشام و سلیمان بن یسار اور خارجہ بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اجمعین محمد
 بن محمد بن محمد عمیدی سمرقندی۔ رکن الاسلام ابو حاد شاگرد رضی الدین فیثا پوری در علم خلافت۔ ابن خلکان نے
 کہا کہ رضی الدین سے علم خلافت کو چار رکن نے حاصل کیا ایک رکن حمیدی دوم رکن الدین طاووسی سوم رکن الدین
 امام زادہ اور چہارم کانام یاد نہیں ہو۔ عمیدی سے مستفیدین بہت ہیں جن میں ایک نظام الدین احمد بن جمال الدین
 ابو المہاجر محمود بن احمد بن عبد الباقی بناری حنفی معروف تصحیری ہیں۔ اور واضح ہو کہ ابن خلکان کو عمیدی کی نسبت
 معلوم نہ تھی اور شیخ سمعانی نے بھی نہیں ذکر کیا اور ظاہر استاد عمید علامہ معانی و بیان کی طرف ہو و اللہ اعلم۔
 سید بن سلیمان کندی مولف ارجوزۃ الحمد مشی شمس المعارف و انس المعارف جسکو تاہرین روایت
 کیا المتوفی سنۃ ہجری۔ قاسم بن الحسین صدر الافاضل خوارزمی۔ ابو محمد مجد الدین نصیح یلیغ شاگرد برہان الدین
 ناصر مولف مغرب۔ و من تالیفانہ تعمیر شرح التفصیل و التوضیح شرح المقامات و شرح المحصل فی البیان وغیرہ۔
 عمر بن زید بن بدر موصلی زین الدین فقیہ محدث مولف کتاب منی در حدیث و قد شاع فی حیاتہ و قرنی علیہ
 رحمہ اللہ تاملے محمد بن احمد بن عمر بناری ظہیر الدین شاگرد شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی وغیرہم۔
 اس فتاویٰ میں استاد کو بنام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہے اور شاگرد کی کتاب
 فتاویٰ ظہیر یا فوائد ظہیر سے حوالہ ہے المتوفی سنۃ ہجری۔ بدریع بن منصور قرظی۔ فخر الدین مفسر فقیہ
 شاگرد و خمس المائۃ بناری و مولف منیۃ الفقہاء و استاد مختار بن محمود زہدی صاحب قینہ وغیرہ۔ امام بیہقی
 رحمہ اللہ کے شاگرد خمس الدین محمد بن علی مالکی نے آپ کو تفسیر میں بیان کیا اور کہا کہ سنۃ ہجری میں سیوس

بن علی مرغینانی

میں مقیم تھے وہیں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن ملک عادل سیف الدین ابوبکر علاء فنون فقہ و حدیث و بلاغت وغیرہ جو آٹھ برس سمر بن بادشاہ رہے شاگرد جمال الدین محمود حصیری و قدس سرہ و ردی عنہ۔ اپنے وقت میں علماء کی بڑی قدر کرتے اسلئے بڑا مجمع ہو گیا اور مانند سلطان عالمگیر اورنگ زیب کی آپ کے وقت میں بھی بہت کتب بنیں بحسن ترتیب جمع ہوئیں جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح و جمہرہ ابن ورید وغیرہ و ترتیب من احمد بابو اب فقہ و السہم المصیب فی الرد علی الخطیب وغیر ذلک اور خود جامع کبیر امام محمد کی شرح ضخیم لکھی علاوہ کتب عروض وغیرہ کے المتوفی ۸۲۲ ہجری۔ یوسف بن محمد خوارزمی ابولعیقوب سراج الدین سکاک۔ اہر بلاغت و جامع فنون عجیبہ و طلسمات وغیرہ معروف فاضل ہر محمد بن عثمان بن محمد علیا بادی سمرقندی۔ حسام الدین عالم فاضل شاگرد محمد بن محمود استریشی بن داستان و شیخ عبدالرحیم بن عماد الدین صاحب فصول عمادیہ ہیں آپ نے فنا دے کامل اور نقیض طبع المعانی وغیرہ تصنیف کیں۔ عجمہ الدین بن ابراہیم جمال محبوبی شاگرد امام زادہ محمد بن ابی بکر شمس الاممہ عمر بن بکر زرخیری و قاضی خان افروختی وغیرہ و استاد پسر خود احمد بن علی و الدین تاج الشریعہ مولف و قایم و حافظ الدین کبیر بن محمد و حمید الدین ضریر و بہار الدین اسپجانی و ابوبکر احمد بن علی طہیز بنی وغیرہم۔ المتوفی سنہ ۸۲۲ ہجری۔ محمد بن محمود بن حسین استریشی۔ محمد الدین صاحب فصول استریشیہ وغیرہ شاگرد صاحب ہدایہ و سید ناصر الدین شہید سمرقندی و ظہیر الدین بخاری صاحب فنا دے و ظہیرہ وغیرہ المتوفی سنہ ۸۳۲ ہجری۔ خواجہ معین الدین حشمتی قطب وقت عارف و عرف ہیں خلیفہ و مرید شیخ عثمان ہارونی ہیں و معاصر شیخ نجم الدین کبری و شیخ شہاب سہروردی قدس سرہم و شیخ حضرت بختیار کاکی اسی و شیخ فرید شکر گنج و نظام اولیا و خواجہ نصیر چراغ دہلی و مولانا نضر الدین رحمہم الدین فی المناقب المتوفی سنہ ۸۳۳ ہجری۔ یوسف بن احمد بنسب الدین خاص۔ شاگرد و صد رشیدہ و مولف فنا دے وغیرہ۔ محمود بن احمد حصیر۔ جمال الدین نسوب بھصیر محلہ شاگرد امام فاضل خان و رفیقہ و مولف طوسی وغیرہ و حدیث المتوفی سنہ ۸۳۲ ہجری و دمشق۔ محمد بن عبدالستار شمس الاممہ کرمی شاگرد امام زادہ مولف شرف الاسلام و عمر زرخیری و قوام الدین صفار۔ بدر الدین و رسل و شرف الدین عقیلی و نور الدین صابونی ہیں۔ اور آپ کے اہل اساتذہ میں سے امام فاضل خان و صاحب ہدایہ ہیں۔ آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبدالکریم و حمید الدین ضریر و حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہم نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب مخول کی رتین رسالہ لکھا و نیز کرمی آپ ہی کی تالیف ہے۔ حسام الدین محمد انیشکی مولف مختصر حسامی جسکے امیر کاتب القالی و عبد الغزیز بخاری وغیرہ نے شرح لکھیں۔ آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ پڑھی۔ محمد بن محمود ترجمانی خوارزمی فقیہ مرجع الانام علماء الدین۔ المتوفی سنہ ۸۳۲ ہجری۔ حسن بن محمد صغانی۔ لینے چغانی جولاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پرورش پائی اور بغداد میں رہے محدث فقیہ لغوی صدوق امام ہیں۔ و میاطی نے کہا کہ شیخ صالح صدوق اور فقہ وحدیث میں امام ہیں بالملک غایت شہرت سے محتاج تطویل نہیں اور شارح النوارجو ہند وستان میں بہت معروف ہے آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے۔ محمد بن احمد بن عباد بن ملک داؤد خلاطی۔ امام فقیہ محدث حمید بن شاگرد جمال الدین حصیری وغیرہ مولف تخیض جامع کبیر و تعلیق صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے تفسیر القضاۃ احمد بن سہروردی نے فقہ پڑھی۔ کبیر ترکی ناصری۔ نجم الدین فقیہ عارف بصیرہ شاگرد عبد الرحمن بن شمس

نص

جمال الدین

من

من

من

من

جس سے اس کتاب میں حوالہ ہوا اور ابو الفضل کرمانی کے فتاویٰ کو غرالمعانی میں جمع کیا۔ محمد بن عبد اللہ کریم
 ترکستانی نواز دہلی۔ شمس الدین برہان اللہ امام فقیہ متبحرین آپ سے مختار زاہدی مولف فقیہ نے بڑھا
 اشرف بن نجیب اشرف الدین شاگرد شمس اللہ کروری وغیرہ۔ محمد بن محمد امیر غنی فخر الدین شاگرد
 شمس الامیہ و استاد شیخ عبدالعزیز بخاری وغیرہ۔ محمد جلال الدین ابوالفتح ابن صاحب ہدایہ رئیس مذہب
 حنفیہ اپنے وقت میں تھے۔ عمر نظام الدین شیخ الاسلام ابن صاحب ہدایہ مثل اپنے بھائی کے ہیں مولف
 جواہر الفقه و فوائد وغیرہ۔ محمد بن عبدالعزیز بن محمد بن صدر الشہید۔ معروف بصدر جہان بخاری۔ لوگون
 بن مفسر و مکرم تھے۔ محمود ترکستانی کی۔ شرف اللہ کی برہان الدین امام وقت اور بعض احمد بن اسمعیل
 ترکستانی و محمود تاجری ہیں۔ عماد الدین بن صاحب ہدایہ مانند اپنے دونوں بھائیوں کے ہیں مولف
 ادب القاضی اور آپ کے بیٹے ابوالفتح عبدالرحیم نے فصول عمادیہ آپ ہی کے نام پر لکھی ہو۔ احمد بن علی بن محسوبی
 لقب بصدر الشریعہ اکبر اور شمس الدین معروف امام مولف تلخیص العقول فی الفروق۔ نظام الدین شاشی فقیہ
 شاشی معروف ہیں۔ ابوالقاسم تنوخی امام فقیہ محدث شاگرد حمید الدین ضریرہ و استاد وجیہ الدین ہوسے
 و سراج الدین دہلوی و شمس الدین خطیب وغیرہ ہیں۔ میمون بن محمد ابوالمہین کھولی۔ استاد علاء الدین ابوبکر سمرقندی
 صاحب تحفۃ الفقہاء و مولف مناجات و قواعد التوحید و شرح جامع کبیر وغیرہ۔ عبد الرحیم بن عماد الدین بن
 صاحب ہدایہ ابوالفتح زین الدین مولف فصول عمادیہ جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ لیا اور علماء نے اس
 کتاب کو مقبول رکھا ہے۔ ابوالعباس تنوخی احمد بن مسعود۔ فقیہ معروف مولف شرح عقیدہ طحاوی
 و تقریر شرح جامع کبیر وغیرہ۔ ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ بن احمد شافعی۔ امام فقیہ شافعی شاگرد شمس اللہ کروری
 وغیرہ ہیں۔ اور زیادات کو شیخ احمد بن محمد عتالی سے بڑھا اور آپ کی تالیفات متداولہ میں سے کثر الدقائق
 اور دانی مع شرح کافی اور منار مع شرح کشف الاسرار و مصنفی شرح منظومہ نسفیہ اور تصنیفی شرح المنافع۔ مدارک
 التنبیہل تفسیر۔ وغیرہ لوگ اور حکایت ہو کہ تاج الشریعہ نے جب سنا کہ آپ شرح ہدایہ لکھنا چاہتے ہیں تو منع فرمایا
 یعنی حقیر کام ہو چنانچہ آپ نے رانی وغیرہ کو مستقل تصنیف کیا اور بعض اہل علم نے زعم کیا کہ تاج الشریعہ کے منع
 کرنے کے یہ معنی تھے کہ اس کتاب کی شرح آپ کی لیاقت نہیں ہو لیکن یہ زعم محض ناقص ہو اور مترجم
 کے نزدیک باطل و ہم ہو ورنہ کتب متداولہ مع تفسیر کے اجازت دینا اور شرح ہدایہ سے مخالفت بے معنی ہوگا
 فافہم الدعا علم۔ قاضی القضاۃ ابوالعباس احمد بن ابیہم سروجی۔ شایع ہدایہ تالیف الایمان و مئاسک وغیرہ
 حسن بن علی بن حجاج سنائی حسام الدین شاگرد حافظ الدین کبیر وغیرہ ہیں۔ مولف نہایت خیر جس سے فتاویٰ
 میں حوالہ ہو۔ آپ سے توام الدین محمد بن محمد کاکی مولف معراج الدرایہ نے بڑھا اور سید جلال الدین کرلانی
 مولف کفایہ نے بڑھا۔ اسمعیل بن عثمان قرشی دمشقی رشید الدین ابن المعلم امام وقت فقیہ فخر محدث جامع فتاویٰ
 نہایت متقی زاہد شاگرد جمال حصیرے و شیخ محدث سخاوی اور شیخ ابن زبیری محدث۔ استاد ابن حبیب وغیرہ۔
 اور آپ کی وفات سے ایک مہینہ بعد آپ کے بیٹے یوسف بن اسمعیل فقیہ محدث نے انتقال فرمایا۔ داؤد بن
 مردان ملطی بحکم الدین فقیہ اصولی و استاد جم غفیر التوحفۃ لکھنوی۔ سراج الدین عمر بن محمود معروف بابن السراج

جو الفقیہ

فصول

نصرت

سیرت

نہایت

سنا

مختار زاہدی مولف فقیہ

کتاب

تصنیف کیا اور مدارس کا کچھ لکھنؤ کی روایت پر ہوا۔ فاضل لکھنؤی رحمہ اللہ مولف التراجیم نے بعد اس نقل کے قول بطلان پر تشبیح کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور لکھا کہ بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہو جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بہ کثرت موجود ہیں۔ اقول لقد صدق فیما قال دسبقة بہ الشیخ محمود بن احمد قونوی جمال الدین الفقیہ قاضی دمشق المتوفی ۷۷۲ھ ہجری والہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ علامہ الدین سغستانی بن فلیح ترکی۔ امام علم حدیث وفقہ وکثیر المخطوطات ہیں بجلد تالیفات کثیرہ کے مولف کج شرح الصبیح یعنی صحیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ معروف ہیں۔ عمر بن اسحاق بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام زاہد شیخ وحید الدین دہلوی شیخ شمس الدین خطیب دہلوی و ملک العالی سراج الدین ثقفی دہلوی و شیخ رکن الدین ہداؤنی جو غر تلامذہ ابو القاسم نوخی شاگرد حمید الدین ضریر ہیں۔ پھر مصر میں جاکر قاضی القضاۃ ہوئے۔ تو شیخ شرح ہدایہ نامہ۔ شرح زیادات و شرح جامعین حدیث و کثیر شرح المختار۔ کتاب المقصود۔ شرح جامع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کفوی ۷۷۳ھ ہجری میں اور بہ قول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون ۷۷۴ھ ہجری میں ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جنکی مداح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شارح ہدایہ شرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرغینانی ابو العباس شہاب الدین مولف منبع شرح مجمع البحرین در فقہ و شرح معنی کھول فقہ۔ عبد اللہ بن محمد قرشی شمس الدین جامع علوم فقہ۔ فقیہ محدث ہیں تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں محمد بن محمد بن نمودیا برقی امام علامہ فقیہ محدث جامع فنون ہیں فقہ میں شاگرد دوام الدین کاکی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی جرجانی وغیرہ بجلد تالیفات کثیرہ کے عنایہ شرح ہدایہ سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن الیاس قونوی شمس الدین محدث فقیہ جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم عمل وزہد وتقوی و علامہ قد وہ تھے۔ شرح مجمع البحرین اور در البحار وغیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علامہ الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن المہام ہیں۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مولف یوسفی شرح لب الالباب بیضاوی وغیرہ مدفون دہلی۔ قاضی عبد المقدر استاد قاضی شہاب دولت آبادی مدفون دہلی حوض کسی آب کا شعر ہے۔ حوض در یک مسئلہ دین اسے نئے بہتہ است از الف رکعت بار بار پیسود بن عمر علامہ تفتازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور تلویح آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابوبکر بن علی بن محمد حدادے مصری۔ عالم عامل محدث مفسر فقیہ زاہد صاحب کرامات تھے ہر روز پندرہ سبق پڑھاتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں از بجلد کشف التنزیل تفسیر ہیں اور جوہرہ الزمرہ شرح قدوری چار جلد اور سراج الوہاج شرح قدوری آٹھ جلد فقہ میں انیسے اس فتاویٰ میں حوالہ مذکور ہے اور بحث افتا میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علامہ الدین الاسود مشہور بخواجه قرہ مولف عنایہ شرح وقایہ المتوفی ۷۷۴ھ ہجری۔ سید جلال الدین کرلانی خواندنی مرجع خاص و عام شاگرد حسام سنناتی مولف نہایہ و عبد العزیز بخارے مولف کشف بزدوی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بزاری مولف فتاویٰ بزاریہ و سعد غدلس مولف جوہر الفقہ وغیرہم تالیفات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول معروف ہے ناصر الدین ابن شہاب شاگرد سید جلال کرلانی مولف کفایہ و استاد پیر خود حافظ الدین صاحب فتاویٰ بزاریہ وغیرہ۔

شیخ شمس

نکات

در البحار

جوہرہ الزمرہ

بزاریہ

فاضل لکھنؤ

فصل اللہ بن محمد بن یوسف صاحب طریقت و حقیقت شاگرد یوسف بن عمر موصوفی مولف جامع الفہرست
 شرح قدوسی - و مرید خاص شیخ فیض الدین صدر الدین بن بہار الدین زکریا ملتانی - و مولف فتاویٰ صوفیہ ابن
 کمال رحمہ اللہ کہ ایک یہ فتاویٰ کتب غیر متبرہ میں سے ہے اگر اصول سے مطابقت معلوم نہ ہو تو خالی اسکی روایت پر اعتماد
 نہیں ہو سکتا ہے۔ محمود بن احمد بن عبد اللہ تاج الشریعہ امام معروف مولف وقایہ الروایہ جسکو اپنے پوسلے صدر الشریعہ
 اصغر کے حفظ کے لیے ہدایہ سے منتخب کیا اور فتاویٰ سے واقعات و شرح ہدایہ وغیرہ تالیف کیں - طاہر بن اسلام
 خوارزمی سعد غدوش - شاگرد جلال کر لاسنہ وغیرہ مولف کتاب لطیف جواہر الفقہ وغیرہ - محمد بن محمد بن شہاب
 بزار - فقیہ اصول امام وقت جامع علوم مختلفہ ابن مولف فتاویٰ بزار - وغیرہ - المتوفی ۷۷۵ ہجری - سحر و بنا
 علی قاری الہدایہ سراج الدین - ہدایہ پڑھانے میں معروف و قاری ہوئے تھے - استاد شیخ ابن الہمام وغیرہ و
 مولف فتاویٰ قاری ہدایہ و فیہاشی - محمود بن احمد بن موسیٰ قاضی القضاۃ عینی - منسوب بجانب عینساب
 فقیہ محدث جامع فنون ذکی الطبع قوی الحفظ سرلیح الکتابات ابن شاگرد فقہین جمال یوسف ملطی و علماء سیرامی
 اور حدیث میں زین عراقی و شیخ تقی الدین وغیرہم بنحماۃ تالیفات کے بنایہ معروف یعنی شرح ہدایہ و زمر الحقائق
 فی شرح کنز الدقائق معروف یعنی شرح الکفر وغیرہ سے اس فتاویٰ میں زیادہ حوالہ ہے و متہ عمدۃ القاری
 شرح صحیح البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الجمع وغیرہا - المتوفی ۷۷۵ ہجری - محمد بن عبد الواحد شیخ کمال الدین
 ابن الہمام فقیہ محقق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاری الہدایہ وغیرہ فقہ و اصول میں اوتلمیذہ البوزرعہ
 عراقی و جمال جینلی و شمس شامی وغیرہ حدیث میں ہیں - فتح القدیر شرح ہدایہ آپ کی تالیفات میں سے متداول
 ہے جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے کہتے ہیں کہ رتبہ ترجیح تک ظاہر میں اور ابدال وقت تک باطن میں تھے
 و لیکن مترجم کے نزدیک یہ کلام کسی قدر سہولت ہے اور یوں کہنا چاہیے کہ علامہ عارف عامل بنجلہ اہل اللہ تبارک
 تھے و اللہ اعلم بالصواب - محمد بن فرامرز مشہور ربوے مشہور - عالم علوم و فلاسفہ شاگرد برہان الدین ہروری شاگرد
 تفتازانی تافاضی قسطنطنیہ معروف ہیں مولف غرر الاحکام مع شرح درر الکام جو بنام غرر فی الدرر معروف ہے -
 اور حاشیہ تلویح وغیرہ - المتوفی ۷۷۵ ہجری - عبد الطیف بن عبد العزیز معروف بابن الملک - چونکہ آپ کے
 اجداد میں سے کسی کا نام فرشتہ تھا اسلئے ابن الملک کے نام سے مشہور ہوئے - فقیہ مشہور اور حافظ متون
 حدیث بہ کثرت اور ماہر اکثر علوم تھے - تالیفات اکثر مفید و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشارق الاذہار شرح
 المشرق - و اصول میں شرح المنار اور فقہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فتاویٰ میں بہت نقل ہے
 اور شرح وقایہ اور رسالہ علم تصوف وغیرہ - محمد بن عجم شاگرد دینہ شریف جرجانی مولف مشتمل الاحکام
 صاحب کشف الظنون نے موسیٰ برکلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب بنجلہ کتب و اشیاء میں معتبرہ کے متداول ہو چکی
 ہے - الیاس بن ابراہیم ماہر علوم و فنون نیز طبع سرلیح الکناہ رقیق القلب تھے فقیہ اکبر کی شرح معروف ہے
 سلطان مراد خان کے عہد میں ہر دساکے مدرس رہے - اور وہیں فوت ہوئے - ابراہیم بن محمد حلبی -
 امام محدث فقیہ مدق ہیں - مولف متقی الاسرار و عینہ استملی یعنی کبری و مختصر معروف البغیر - وغیرہ معروف
 ہیں - محمد بن محمد عرب زادہ رومی - فحول علماء ابن سے محقق و مدق مدرس قسطنطنیہ مولف شرح وقایہ و غایہ

مختار

جواہر الفقہ
فتاویٰ بزار

مختار

فتح القدیر

الدرر المعروف

شرح البحرین

متقی الاسرار

شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد بن مصطفیٰ عمادی مورث، بابو اسد، و فیہ سیرۃ البغیۃ و شون، او بیہ تحقیق علوم تعلیمہ علیہ
 فقیہ محمد شافعی ہن شاگرد مود زارہ تلمیذ جلال در اسکے ہن تفسیر ارشاد العقل السیما مود و فیہ تفسیر ابو اسعود
 اپ کی مشہور تالیف ہو صاحب کشف الظنون نے لکھا کہ بعد بیضاوی کے ہی تفسیر حین اعتبار و اعتماد سے
 بیضاوی سے بڑھ کر رتبہ شہرت کو پہونچی او خطیب الغیرین کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تھا۔ محمد بن علی بن
 محمد بن حسین برجندی۔ جامع اصناف علوم فقیہ محدث زاہر شاگرد ملا اصفہانی و ملا منصور دین الدین کاشی
 و کمال الدین شیخ حسین و کمال الدین مسعود شروانی و سیف الدین احمد نقض رانی و غیرہم۔ مولف شرح
 مختصر الوتایہ مود و برجندی اور اس شرح برجندی سے بھی اس فتاویٰ میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہو
 اور غالباً وہ تالیف سے قول یا ظاہر شق ہو اور یہ تخریج یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہو اور میرے نزدیک
 اسکے منقولات اصولی طور پر باہتمام حدیث یا اثر ہیں اگرچہ اکثر متاخرین اور راء النہر سے منارات سے خلاف ہو اور
 اسکی وجہ یہ ہو کہ اگر اساتذہ اور راء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمتر رہی ہوتی ہو تو اصل کلی پر اعتماد
 کر لینے کے کہ جملہ مسائل ہمارے مذہب کے متوجہ از اصول کتاب و سنت ہیں لہذا ہم کو فکر نظر کی حاجت نہیں اور
 اس وجہ سے ایک غل غلطیوں واقع ہوا کہ جزئیات منصوصہ مخالف قیاس جسکے دیگر وجوہ بر وفق قیاس رکھے گئے ہیں
 جیسے نقض الوضوہ بقدرتہ اور ایسے مسئلہ میں بعض روایات متوافق قیاس بھی اصحاب دین سے کسی امام سے مروی
 ہوئے تو ان مشائخ نے اسی روایت کو ترجیح دیکر اصل مذہب قرار دیا ہا لاکہ سند تفتیش اصل مذہب وہی قول
 ہو جو خلاف قیاس ہو جو رد و فیض ہو لہذا ایسے متنبین ازین سنبل شیخ ابن الہمام و ابن کمال یا شاد قاسم
 بن قطلوبغا وغیرہم اور اسکے متبعین مانند برجندی و دیگر کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار ہیں اور
 انکی مخالفت میرے نزدیک انکے کچھ مقدم مشائخ، فخر رابیع وغیرہ مرجع ہو اگرچہ بالکل یہ نہ کہ علامہ تارسی
 و شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم نے افادہ فرمایا ہو کہ ان اساتذہ رحمہم اللہ تھامس کے کا تو غل فن حدیث میں کمتر
 ظاہر ہوتا ہو اور ہم لوگ اگرچہ متعلمین ہیں لیکن بہ قول دار البی و ابن تہاموننا وغیرہم کے جبکہ لہر کی المبت
 ہو اور اسنے اپنے آپ کو بندہ ہوا و ہوس بنا کہ صرف اسقدر اہالی طریقہ بہرہ کمال کہ انہ اقوال و تحقیقات میں
 سے کسی قول پر عمل کرے تو اسنے اجماع مومنین و مسلمین خلف و خلف سے مخالفت کی کیونکہ جس مذہب کو مہر
 بھی نہیں ہوا سپر تو یہ لازم ہو کہ کسی اہل نظر سے پسچھے جو کچھ وہ بتلاوے اسی پر خواہ مخواہ عمل کرنا پڑے گا اور
 جب یہ بات معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شرح برجندی کو بھی ایسی کتابوں میں داخل کیا گیا ہو جنپر کچھ اعتبار
 بدون موافقت اصول و کتاب معتد کے نہیں ہو سکتا و لیکن ہر جسم کے نزدیک یہ حد سے تجاوز ہو گیا ہوا
 تا کل نے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہو یا اسکو کتاب و سنت سے حفظ وانی نہ تھا ورنہ وہ کبھی
 اسکو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار نہ دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح محققانہ ہو والدہ تھامس اعلم بالصواب۔
 محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب ترمذی۔ امام بے نظیر فقیہ قوی الحافظہ کثیر الاطلاع و حیدر قدس شہ گرو
 شمس الدین محمد شافعی غر سے رحمہ اللہ تھامس کے اور جب شہ شہ ہجری میں تھامس گئے تو وہاں مولف بحر الرائق
 شرح کنز الدقائق شیخ زین بن نجیم مصری اور امین الدین بن عبد العالی و علی بن خانی وغیرہ سے تہ حاصل کی او

فیہ تفسیر

نما و سہ

نما و سہ

نما و سہ

امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تالیفات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر الالبصار فقہیہ میں سبب
تدقیق کے بہت معروف ہوئے معین المفتی و مواہب الرحمن و فتاویٰ مترجمی و شرح زاد الفقیہ و رسالہ حرمت قراءۃ
خلفہ الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر الالبصار میں لطیف کی شرح خود فراموشی اسکام منہج الغفار اور سپر
شیخ الاسلام نیر الدین رملی کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شریعہ علماء عصرہ کی در المختار نام ہے۔ واضح ہو کہ تنویر الالبصار کی شرح
سے فتوے دینا نہیں چاہیے جیسا کہ باسب افتاء میں بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ کتاب غیر معتبر ہو
بلکہ اس وجہ سے کہ نہایت تنگی عبارت و لحاظ قیہ و صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع ہونے کا احتمال توی
ہے کیونکہ فقہیہ مسائل میں قیود سبب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہے اور بحث افتاء میں نے الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا
افتاء کے لیے واضح سلیس فتاویٰ مثلاً اس فتاویٰ عالمگیر کے ہونا چاہیے چنانچہ جو شخص دونوں فتاویٰ
پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو خود نظر ہو جائے گا کہ تنگ عبارت در المختار سے سمجھنے میں بیشتر غلط واقع
ہو تاہم اور یہی حال اشباہ و النظائر وغیرہ کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف ہے
ابن نجیم مصری سراج الدین فقیہ محقق کامل الاطلاع شاگرد اپنے برادر معظم شیخ زین بن ابراہیم مصری مولف
بجرا الرائق ہیں لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بجرا الرائق پر کجا بجا اپنی شرح نہر الفائق میں
تخلیہ کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بجرا الرائق و نہر الفائق دونوں سے بہت حوالہ مذکور ہے۔ شیخ زین المعابدین
بن ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و برادر معظم۔ علامہ محقق مدق شاگرد شیخ شرف الدین بلقینی و شہاب الدین
وامین الدین بن عبد السلام و ابوالفیض سلمیٰ وغیرہم۔ استاد شیخ مترجمی مولف تنویر الالبصار و برادر خود
شیخ عمر بن نجیم مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تالیفات میں سے بجرا الرائق و اشباہ و النظائر وغیرہ معروف ہیں لیکن
فتاویٰ ابن نجیم معتبرات میں سے نہیں ہے کہ مذکور نے الافتاء۔ جیسے الدین بن احمد رملی فاروقی مفسر
محدث فقہ صوفی شیخ الخفیہ بن شاگرد سراج الدین صاحب فتاویٰ سلجیہ وغیرہ۔ مولف فتاویٰ سارہ
و فتاویٰ خیرہ وغیرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور مدح میں طول دیا ہے
محمد بن علی بن محمد حصافی نسب بھصن کیفا۔ فقیہ نحوی معروف مولف در المختار شرح تنویر الالبصار و شرح مفتی
الابحر وغیرہ المتوفی سنہ ۱۰۵۰ ہجری۔ ابراہیم بن حسین معروف بہ بری زراذہ مفتی مکہ معظمہ شیخ خفیہ فاضل محقق
شایع اشباہ و النظائر وغیرہ۔ عنایت اللہ محمد لاہوری ابوالمعارف عالم عارف محقق ہیں تالیفات میں سے
ملتقط الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علماء و جنہوں نے فتاویٰ عالمگیر کو ترجیح کیا ہے
خاتمہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ و عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً بدون کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے ہیں۔
حالانکہ اس نام میں حسب اوضاع متعدد یا بحسب معنی نوئی یا جنسی اشتراک ہوتا ہے لہذا تفسیر کیجاتی ہے
نوکر اسرار و القالب اکابر حسب سے پہلے تبرک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرتا ہوں
کہ جہاں کتابوں میں یہ پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاک رسولوں میں سے خاں حضرت
سیدنا مولانا سید الاولین والآخرین خیر الخلق علیہم السلام محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ رسول اللہ ہیں
صلی اللہ علیہ و علی آلہ واصحابہ و علی جمیع الانبیاء والمرسلین اجمعین۔ صحابہ وہ پاک مومنین جنہوں نے آنحضرت

تنویر الالبصار
در المختار

نہر الفائق

اشباہ و النظائر
بجرا الرائق
فتاویٰ سارہ

مفتی کیفا

ملتقط

رسول اللہ

صحابہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور وہ سب افضل الامۃ ہیں انہیں سے خلفاء راشدین
 جہاں فقہین مذکور ہو حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم ہیں عشرہ مبشرہ
 ان چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام
 و طاع بن عبید اللہ و ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے فقط
 عبد اللہ بن عباس مقصود ہوتے ہیں فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن سعود سے فقط عبد اللہ بن
 سعود اور ابن عمر سے عبد اللہ بن عمر و ابن زبیر سے عبد اللہ بن زبیر مقصود ہیں۔ فقہاء انہیں کو عباد لہ
 کہتے ہیں اور محدثین بجا سے ابن الزبیر کے عبد اللہ بن عمر و ابن عباس کو کہتے ہیں۔ تابعین و
 مؤئیدین جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہوا اور خاص کر اسی کو ذکر کرتے ہیں
 جسے کچھ دین کی بات روایت کی ہو۔ سلف صالحین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عموماً صحابہ و تابعین و خلفاء
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک والے سلف ہیں والہ اول اصوب واللہ اعلم بالعبود
 کے دیکھنے والے تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تھے۔ ان علماء میں متقدمین و متاخرین
 کہنا اصل ہو اور بعضے مجازاً سلف و خلف یہاں بھی بولتے ہیں جیسے در حقیقت سلف صحابہ رضہ ہیں اور خلف
 تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور شن الفارہ ابن حجر المکی میں ہو کہ صدر اول کالفظ فقط سلف
 صحابین ہی پر بولا جاتا ہو اور وہ تینوں قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابو حنیفہ
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ بولتے ہیں۔ محمد و امام محمد یعنی محمد بن الحسن الشیبانی شاگرد ابی حنیفہ رحمہ اللہ تم
 حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصر جیسے ابن ابی لیلی فقہ میں محمد بن عبد الرحمن بن سنان
 الکوفی اور حدیث میں اسکے باپ مراد ہیں۔ صاحب المنہب یعنی ابو حنیفہ رحمہ۔ صاحبین یعنی
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تھے۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اسوجہ سے کہ امام ابو یوسف
 نے اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاہ ہونے سے بھلیا یا اور امام محمد کی تصانیف نہایت
 کثرت سے ہوئیں پس گویا یہی صاحبین ہوئے کیونکہ فقہاء کو انہیں سے روایات مذہب بہت ملین تو لفظ صاحبین
 پر اقتصار ہوا اور کسی قدر رف و حسن سے بھی بہت انجاء پر حکم نام لکھ دیا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ رحمہم
 امام مع صاحبین رحمہم اور مترجم نے کہیں ائمہ ثلاثہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک
 اور زفر رحمہ اللہ تھے کا قول اگرچہ اعتباراً ذکر کرتے ہیں مگر اسطرح کہ ائمہ ثلاثہ زفر رحمہ کے نزدیک اور انکو
 ملا کر ائمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جہاں آوے وہاں امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد
 رحمہم اللہ مراد ہوتے۔ سنیین فقہاء حنفیہ میں ابو حنیفہ و ابو یوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری و مسلم ہیں
 اور صحابہ میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ طرفین انہیں ابو حنیفہ و محمد ہیں۔ قولہم عندہم جمیعاً یعنی
 بالاجماع ان سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہ کا اتفاق ہو۔ امام ثانی و امام قاضی یعنی
 ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام ربانی محدثین۔ خصائص و قدوری و ماتریدی وغیرہ مترجم ہیں مذکور ہوئے
 اور انہیں التباس بہت کم ہر ان کرجی سے ابوالحسن مراد ہیں اور حضرت معروف کرخی جو اسے مقدم ہیں مراد ہیں

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

مقدمہ

ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے نام کے ساتھ وصفی طوائف لائق تہنیت ہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ جو روایح میں
ادستہ ہیں ان سے معرفت ہو بخلاف علماء ماوراء النہر وغیرہ کے کہ یہاں لوگوں نے ان کے القاب لکھے ہیں جیسے شمس اللہ
اور یہ چند فقہاء کا لقب ہو مثل شمس اللہ حلوانی و شمس اللہ زہری و شمس اللہ کریمی و شمس اللہ اوزر جند کے
ولیکن جہاں خالی شمس اللہ مذکور ہو وہاں مراد شمس اللہ سرخسی ہیں و باقیوں کے ساتھ حلوانی وغیرہ کی طرف نسبت
بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فضلی رح جہاں مطلق مذکور ہو مراد شیخ امام
بلبل ابو بکر محمد بن الفضل الکفاری البخاری ہیں۔ ذکر کتب جہاں اصل مذکور ہو یعنی جیسے کسی حکم کی نسبت
آیا کہ ایسا ہی اصل میں مذکور ہو تو اس سے امام محمد رح کی مبسوط مراد ہو کیونکہ اسلوب سے مقدم تصنیف فرمایا تھا پھر
جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات پھر سیر صغیر پھر سیر کبیر کذا فی غایۃ البیان وغیرہ۔ اس مبسوط کو ایک جماعت
متاخرین نے شرح کیا ازاجملہ شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں انکی شرح کو مبسوط کبیر کہتے ہیں و شرح
شمس اللہ حلوانی وغیرہ اور یہ شروح اگرچہ درحقیقت شروح ہیں لیکن شارح نے اپنے کلام کو امام محمد رح رحمہ اللہ
کے کلام سے مختلط ذکر کیا لہذا کبھی مبسوط شمس اللہ حلوانی یا مبسوط شیخ الاسلام خواہر زادہ بولا جاتا ہو بلکہ
اس فتاویٰ میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہو لہذا اس امر کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تشویش نہ ہو اور
یہی حال شروح جامع صغیر میں ہو کہ کتاب دراصل محمد رح کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام
غیر متمیز خلط کیا لہذا جامع صغیر قاضی خان یا جامع صغیر فخر الاسلام بزدوی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہو کہ شرح
جامع صغیر قاضی خان وغیرہ اور اس فتاویٰ میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھا دیا اور کہیں اسی طور سے چھوڑ دیا
ہو ولیکن واضح رہے کہ مبسوط شمس اللہ سرخسی سے اطلاق کے وقت شرح مبسوط نہیں مراد ہو بلکہ حکم شہید
المتوفی ۳۳۲ھ ہجری کی تالیف کافی کی شرح مراد ہو لینے کافی مولفہ حاکم کی شرح سرخسی کو مبسوط سرخسی بولتے ہیں
اور فتاویٰ میں اس سے حوالہ جب بجا مذکور ہو تو مبسوط کا ذکر ہوا حسب کو اصل بولتے ہیں اور جہاں روایت
اصول ملحوظ جمع مذکور ہو اس سے امام محمد رح کی چھ کتابیں سب مراد ہیں جنکا ذکر ابھی ہو چکا کذا فی رد المحتار و تعلیق الانوار
میں ہو کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں لیا ہو اور خطا و سے لے لیا کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں لیا۔ غایہ میں ہو
کہ اصول صریح چار ہر دو جامع و زیادات و مبسوط ہیں اور یہی نتائج الانکار میں بھی مذکور ہو بالجملة جس حکم کی نسبت
لکھا گیا کہ اصول کی روایت ہو یا اصول میں یوں ہی آیا ہو اس سے مراد یہ ظاہر قول رد مختار ہر ش کتب ہیں اور
بقول غایہ و نتائج الانکار صریح چار ہیں پس بقول اول جو حکم سیر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب
ہو اور بقول دوم نہیں ہو بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہو جیسا کہ نتائج الانکار میں تصریح کر دی ہو اور خاتم علماء
فرنگی محل رحمہ اللہ نے مفتاح السعادتہ سے نقل کیا کہ انہم یسرون عن المبسوط و الزیادات و الجامعین بروایۃ الاول
دن المبسوط و الجامع الصغیر و السیر کبیر لظاہر الروایۃ و شہور الروایۃ انتہی شاید کاتب کا سہو ہو کیونکہ سیر صغیر اس میں
سے بالکل ساقط ہو اور مبسوط و جامع صغیر کو مکرر لایا ہو اور شک نہیں کہ مبسوط اصل اتفاقی ہو پھر اگر یہ مراد ہو
کہ اسکی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایت اصل دونوں کہتے ہیں تو اتومی سے ضعیف کی طرف ترقی ایسے مقاصد میں
محل ہو پھر سیر کبیر سے ضعیف مقدم و شہور تر ہو اور مبسوط سب سے زائد باوجودیکہ اسکو غیر مشہور الروایۃ میں لیا ہو

فاینا مل فیہ اور شاید تو فقہین اس طرح مقبول ہو کر روایت الاصول و ظاہر الہادیہ و ظاہر المذہب اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھکتا ہیں سب ہیں چہرہ انہیک روایت الاصول انہیں سے فقہ پار سے مخصوص ہے اور مشہور روایت باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہو، لیکن ظاہر الروایۃ مثل روایت الاصول ہونا الیقین ہے اگرچہ انہی سے علماء فقہ اور دیگر کسی معنی میں بغائتہ نہیں ہو والدہ تھامسے اہل علم و عقرب انہیں کلام آویسکا انشاء اللہ تعالیٰ کے محیط جس سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہو کہ میں سطلق مذکور ہو اور کہیں محیط سرخی مذکور ہو پس محیط سے جہاں سطلق مذکور ہو محیط برہانی مولفہ امام برہان الدین مراد ہو اور زنیہ جی انہیں کی تالیف ہے۔ جسے جو محیط سرخی سے امام رضی الدین سرخی کی محیط مراد ہو۔ اور تراجم ابن طبقات اور علیہ سے چند محیط کا حال ذکر کیا کہ انہی انشاء ظاہر نہیں ہونا ہو۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترتیب محیط سرخی کی ہو کہ ہر اصل فقہی اصل پر واپس اصول پھر نو اور پھر فتاویٰ کے کو ذکر کیا ہو۔

تتمم۔ حاکم شہید محمد بن محمد التو فی نے لکھا ہے جہری ہیں اور حاکم فقہ میں وہ ہو کہ جلد فرعیات باب اول فقہی محفوظ رکھتا ہو اور اصول الفقہ سے ماہر ہو اور بعض نے اسکی تعداد بیان کی ہو اور حدیث کو اصطلاح میں بھی حاکم کی تعریف میں اختلاف اس طرح مذکور ہو کہ کافی تدریب الراوی فی شرح تقریب النوادر کے لکھنے شیخ السیوطی رحمہ اللہ لیکن ترجمہ کے نزدیک فقہ میں جملہ فروع کے حفظ سے مقید کرنا اس حجت سے مشکل ہو کہ نازل و فوائع ماقیامت باقی ہیں اللهم الا ان یہ ادب ما یروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ انہی انضباط ظاہر ہو اور اسی اصطلاح پر صاحب استدک کو حاکم کہتے ہیں۔ المصدر الشہید یعنی حاکم الدین رحمہ و ترجمہ میں نے اسی اعتماد پر کہیں کہیں نام چھوڑ دیا ہو صرف اسی لقب پر اقتصار کیا ہو۔ صدر الشریعہ اکبر احمد بن جمال الدین الجوبی۔ صدر الشریعہ اصغر عبداللہ بن سعود صاحب فتاویٰ و شرح وقایہ۔ تاج الشریعہ محمود بن احمد صدر الشریعہ اکبر یوسف وقایہ۔ ابوالمکارم شامی وقایہ۔ ابن عابدین رحمہ نے کہا کہ مرد مجہول ہو لینے اس کے حال و علم و کمال سے تاریخی تذکرہ نہیں ملتا ہو۔

الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیرہ فقہاء کا ذکر اس باب سے مقدم کرنا طریقہ تفسیر کے مناسب نظر آیا کیونکہ عوام کو جب اس کے مختصر حالات و زمانہ سے دانستے رہتے تھیں طبقات سے آگاہی حاصل ہو تو انکی تقسیم طبقات کی راہ سے اور ان کے اجتہادی مسائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے قریب ہوگی اور پوری بحث دیکھنے پر زیادہ زیادہ واضح ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ کے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جب اس دار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہر و باطنی فرض کیے اور باطنی سے سیری مراد وہ احکام ہیں جو قلب سے متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و شہر وغیرہ و خلوص نیت و حسن طوبیت وغیرہ دلک اور جو کہ عقل جو شہوات وغیرہ سے گونڈھی ہو اس راہ میں مستقل نہیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ نے بروفق رحمت کا ملا اپنے بندوں کو عدم معرفت میں معذور فرمایا اس حد تک کہ انہی خاص بندہ مقبول رسول مبعوث فرما دے چنانچہ اس کے واسطے سے جو احکام و اخبار نازل فرمائے وہ امور و اقیعہ کی سچی خبریں ہیں اور انہیں بدگمانی کرنا سواسے کج فہمی صریح کہ جو کسی خواہش پسند آدمی کو کسی

خود اثر انسانی کی وجہ سے ماضی ہو کچھ اختلافات تصور نہیں بخلاف ایسے لوگوں کے جو امور الٰہیہ و موجودات میں عقلی اور عقلی سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدیہی ظاہر ہو کہ ایک دوسرے سے مخالف راستے ظاہر کرتا ہو تو لامحالہ ایک کا جبراً اذواضر و تسلیم کرنا چاہیے مثلاً حکمت فلسفہ کو یقینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک اس میں عقلی و صورت سے مرکب بنانے کا کبھی نہ ہو اور ارسطو کے نزدیک یہ عقلی ظاہر ہو کہ عقل بیان کسی یقین کو غیب نہیں خصوص جبکہ خود عقلمند ایک وقت کچھ راستے نبھو رہا تھا تو اور دوسرے وقت ایسے خلاف پر جرم کرتا ہو اور اس میں کسی منصف کو شک نہ ہوگا پھر ان عقلمندوں کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں ایسے کہ یہ خود مقرر ہیں کہ ہمارے نزدیک افلاطون شخص سب سے زیادہ عقلی ہو یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابر ہو کرین تو پھر ان میں تو فرق کے اسکو عقیل جانتے و سنا سننے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہو بخلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ جعفر رانیا رسول علیہم السلام اللہ تعالیٰ عزوجل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کلمہ پر متفق ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سوا کسی معبود نہیں اور تمہارے لیے آخرت برحق ہو اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک برابر یہی توحید پائی آئی جہاں تک حضرت خالق عزوجل نے مقدر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے رسولوں نے اہل عقل ماننے والوں کو راہ الٰہی سجانے والے بتلائی جس سے وہ مقصود کو پہنچنے پران تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبی رسول اللہ عزوجل محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و علیہم اجمعین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو انچادین حق تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و صحابت کے لیے کچھ خیراتہ اخرجت للناس تاملوں بالعرف و تہنوں علی المنکر الایہ نہایت عمدہ بندے منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر و باطن خالص توحید پر گناہ سے ایک روز بچا ہو اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صادق بلند آواز سے انکی افضل الامۃ ہونے کا اقرار دے کر بچا اور حقیقت افضل الرسول کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رضی اللہ عنہم در ضوا عنہ ہوئے اور راہ الٰہی میں کوشش و اجتہاد کا حق ادا کیا کہ اشیائے پیچھے انکے اصحاب یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یدہم ثم الذین یلوہم ہوئے اور قولہ من اسے من رافی الحدیث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و صلاح ظاہر و باطن انہیں محبوب حق انکے بعد جو زمانہ آیا اسی میں تصدیق و اخلاص کو تشریل ہونا شروع ہوا و الاصل مافی صحیح مسلم من قولہ الا انہ نزلت فی جند یحب الرجال الحدیث لیکن بعضے اسی طریقہ سلف صالحین و صدر اول پر قائم رہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت سے انکو عذاب الٰہی کی طرف جانے سے روکا اور کمال کوشش انکی اصلاح قلب پر پڑی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط ہو لہذا احرام و شہادت و معاصی جو ارجح و غیرہ سے بچنے کے لیے افعال محمود و مشہور دین کی تمقین فرمائی اور منوع سے منع فرمایا پس انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر مخصوص ظاہر تو کہ ہر زمانہ متاخر میں نور ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی لہذا انھیچ من قول انس رضی اللہ عنہ الذی سمعہ من نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور نظائر مخصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے پچھلون سے نہیں نکل سکتے لہذا ان کے لیے ایک قاعدہ بنایا جس سے نوریان کی کمی کا جب نقصان فی الجملہ ہو جاوے اور اپنے اعمال ظاہری قلبی کے واسطے حکم الہی سبحانہ تعالیٰ معلوم کر سکیں اور جہان تک ممکن ہو خود نظائر و احکام و وقائع کو استخراج کر دیا اور اسکے بعد ان کے اصحاب نے بھی اتباع کیا و لیکن بفضل اول کوہ و لہذا اقبال اشافی رحمہ اللہ من اراد التبحر فی الفقہ فہو عیال لابی حنیفہ رحمہ اللہ۔ پھر چونکہ فروع اعمال بغرض حصول ثواب و نفس کو پابند شرع رکھنے کے ہیں حالانکہ ایمان قطعی منصوص ہو تو فروع میں رحمت اکہیہ سعت تامہ کو مقتضی ہوئی اور ہر مجتہد کی رائے اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیک راہ پر ہو اگرچہ تنافض حالت میں و رباطن ایک ہی مصیب ہو گا لیکن اصلی غرض ثواب ہو اس راہ سے ہر ایک مصیب ہو گا اور اس سے اختلاف است عین رحمت ہو لہذا طرق اجتہاد کی راہ سے انہیں تمارن ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمالوں پر ثواب ہو اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہو کہ ثواب و صفائی قلب سے عین الیقین و قرب رب العلمین کی بزرگی حاصل کیجاوے اور یہ مل گیا کیونکہ جنہا میں قصور نہیں ہوا ایسا واسطے جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہو اسکا فعل ہو اور ہوس پر مبنی ہو جاوے اور وہ گمراہ ہو گا لہذا عوام کو حکم ہو کہ اہل تقویٰ سے و اجتہاد سے راہ پوچھیں پس جب فقیہ بزرگ شفی پسندیدہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا چلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت نے اسے طریقہ اجتہاد بھی سکھا کر جو بات اسوقت نہیں واقع ہوئی اسکا حکم خود اسی طریقہ سے بحال سکیں پھر جہان تک یہ صلاحیت بہشیت الہی ثمالی قائم رہی کہ اس طریقہ میں جہد و اجتہاد کریں تب تک انہوں نے ایسا کیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرتفع ہوئی اور شہ و ذہب پر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہو لہذا اسی طریقہ کو لازم کیا اور اسی جہت سے ابو جہ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنیفہ و شافعیہ وغیرہ فرق ہو گئے اور درحقیقت یہ سب ایک اصل توحید پر قائم ہیں خواہ وہ اعمال جوارح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر عبت سے سامان آخرت جمع کرنا دیکھ کر خوش ہوتا ہو اور جانتا ہو کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و رضا مندی عطا فرمائے گا مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہو اسی اجتہادی راہ سے انہیں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنہوں نے قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد اصولی بنائے جن سے ہر طریق قیاس مسائل کا استنباط بغالب اسید ثواب ممکن ہوا اور یہ اسوقت کے مصالح و متاخرین کی قوت ایمان کے موافق تھا اور یہ ایک رحمت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جنکو اصول یا فروع میں اپنے مانند کسی مجتہد کی تقلید روا نہیں تھی و لیکن کتاب و سنت جسکی اتباع مقروض و متعین ہو اگر اس میں کسی مسئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم خیر الامم ہیں اسلئے نو

وفات اہل ان میں ساواس نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت مشارب کے تائید ہوا اور انکی
 فتاویٰ کا اشتہار بھی تفاوت ہوا اور پہلے اس کے جنکا مذہب شائع ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ مالک بن انس ثوری
 و شافعی و ابن ابی لیلہ و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد اصفہانی ہیں و لیکن ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ
 اللہ مالک رحمہ اللہ و شافعی و احمد رحمہ اللہ تھائے کما شرب زیادہ مشہور ہو گیا اور ان میں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث دہلوی رحمہ اللہ کے انصاف میں ہو کر قوی اسباب اشتہار میں سے یہ ہو کر مشیت
 انکی عزوجل سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ قاضی دارالخلافت ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی پر مدار ہوا اور بعد
 انکے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضاہ ہوتے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے تمام شیوع
 و اشتہار ہو گیا تھے کہ بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو باعوان نظر دیکھا اور امام فقیہ ربانی شافعی
 رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی وجہ
 نکلتی ہے کہ امام رحمہ اللہ کے شاگردوں میں اہل اجتہاد علماء بہت کثرت سے تھے جنکی اتباع لوگوں میں خود
 مرغوب بھی لہذا کثرت ہو گئی۔ اور کفوی کے طبقات میں ہو کر اصحاب حنفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں
 و شہروں میں متفرق ہوئے چنانچہ مشائخ عراق سے بغداد وغیرہ میں اور مشائخ بلخ و بخارا و خراسان و
 سمرقند و شیراز و طوس و آذربائیجان و ہمدان و فرغانہ و وائغان و مازندران و خوارزم و غزنین وغیرہ
 ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء و فقہاء متدین تھے انکی تصانیف و تذکر
 سے زیادہ شیوع ہوا اور مالی و توالیف و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہاء میں چہ طبقہ
 ہیں اور مع مقلدین سات ہیں۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جو کسی طرف منتسب ہیں جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف
 رحمہ اللہ و شافعی وغیرہم۔ دوم طبقہ مجتہدین مستقل جو کسی طرف منتسب ہیں جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف
 و زفر کربا و وجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزنی رحمہ اللہ کہ شافعی رحمہ
 کی طرف منسوب ہیں۔ سوم اکابر تاجرین کہ جنکو قواعد مقررہ اصول و قیاسات فروع سے استنباط و قائل
 نوازل کی قدرت تائید ہو جیسے خصات و طحاوی و کرنی و حلوائی و رخصی و جصاص وغیرہم اور بعض نے برووی
 و قدوری و قاضی خان و صاحب ہدایہ و رہبان الدین صاحب ذخیرہ و محیط اور طاہر بن احمد صاحب نصاب
 و خلاصہ و نیک اشال کو ائمہ میں داخل کیا ہو اور ظاہر یہ کہ منبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہو اور میرے نزدیک
 اس میں تامل ہو واللہ تائید اعلم۔ چہارم اصحاب تخریج کہ جنکو اجتہاد کی قدرت نے الجملہ ہو کر کونکہ اصول و فروع
 کے احاطہ سے قول مجمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ کو اسی طبقہ میں داخل
 کیا و لیکن عجب ہو جیسا کہ فاضل الکفوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضی خان وغیرہ کو سوم میں شامل کیا اور میرے
 نزدیک اس میں ظاہری تتبع کافی نہیں ہے و قوت ایانی کی ترقی پر اسکا مدد ہوا ہے اگرچہ نفس تصدیق قابل کمی
 زیادتی نہیں ہے۔ پھر مترجم کو اس میں بھی تامل ہو کہ ان لوگوں کو جنکا نام میں شمار کیا گیا اور جو علماء اس
 قرن میں موجود تھے کیا درحقیقت ایسے تھے کہ انکو قوی نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی پنجم طبقہ اصحاب ترجیح
 ہے امام قدور سے صاحب ہدایہ وغیرہم انکی شان فقط یہ ہو کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیکھتے ہیں

باین قول کہ یہ صحیح ہو یا اولیٰ ہو یا اوفق بالقیاس یا لوگوں کے حق میں زیادہ آسان ہو یا ارجح ہو وغیرہ لکاک اور صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کفوی نے ابن کمال یا شتا اور مفسر ابو اسعود کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ و انت لو نامرت سے الامر

نظیر لک ان المنزلیں للناس منازلہم انما موقع نظر ہم کثیرۃ القیل والقال وحفظ الاقوال حتی عند الجدل من علم الدین وانما الاعلم عندہم من طال ادیال مسانہ فی اتما حج المجدال العاریۃ عن الاستدلال بتجویز المدعیات عند رجل فلا عبرۃ فی تیر ما حکموا فیہا لا علم بذلک لاحد الا عندہ وجہ وہو اعلم بالمستدین ششم طبقہ جنکو نقطۃ اتنی قدرت ہو کہ اقوی و قوی و صحیح و اصحیح و ضعیف و ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب و نوادر بین تمیز کر سکیں جیسے شمس الائمہ کردری و حصیری و نسفی و غیرہم اور انھیں میں سے وہ عالم بھی ہیں جنھوں نے متون یافت کیے جیسے صاحب محتار و وقایہ و کنز وغیرہ انکی شان یہ ہو کہ انہی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں کرتے ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم جو طبقہ ششم سے بھی اولیٰ ہیں تو دسے محض مقلد ہیں انہر لازم ہو کہ کسی فقیہ کی تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال یا شارح المد نے کہا ان لوگوں کو کچھ تیسرے نہیں بلکہ جو روایت پاتے ہیں کیسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اسنے زیادہ اسکی جو انکی تقلید کرے کذا تعالٰی الفاضل الکفوی رحمہ اللہ تعالٰی اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب سے کی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ مجتہد یا تو مستقل ہو اور اسکی شرطوں میں سے یہ ہو کہ فقیہ النفس و سلم الدین ہو اور فکرتین متراض اور صحیح التفکر والاستنباط ہو اور بیدار و دلائل شرعیہ سے عارف و انکی شروط کا جامع باوجود روایت کے انکے استعمال میں متراض اور امہات مسائل فقہ سے ہوشیار اور انکا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ دراز سے معدوم ہو گیا اور یا مجتہد منتجب ہوگا اور اسکی چار قسمیں ہیں اول وہ کہ امام کی تقلید کسی اصول فروع میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہو اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہو۔ دوم فقیہ بہ مذہب کہ اولہ امام و قواعد سے تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ اصحاب الوجوہ ہیں۔ سوم رتبہ وجوہ سے کم لیکن اولہ مذہب امام کی تفسیر و تخریر و ترجیح و تضعیف کر سکتا ہو اور یہی اصحاب ترجیح آخر جو بعض صدی تک تھے۔ چہارم مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہو لیکن تخریر قیاسات و تقریر دلائل میں کمزور ہو تو اسکا فتوے جو کتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہوگا مگر جسم کتا ہو کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اس زمانہ میں فتوے اسی شخص عالم کا مستبر ہو جو حفظ مذہب و نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور فہم الجملہ نظر کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ تفسیر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح ہوتی ہو کامل نہ ہو پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہو او ہوس یا خالی رطب یا بس روایات میں سے کسی روایت پر مدار نہو کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہو اور اگر کسی شخص نے تعبیر ایسی لیاقت کی دلیری کی تو وہ جسہم کابل ہو کہ خود مذہب میں رہا اور دوسرے اسپر سے پار ہو گئے۔ اور عنقریب بحث افتا میں نوکر آتا ہو و اللہ تعالٰی سبیل ارشاد

الوصل طبقات مسائل مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ اول مسائل اصول اور دوسرے امام محمد رحمہ

چار یا چھ کتابوں کے مسائل ہیں یہاں کہ اوپر مذکور ہوا اور انہیں کو طہر الروایۃ بھی کہتے ہیں ان اصولوں سے یہ سب سوط اول و اصل ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے اسکو اکثر دن نے روایت کیا از الجملہ اشہر روایت ابو سلیمان جوزجانی ہے اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ کی بھی اسکے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط السرخس والعلوانی رحمہما اللہ تعالیٰ اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط سرخسی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایۃ کے مسائل میں سے حاکم شہید کے فقہ کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب منقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں سے ہے اور اسکی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے از الجملہ شرح شمس الائمہ سرخسی و شرح قاضی ابی جانی معروف ہیں۔ اتوں فقہ اگرچہ اب منقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود اور اس فقاوسہ میں انہیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اسی واسطے یہ فقاوسہ اصول مذہب دریافت کرنے کے لیے بہت عمدہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کا لاوے تو اس پر اعتماد اسوجہ سے نہ ہو گا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر ثبوت ہو بخلاف نقل کے جو اس فقاوسہ میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایۃ کے مسائل ہیں اور مراد ان سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سوائے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں تردید کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و جرجانیات و رقیات و ہارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر الروایۃ اسلئے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ سے یہ کتابیں اس طرح ظاہر شہر مروی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سوائے امام محمد رحمہ اللہ کے اور دن کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کے معراج حسین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے تبعاً روایات ہیں اور اسی قسم میں کتب امالی ہیں اور امالی جمع المارۃ اور المارۃ یہ ہے کہ فقہ کے گرد اسکے تلامذہ دوات قلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اسکو لکھتے گئے اسی طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فقہیات میں بھی متعدد میں فقہاء میں جاری تھا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انکے اذیان سبیل مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق تلامذہ کے پاس جنکو نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن سماعہ وابن رقمینے ابراہیم بن نوادر ہشام وغیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر عن ابی یوسف وغیرہ پس انکو نوادریا تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ متفرق روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ ظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح عمل یعنی تاویل بیان کی اور ایسا اذونات اصول میں جزیئہ مذکور نہیں مگر نوادر میں ہے اور کبھی نوادر میں اگرچہ منقود ہے لیکن تخریج مسائل سے مخالفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہ کے انواع و اقسام کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انہیں سب کے تقاضے پر تفریبات کر لیا وین اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل و اسکے تفریبات کو ایک اصل مقید شامل ہے اسی واسطے جامع صغیر کہلاتا ہے

کہتے ہیں باوجودیکہ بہت ضعیف ہو کیونکہ تیسرے مسائل خود احکام متعارفہ ہیں لیکن سوائے صاحب بصیرت کے کسی کو استخراج پر اعتماد نہیں رواہی اور شروح جامع ضعیف مثل شرح قاضی خان وغیرہ البتہ جید متقدمین اور فتاویٰ میں اس سے بیشتر حوالہ ہو بلکہ فقہ سوم مسائل فتاویٰ سے ہیں اور بعضین کو واقعات و نوازل کہتے ہیں اور یہ مسائل وہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین بہ قوت اجتہاد ایسے قتالے میں استخراج کیا جنہیں ائمہ متقدمین کوئی روایت نہیں ہو اور ایسی کتابوں میں اسے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیہ نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور نوازل اسکا نام رکھا اسمین اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن مقاتل رازی و محمد بن سلمہ و نصیر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ سے جمع کیے اور جا بجا اپنے آپ جو کچھ اختیار کیا وہ بھی لکھ دیا یعنی مثلاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ اسے نقل کیا اور اس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے نزدیک یوں مختار ہو لہذا اس فتاویٰ میں جہاں اس طرح آیا ہو کہ سی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار کیا اسکے یہی معنی ہیں کہ یا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں انہیں سے خود ایک کو قوی سمجھ کر لکھ دیا کہ میرے نزدیک یہ مختار ہے یا تو میرے نزدیک اس حکم کے علاوہ دوسرا حکم اجتہاد میں چھریا مختار ہو چھریا کتاب ان واقعات میں اصل ہو اور اسکے بعد دوسروں نے اسی طرح جمع کر دیں جیسے مجموع النوازل والواقعات از ناظمی رحمہ اللہ و واقعات صدر رشید حسام الدین رحمہ اللہ اسمین بھی اختیارات صدر رشید اکثر مذکور ہیں چنانچہ فتاویٰ میں جا بجا آیا کہ اسی کو صدر رشید نے اپنے ہاتھ واقعات میں اختیار فرمایا ہو پھر انکے بعد مشائخ نے اصول روایات کے ساتھ غیر ظاہر الروایۃ و امالی و نوادر و واقعات کو مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ وغیرہ اور بعض نے ایک نوع تائز کے ساتھ جمع کیا جیسے محیط شمس الائمہ سرخسی چنانچہ انہوں نے پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الروایۃ یا شہورۃ الروایۃ کو پھر امالی و نوادر کو پھر فتاویٰ کے کو اور یہ عمدہ ترتیب ہو خصوص اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہو کیونکہ اب استقدر تائز بھی معدوم ہو گیا۔ خواہ قلت ادراک و علم سے اور خواہ اصول وغیرہ منقوہ ہونے سے اور بے شہرہ سیستی بہت مضر ہوئی کہ کتب اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ کم کر دی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین کی تصانیف سے شائع و مطبوع ہیں انہیں سے بعض متون ہیں اور بعض انہیں کی شروح ہیں اور بعض بنام فتاویٰ معروف ہیں۔ واضح ہو کہ اہل علم میں یہ قول مشہور ہو کہ متون میں جو حکم مسئلہ لکھا ہو وہ حکم شروح سے مقدم ہو اور جو شروح میں ہو وہ فتاویٰ سے مقدم ہو پس اگر شروح میں ایسی بات پائی جاوے جو متون سے مخالف ہو تو متون کا حکم لیا جائیگا اور جو یہ بیان کرے کہ متون ہی واسطے ہیں کہ ظاہر مذہب کو نقل کریں۔ مترجم کہتا ہو کہ میرے نزدیک یہ قاعدہ شروح مبسوط وغیرہ واسطے طبقہ کے واسطے متوافق تھا کیونکہ متون سے مراد اصول ہی جنکو اب متون کہتے ہیں اور فتاویٰ سے مراد خالی متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جنکو واقعات کہتے ہیں پس مراد یہ تھی کہ جب کتب اصول میں کوئی حکم ملا اور شیخ شارح نے اسکے خلاف لکھا ہو تو شرح کا حکم ترک کیا جاوے اور اصل کا لیا جاوے کیونکہ وہی اصل مذہب ہی اور جو شروح میں ہو وہ فتاویٰ پر مقدم اس جہت سے کہ شرح فوائد قیود مسئلہ میں تو گویا یہ مسائل خود اصل میں مذکور ہیں بخلاف واقعات کے کہ ان میں

مفروض ہوا کہ مصری یا نعمتی راست امام سے نہیں ہی ملے بقاعدہ اجتہادی متاخرین نے استخراج کیا ہو یا نہ ممکن ہو کہ کہیں اشارہ اس طرح نہ ملے اصل میں ہو اسی واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب یا امام نہ ملے۔ یہ نہیں ہی دیکھیں غلام شریف نے یوں کہا اور غلام نے اس طرح پر لکھا کہ یہی صحیح ہو اور امام محمد رحمہ اللہ نے ہی طرقت اشارہ کیا ہو پس بطریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکور نہیں ہی غلامت شروع کے کہ فائدہ فیدل یعنی مقدمہ روایت ایک حجت معتبرہ ہی تو وہ ضمنی مذکور ہی پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے مضامین شروع پر اور شروع فتاویٰ سے پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو متون و شروح و فتاویٰ موجود ہیں ان کے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا اس لیے کہ شروع اس وقت ہر طرح کے نوادروامالی وغیرہ سے ملو ہیں اور اگر اوجہ شہرت کتاب تو اثر کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لیے ہیں الخ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہو کہ جملہ شروع متواتر درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواتر و عدم تواتر کی بحث جدا گانہ ہی علاوہ اسکے جنکو اس وقت فتاویٰ کہتے ہیں وہ خالی نوازل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نوادر وغیرہ اس میں موجود ہیں خصوص اس فتاویٰ سے عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہر ایہ و وقایہ وغیرہ خواہ انھیں کے حوالہ سے یا بسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اس میں موجود ملینگے اور نہ اس سے بہت سے روایات اصول کا نشان لبا یا نکا پھر کیونکہ شرح نقایہ مستانی و شرح ابوالکلام کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا اس سے کم۔ اور حق تو یہ ہو کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ سے لیکر انکی شرح لکھی جاوے کیونکہ ایک جم غفیر علمائے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار سجد تواتر پہنچ کیا خصوص جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر انار اللہ تعالیٰ برہانہ کی سعی و فہر پر اعتماد قوی ہو کہ اصول جن سے حوالہ ہوئے بالاعتماد ہم پہنچائیں یقین پس یہ کتاب جسکو فتاویٰ کہا جاتا ہے ان شروع متداولہ سے زیادہ مستند ہو۔ بالجماعہ مجموعی حالت اس فتاویٰ سے بے نظری یہ نہیں ہو کہ اس پر وہ معنی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جس نے یہ دہم کیا کہ اس وقت کے اطلاق کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہی ایسے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہی جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہے اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ میں جو نسبت ہو وہ یہ ہو کہ فتاویٰ مذکورہ مجمع ہو روایات اصول کافی و منقح و امالی و نوادر و فتاویٰ کا اور ان احکام کے طبقات اوپر بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہو کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جاوے کہ اصول و کافی و منقح میں کہیں مذکور ہو خواہ ذخیرہ و محیط و مبسوط و حبیہ وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہو اور وہی ظاہر الکتب ہو اور اسی پر عمل ہو کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہی اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملا اور شروع میں اسکا حکم بر خلاف ظاہر الروایہ ملا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہو اور شرح کو ترک کیا جائیگا مگر در صورت واحدہ ۱ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط شرح میں ہی ملا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فتاویٰ سے شیخ میں بھی مخالفت ملا تو شرح مقدم ہو اور اگر خالی کسی فتوے میں ہی تو اسی پر اعتماد نہ مائیں ہو پس

وقت اعدہ مذکورہ کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس تقدیم میں اہل علم نے یہ قید لگائی ہو کہ یہ حکم تقدیم کا اس وقت ہو کہ نیچے کے طبقہ میں مصرح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں کہ ایک شخص نے چپاکی تختہ اور مامون کا سپر چھوڑا تو خیر الدین ربلی نے فتوے دیا کہ کل ترکہ چپاکی دختر کا ہو اور اس فتوے کے معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کر کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہو چنانچہ اس افتاء و سے کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہو کہ کل ترکہ مامون زاد بھائی کا ہو شامی نے رد المحتار میں کہا کہ اس مسئلہ میں تصریح موجود ہو کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین ربلی رحمہ اللہ نے جو فتوے میں نقل کیا اسکی نسبت جامع المفہرات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہو اور کہا کہ جہاں کہیں ایسا واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جسکے صحیح ہونے پر تصریح کر دی جاوے۔ اس بیان سے یہ بات بھی محل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو انہیں تصحیح پر مرجع ہو اور اگر نہ ہو یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم شرح صحیح ہو تو انکا حکم بحث الافتاء سے تلاش کرنا چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ بیان ایک یہ قول معروف ہو کہ متون کا حکم مقدم ہو شروع پر اور شروع کا فتاویٰ سے پر۔ اور متون سے مراد وہ متون ہیں کتابین ہیں جو نقل مذہب کے لیے ملزم ہیں اور اصل اسکی وہی قاعدہ ہو جو ادب مذکور ہو کہ اصول کا حکم مقدم ہو اور چونکہ کتب اصول اسوقت مفقود کی گئی ہیں تو بجائے انکے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ شکل ہو اسواسطے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جنکا اصل مذہب میں وجود نہیں ہے جیسے باب طہارت میں مسئلہ وہ درود کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور اکثر مسائل مشائخ کے تالیف ہوتے ہیں چنانچہ ہدایہ دیکھو ہاں شائد مختصر کرنی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتدال اسوقت و قایہ و کثر و قدوری پر ہو بلکہ انہیں پر انحصار ہو گیا اور بعضے فتاویٰ مولفہ عبد اللہ بن محمود و علی متوفی ۸۳۷ ہجری۔ و مجمع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۷۷۹ ہجری متون میں داخل کر دیے ہیں۔ اور ظاہر الحق یہ ہو کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہو اور اسکو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اسکو محتاط کر دیا ہے کہ سب مذہب قرار دیا گیا اند اس قول پر اکثر متفق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہو اسکے صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہی پس جو مسائل ان کتابوں کے ہر حصہ میں انکے نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولف تصحیح کرتا ہو لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صریح اسکے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتقاد ہو گا یا انکی التزامی تصحیح پر۔ یہاں اصلی مرجع اس طرف ہو گا کہ گویا ایک کتاب میں روایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہے اور اس متن میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہو جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا تحریر بھی نہیں ہے اور یہ دراصل کتاب کے متواتر مشہور ہونے پر نہایت ہے اور اسکے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابین اسوہ سے معتبر ہیں ہیں کہ متواتر ہو چوینا ثابت نہیں ہے اور یہ بحث بھی انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہو بالجمہ اگر متون کو مقدم کیا جاوے تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو قایہ میں مذکور ہو وہ شرح و قایہ سے مقدم ہو و انکے اذاتامات القاعدۃ و جدتہا محجۃ لایؤل اے درجۃ و ملت اے ان الاصل ما ذکر من القاعدۃ اولادہ و مضبوطہ منہا

ناتل پس جواب یہ کہ یوں کہا جاوے قاعدہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروع پر مقدم اور شروع کا فتاویٰ پر مقدم ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور یہاں یہ بھی ناگوار ہے کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اقوال ذکر کریں لیکن یہ بھی مخدوش ہے کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر خلاف لیے گئے جیسے فتوے ہو۔ پھر اگر قاعدہ فقہ یہ متون مانکر اس فتاویٰ سے الطباق کیا جاوے تو اسکا یہ اثر یاد رکھنا چاہیے کہ جو سلسلہ اصول سترہ واسکے مانند فقہ و کافی میں سے منقول نہ ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جاوے پس شروع یا فتاویٰ پر اسکو تقدیم ہوگی اور اسنے یہ ہے کہ متون کا حکم اہل مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقل مذہب امام مخصوص مان لیا جاوے تو فتوے کے وقت اسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہیے اور ابھی معلوم ہو چکا کہ متون کون کون کتاب میں مراد ہیں از انہما مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں ولکن اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عموماً مستند اور متواتر نہیں رہی اگرچہ طراز زمانہ ہوا کہ لوگوں میں متواتر پہنچی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر سب سبیل شد و دو چار کے پاس ہو تو اسپر یہ حکم نہ ہوگا جو کنز و قدوری وغیرہ پر ہے کیونکہ ہمیں خوف الحاق و تحریف وغیرہ پیدا ہو گیا ہے اب ہم چند احاطات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ لکھینگے کہ افتا کیا ہو اور کس شخص سے صحیح ہو اور کس کتاب سے چاہیے اور کون کتابوں سے فتوے دینا نہیں روا ہو واللہ تعالیٰ ہو الموفق والمہین احاطات مسائل بعض الفاظ نفس احکام سے متعلق ہیں جیسے واجب وجائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع اعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم اجماعی یا اتفاقی یا اختلافی وغیرہ اور ہر قسم کو بیان جتند مناسب نظر آئے ہیں مختلف بیان کرنا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہے کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اسکا اطلاق اعمیال میں ہے جسکا کرنا مقصود ہے لہذا فرض وہ فعل ہوا جسکے خیالات کا حکم اس طرح ثابت ہوا کہ قطعی بلا معارض ہو اور واجب وہ کہ قطعی نوع معارض ہو پس فرق دونوں میں نقطہ امتداد کی راہ سے ہے اور اسپر بعض احکام بنی ہیں مثلاً منکر فضیلت کا فرہوگا ورنہ عمل کرنے میں جیسا وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ ضروری ہے اسی واسطے بہ قدر آسان قرارت قرآن نماز میں فرض ہے اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہے مگر پورے فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہو اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہوگئی یا اسی کے معنی میں فرائض ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس سے نفس فرائض کا پورا ادا و جائز ہونا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز ادا نہ ہوگی کیونکہ عادی واجب ہے اور واجب ترک کرنے سے بالاجماع مستحق مذاب جہنم ہوتا ہے حالانکہ لوگوں نے ظاہری الفاظ دیکھکر واجبات میں لاپرواہی دستی اختیار کر لی ہے مثلاً رکوع و سجدہ میں ترک طمانینت بقدر تین تسبیح کے جبکہ اسقدر راح قول پر واجب ہے اگرچہ اسنے مقدار جہر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہے تو عوام اہل علم جواز تبلا دیتے ہیں حالانکہ فقہاء کی مراد جواز سے اسے قدر غرض ہے نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہیے پس نماز واجب الا عادی ہے۔ اور جن افعال میں ترک مقصود ہے یعنی شرع میں ممنوع و نہی عنہ ہیں انہیں فرض کی نظیر حسم ہے اور جسکی حرمت ثابت ہوئی ہے اسکی حرمت سے انکار کفر ہے اور واجب کی نظیر کارہ تحریمی ہے اور اس تقریر میں زیادہ توضیح کی ضرورت ہے۔

نہد

نہد

نہد

نہیں ہو کر عموماً اہل ایمان و اسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ کو جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یاد رکھنا چاہیے جو شرح لکھتے
 ورد الختار وغیرہ میں ہو کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو فرض ہی
 جیسے نماز جمعہ یا اعم از فرض و واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اسکی فرضیت کا اعتقاد واجب
 و عمل واجب ہو اور اسی قبیل سے ہدایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عیدین جمع ہوں ایک
 واجب و دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید الفطر یا اسی سے یہ فائدہ نکل آیا کہ سنت کا اطلاق
 کبھی واجب پر ہوتا ہو کبھی نہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ بردن
 اسکے فعل صحیح ہو اگرچہ وہ رکن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریمہ ہو باوجودیکہ نماز میں اس سے
 دخول حاصل ہوتا ہو اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہو اور نہ شرط ہو۔ کدراہت جہان
 مطلق ہو تو مراد کدراہت تحریمی ہو ورنہ تنزیہی پر تنبیص ہوگی اور کبھی قرنیہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں۔
 ذکرہ النفس فی المستصفیٰ و صاحب البحر وغیرہما اور اس فتاویٰ کی کتاب الکراہتہ میں بھی نے الجملہ مذکور ہو اور
 بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہو و الکلام فیہ طویل۔ سنت سے مراد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہو اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا
 یا اسکو برقرار رکھا وہ بھی سنت ہو اور جہان مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول
 صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ وسلم مراد ہو اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم
 پر بھی آتا ہو فی الحدیث علیکم بسنتی و سنتہ الخفاء الراشدین۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین سے
 چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا جماعت اور کدراہت
 حضرت مزین البئر و المحراب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب ہو حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
 کو جماعت سے پڑھانے کا حکم کیا تھا۔ اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب
 ثابت ہوا ہو جیسے نماز عید یا نچہ اوپر گذرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا جتنے نزدیک جماعت واجب ہو
 و فی البحر الرائق وغیرہ کبھی سنت سے مشتبہ مراد لیتے ہیں اور برعکس بھی اور یہ فرائض سے عالم کو معلوم ہو جاتا ہو
 متممہ۔ جہان اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہو کہ مثلاً دعا علیہ کا قول قبول ہو گا اور بدعی پر گواہ لانگے جواب
 میں بیان واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ مخواہ گواہ
 لاوے بلکہ یہ غرض ہو کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہو تو اسکو گواہ لانے کی ضرورت ہو یا یوں کہا جاوے
 کہ اگر یقین لینا چاہے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہو کہ گواہ لاوے اور ظاہر شرع کی قید اس واسطے ہو کہ اگر وہ شخص
 جھوٹے گواہ لایا اور قریب سے حکم حاصل کر لیا تو تہانی کا حکم بہ طور شرع ہو جائیگا جب تک گواہوں کا عیب
 دروغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ ماخوذ ہو گا
 جو آخر حد منع سے باہر ہو کہتے ہیں یعنی جو شرعاً مانع نہیں ہو اور یہ مباح و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب
 سب کو شامل ہو گا فی حلیۃ المحلی وغیرہ اور شرح المہذب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہو کہ یہ جو کبھی بہ معنی
 یصح اور کبھی بہ معنی یحلی آتا ہو یعنی کبھی جب بولتے ہیں کہ یہ جائز ہو تو مراد یہ کہ صحیح ہو اور کبھی جائز یعنی

سرور

نیت

درجہ

مجاز

حلال ہوا اور عقد الفریہ شریعتی میں ہر کوئی عقد نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں ہے چنانچہ غائب
پر حکم قضا شمس الامہ وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے اگرچہ مذہب میں حلال نہوا و فاسق کی گواہی پر حکم صحیح ہے اگرچہ
خلافت مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسکی مثالیں کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیورع قاسمین قبضہ سے ملک
صحیح ہونے کا حکم ہے باوجودیکہ حالت لازم نہیں اور غاصب نے منسوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہوگا۔
اگرچہ حلال نہیں ہے اور یہ سب سے رجوع صحیح ہے اگرچہ حلال نہیں ہے پس صحت کو حلت لازمی نہیں ہے اور یہ مقام
نہایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہیے اور فتاویٰ کے باب اجارات اور سیئہ عبادات وغیرہ میں بہت سمجھنا
اسے عادہ لینا چاہیے مثلاً ہندو متاثرین قرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور
اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تصنیف صیبا کہ بعض نے زعم کیا ہے وہم ہے اور
بعضوں نے فقہ نجائے کے سبب اسکو مخالف حدیث و آثار گمان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہے کہ چونکہ
احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت
کر لینے کے حکم دیدینا جائز ہے اگرچہ در واقع گواہ دروغ ہوں اور علی ہذا جو رو پر مرد کا کھانا پکانا بہ حکم تغضاً
واجب نہیں اگرچہ براہ دیانت اس پر واجب ہے اور نظائر اسکے فروع میں بہ کثرت بہت واضح موجود ہیں
بجائے نسبت اشک مذکورہ میں بہت خفا ہے اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہے چنانچہ جس مسلمان
کوئی فساد ہو کبھی اسکو کھدیتے ہیں کہ جائز ہے اس واسطے شارح لکھتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ مع الکراہتہ جائز ہے یا کہتے
ہیں کہ صحیح ہے یعنی باطل نہیں ہے اور اباحت و کراہت سے خالی ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں۔ پس جہاں
کسی حکم کی نسبت جائز ہے یا صحیح ہے استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اسکی نسبت کردہ ہونے کا حکم ہے
تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہیے بلکہ متبع وغور سے دیکھنا چاہیے اور بیورع میں لکھا کہ شیرہ انگور
ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا جائز ہے جو اس سے شراب بنا دیکے۔ اور کتاب الکراہتہ وغیرہ میں نظیر اسکی
مکرہ ہے اور بعض شروح نقایہ میں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک مکراہت
جائز ہے قال المستخرج من ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلانے کو جلانے والے کے ہاتھ لکڑیاں وغیرہ
بیچنا اسی معنی میں جائز ہونا چاہیے و فی الکراہتہ مسئلہ فی الاکفان فیدرجہا لا اعتبار۔ اور نیز بیورع میں لکھا
کہ اس طرح بیع جائز ہے کہ کون من بڑھاتا ہے اور یہ بیع نفقہ ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی سے اس زمانہ میں نیلام
کی بیع جائز ہے جبکہ دیگر شرائط موجود ہوں لیکن معروف یہ شرط ہے کہ مشتری کو خیار عیب یا خیار ردیت
نہوگا پس اگر بیع کی طرف اشارہ ہے یعنی سلسلے میں اشاریہ ہے تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہے
اور خیار ردیت کا سقوط خلاف مقتضا سے عقد ہے اسی طرح دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہیے اور مسلمان پر
واجب ہے کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ رکھے جو حرام کی طرف ہوتی ہوں اور بہتر ہوگا کہ پہلے بیع
کو دیکھ بھال رکھے۔ اور یہ جو عوام میں چٹھی ڈالنے کی بیع ہوتی ہے مثلاً بیٹس روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں
نے ایک ایک روپیہ کی چٹھی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک بچے نے ایک پرچہ
یا گولی اٹھالی جسکا نام ہوا اسنے ایک روپیہ میں وہ گھڑی پائی اور باقی عسروم رہے اور مالک مال کو

فقیہان و محدثین
مذہب ہندو

جواز و کراہت

مذہب ہندو
جواز و کراہت

مذہب ہندو

مذہب ہندو
جواز و کراہت

بیس روپیہ ملے تو یہ بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جوا ہے اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پالنے والے کے روپیہ میں بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہے اور تیار کا گناہ اُسپر و باقیوں و پالنے والے سب کا ہوگا اور حق عز و جل اس طرح ناحق مفت حرام خورد می جائز نہیں فرماتا ہے

اجتناب از ادا کے کافی کو کہتے ہیں قالہ البیضاوی نے المنہاج دہندہ اقوالہم اجزاء الصوم عن الکفارۃ۔

یعنی مثلاً قسم میں کوئی حادث ہوا اور ننگہ دست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزاء ہے اور مترجم

ایسے مقامات میں لکھتا ہے کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ اور یہاں ایک لفظ اجازت ہے مثلاً

زید نے عمر سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے چار سو بیسے زیادہ سے زیادہ تین روز کی جاگڑ

خریدی پھر انھیں تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہے یعنی چار ساقط کر دیا اور حقیقت میں اپنے قبول

کو تمام ہونے سے روکا تھا۔ اور جیسے مریض نے تھائی سے زائد مال کی وصیت کی پھر مر گیا پس اگر

وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہے یعنی مریض کا فعل جو زائد میں اس کے حق میں صرف تھا جائز رکھا۔ واضح ہو کہ فرض

سب سے اول ہے پھر واجب پھر سنت مودکہ پھر سنت اور کبھی مستحب ملتے ہیں پھر مستحب اور کبھی مندوب ملتے ہیں اور

کبھی نفل اور کبھی تطہیر کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ مینفی اور فارسی سزا مارا اور اردو چاہیے کہتے ہیں پھر لباس بڑا درمیان

مضانقہ نہیں ہو۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا لباس بہ کا استعمال مباح میں اور جبکا ترک کرنا اولے

ہو بہت آیا ہے اور دالختار میں بحر الرائق کے جماد و جوائر سے نقل کیا کہ لا لباس بہ کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے

امور میں ہے جبکا ترک اولے ہو لیکن کبھی مندوب میں ہوتے ہیں اور لفظ مینفی کو لکھا کہ متاخرین نے اسکو

اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کے بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا

ہو قال المتبرجہم اس کتاب میں جہان متقدمین کی عبارات میں آیا دہان اسکو متاخرین کی اصطلاح پر

محمول کر سنے میں تامل چاہیے ہے۔ واضح ہو کہ کلمہ لا لباس بہ کا ترجمہ کبھی یون آیا کہ کچھ ڈرنین ہے کہ کوئی نہ لباس

زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بے چینی و مرض وغیرہ میں استعمال ہوا ہے اور چونکہ شریع آدمی

کی نفسانی شہوات میں بقیدی احکام سے دراز رہی کو تنگ کرتی ہو اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہے تو

جن افعال میں یہ تنگی نہیں ہوائے مناسب لا لباس کا مضائقہ نہیں ہے ترجمہ مناسب معلوم ہوا واللہ اعلم

قالوا صینہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ نظر مقام کبھی کہا کہ مشائخ نے فرمایا اور کبھی اماموں نے

فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانا چاہیے اور یہ حقیقت قوت قول کی دلیل ہے

اور جہاں مشائخ میں مشتمل ہے تو بہ قول نہایت و غنا یہ و تباہ کے ایسے مقام بہ استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے

خلافت بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالوا میں یہ ہو کہ اختلاف و ضعف کی طرف

اشارہ کرے اور تفنّائی کے حاشیہ کشاف سے بھی فاضل لکھنوی نے ایسا ہی عموماً نقل کیا

لیکن فتح القدیر سے ایک اشارہ نکالتا ہے کہ عموماً اُسپر دلالت نہیں ہو سکتی بلکہ جبکی عادت ہو اس کے

کلام میں اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہے مترجم کہتا ہے کہ تین سے بھی اتومی و اظہر ہے واللہ اعلم

اور میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہے جہاں ظاہر مذہب سے کسی قدر خلافت قول مشائخ بمقتضا بلکہ

فوج

سلا

منجھ

مجمع

مندوب

مستحب

بیان ہوا اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہی اور غلط ہذا معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ قوت ہیں یعنی جس طریقہ پر مسائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہو اس سے آگاہی نہ ہو بوجہ اسکے کہ تمام دلیل یا تہ پر وثوق علی نہوا ورنہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضعف ہو علم ہوا تو وہ ضعیف صریح ہو خصوص جبکہ بمقابلہ قول صحیح ہو۔ پس اس فتاویٰ میں ہر جگہ اسکے ضعیف ہونے پر قطع کرنا نہ چاہیے جب تک کہ پوری روایت و فہم و روایت سے کام نہ لیا جاوے۔ قیل عربی میں کہا گیا۔ بعضے کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ میں کہا گیا سے مصدر ہو تو وہ ضعف سے اشارہ ہو اور ایک گونہ دلالت اسطرچ پر بھی سمجھی جاتی ہو کہ قائل لو میں جب فاعل ظاہر معروف ہو یعنی مشائخ نے کہا تب ضعف کی طرف اشارہ کیا جاتا ہو تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ فاعل بھی مجهول کر دیا گیا و لیکن متبع سے حق یہ ظاہر ہوتا ہو کہ ایسا لازمی نہیں ہو اور ترجمہ میں نے اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہو۔ لفظ قضاء جہاں استعمال ہو مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہو جو مجلس فیصلہ حکومت میں بہ طریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و میرم ہو چونکہ اکثر مواقع پر اس طرح لکھا کہ (قاضی نے قضا کی یا حکم قضا کر دیا۔ یا قضا فرمائی) اور دو عبارت میں عوام کے لیے بہت مثبتہ و مستکہ نظر آیا پس نہ خالی لفظ حکم پر لکھا گیا ہو مگر مخصوص ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اسلام کی موجود ہو کہ مراد حکم قضا ہو۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہو کہ وہ حکم قضا و حکم میرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے آکر کہا کہ یہ جو پاپ میرے پاس غلام شخص کا کرایہ ہے یہ ہو اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا وکیل ہو تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دون۔ یعنی اس غرض سے حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے ورنہ بدرون حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ حسن شمار ہو گا کہ حکم قضا سے ناش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہو تو بیان قاضی کو روا ہو کہ بدرون گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرایہ سے فقہ دلوائے اور چاہے متاجر سے دلوائے و لیکن قاضی کا یہ حکم بمنزلہ حکم اقتضا کے میرم ہو گا و اسی طرح کثرت سے اسکے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و اصلاح کا ناظر ہو اور جہاں امور میں حکم دیتا ہو کچھ خصوصیت و ناش ہی پر منحصر نہیں ہو اور کہیں یہ مناسب نظر آئے اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں عموماً معروف ہو یعنی ڈگری اسکو لکھ دی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور قصود پر بھی خوب منطبق ہو اور عوام کو اس لفظ میں التباس بھی نہیں ہو چنانچہ اگر مثلاً کمشنر نے جو حکم عدالت الوقت ہو حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعی میرم واجب سمجھا جاتا ہو اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضا بمنزلہ اسوقت کے اہل تسلط کے ہو بلکہ وہ بطریق شرع ہی اور بہ طریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت بہ قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہو اور جو حکم اسپر ہو وہ ڈگری ہی ہو اور اگر کوئی وہم و تعصب کرے کہ یہ لفظ قضا شرعی ہو اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ

بہین آگاہی متبع

ہو چکا ہے تبصیب ہو کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں میں یہی اور اصول الفقہ میں یہ بات مذکور
 ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز، تحویر، فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے کہیں
 مراد ہے اور حسامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہو بلکہ ہر زبان عجم میں جائز
 ہے اور اسی وجہ سے دیکھو آیات واحادیث کا ترجمہ اردو وغیرہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل
 پر تراجم کارواج ہے اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام عظیم رحمہ اللہ سے اتفاقی
 کیا گیا ہے پس اردو زبان مجموعہ لغات سنسکرت و بھاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہر پھر کوئی
 وجہ نہیں کہ بھاشا سے کچھ بھکار نہو اور دیگر زبان منکر ہو جاوے اور یہ فقط رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد
 پر ہے ہاں اگر کسی دین باطل کے ملتی الفاظ میں سے جو منکرات میں سے ہوں کوئی لفظ ایسے بیان شائع
 کیا جاوے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام حق ہونا یا عدل
 ہونا ظاہر کیے جاوے تو منکر ہے ورنہ شرعاً بالآل فروع و اصول و قول امام متبوع رحمہ اللہ تعالیٰ
 کوئی وجہ انکار نہیں ہے اور نے الجملہ الطناب یہاں میں نے اس وجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلافت
 نقوے و دیانت کے بہ طریق جدال اس پر اعتراض کرتے ہیں فالتقوا اللہ تعالیٰ یا اولی الابواب فان خیال
 احکم اخلاقاً کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخلق الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ باتباع ما جاہل
 بہ البتہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث آسن بہ وقد قال صلعم لایوسن احدکم حتی یکون ہواہ تبعاً لما حیث بہ و
 قال اللہ تعالیٰ اعدوا ہوا قرب للفقوی۔ اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس
 کے مالوت پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوت و خلاف عادت پر تعجب و اس سے متنفر ہونے لگتا ہے
 اسی واسطے بہ کثرت عیوب نفس نفاق و ہوا و ہوس کا مجمع بلا استنکار بنجاتا ہے۔ غنہ۔ یعنی مثلاً امام رحمہ اللہ
 کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہی ہے۔ غنہ مثلاً مسجد سے روایت ہے اس سے ایسا
 مذہب ہونا ضرور نہیں ہے اور بعضے مشائخ سے بھی اسی طرح لایا کہ عن الفقیہ الی بکر رحمہ اللہ یعنی مثلاً کہما کہ فقیہ
 ابوبکر البلیجی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انہوں نے علم روایت کیا اور یہ احتمال
 غیر مجتہد مشائخ میں چکوا جہا و نے المسائل کا درجہ نہیں ہے اور اظہر ہے اور مجتہد نے المسائل میں ضعیف ہوا ہے
 کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و نو اور وغیرہ بھی ہوتا ورنہ کہا جائیگا کہ اصحاب رواۃ میں سے یہ شفر و راوی ہیں
 تو مثل حدیث کے روایت غریب ہے یا در صورت مخالف روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہے بلکہ قوی
 احتمال یہ ہے کہ خود کہا و اجتہاد کیا یا انہی مثل کا قول نقل کیا ہے۔ وجہ صیغہ اسم تفصیل ہے اور جہاں کسی
 مسئلہ کے آخرین اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح آیا کہ اور یہی وجہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ازراہ دلائل
 و نظائر و بنظر طرق قیاسات اسکو زیادہ قوت ہے۔ اوفق یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق ہے تاہو
 اور لفظ اشبہہ یا شہبہ بالفقہ ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے کہ یہ تحویر بجا کے مشائخ کے ساتھ
 ہوتے ہیں یعنی اصحاب تخریج میں سے دو فقیہ کا قول ایک ہی سلسلہ میں باہم متنازع یا تفصیل و اجمال ذکر کیا اور انہیں سے
 ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کہ اشبہہ وغیرہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کا طریق فقہ اس سے زیادہ

المرجع

مرویہ

مرویہ

مرویہ

بدلائل و دیگر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہو اور اشیاء و الفاظ کتاب القضاء میں ہو کہ اول کتاب و سند و جماع کی طرح کلام اناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں حجت لینا جائز نہیں ہو اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ اس سے حجت لینا جائز کہا ہو وہ خلاف ظاہر المذہب ہو کافی دعویٰ الطہیر یہ - اور یہاں مفہوم الروایۃ تو حجت ہو جیسا کہ غایۃ البیان کتاب الحج میں ہو قال المترجم مثلاً تو لہم جائز عندہا خلافاً للمحمد رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز ہو مگر مترجم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں جائز ہو - اور باب صفۃ الصلوۃ کافی میں ہو کہ تخصیص فی الروایات بدل علی فقہ ما عدہ - یعنی روایات میں تخصیص اسکے ماسوائے کی نفی پر دلیل ہو مترجم کہتا ہو کہ کافی کی یہ مراد ہو کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہو گا اور دلیل ہو گا کہ ماسوائے میں یہی حکم بعینہ نہیں ہو مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے شیرہ انگور خریدا اور قبل قبضہ کے متغیر ہو تو یہ حکم ہو اس میں قبل قبضہ کے متغیر ہونا قید ملحوظ ہو جسے کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں متغیر ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بیفائدہ تھی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہو بخلاف نصوص کے کہ وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا ہو اور یہی دونوں جگہ فرق ہو کہ صریح یہ اٹھو سی فقہ حاشیہ لاشبہ و لیکن ایسی صورت میں چاہیے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت دونوں کو شامل ہو جسے کہ خسر یا مرد ہو یا عورت ہو حکم کیسا ہو مگر مترجم کے نزدیک اس میں اشکال ہو اس واسطے کہ کثرت سے مسائل ایسے نظر آویں گے کہ ان میں مثلاً کہا و اذا اشتري الرجل مناعا لے آخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں عورت خریدے تو بھی وہی حکم ہو الا آنکہ یوں کہا جاوے کہ ایسی روایات علوم میں ابتدائی ضروری ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہو تو اسکو نظر کرنا ممنوع ہو گا - میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات مفہوم دوسرے مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہو کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہو

عندہا خلافاً للمحمد مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہو کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلقاً جواز نہوے میں - مگر بلکہ اعلیٰ نزدیک تفصیل ہو پس معنی یہ ہیں کہ شخصین رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح علی الاطلاق بیسند کو رد ہوا جائز ہو اور امام محمد رحمہ اللہ خلاف کرتے ہیں یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاقاً جائز نہیں بلکہ بہ تخصیص جائز ہو اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہو اور ثانی نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ میں لکھا کہ روایت میں مفہوم الخالۃ مثل مفہوم الموافقة کے بلا خلاف معتبر ہو جیسا کہ مضاف نے اپنی شرح نقایہ کتاب النکاح میں ذکر کیا ہو لیکن زاہدی کے اجازات میں ہو کہ معتبر نہیں ہو اور حق بات یہ ہو کہ روایت میں مفہوم الخالۃ معتبر ہو لیکن یہ اکثری ہو گئی نہیں ہو جیسا کہ نہایت کی کتاب الحمد و دین ذکر فرمایا ہو مترجم کہتا ہو کہ وسیع النظر اگر تدریق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اسکو ظاہر ہو جائیگا کہ جو نہایت میں مذکور ہو وہی صحیح ہو اور حق یہ ہو کہ قیود جن سے تخصیص حکم مقصود ہو اور نفی از مخالف ایسے اطلاع بھی بغیر ایک نظر احاطہ کے اور غیب نے الجملہ اطلاع بغیر اصول الفقہ کے ممکن نہیں

کیونکہ جہاں حکم اجماعی ہو وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اتہام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الاصل
 تخصیصی قید نہیں ہاں نفس سلسلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور میں سے ادراک کرنا چاہیے
 کہ جامع صغیر نہایت کبیر ہو اس معامے ہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہو۔ قال المترجم یہ بحث مشکل
 اور وضاحت کے لیے تمہید و توسیع چاہتی ہو اور یہ مختصر مقدمہ اسکو متحمل نہیں اور عوام کو اس سے
 زیادہ غرض متعلق نہیں ہو البتہ یہ تنبیہ مقصود ہو کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلافت کے ترجمہ میں حکم
 مذکورہ کے برعکس آگے تصریح کر دی ہو اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے
 خلافت کے یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانند مذکورہ سابقہ کے کہ بخلاف قول امام محمد
 رحمہ اللہ کے شیخین کے نزدیک جائز ہو غیر ذلک عبارات سے احتیاط کر دی ہو چنانچہ اگر وہاں خلافت معبر
 ہو تو حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلافت ظاہر ہوا اور اس بقدر حقیقہ معبر سے ہم کو پوچھا ہو ناظم حکم اجماعی
 اس سے مطلقاً یہ مراد ہو کہ ائمہ حقیقہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہو اور یہی اتفاق ہو اور مقصود نہیں کہ اجماع
 دلیل شرعی جو قطعی ہو یہاں موجود ہو اور جہاں اجماع اہل ایمان یا اہل سنت کا مراد ہو وہاں صریح
 مذکور ہو اور ایسے ہی جہاں بار دن ائمہ کا اجماع مقصود ہو وہاں بھی تصریح کر دی ہو۔ اور اکثر مقامات
 میں ائمہ کا اجماع یا انجا اجماع ہی یا سب کا اتفاق ہو اس سے تینوں اامون کا اجماع و اتفاق مراد ہو
 اگرچہ دیگر اصحاب حقیقہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں۔ غرض ہم جمیعاً انکے سب کے نزدیک اور
 کبھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تینوں اامون کے نزدیک۔ غرض نا ہمارے نزدیک۔ ہمارے
 اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہو۔ ہمارے اصحاب کا یہی قول ہو۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور مراد
 اس سے ائمہ حقیقہ و مشرب حقیقہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالف ہونا۔
 مثلاً کہ ائمہ محدود القذات کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہو یعنی مذہب حقیقہ میں یا ائمہ حقیقہ کے
 نزدیک کیونکہ کلبا و قات ائمہ حقیقہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالف ہوتے ہیں مگر مذہب جو شرار پایا
 ائمہ حقیقہ سے خالی ہو تو مراد مذہب ہو ورنہ سب کا اتفاق مراد ہو اور خصوصاً اشارہ اس سے
 دیگر ائمہ ہر مذہب کے خلاف ہو اگرچہ اصحاب حقیقہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لہذا روایت ائمہ
 فی کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی میں نہیں ہو مراد اس سے یہ ہو کہ اس مسئلہ کے لیے
 کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی سورت مند اولہ کتابوں میں سے کسی کتاب
 میں نہیں ہو اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع امین مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب بیوع و کتاب الاجارہ و کتاب البیوع
 و اشئعہ وغیرہ میں کوہیں نہیں ہو پس جہاں جہاں بیع کے معنی بعض اوضاع پر متحقق ہو جاتے ہیں
 بیع ہر بیع بعض آخر میں بیع ہو یا قسمت یا شفعہ وغیرہ کے مسائل میں تو ان مفصل کتب میں بھی نہیں
 ہو اور اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے
 نوکر کیا ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور لکھا کہ لیکن مشائخ نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا
 تو یہ دلالت ہو کہ نوادر میں بھی نہیں ہو اور کبھی کسی شخص سے بیع کی ترجمہ میں کما کہ اخلاق امام محمد رحمہ اللہ

مترجم

کتاب بیوع امین

کتاب بیوع امین

اسی پر دلالت کرتا ہو یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیر میں اسی طرف اشارہ کیا ہو اور یہ صریح ہو کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں نہونابین میں ہے کہ صریح مذکور نہیں ہو اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ قولہم نقائل ان یقول کذا ولقائل ان یقول کذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرف تردد اسوجہ سے ہو کہ دونوں طرف قیاسی دلائل مقیس علیہما نظر مقاربت سے ہیں تو فروع مظنونہ میں کسی طرف انقطاع نہیں ہو سکتا بلکہ یوں بھی کہ سکتا ہو اور دوسرا یا وہی خود اسید طرح بھی ظن کر سکتا ہو قال المترجم ایسی صورت میں اگر یہ ہو کہ منقہ مختار ہو گا کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے اور ایسا منقہ اپنی ذات کے لیے سودی و محل خطر ہو اور اگر اسکو نظر اہلیت ہو اور اسے مناسب تخریج کے دلائل معلوم کر کے تسادی الطرفین ہونے سے خارج پایا بوجہ اسکے کہ احادیث یا آثار متنوعہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہو جسکے ختم ہونے کا حافظ الہدین بخاری رحمہ اللہ جبرئیم کیا گیا ہو کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد واحد میں یا دو مجتہدین جبکہ متخالف ہوں تحقیقی واقع ہوتی ہو اور ترجیح انتساب بقوا عدم مقررہ اصحاب تخریج وغیرہ میں ہو اور شاید کہ یہی فرق ہو جو اقرار انہ ادباب نیز ترجیح و ایضاً بطریق ترجیح ہو چنانچہ انتشار اللہ لکھا عنقریب آتا ہو اور بعض فضلاء نے دوسرے طور پر توفیق دی ہو۔

تبیینیہ۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہو اور اردو زبان و محاورہ میں ان الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی ہوا آتی ہو کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہو گئے ہیں ولکن ائمہ علماء و فقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنھوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطانہ و تعالیٰ شانہ کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ان میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور تفسیر اور مومن کا ایک ہال تمام دنیا دانیہا سے کہیں افضل و محبوب ہو پس جب قدر ایمان کامل اسی قدر اتحاد و اصل و محبت تمام ہوگی اور اسی سبب کلامیان کامل تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت بعد کمال تھی اور ان سب کی محبت آن حضرت اکرم الخلق صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین سے بعد کمال تھی اسی طرح اور دن کو قیاس کر دیکھا مراد یہ ہو کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مغائر حکم صحیح ثابت ہوا اور مجتہد اپنے اجتہاد کا پابند کیا گیا ہو تو ضرور اسپر سی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آئی جو اسی نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچی اور اسید طرح یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت الہیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہیے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا لازم ہو گا اور حدیث صحیح میں ہو کہ جسے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا یا اسپر دین غالب ہو جاتا ہو یعنی وہ مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو ہتی کرنا ہو تو نفاست ہو جاتا ہو کما فی البخاری وغیرہ۔ بالجملة مخالفت کا کسی امام کی طرف نسبت دینا حقیقت میں مجازی معنی ہے کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہو بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ وہ دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغائر ہو تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مناسبت ہوئی اسکو

مخالفت کما یضے دونوں حکم باہم متخالف ہیں بالکل یکساں نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف متخالف کی نسبت مجازاً بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہو کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متضاد نکلا ہو۔ اور یہ جو دوگونے علم بدل وغیرہ فقہ میں داخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ کے جلسہ کو نہ لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہو اور نہایت مذموم ہو واللہ تعالیٰ اعلم پس اسی بدل کے آثار سے ہو کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو خصم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ کو صلاحیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ مستحکم اس سے ظاہر ہو اور بقول امام غزالی علیہ الرحمہ کے جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور نہوا لیس فی سنی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا بھی تجھے دھوکے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کر واللہ تعالیٰ ہوا الموفق۔ **الحکم فی الفاظ**

قرآنیہ میں سے ہو اور مشہور یہ ہو کہ امام رحمہ اللہ نے اسکو ادا کے دلالت میں شراب انگوری واسکے شل پر منطبق کیا اور دیگر اشربہ مجرمہ کو اس کے حکم میں شامل قرار دیا بدلیل آنکہ ہر مسکرہ مہم ہو اور متاخرین کے پاس اس میں طویل بحث ہو اور مفہوم اسکا مترجم کی تقریر سے کیسے خلافت ہو اور اہل مشرب کے نزدیک گو وہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا یعنی امام رحمہ اللہ کی مراد یہی ہوگی کہ ادا سے مراد اس لفظ خمر سے اس حیثیت سے کہ فصل میں مخالفت کے وقت نازل ہوا تھا وہی مخور ہیں جو اس وقت خمر معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں انکو بصفت مسکر شامل ہی اور اکثر ایسا ہو کہ نزول کے وقت بد دلالت خاصہ لفظ کے ایک معنی ادا لے گئے اور دیگر شمولی افراد مسرار دے گئے چنانچہ تفسیر کی ہمارت سے اسکے فہم بہت ظاہر ہیں اور غامکہ ایسا کہ ادا سے مراد قطعی ہو گا بدین معنی کہ حرمت قطعی ہو و دیگر سے احتراز واجب ہو اگرچہ بظن فسق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکلیف متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ اللہ نے ترویض کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول الخمر باخار العقل الخ پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ماخرا العقل کو حرام یعنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل مذہب اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہو لیکن فرق منصوص و مشمول کا ہو جس سے چند احکام متفرع ہیں مانند تکفیر نہ حرمت و یکساں حرمت قلیل و کثیر فرد منصوص و اسکی نجاست زائد از قدر درہم ملے ماہوند مذہب الجمهور و ان مخالفت نے النجاستہ شرفہ ممن لم یصل الی درجہ قسم الاسرار فاللہ اعلم۔ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہو پس امام سے جو روایت ہو کہ خمر مخصوص بشراب انگوری ہی تفکیر صحت اسکے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد ادا لے ہی ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہو چنانچہ منافقین کے افراد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع مابعد زمانہ کے اہل نفاق کو تا قیامت شامل ہو آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا ایہا الذین آمنوا کہ تا قیامت سب کو ہو اگرچہ بقاعدہ خود بخود مخاطب ہیں حاضرین سے مخصوص ہوتا ہو و قد حقق فی ذلک موضعہ من الاصول لہذا مترجم کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف ہیں انہر محمول کیا اور تفسیر یہ ہدایہ سے

اگر یہی مراد ہی تو فیہا ورنہ معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے مایہ ملیتی ہو اور اگر نہ ملے تو بھی امر حق میں احتیاج نہیں
ہو۔ پھر مترجم کہتا ہو کہ جب خبر کے لفظ میں یہ کلام ہو تو کتاب الاثر بہ میں مترجم نے خبر کو اسی لفظ سے
تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا اشار الی اللہ تعالیٰ۔ الثوب اصل زبان ہن ہننے
کا کہ اگر فقہار نے کہا کہ اوس نے مقدار اسکی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جاوے کما فی الایمان وغیرہ

وانما قلنا کذا لک لما نزعنا واضع السرب لم یخبر فیہ فیتہانی ما یجوز بہ الصلوۃ عند الوہام یفرغوا الصلوۃ
قبل لم یور الاسلام۔ پس جہاں کہ ترجمہ کیا گیا وہ اسی ثواب کا ترجمہ ہو و علی ہذا یہ ٹوٹی۔ سہ کو شامل
نہ ہو گا اور ایسے ہی بھوننا وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہو صرف مترجم کو یہ تنبیہ مقصود ہو کہ
اسنے ثوب کا ترجمہ لپڑا لکھا ہو اور ایسے ہی بہت الفاظ اور این جنین عموم و خصوص وغیرہ کے فرق سے
احکام بدل جاتے ہیں مثلاً دار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی انکا سلاقی ترجمہ مفرد لفظ سے
نہیں ہو سکتا علی ما صرح بہ فی الکتاب کیونکہ انکے نزدیک ناز بولتے ہیں اور ہمارے یہاں گھر کا لفظ یا مکان
کوئی بھی کافی نہیں ہو اور ایسے جملہ الفاظ اب تشاکلات و تشابہات اور فرہنگ میں مع لغات بمسوط
ہیں۔ الجمع و مافی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کثر جمع تین ہو اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں
کو شک انتہا ہو اور انکو جمع تہمت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہو اور وہاں ایک
یہ بھی قاعدہ ہو کہ الف لام داخل ہو کر معنی متعاقب لیتے ہیں اور پھر اونسے مقدار کی طرف معنی جمعیت کا
کا لحاظ نہیں رہتا ہو یا رہتا ہو علی ما فصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے
صیغے اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم مسئلہ کا مدار معنی جمعیت پر ہی تو انھوں نے سخت غلطی مٹھائی اور
بڑی خطائی اس واسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کثر جمع دو ہو اور جہاں مدار حکم کا الف لام متعاقب
پر ہر وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف یا
اسکا قائم مقام ہو اور اگر عمدہ کوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار
ہو گا کیونکہ اب تو صریح لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ
ہماری زبان میں ایسے بول چال میں کیا حکم ہو پس جسے ایسا فقہ ترجمہ کیا اسنے غلطی کی بیان اسکا
اس طرح ہو کہ مثلاً مثلاً اقرار یا کماح میں ایک رکھنے کا کہ اسکے مجھ پر دراہم ہیں یا جو میری صفی میں درم
سے ہیں وہ اس کے ہیں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علی کہ دراہم تو اس پر درم لازم ہونگے کیونکہ
اونسے مقدار جمع کی یعنی ہو ایسے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک
کہ مقرر کسی عدد کا اقرار نہ کرے اور اردو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر در کے روپیے ہیں تو وہ لازم
ہونگے پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فقرہ مع ترجمہ جسک لکھا اپنی زبان کی تصریح کر دی ہو
اور دوسری مثال از مسائل نذر مثلاً کہا کہ لہذا تعالیٰ علی عموم جمعۃ۔ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر
ایک جمعہ کا روزہ ہو یا جمعہ کا روزہ ہو تو ایک جمعہ کا روزہ موافق نذر کے جب چاہئے ادا کرے اور
اگر اسی مہینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اس طرح ہو گا۔ اور اگر کہا کہ لہذا علی صوم جمع تو بجا سے جمعہ

نہرو کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت ہو پس یقیناً نذر ادا ہونے کے لیے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روزے رکھے اگرچہ ادا کرنے مقدار تین ہی ہیں حکم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر روزہ ترجمہ کر کے بدو ن اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہو گی کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ اللہ کے واسطے مجھ پر جمو۔ اس کے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہوتا کہ تنہائی مقدار۔ اور اگر کہا کہ اللہ علی صوم الطبع یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے محلی لایا تو امام رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے اس پر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہو کہ اس کا ترجمہ ممکن نہیں ہو کیونکہ اگر الجمع کا ترجمہ جموں کہا جاوے تو وجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نہ ہو جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہو لیکن سی قدر جیسی صورت درم میں سب کے قول پر بھی صاحبین کے موافق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اسکے ترجمہ پر لگانا نص غلط ہو اس لیے کہ الجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہو اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف متغراق کا نہیں یا اور اگر الجمع کا ترجمہ کل جموں یا سب جموں کے ساتھ مقید استغراق ناقص لایا جاوے تو خیر صاحبین رحمہ اللہ قول درست ہو سکتا ہو لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائیگا کیونکہ الف لام استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا بخلاف صریح لفظ ل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہو لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں فقہ بعینہ نقل کر کے کا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا و سہ اور مترجم نے جہاں تک اس کو توفیق عطا ہوئی ہو ایسا ہی کیا ہو اور سی طرح تقدیم شرط و تاخیر جزاء و بالعکس اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت میں فی قدر التوفیق اتہام کیا ہو اور بعض مواضع کا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بحث جمع ادا کے مناسبت سے یہاں بغرض خلاص ایراد کی گئی۔

وصل فی الافسار۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صحف و کتب البقہ عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اس کے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین و الآخرین سید الانبیاء والمرسلین علیہ السلام کو حکم کو حکم حدیث صحیح اودیت جوامع الکلم۔ احادیث حکمت جامع عطا فرمائی ہیں پس کتاب و سنت میں سب کچھ وجود ہو اور جو شخص تفاسیر کی مہارت رکھتا ہو اور تقویٰ و دیانت سے قراض ہو اس کو وقتاً فوقتاً موافق توفیق الہی عطا ہو و جل کے ایسے ایسے علوم اسمین سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ خود بخود ہو کر تسبیح الہی عزوجل میں مستغرق و جانا ہو اور یہ علوم تو اعلیٰ رحمت الہی عزوجل ہی بلکہ انبیاء و حسن عبودیت و خلوص عبادت سے لطائف سر امر خوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ نقل کیا عثمان اللیل خیر من احيائها لے ماذکر فی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ بخوہ او معناه اما فی المشکوۃ قبل فظہ مدارس العلم ساعۃ الے آخرہ یعنی ات میں ایک ساعت معلم بنو را یہاں نکر کرنا تمام رات حلی عبادت سے بہتر ہو۔ پس ایسے شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ اس نے لطیفہ فکر جبر عموماً اس زمانہ میں اہل علم بے فکری سے رغب بن لکھا جاوے اور وہ مال و جاہ و ہوا و ہوس ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو ان اللہ اشترے من العین

انفسہم واماوالم آتۃ اور امر تقدیر ہو کہ اضطراب و ہوس قلب میقدریادت نہیں اور اسباب کو عمل میں نہ لانا اجتماع انبیاء و صلحاء امت کے خلاف ہو اور تعلق بہ شیت ایک مصیبت یعنی اللہ تعالیٰ دانا تر ہو کہ رزق کیونکر مقدر فرمایا مان ضرور مقدر فرمایا ہو پس ہلکو مشیت سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں نہ لاوینگے مشیت کو پاؤینگے یہ مصیبت ہو جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہینگے حالانکہ تقدیر ضرور برحق ہو اور اسکا سنکر بے وقوف ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے جو وقت ہلکو پیدا کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو موت تک ہونگے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالم الغیب ہونے کے اعتقاد سے جو ہم پر فرض عین ہو انکار لازم آینگا اور یہ کفر ہو کیونکہ نعوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکو جاہل نہیں سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی یہ عیب لگا دے کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کا فر ہو رہا یہ دوسوہ کہ پھر وہ کیوں عذاب کریگا یہ اسکی حکمت سے بحث ہو جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہاں سے امتناع لاوینگا پس اس سے بحث بیوقوفی ہو علاوہ اسکے وہ جو چاہے کرے اور جو کرے گناہ انہی پیدا کی ہوئی مخلوق پر کرے پھر اس کے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہو جو چاہے کرے اب ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو اور کیوں ایسا مقدر فرمایا ہو تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہینگے تقدیر سے لپٹنا ہوا جو مصیبت ہو بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں اور متوکل ہیں وقد قال تعالیٰ قل لن یعیبنا الا الالباب اللہ لنا الایۃ اور سب کام کیے جاؤ جو سکو نیک بتائے گئے ہیں دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چہرہ یہ آیت نازل ہوئی اور جبکہ طفیل میں ہنسنے ہدایت پائی ہو وہ متوکلین کے سردار ہو کر سب نیکیاں کرتے تھے تمھاری نظر کس طرف ہو ذرا ہوش سے غور کرو۔ بالجلد تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہو اور توکل و تقدیر کے یہ منی سمجھنا کہ جاہل بنے بیٹھے رہو محض جہالت ہو بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہو کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو اپنے خالق کے ہاتھ فروخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ کاؤ اسکو نفس کے کھلانے بلائے وغیرہ میں موافق حکم کے صرت کرو اور جبکہ نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہو وہ بھی کرو۔ اور جو کچھ مال تجارت وغیرہ اسے نفس کا وے وہ بھی تمھارا نہیں ہو بلکہ نجی ہوئی چیز ہے کمایاؤ اسی طرح کمایا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہو جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تمکو جنت ملی جسکے آگے ادنیٰ مثال یہ ہو کہ یہ تخت و تاج تمام ردے زمین سب گھورے سے بھی کتر ہو اور بے شک تمھارے حواس و بان تک نہیں پہنچ سکتے ہیں پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ مانو اور یقین کرو نہیں تو یہی چند روز بعد موت کے وقت جانو گے اور اسوقت محض بے فائدہ ہو پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا جنہم ہو اب دیکھو کہ کوئی نعل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برباد نہیں بلکہ عبادت ہو اسلئے کہ عبادت تا بعد از ہی حکم کی ہو اور سمجھو معنی قولہ تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اور دیکھو حدیث ان لنفسک علیک حقا۔ اور قولہ حتیٰ اللقیۃ یجعل فی فی امر تاک۔ اور اس سے ظاہر ہو کہ خود انسان نفیسہ ہو اگرچہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہو اور کافر پھر ہو اگرچہ مال اپنا سمجھے

و قوله تعالى ذن اراوا انهم لم يسموا شيئا بالآية اور فرمایا کہ۔ کلام ہولاد و ہولادین عطا رکب الایہ۔ پس جس نے آخرت چاہی اس کے لیے دنیا تو بوسہ بچہ ہو کہ نفس کے تبعاً ہو اور آخرت اصلاً ہو اور جس نے دنیا چاہی اس کو یہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہو اور انصوص سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برباد اس معنی میں نہونگے کہ جو چیز اس نے اختیار کی ہے دنیا وہ عوض دیدی جائیگی و قوله علیه السلام الا ان الدنيا ملعونة الحمدیث تو جس نے دنیا کے لیے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسی واسطے یہود کا دعویٰ جھوٹ بتلایا لقوله قل ان كانت لكم الدار الاخرة عند الله الآیہ اور موت کی تمنا اسکا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی فقط اس لیے عزیز نہ ہو کہ خوبیاں زیادہ جمع کرے اور بھرموت عزیز ہو اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنهم من تقضى نجه ومنهم من يتنظر وما يدروا ان الله لیس الا انهم من انهم سے حکمت کا مواضع دنیاوی نہیں چاہتا تھا چنانچہ صحابہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایا ہیں کہ اکثر انہیں سے قوله تعالى اذ هم طیب لکم فی حیو لکم الدنیا الآیہ سے اپنی جانوں پر خوف کرتے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پاک ہونے میں سرسراج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور انکی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہو کہ فقیر ہونگے اور آپ کے اصحاب فقیر ہونگے اسکے ہی معنی ہیں میں عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے فقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو جس نے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ جسکو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف فقر و طرنا ہو دیکھ تو کیا کہتا ہو انھوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر انہیں مال کی راہ سے تو نگر بھی تھے ولکن بحديث المر مع من احب فقیر جامع ذخائر سعادات تھے اور وہ بہ حدیث نعم المال الصالح للرجل الصالح کبھی بہ واسطہ مال اور کبھی بہ واسطہ افعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے پس سوہے کا فر منکر کے جسکو سمجھ نہیں ہوتی ہر ایسے مسلسل صحیح مستند لطائف سے کون منکر ہو سکتا ہو اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ رہ سکتا ہو کیونکر اپنے نفس کو راستہ نہیں کر سکتا۔ اب جاننا چاہیے کہ اصلی مقصود آرائش اپنے نفس کی ہو اور وہی اسکے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہو پس افتاء درحقیقت سب سے پہلے اپنی نفس کو ہو اور پھر دوسروں کو جو بچارے قرآن و حدیث سے آگاہ بنیں ہونے ہیں انکی اصلاح حال کے مطابق ہو انکو فتوے لینے اور عالم کو فتوے دینے کا حکم ہو الافتاء۔ بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابستہ انی کمال انسانی ہو اور تکمیل اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہو اور اعمال سے ترقی بجانب کمال و مرتبہ احسان ہو جو بحصول رضوان حق عزوجل ہو اور درحقیقت کمال یہی ہو پس مجتہد کو بوجہ خود بینائی حاصل ہونے سے ہر حال میں مکائد نفس و شیطان سے احتراز بہ توفیق الہی تعالیٰ ممکن ہو پس اسکی ترقی بجانب اعلیٰ جسکے مراتب بے انتہا ہیں بہت فائق ہو اور وجہ سے ایک یہ کہ ذاتی تزیین و تحسین اخلاق و تحصیل مرضیات الہی سبحانہ و احتراز کمروہات غیر مرضیہ بر وجہ اتم و اکمل اسکو حاصل اور دوم یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو جو برتر سے اجتہاد نہیں ہیں اپنی بینائی سے آنکھوں والا کر کے علی اسفار آخرت میں راہ جہنم سے پھر کر شاہراہ

جنت کی طرف لیے جاتا ہو اور ہر شخص کو موافق اس کے تعلقات دنیاوی کے مخلص تبتلا تا ہو مثلاً ایک بندہ مومن تجارت کرتا ہو اور دوسرا مزدوری کرتا ہو تو عملی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن مسکاتہ نفس و شیطان کا مختصہ ہو وہ مزدور کے دام قریب سے مغائرت رکھتا ہو اگرچہ باطنی وسوسوں میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقیہ بندہ عارف ہو جس سے باطنی امراض و ظاہری غدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے بعض مریضیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور رحمت کما فیہین پر ہو اور البتہ فیوض الہی سب جانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ فیض ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موصوفہ کو چاہیے کہ توحید میں اسکا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاوز نہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں ہان دیسے اعمال بے شک دشوار ہیں تو فرما کف و اجابت ہی سہی شمع سنن مومکہہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً تکبر حرام ہو اور نشور و واجب و نیت خالص فرض ہو اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامرد اور بدول ہو تو اسکو دلیری کی تعلیم واجب ہو چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہو کہ اس زمانہ میں جسکو فقہ کہتے ہیں وہ افعال باطنہ کی بحث سے بالکل خالی ہو الا قدر فلیل بلکہ اس میں فقط افعال جوارح سے بحث ہو لیکن عالم فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاد راہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہو اور یہی دریافت کرنا استغفار ہو اور اسکا جواب

افتاء ہو اور ایسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہو تو لہ علیہ السلام فقیہ واحد اشد علیہ شیطان من الف عاید الحدیث اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق تو مدت سے نہیں رہا لیکن اس میں شک نہ کرنا چاہیے کہ ہر زمانہ میں فیض الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبان آخرت کے لیے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جھکا بنی راہ سقیم سے کجی کی طرف ہر تمیز کر لیں اور شاہراہ رضا و ہدایت پر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں ولقد قال تعالیٰ والذین یقولون ربنا سب لنا من ازواجنا و ذریاتنا یرثہا عین و اجعلنا للمتقین اماما لایہ۔ پس اہل تقویٰ ہر کس ناکس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خالی طب و یا بس روایتوں کو جمع کرتا ہو اور انکے اصول و ملائ و غیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ اسکو انہیں تمیز ہو تو بہ قول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے اُنکے لیے عاقبت کی خرابی اور جو انکی تقلید کرے اسکی بربادی و ہلاکی ہو اور یہ دام قریب کہ تیز روایات و فہم دلائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہو و سوسہ شیطانی ہو جن لوگوں نے جہاں کو اپنا مفتی عالم بنایا وہ عالم حق نہیں جانتا تو نائب شیطان سے کم نہیں اور جنہوں نے اسکو پیشوا کیا اپنی ہزار افسوس اور وسوسے کستہ زوسواس شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل الحق ہمیشہ فلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں معوض ہو جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمہ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صریح ذکر فرمایا ہو پس اہل لوگوں کو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو جو اہر سے کہیں زیادہ بیش قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و صفا و حاشیہ بوسان بساط مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو کتا ہیں ہیں جنہیں مخصوص اعمال جوارح مذکور ہیں انہیں بھی

ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہو تو ان کے لیے جو قواعد جابہین وہ بین بعض رسائل سے ملے قطع کر کے لکھے دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو البتہ تعالیٰ التوفیق۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب التفتاۃ فتح القدیر میں فرمایا کہ اصولین کی رائے اس امر پر مستقر ہو کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے یعنی فتوے دنیا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدین کے اقوال اسکو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہے اس سے جب سوال و دریافت کیا جاوے اور استفتاء لیا جاوے تو اسپر واجب ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بہ طور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلان کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں من موجودہ لوگوں کا فتوے ہوتا ہے وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب ایسے مجتہد سے نقل لانا بھی وہی طرح سے ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی سلسلہ سند ہو یعنی ناقل کہے کہ محصیر استاذ رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنہوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اے آخرہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اسوقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہے یعنی ایسی کتاب نہ ہو کہ کسی وقت میں نایاب یا کیاب ہو گئی یا ابتدا ہی میں معروفت نہیں ہوئی تھی علیٰ ہذا اگر ہمارے زمانہ میں نوادر کے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتدا ہی میں معروفت نہ تھی اور اسپر بھی ہمارے یہاں مشہور نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادر سے کوئی نقل مشہور و متداول کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جاوے تو اسکا اعتماد البتہ فقط اسوجہ سے ہوگا کہ یہ کتاب جہین نقل ہو معروف و متداول ہو قال المتعرج مبسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شرح یا شرحی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدین کے مختلف اقوال یاد ہیں اور اسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہو یعنی نے الجملہ اجتہاد بہ طریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے متعین کر دے بلکہ جہاں اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کر دے وہ ان میں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کر لے ایسا ہی بعض جوامع میں مذکور ہے اور میرے نزدیک اسپر سب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید کرے کذا فی نسخ القدیر۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ استفتایک وان افتوک الحدیث۔ اور روایت قابل حجت ہے واللہ اعلم بس بقضائے قولہ وان افتوک یخطا عامی کو ہے مفتی کو نہیں اور باوجود اسکے اسکو استفتاء فیلبی کا حکم ہو تو اسکی صورت یہی ہے جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور معنی یہ ہیں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور بحکم قولہ الاثم ما حک صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جتا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے موافق ہوگا اور اصوب و ادفع جانے اختیار کر لیا پس میرے نزدیک مفتی کے لیے بھی احوط اور مستفتی کے لیے

بھی اصوب وہی ہی جو بعض جوامع میں مذکور ہو فائدہ تعالیٰ اعلم اس بیان میں تین باتیں لائق اہتمام ہیں۔
 اول کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتوے دینا ہو اور فقیر آتا ہو کہ علماء خفیہ نے
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ائمہ خفیہ میں سے کسی کو مخصوص کیا ہو۔ دوم جیسی کتاب سے
 فتوے جائز ہو مثلاً مشہور متعدد اول ہو اور دیگر شرط و ط آتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول
 کو متعین کر دے۔ اور ترجمہ کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہو اور فتاویٰ کے سر اجیمہ میں
 ہو کہ کسی شخص کو فتوے دینا روا نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انھوں نے
 کہاں سے یہ قول کہا ہو اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد رکھتا
 ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہو تو ایسے جب کوئی مسئلہ پوچھا جاوے اور وہ جانتا ہو کہ جن
 علماء کا مذہب اسے اختیار کیا ہو دے سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر
 مثلاً تو مضائقہ نہیں کہ یوں کہہ دے کہ یہ جائز ہو یا نہیں جائز ہو اور یہ قول اُسکا بطریق حکایت ہو گا اور اگر ایسا
 مسئلہ ہو کہ جیسے انھوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ یہ فلاں کے قول میں جائز ہو اور فلاں کے
 قول میں نہیں جائز ہو اور اسکو یہ اختیار نہیں ہو کہ چھانٹ کر بعض کے قول پر فتوے دے جب تک انکی
 محبت کو نہ پہچانے۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ مرتب اس امر کا مؤید ہو جو میں نے زعم کیا۔ اور اس سے
 ایک امر یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ اگر اصحاب کے اقوال کی جھین دریافت کر لے تو اسکو روا ہو کہ تقویت محبت
 کسی کے قول کو فتوے کے لیے مختار کرے اور اسی معنی میں مترجم نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض
 اقوال کی ترجیح کر دی ہو اور مترجم کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہو یا ہاں ہرے
 نزدیک یہ بڑا مفسدہ اور سخت دھوکا شیطان کا ہو کہ حقیقت میں موجود ہیں بحال ظاہر سب مثل
 بہائم کے ہیں کہ انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جس پر چاہیں عمل کرنا چاہیے اور خود
 اپنے دین کے واسطے احتیاط اور اپنے نفس کے ضرورت میں صواب اختیار کر لے کی راہ نہیں ہو اور
 حق یہ ہو کہ جب کوئی زمانہ میں علماء کہتے ہیں انھیں کی ذات سے رد و قدح و جدال و ناموسی وغیرہ
 مفاسد کے آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس اصوب و احوط یہ ہو کہ جو شخص اپنے فعل خالص بوجہ اللہ تعالیٰ
 عز و جل کرے اور عاجزی کے ساتھ توفیق کا خواستگار و فوٹا کر رہے اسکو اسی پر فتوے دینا
 واجب ہو اور اہل جہال و مراد ہو پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پرواہ نہ کرے پس
 اگر انھوں نے حق کو رد کر کے دنیا میں ناموسی حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہو انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑ
 اور کہہ دے والفوا للہ یا اہل الکلام والسلام۔ اور فاضل لکھنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ قاسم
 بن قطلوبغا میں فتاویٰ و لو الجیہ سے نقل ہو کہ جو شخص اسی بات پر اکتفا کر لے کہ مسئلہ کے اقوال و وجوہ
 میں سے اسکا فتوے و عمل کسی قول یا کسی وجہ کے موافق ہو جاوے اور چاہے جس قول و وجہ پر
 عمل یا فتوے ہووے اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود بین سے کس کو
 ترجیح ہو تو وہ جاہل ہو اسے مومنین متقدمین کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں دوسرے

تمام ہر آدمی اس وقت و قائم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض متعلق ہو یعنی جسکو نظر و عورت کی لیاقت بالکل نہیں
 براہ ۰۰ سے وہ کہہ گا کہ انسانی لیاقت ہو پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہو جسکو مشائخ نے صحیح
 کہا ہوا ۰۰ سے واقع پر واجب ہو کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتوے اسی پر دے۔
 جسکو مشائخ نے صحیح کہا ہو کیونکہ فتوے لینے والا اس سے وہی پر چلتا ہو جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب
 ائمہ اہل قال المسترجم عوام کے لیے حقیقت میں اجتہادی مذہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہو بلکہ
 اسل ۰۰ میں بالمدد و اہل و بنا جا رہا ہے البتہ صائم ہی جیسے غیر عوام بھی پھر حکم الہی تھا۔ دیکھیے عالم سے
 ۰۰۔ زلزلہ میں حکم حاصل کر لیا ہو اور وہی اسکے لیے مذہب ہو جتنے کہ اگر ایک نے اسکو فتوے دیا اور
 اس نے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اس نے دوسرے کو زیادہ پرستار گار جانا تو آئندہ
 اسکے فتوے پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہا جسے کہ اگر حکم قضا میں پیش ہو گا تو قاضی اس پر پہلے عمل کی
 نسبت مواخذہ نہیں کرے گا چنانچہ اس فتوے کی کتاب القضا میں مستورات سے یہ بحث اچھی طرح
 منقول ہو میرے تصبیح مشائخ پر سائل کو فتوے دینا فتنہ اتنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح منقرض
 ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیویں اور گمراہ کریں جیسے خود
 گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط بتوفیق ہو اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں چاہیے کہ اپنی
 سے خلاف وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و بددلی و تکفیر کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہو بلکہ سیرت
 سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ مقروض
 ہو کر آخرت میں مغفور و سرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہو وہ راہ کفر کے
 افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکہ تکفیر کر لی جائے ہو اللہ بخوف کر دے کہ تم کسی کو کافر بنا کر خارج کر دو اور
 وہ مومن ہو۔ اگر تم سے ایک آدمی ایمان بآیات و موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہو حالانکہ
 اسکے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا
 خیاراً قطعاً جانتے تھے اور بعض کو حق تعالیٰ نے نہیں پہنچایا اور یہی کہا مرد اعلیٰ النفاق لا تعلمہ اللہ علیہم الا یہ
 پس دیکھو کہ کتنا بٹا فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں ہتھولہ الا ان تردوا انکرا بوجہ
 عندکم۔ اجازت بقید وضع فرمائی ہو۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء و مرسلین و وجود ملائکہ و
 شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی الہی کو خیالات مرد آدمی بتلا دے اور شریعت کو قانونی
 مصلحت کہے اور مانند اسکے تو یہ کھلا کافر ہو اسکو جو شخص مسلمان و مومن کہے وہ خود کافر ہو اور اسکا
 فتنہ اہل اسلام پر شیطان سے زیادہ مضر ہو خصوصاً جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کمال رغبت ہو
 اور جسے عموماً آنکھیں آخرت سے بند کر کے اسی طرف متوجہ کر دی ہیں اس لیے کہ انہیں مذہب و احاس
 ہمیشہ کی قوت ہر روز قوی ہو بالکل کسی مسلم کی تکفیر پر فتوے دینا نہیں چاہیے مگر جبکہ کھلا ہوا
 کفر دیکھا جاوے اور معلوم کیا جاوے کہ کسی کے دل کے بیحد پر مدار کر کے تکفیر نہیں جائز ہو اور
 یہ کلام درمیان میں آگیا تھا اب میں پھر رجوع کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ اقوال جہر فتوے دینا چاہیے

کس ترتیب و تخصیص سے قرار دئے گئے ہیں اور یہ اقوال اسوقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں سے لینا نہیں جائز ہے ایک دراز بحث ہو اگر مختصر طور پر فتاویٰ بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں۔ اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ فتاویٰ کے سراجیہ میں اسطرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین بالقصد و باقی بالتبع متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتوے دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہو یعنی چاہے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہو اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر پھر ان کے بعد قول زفر رحمہ اللہ حسن بن زبیر ہو اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابوحنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس قول پر فتوے دے مگر قول اول اصح ہو یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے دوسریکہ مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد نے المذہب یا صاحب ترجیح نہ ہو نہ اکتفا حاصل کلاماً و روحاً وہی قدسی میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہو یعنی جسکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دے۔

قال بعض الافاضل رحمہ اللہ و دون قول میں اختلاف نہیں ہو اسطرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہو جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور سراجیہ میں مراد وہ مفتی ہو جو صاحب ترجیح نہ ہو اقول بہ توفیق ظاہر ہو و لیکن ممکن ہو کہ حاوی نے فقط صاحب تیسر پر اکتفا کیا ہو جسکا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہو اور اسکا وجہ ہر زمانہ میں ہوتا ہو وہ منقطع نہیں ہو کما قال ابن قطلوبغا و سیاتی۔ اور غیثہ المستملی شرح مینیہ صلی میں ہو کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور استقراء سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا ہے کہ امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے مثل پانی کی طہارت وغیرہ میں ہو۔ اور قضائے الاشیاء والنظر میں ہو کہ باب القضاء کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر ہو کما فی القنیۃ والبرازیہ۔ اقول اس فتاویٰ کے کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی منصوص ہو اور برزیہ زادہ کی شرح الاشیاء میں ہو کہ شہادات میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہو مگر سترہ مسائل میں امام زفر رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہو جسکو میں نے علیحدہ رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ اور فتاویٰ النجریہ کتاب الشہادات میں ہو کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے و عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد رحمہ اللہ و دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہو گا مگر ضرورت انتہی اقول شاید علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء و الشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا ضرورت قرار دیا و لیکن اس فتاویٰ میں معجزات سے منقول ہو کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور وقائع و معاملات کے بڑا کو مقرر کیا جس سے انکو زیادہ علم حاصل ہوا تو انھوں نے خلافت کیا اور جو قول اجتہادی دوسرا ہوا اسی پر فتویٰ ہو پس اس توجہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہو اور شاید لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لیے ہوں جو ایسے وجوہ کو بھی ضرورت میں رکھے و نہ الحکاف بعیدہ فانہم۔ بیان تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ائمہ حنفیہ سے

امام شافعی رحمہ اللہ
کرام علیہ السلام
صاحب کتاب

مروی ہیں اب رہے ایسے مسائل جن میں ان اصحاب سے کوئی قول صریح نہیں ہو تو جاومی قدسی میں ہو کہ جب کسی واقعہ میں ان
ائمہ سے کوئی قول ظاہر نہ پایا جاسکے اور مشائخ متاخرین نے اس کا حکم نکالا اور سب ایک قول پر متفق ہیں تو وہی لیا جاتا
اور اگر ان میں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جو قول ہو وہ لیا جاتا ہے بشرطیکہ ایسے ہوں جن پر مانند طی اوی والوخص والو جعفر
والو اللیث وغیرہ کے اعتماد کیا جاتا ہو اور اگر ان سے بھی کوئی جواب ظاہر نہیں ملتا تو مفتی کو چاہیے کہ اس میں تامل وغور و کوشش
سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکل آوے کہ عمدہ افتاء کا ذمہ پورا ہو یا اس سے عمدہ برائی کے قریب پہنچے اور
یہ چاہیے کہ لاابالی اس میں کوئی حکم لکھ دے۔ اقول ظاہر متاخرین مشائخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں۔
جب کو کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہو پھر مفتی کو غور و نظر و اجتہاد کا حکم مبنی کوشش بلوغ ہو یا مخصوص باصحاب ترجیح ہو
والہو اعلم اور ولوالجہ سے اوپر مذکور ہوا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال میں سے جس قول پر چاہے عمل کر لینا بہت
و خلاف اجماع ہو اور درالمختار میں فاسم ابن قطلوبغا رح کی نصیح القدوری سے لایا ہو کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی خبر قول
کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیح نصیح کرتے ہیں لیکن نصیح میں اختلاف کرنے میں نے بعض نے
ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں مرجع و صحیح کیونکر معلوم ہوتی ہیں ہوا کہ کیسے عمل
کیا جاوے تو جواب یہ ہو کہ جیسے طور پر مفلون نے عمل کیا اسی پر عمل کریں باعتبار رواج متغیر ہونے اور لوگوں کے
حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہوا جس پر عمل نہ آتا ہو اور جب کی دلیل قوی ہو لینے ان امور کے
اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کرینگے اور جو شخص ان امور کی راہ سے
قول کو اختیار کرے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہو پس وہ بطریق تحقیق اس کا غیر معلوم ہوتا ہو گمان ہی گمان نہیں ہوتا ہو
جو اس وقت ایسا ہو کہ ان وجہ سے تمیز نہ کر کے اس کو چاہیے کہ خود بری الذمہ ہونے کے لیے ایسے شخص سے رجوع کرے جو
کر سکتا ہو نہ تحصیل کلامہ اقول اس کلام سے کسی بات میں تحقیقی ظاہر نہیں دل یہ کہ مشائخ اصحاب ترجیح کبھی نصیح میں اختلاف
کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہو کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور درحقیقت نصیح میں اختلاف نہیں ہو اور نہ
اسکی یہ ہو کہ مثلاً پر بے غصب کیے ہوئے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کا
قول ہو جو ان کے زمانہ کے لحاظ سے صحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور صاحبین کے زمانہ
میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین سے مروی ہو صحیح ہو حتی کہ
اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو قوی کے لیے وہی امام رح کا قول صحیح ہو گا پس یہ حکم بہ اعتبار
تغیر احوال ہو اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی حجت سے نصیح کرتے ہیں ان
موافق بحث اجتہاد کے کبھی بقوت دلیل بھی مختلف نصیح واقع ہوتی ہو یا بن طور کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے
کو دوسرے قول کی ظاہر ہوئی جیسے ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ارکان اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب
بدیعینی راہ حق پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر ایک کی کوشش کی اور ہوا وہوس سے نفس کو دھکا دیا
ایک ہی طریق سے آسان ہو جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہو پس رنگ کی مثال جو ترجمہ نے اوپر ذکر کی تفسیر العرف
سے متعلق تھی اور دوم لینے ارفق میں کلام بعض مواضع فتح القدیر میں مبسوط ہو اور اصل اس میں قول علیہ السلام
لن یشادوا لدین احد الا غلب علیہ الحدیث ہو اور مؤید اس کا قولہ فی قصۃ البقرة التي امرت ببجائها واسرائیل ولكن شدوا

فقد والله تعالى علمهم الحمد يشترط في معنى جب دو قول بدلیل اجتہادی ظاہر ہوئے اور رجحان دونوں طرف برابر ہو
 اور ایک انہیں سے ارفق و آسان ہو تو عوام کو فتویٰ دینے میں مفتی اسطریٹ سیل کرے اور اسکی مثالیں بہت
 ہیں اور اسی قسم سے ہو اس زمانہ کا امام واقعہ تمباکو پینے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد کو راہ دے کر
 اسکو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں ہو بلکہ ہوس ہو کیونکہ حرمت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اسلیے کہ حرام کو
 منصوص قطعی ہو اور یہ ان طنی نص بھی موجود نہیں اور اگر کردہ تحریری مراد ہو تو بھی ظاہر نہیں الالبیل ضعیف الالبیل
 وضعیف الدلائل بان کراہت تنزیہی وغیر تنزیہی اباحت میں تردد و بدلائل ہو اور وجہ دوم کے لیے عموم کو
 مؤید پس لائق فتوے قول دوم ہو کیونکہ مفتی فقہ نہیں کہ عوام کو حرام میں مبتلا کرے غلبتال فیہ۔ و بطور
 تعامل کے یہ معنی ہیں کہ صالحین سے اسکا عمل درآمد چلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر مبنی ہونے کی دلیل ہو اور
 بعض متاخرین کے کلام اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو ولیکن مترجم کہتا ہو کہ یہ سہو ہو
 اور ائمہ میں سے جسے ایسا کہا وہ اشارہ ہو کہ سلف صالحین سے پیچھے اسکا حادث ہونا ظاہر نہیں ہو سبب
 قرب زمانہ کے اور ہمارے وقت میں یہ بات نہیں ہو اور اس دیا رہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں
 ہو اس واسطے کہ کثرت سے خلاف شرع امور بالا انکار ظاہر شائع ہیں اور امر تحقیق اس میں تفصیل ہو لینے جو معاملہ
 ایسا ہو کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جسکی شرط یہ تعامل ہو لینے بلا نزاع رضا مندی
 تو اس میں اعتبار ہو مثلاً استصناع علی خلاف القیاس بسبب تعامل الناس جائز ہو حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیع
 نہیں ہو تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور بنوانے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رد کر دی اور
 باہم کچھ نزاع نہ ہو تو معلوم ہو کہ تعامل معنی باہمی رضا مندی ہو جو شرط بیع یا تمم رکن قبول و ایجاب ہو علی ما حقیقہ
 بالتقریر العقول علی انعقاد البیع بالایجاب والقبول پس واضح ہو گیا کہ مفتی کسی حال میں راہ شرع سے جسکی پابندی
 نفس ہو پرست پر فرض ہو بلا دلیل شرعی تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہاں ملحدین
 برادران دجال نے اپنے متبعین کو سکھایا کہ شیعہ ایک جمہوری مصلحت ہو اور اوقات و اضلاع کے
 تغیر سے اس میں تغیر لازمی ہو محض شیطانی راہ ہو اور اسکا معتقد کافر ہو اسلیے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہو
 جسکے سلوک کے لیے نفس کو جو شیطانی ہوسات کا بالطبع مطیع ہو ایک مسلک مستقیم سے تجاوز نہ کرنے پر پابند
 کیا گیا ہو پس جب آخرت کا اعتقاد نہ ہو ایمان حاصل ہو جس میں تبدیلی نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی بحال ہو و قد
 قال تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا۔ پھر جس اضلاع و اطوار کی طرف ناگزیر تبدیلی
 ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلاف عدل و خلاف صواب اختیار کیا تو خود انھیں اطوار کی طرف میل کرنا
 صریح ظلم و بیع ہو اور اگر عدل کے ساتھ ہو تو تبدیلی کیونکہ ہوئی اسلیے کہ راہ اول محض عین عدل تھی تو لامحالہ
 تبدیلی بجانب ظلم ہوئی ہو۔ اور اصل بات یہ ہو کہ تحقیق آخرت و ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنھوں نے
 فائدہ دینا کو بہ عین الیقین مشاہد کیا اسلیے قصہ معاشرت کو تاہ کر کے خلوت اختیار کی اور یہ عمدہ
 نہیں بلکہ اقویٰ و اصوب یہ ہو کہ تمدنی طرز کے ساتھ عام جماعت کو دروازہ آخرت تک بہ تمام عدل
 آراستہ لجاوے اور یہ پسندیدہ شیوہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا پس اشاعت علم آہی

و جن اخلاق تعلیم عمل و تہذیب نفس میں کامل فرد بنتے، اور جن ملکوں کو تابع کرتے انکے حق میں نہایت
خوبیہ بالکل مبالغائی چاہئے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالکل مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی
حکم دے ان شرع کی نیابت میں کہہ سکتا ہے کہ شرع سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر موافق
کتاب و سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ تم حرام و حلال واجب و مکہر حرام ہو اور یہ اسکا حکم نہیں ہو
بلکہ شرع کی طرف سے نقل ہوا اور کلمات کفریہ ہیں کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیار می خیال کرے یعنی جو کچھ
چاہے حکم دے سکتا ہے وہ کافر ہے پس مفتی و حقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنے فضل سے عنایت کیا
ہو اس کام کے لیے مکمل ہو کہہ سائل کے احکام عوام کو باجہاد و استخراج بتلا و سے اور تمام کوشش صرف کرے
لہذا حامی میں کہہ کہ عہدہ اجتہاد و کوشش سے کوئے الوسع پورا کرے اور اُپاہلی بات نہ کہے اور صاحب
تصحیح القدوری نے معاملہ غیر متیر کے حق میں کہہ کہ وہ میز کی طرف رجوع کرے تاکہ خود برمی الذمہ ہو جاو
یہ اگر کوئی سکے کہ یہ کلام تو صاحب نہ جج کے لیے ہے کیونکہ اسی کو ایسی تمیز حاصل ہوتی ہو اور وہ یہ قول
عامہ مقلدین ختم ہوا اور بعد صاحب اللہ کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ بر تقدیم تسلیم اس دعوے
کے صاحب تصحیح القدوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہو اس دلیل سے کہ اسنے فرمایا کہ ولا
تخلوا لوجود عن تمیز نہ حقیقۃ لا ظننا۔ یعنی ایسا میسر نہ رہتا کہ میں موجود ہوتا ہو جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ
حقیقت میں ایسے اقوال کو تمیز کر سکتا ہو فی البحر جب ایک کو صحیح کہہ گیا اور فتویٰ دوسرے پر تو موافق
میں پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ قال المتزجسم متون جمع روایات اصول ہیں و فیہ ما فیہ اللہ اعلم والیضا فی البحر
فی مصنف الزکوۃ جب صحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش بلغ کریں اور اسی کو مرجع قرار دیں و فیہ
فی کتاب الرضا ع جب فتویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کے نسبت لکھا گیا کہ اسپر فتویٰ ہو اور دوسرے قول
پر بھی لکھا گیا تو جو قول انہیں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہے قال المتزجسم ان عبارات میں غور سے اس امر کی
تائید ملتی ہو جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہو اور یہ بحث فقط روایات کی جہت سے ہے بنا بریکہ عالی مقلدین کو دلائل سے
بحث کی اجازت نہیں ہے ولین غنیۃ استملی شرح نیۃ المصلیٰ میں بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ نتجہ یہ بات
معلوم ہو گئی کہ قعود و جلسہ میں سے ہر ایک میں طہائست بختضای دلیل واجب ثابت ہوتی ہو یعنی جیسا کہ امام
ابو یوسف وغیرہ سے مروی بھی ہو دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا کہ درایت سے
مدول نہیں چاہیے جبکہ کوئی روایت اُسکے ساتھ موافق ہو قال المتزجسم یعنی جب نہ سب میں اقوال مروی
ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہیے
گویا استدلال کو مستحکومات میں واجب العمل ہونے کے لیے مسلم رکھا ہو اور ظاہر اشاعہ نے جو لکھا کہ یہ بات
تمہ معلوم ہو گئی اس میں علم سے ہی مراد ہے ورنہ فرعیات منظومہ ہونا اتفاقی ہو اسوجہ سے کہ حق عمل میں بظن پس نہ
علم یقین ہے قاضی و سیاقی الزید فیہ۔ و فی وقف البحر جب سب میں دو قول ایسے یقین کے ہر ایک کو صحیح کیا گیا ہو تو
ایک قول پر فتویٰ دینا اسکے موافق حکم قضا جاری کرنا جائز ہو فی قضا والقواست نہ جب ظاہر الرادائین
کوئی مسئلہ نہ ہو اور غیر ظاہر الرادائین میں پایا جاوے تو اسی کو لینا مستحسن ہو جاتا ہے قال المتزجسم یہ بحث بھی روایت پر

مقصود ہوا اور دونوں قول صحیح میں سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم ظاہر فقہم القدری کے قول سے مخالف
ہو کیونکہ اس میں تیز کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوینہ میں کہ حکم قضا، ایسی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور مفتی بھی مستفتی کے
موافق مدعا قول پر فتویٰ دیکھتا ہے اور زیادہ اشکال اس وقت ہے کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک قول اور دوسرے
کے موافق دوسرا قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی لازم واقع ہوا اور نتیجہ معلوم ہو کہ حکم قضا کوئی نفس لازم نہیں ہوتا
مگر جبکہ شرع کی اجازت سے دلیل الزامی واقع ہو اور بیان حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں پس اگر قاضی دوسرا
قول اختیار کرتا تو روا تھا اور اگر ایک کا ایک قول بجز از اختیار کرنا لازم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کھینچتا ہے اور اگر کسی
کہا جاسکتا ہے کہ حکم قضا ظاہر و باطناً نافذ ہوتا ہے اور اس میں بیشک و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب ہیں کمالا
یخفی علی من مارسہ انہ الفتن علاوہ ازین عدم نفاذ قضا ظاہر و باطناً کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام رحمہ سے بہتری
صور توں میں بطلان حکم قضا کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گواہوں کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا محد و القصد ہونا یا ہر دو کا
پس معنی یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا نہ ہونا ظاہر ہو تو حکم لازم نہ ہوگا لہذا حکم لازم کامل النہی ہوا اور قولہ علیہ السلام بعضکم لبعض کجبتہ
الحدیث سے متوافق عدم نفاذ قضا ہے اور بقول ابن الہمام رحمہ روایت سے جو روایت متوافق ہو اس سے عدول
ردائین میں ظاہر ہے راجح وہی قول ہے جو فقہم القدری میں مذکور ہے وہی شرح الاشباہ لمیری زادۃ نقلاً عن
شرح المداۃ لان الشیخ رحمہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائیگا
اور یہی مذہب قرار دیا جائیگا اور اس پر عمل کرنے سے حنفی مذہب ہونے سے مقلد مذکور یا نہیں ہو جائیگا کیونکہ امام عظیم
رحمہ اللہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی میرا مذہب ہے قال الشیخ رحمہ ایسا ہی بعض ائمہ
شافعیہ نے کہا کہ مصلوۃ الوسطی بہ قول شافعی نماز فجر ہو اور حدیث مسلم میں نماز عصر ثابت ہوئی تو لکھا کہ شافعی
کا یہی مذہب ہوا اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے ائمہ سے ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں
مذہب تو درحقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و
تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا جس پر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب صول
سرو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان لکھا تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سو اسے اسکے کوڑے سخت گنگار
ہیں جنھوں نے اہل السنۃ والجماعت میں تفرقہ ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہو اور کثرت سے احادیث دلالت کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری
ہو اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضر نہ تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال کو
بصورت ہما سے مختلفہ بنیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا پھر دلال کا کیا
تو کہے۔ پھر ترجمہ کرتا ہے کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض سائل ایسے ہیں جن میں احادیث صحیحہ کوئی دائرہ
ہیں اور بغیر علم و اسے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ اتنے مختلف احکام کھتے ہیں حالانکہ جب علم والا امین فکر صحیح کو دخل دیکر اجتہاد و
کوشش کرتا ہے تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم کھتا ہے لیکن دوسرا علم والا امین دوسرے طریقہ سے فکر کرتا ہے تو سب میں اتفاق
ہو کر دوسرا حکم کھتا ہے اور دونوں طریقے فکر کے علیحدہ علیحدہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہے اسکو حدیث احاد سے تخصیص
کر سکتے ہیں یا نہیں پس ایک مجتہد کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے نزدیک نہیں اور دونوں کے دلائل اپنے مقام پر مذکور ہیں ایسی صورتیں

توفیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہوگا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت تکلیف کا مگر جب معنی کو دیکھو کہ حق تعالیٰ عزوجل نے ہر مجتہد کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہے تو دونوں ایک ہیں مان یہ اعمال جو طرح خلوص نیت سے ثمرہ ثواب دیتے ہیں جب ہی مستقیم ہیں کہ ایمانی نیت صحیح ہو اور وہ جہی ہو کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ اہل ائمتہ والجما عتہ میں فافہم واستقم اور فاضل لکھنوی نے ترمذیین الباریہ ملا علی قاری رحمہ سے نقل کیا کہ قاری رحمہ نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے رسالہ خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں انہیں سے رسول فعل التحیات کے آخرین انگشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے یعنی ان لوگوں کا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں اور یہ قول کیدانی کا خطا و عظیم و جرم جہم ہے اور اس کا سبب یہ واقع ہوا کہ شخص قواعد اصول سے جاہل اور روایات فروع کے مراتب سے نادان ہو اور اگر ہم کو اس کی طرف نیک گمان کرنا نہوتا جس سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اس کا کفر صریح اور ارتداد صحیح ہوتا یعنی ہم اس کو مومن گمان کریں گے یہ تاویل کیے دیتے ہیں کہ اس کی مراد یہ ہے کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث لکھی بند کر کے یا حلقہ کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جہل طرح آیا ہو وہ حرام ہے ورنہ ہلکا کسی مومن کو حلال ہو سکتا ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ متواتر کے قریب پہنچ گیا ہو اس کو حرام بتلاوے اور جہر صحابہ رحمہ سے لیکر آخر تک علمائے متفق ہیں اسکے جواز سے انکار کرے اور حال یہ ہے کہ ہمارے امام غفرلہ نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اس کا ماخذ کتاب مجتہد یا سنت شریف یا اجماع یا قیاس جلی سے معلوم نہ کرے اور شافعی رحمہ نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیوار سے مار دو اور حدیث ضابطہ پر عمل کر دو جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہوتی تو انکی متبعین پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور یہ علماء اگر امت متبعین پر لازم ہو جو امام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام رحمہ سے یہ ثابت ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کرنے کو منع کیا اور خیر الانام علیہ السلام سے اسکا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا وہی لازم ہو پھر بھلا یہاں تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہو وہ سند صحیح سے مطابق و موافق ہی پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور جانے گا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ کی یہی راہ ہے اور جو اس سے پھرا وہ اہمنی گمراہ ہے اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہو ائمتہ کلامہ مترجما اور دوسرا رسالہ سب سے بدترین میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتویٰ اسی قول پر ہے کہ اشارہ نہ کیا جاوے تو وہ شخص اس امر کا مدعی ہو کہ میں مجتہد فی المسئلہ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جس میں امام رحمہ سے دو روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود اسکے یہاں دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلا مرجح کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام رحمہ سے دو روایتیں پائی جاوے تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطابق ہو اور جمہور علماء امت کے موافق پڑے اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتویٰ صریح مخالف ہو دیگر شائع مقبرین کے قول سے جنہوں نے فرمایا کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ اعلیٰ میں لایا جاوے اور وہ بلا خلاف سنت ہو انتہی کلام مترجم کہتا ہو کہ ایسا ہی فاضل لکھنوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہو اور اس میں شک نہیں کہ احادیث اگرچہ صریح موجود ہوں ان میں بحث اجتہادی ضروری ہو اور وہ مامریان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہو لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہو کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کہ لوگ حوام کا الانعام رہ گئے ہیں جنکو دلائل مفصلہ مدونہ آئمہ علماء میں نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی لیاقت نہیں ہو اور یہ کیونکر الٹی بات بلکہ مہمل و متناقض کلام کہا جاتا ہو جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات فقہیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدقق وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عموماً الذہب و افتراء بلباس لایاس ہا مزمین کر لیے گئے ہیں کہ خود بالمدن شہر و الفسنا و من سیات اعمالنا۔ اور حق ظاہر یہی ہو جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصحیح القدوری فی تحقیق ابن الہمام و علامہ قاری رحمہ سے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جاوے کہ مناسب ترین بیچ یا کم از کم مناسب ترین ہوئے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج ہوا اور اسکو روا ہو کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ اسکو کافی ہیں اور جب مجتہد نہیں تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تفسیر اوقات ہو تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہو چنانچہ اوپر دوا لہجہ سے منقول ہو کہ فتویٰ یا عمل کسی وجہ سے بغیر نظر کیے ہوئے کافی سمجھا جاتا و خرق اجماع ہو اور لایا لی ایسی حرکت سے بری الذمہ نہ ہو تا علاوہ اسکے جو مفاسد عظیمہ اس میں موجود ہیں وہ تعجب ہو کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جنکو عالم و علامہ و محقق و مدقق وغیرہ طولانی القاب سے یاد کیا جاتا ہو و ظاہر انکو سولے الفاظ میں طویل کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق ہوئی و اعوذ باللہ من علم لا یفیع دیکھو اصلی نفع علم کا مثل اخلاق و اصلاح نفس و انسداد مفاہیم شیطان ہو جسے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عز شانہ و کجل سلطانہ ہو جاوے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہو اور وہ بھی بالبیع چنانچہ اس طرف اشارہ تصریح کر رکھ چکی اور یہاں برعکس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر نچا پیچہ حالانکہ احادیث شریفہ و آیات مفیدہ و قصص عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف الہیہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کے لیے متکفل ہیں اور جب اسنے اُنکے منہ موڑا تو نشانہ شیطانی بنا اور انجام ہلاکت پر رہ گیا یہ کتب میں خالی چند اعمالی جوارح سے بحث ظاہر ہوئی ہو اسی واسطے علمای قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جنکو ظاہری صورت ہمارے افعال کے علاوہ اصلی معانی و نواب سے بالقصد بحث رہتی ہو و حقیقت میں وہی فقیہ ہیں ان علماء کو علماء و طواہر کہتے ہیں۔ بالجل راہ حق عز وجل تمام جدال و شیطانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہو جو چاہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ علم دین فقہ است و تفسیر حدیث۔ ان علوم سے حاصل کرے اور اجتہاد اختیار کرے والد تعالیٰ ہو الہام دی و اعوذ باللہ من الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایت میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہو کہ امر من البھار و معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اسکو

اسی جتنے کتاب ستہ اول میں نقل کیا گیا ہو فافہم جامع المضممرات میں ہو کہ مفتی کو حلال نہیں ہو کہ کسی دیکر
 و مہجور قول پر بغرض کسی نسخے کے فتویٰ دیوے و کتاب الأعضاء من الاشباہ میں ہو کہ بزازیہ کے باب المہر سے
 واضح ہو کہ مفتی ایسے قول پر فتویٰ دیگا جو اسکے نزدیک اصلاح کے لیے لازمی معلوم ہو اور حموی رحم نے حواشی
 میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہو جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو وہ تو اسی قول
 پر فتویٰ دیگا جو صحیح ہو خواہ اس میں کتنی کے لیے مصلحت ہو یا نہ ہو شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جس میں دو قول
 ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہو تو اسکو روا ہو کہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں مستثنیٰ کے حق میں
 اصلاح ہو۔ قال المترجم قول دوم اشبه ہو کیونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض ہو جیسے
 انسا و عموماً حرام ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و حادی قدسی سے لایا کہ
 وقف کے مسائل میں اسی قول پر فتویٰ لازم ہو جو وقف کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المترجم وجہ دلالت یہ کہ
 یہاں بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہو فافہم والہ اعلم۔ اس تمام بیان سے
 واضح ہو کہ ہر شخص افتاء کی لیاقت نہیں رکھتا ہو اور جو لیاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط و حجب ضرور ہو ان
 عوام مقلدین کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لیے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایت یا کتاب اصولی یا مانند
 اصول میں یا دین عمل کریں مگر فتویٰ نہ دیں اور جہاں مختلف اقوال یا دین تو صحیح پر عمل کریں اور سادی
 تصحیح میں ایک ہی واقعہ میں دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہو گا جیسے راجح لازم ہو تا کہ
 اور کتاب الفضا میں بھی اسکی بحث مذکور ہو وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے وبالجملة تدین کے لیے ان پر لازم ہو
 کہ اقویٰ و اثبت پر عمل کریں اور اشکال ہو تو حل کر لیں اور یہ روا نہیں ہو کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح
 جب چاہیں عمل کرنے لگیں کیونکہ اس طرح شرع سے لعبت لہو حرام ہو یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض
 کے نزدیک جائز اور بعض کے نزدیک ناجائز ہو تو مقلد کو یہ روا نہیں ہو کہ جس قول پر جب چاہے
 عمل کرے بلکہ باستفتا قلبی اس پر ایک کا اختیار لازم ہو مگر آنکہ دوسرا راجح ظاہر ہو جاوے پس وہی
 لازم ہو گا اور پہلا عمل باطل نہو گا اور آئندہ اسی اختیار پر عامل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو
 مثلاً ناجائز اختیار کرنے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر باجوہ لازم رہیگا فافہم والہ تعالیٰ اعلم۔
 الفائدہ جن مسائل پر فتویٰ ہو یا جو مرجع ہیں انکے الفاظ و علامات ہمارے کتابوں میں بہت ہیں اور بعض
 بہ نسبت دوسرے کے زیادہ ہو کہ میں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتویٰ زیادہ قوی ہو یعنی یہ صحیح ہو اس سے
 بڑھکر اسی پر فتویٰ ہو فی الفتاویٰ الخیر یہ صحیح و شبہ جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتویٰ زیادہ ہو کہ
 اور اس سے بڑھکر یہ لفظی یعنی اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور صحیح سے بڑھکر اصح ہو اور احتیاط سے بڑھکر
 احوط ہو۔ فی البراریہ اشبہ کے معنی اشبہ بمصوص یعنی حکم مخصوص سے زیادہ مشابہ ہو براہ و راہیت راجح
 براہ و راہیت تو اسی پر فتویٰ ہو گا۔ فی خزانة الروایات لقلاعن جامع المضممرات شرح القدوری افتاء
 کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہو۔ اسی پر فتویٰ دیا جائے اسی پر اعتماد کیا جاوے۔ اسی کو ہم
 لیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اسی پر اعتماد ہو۔ اسی پر آج کے روز عمل ہو۔ اس زمانہ میں

اسی پر عمل ہوتا ہو۔ یہی صحیح ہو۔ یہی اصح ہو۔ یہی ظاہر ہو۔ یہی اظہر ہو۔ یہی اخصار ہو۔ اسی پر جاریہ مسائل میں
فتویٰ دیا ہو۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہو۔ یہی اشہر ہو۔ یہی اوجہ ہو اور اسی کے مانند دیگر علامات ہیں
فی حاشی اللطافی اور اسی پر عرف جاری ہو اور اسی کو ہمارے علماء نے لیا ہو اور یہی مشارف ہو۔ فی التبیان جب
دو امام مستبرین باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہو اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو اسے معین سے اتفاق
کیا لہذا صحیح کا لیتا اولیٰ ہو گا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب عمدہ میں لکھا کہ صحیح یا اولیٰ یا اذنی ہو یا مانند
لکھا تو مفتی کو اس پر فتویٰ دینے کا اختیار ہو اور اس کے مخالف پر جسکی نسبت کر کے منع لکھا ہو اس پر بھی فتویٰ دیکھتا ہو
یعنی دونوں میں سے جہر چاہے فتویٰ دلوے اور جہان صحیح یا ماخوذ یا مفتی ہو۔ یا بابتی لکھا ہو اس کے خلاف ہو
فتویٰ نہیں دیکھتا ہو لیکن اگر شکلا بدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہو اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہو تو یہ اور وہ
دونوں میں سے جو اقویٰ و اہم و اصلح ہو اسکو اختیار کرے فی رد المحتار اصح قابل صحیح ہو اور صحیح مقابل
ضعیف حاشی اشباہ میری زاوہ ایسا اکثری ہو ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہو۔ بیان ان کتابوں
کا جسے فتویٰ دینا جائز اور جسے نہیں جائز ہو جن کتابوں سے فتویٰ دینا جائز ہو اسی کتاب میں ہیں نہ پر طرح
اعتقاد ہو اور انکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہو اور انکی تفصیل میں خان ابیہ طویل ہو اور مختار
اس طرح لائق ہو کہ جن کتابوں سے فتویٰ نہیں جائز ہو انکو بیان بیان کر دیا جاوے تو انہی ہی صفت و حالت
کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتاویٰ میں مذکور ہو انپر اتنا دروا ہو واضح ہو کہ کتبہ قاعدہ افتاء میں افتاء
فتح القدر یہ شیخ ابن الامام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر نوادر کتابوں میں سے کوئی اسوقت دستیاب ہو تو اس پر
اعتقاد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ وہ امام مجتہد کے زمانہ میں شہرہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہو گا ان
نوادر سے اگر کسی جہد کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب مستبر سے اس پر اعتقاد ہو گا علی مام
مفصلاً۔ رد المحتار میں شیخ ہبہ الدربلا کی کی شرح اشباہ سے نقل ہو کہ ہمارے شیخ سان رہنے لہا کہ ایسی کتابوں
سے فتویٰ دینا روا نہیں ہو جو مختصر ہیں جیسے نثر الفائق اور عینی کی شرح کنز الدقائق اور در الفتا شرح
تہذیب الابصار وغیرہ اقول یعنی ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و اختصار اس قدر ہو کہ اکثر مطالب کا وضوح ہوتا ہو
پس اسے افتاء روا نہیں ہو بھر کہا کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ نہیں جائز ہو جیسے مصنفون کا حال
نہیں کہلا کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملاسکن کی شرح کنز الدقائق اور جیسے بلال الرموز
قہستانی شرح نقایہ اور ایسی کتابوں سے بھی افتاء نہیں جائز ہو جنہیں اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں
جیسے زاہدی کی الضعیف سے فقہیہ ہو پس ایسی کتابوں سے افتاء نہیں روا ہو مگر جبکہ یہ معلوم ہو جاوے
کہ کہاں سے نقل کرتا ہو اور اس سے نقل صحیح ہو اقول اس فتاویٰ میں فقہیہ سے اکثر مسائل لایا ہو اور
بیشتر ان میں سے تحقیق ہیں مگر بعض میں تامل ہو اور بعض کے لیے معتبرات سے تائید موجود ہو اور واضح
ہو کہ جاسمین رحمہ اللہ نے ایک ہی مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہو کہ ہر وجہ
کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہو
کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہو لیکن مترجم کو تسار ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے

فی فتاویٰ ہندیہ

نقل کر کے بالعنی دو سرون میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا لیکن جہاں بعض وجود دوسری کتابوں میں نہیں ہیں صرف اسی میں ہیں جس سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سوائے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہو کوئی چارہ نہیں ہو پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجہ کہ معتبرات سے منقول ہیں انہیں اعتماد کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہو مان جو وجہ کہ شذائے قبیہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہو اس میں بغیر تامل کے فتویٰ میں اشکال ہو اور المختار وغیرہ سے اس فتاویٰ میں نقل ہی نہیں ہو اور عینی شرح الکتر جسکو در المختار کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے نقل ہو لیکن احکام غیر معتبر ہونا بسبب مختصر ہونے کے ہو اور جب مطول و واضح دستبر روایت اصل موجود ہو تو حقیقت اعتماد اسی پر رہا اور المختار و نہر و شرح الکتر عینی گو یا مویکات ہیں پھر شیخ موصوف رہنے فرمایا کہ کتاب اشباہ و النظائر کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاحق کرنا چاہیے جسے فتویٰ دینا نہیں جائز ہو کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر عبارت سے مضمون ادا کیا گیا کہ اسکے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جتنا کہ اصل کی طرف جہاں سے حکم لیا گیا ہو رجوع نہ کیا جاوے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہو جس سے اداسے معنی میں خلل واقع ہو گیا ہو چنانچہ جسے حاشی سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا اس پر یہ بات روشن ہو جاتی ہو اور جب یہ حال ہو تو مفتی کو ضروریہ خوب رکھنا چاہیے کہ اگر اسی کتاب پر اختصار کرے تو غلطی میں نہ پڑ جاوے لہذا ضرور ہو کہ اس کتاب کے حاشی یا اصل یاخذ کی طرف رجوع کر کے تب جواب لکھے پس معلوم ہوگا کہ در المختار کی طرح یہ کتاب بھی اس قابل نہیں ہو کہ اس سے فتویٰ دیا جاوے قال المترجم بیان سے معلوم ہوا کہ افتاء کے لیے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں کیساں وجہ سے نہیں ہو بلکہ قضیہ میں بوجہ نقل روایات ضعیفہ و اعتراف مصنف ہو اور باقی کتب میں بوجہ اجاز و اختصار یا عدم اشتہار کے ہو اگرچہ اس امر میں کہ انہیں سے کسی سے فتویٰ دینا نہیں جائز ہو کیساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اسوجہ سے ہو گا کہ کتاب مذکور مستداول و مشہور نہیں جیسے نوادر وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخہ سے اگر دستیاب ہو جاوے تو فتویٰ دینا روا نہ ہو گا اور نہ اس پر اعتماد ہو گا مان کسی معتبر و مشہور میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتماد ہو چنانچہ فتح القدیر کتاب القضاء سے مذکور ہو چکا ہو اور وجہ اسکی یہ ہو جو ملا علی قاری رحم نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیۃً عدم میں سے یہ بات قرار پائی ہو کہ قرآن مجید کی تفاسیر کو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو یا سائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر کتاب سے روا نہیں ہو بلکہ فقط انہیں کتابوں سے جائز ہو جو ہاتھوں ہاتھ مستداول مشہور چلی آتی ہوں کیونکہ جو کتابیں مشہور نہ ہوئیں یا وہ مستداول نہیں رہیں تو ان پر اعتماد نہیں رہا اس لیے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہو گا کہ انہیں زندیق و ملحد لوگوں نے جا بجا انہی طرف سے لائحہ نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں نے جھوٹی احادیث بنائیں باوجودیکہ یہ کھنے والے موجود تھے جنہوں نے آخر بدکھ لیا تو بھلا ان کتابوں پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہو جو کسی کو زبانی یا دہی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں ہاتھ مستداول مشہور چلی آتی ہیں انہیں یہ احتمال نہیں ہو کیونکہ انکے صحیح نسخے متعدد موجود ہیں اتنے کلامہ مترجما و قال المترجم یہ اصل نہایت نفیس و بہت عمدہ ہو اور بیان سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض لوگوں نے جو تفسیریں لکھنا شروع کیں اور انہیں ہر طرح کے رطب و یابس و شاذ و غیر مشہور وغیرہ روایتیں بھرنے لگے ایسی تفاسیر بالکل بے اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لیے نہایت مضربین کیونکہ وکے کیونکر قوی و ضعیف کو جدا کر سکتے ہیں

اور اسی قبیل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے ابو عبیدہ کے فضائل القرآن سے اتقان میں نقل کر دیں اگرچہ انکی اسانید کے نسبت صحیح و حسن لکھا یا لیکن جب وہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و تحسین پر کیا اعتبار ہو حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہیے کہ ایسے روایات و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہو اور یہ ظاہر ہو کہ مصنف ہندیہ جو متواتر و مشہور چلا آتا ہے وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے باشاعت حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب رحمہ اللہ وجہ متداول ہوئی مترجم نے اردو تفسیر میں توفیق انکی سجا نہ لے لے ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحیح مشہور و معتبر روایات کو آئمہ ثقہ و ثقات مشہورین مثل حافظ عماد الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ سے نقل کیا ہو والہ ولی الاتمام والحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہو اور اسکا ضرر بھی واضح ہو اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اسپر اعتماد نہیں ہو جائیگا کیونکہ جبکہ غیر متداول ہونا مسلم ہو وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و استنباط کو دخل نہیں ہو کیونکہ مطلوب نفس حدیث رسول المرسل علیہ وسلم ہو اور ایسے دیگر آثار و آثار جنہیں استہدایہ کو کنجائش نہیں بخلاف سائل نوادر کے نفسیات میں سے ہیں کہ انہیں قیاس و استنباط کو کنجائش نہ ہو اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ نوادر سے جو حکم معتبرات میں منقول ہو اسکے معتبر ہو جانے کا حکم جو فتح القدیر و دیگرہ میں مذکور ہو اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہاں تک مشہور و متداول تھے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان لیا گیا ہو بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہو اسکا مولف جو صاحب اجتہاد تھا تو اسے حکم مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو حقیقت اعتماد اس شخص ماقبل کے اجتہاد پر ہو مان اعتقاد البتہ بڑھ گیا اور ظاہر الروایت میں جب حکم مذکور نہ ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا مقصود ہو جیسا کہ بحر الرائق میں لکھا تو یہ اسی اعتقاد کی وجہ سے ہو ورنہ فتاویٰ و اسکا حکم یکساں ہو لہذا اگر نوادر کا حکم بتضعیف مذکور ہو تو ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتویٰ مختار ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے استنباط ہوں اور امانی اگرچہ امام ابو یوسف کے مرویات و مجتہدات ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی نطیج انکی طرف نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہو کہ مولف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اسکی تصنیف محقق اور مشہور و متداول نہ ہو غیر معتبر ہو و فی مقدمہ الحمد للہ بعض الافاضل نقلا عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض صور الوقت رد علی بعض معاصریہ رحمہ اللہ عن محیط البرہانی کذب الی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم رحمہ اللہ کے بمعصر حاصل نے محیط برہانی کا حوالہ دیا تو ابن نجیم رحمہ اللہ نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہو کیونکہ محیط برہانی تو مفتود ہو گئی ہو جیسا کہ شرح منیۃ المصلیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہو اور اگر میں یہ بھی فرض کر لوں کہ اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے بمعصر کو ہاتھ لگائی تو بھی اس سے فتویٰ دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہو جیسا کہ کتاب القضاۃ فتح القدیر میں مصرح مذکور ہو انتہیٰ سترجما اور نیز ابن نجیم رحمہ اللہ کے فتاویٰ مزینیہ سے سید حموی شارح اشباہ نے نقل کیا کہ توابعہ و ضوابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہو بلکہ مفتی پر واجب ہو کہ تصریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فتاویٰ تصریح کر دی ہو انتہیٰ سترجما۔ قول اسکے معنی

یہ ہیں کہ بنا بر اصولی قواعد کے مسئلہ واق کا حکم بطریق نتیجہ نہیں نکالے گا اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے مثلاً کہ اصل وضابطہ اس جنس کے سائل میں یہ ہو لہذا اس جزیئہ کا جو اسی جنس سے ہو یہی حکم ہو بلکہ مفتی پر یہی واجب ہو کہ خاص اس صورت کو بطور زخمینہ مخصوصہ کے کسی بسبب و مستند فتاویٰ سے نقل کر دے پھر واضح ہو کہ یہ حکم اس زمانہ کے مفتیان کے واسطے ہو جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہو ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد فائز ہو خواہ کسی مرتبہ کا اجتہاد رکھتا ہو وہ ضرور اجتہادی طریقہ سے جواب دے جبکہ اس پر تقلید ممنوع ہو یا وہ ترجیح دیوے اگر اسی قدر قدرت ہو فانہم۔ اور اگر کہا جاوے کہ کبھی قواعد و اصول میں صریح جزیئہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہو تو کلیہ مذکورہ سے اسکو مستثنیٰ کرنا چاہیے تو جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط و اصول سے استنباط کر کے اور نہ اس کے جزیئہ سے مستخرجہ مذکورہ سے دونوں طرح افتاء نہیں جائز ہو کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج ہو نہ بیان مستنبطات پس اکثر ہوتا ہو کہ تسہیل فہم کے لیے کوئی حکم بطور مثال متنبط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ مہذب یا مستقیم نہیں ہو اور نظیر اسکی منطق میں انواع نازلہ و جناس صاعیہ وغیرہ اور فلاسفہ میں قدم العقل وغیرہ ہیں لیکن نہیں کہ فی نفس الامر ان ہی ہو بخلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں لکھا کہ جو حکم نص صریحی کہ کتب فرعیہ سے مخالفت کسی کتاب اصولی میں مذکور ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہو جیسا کہ فقہانے تصریح کر دی ہو انتہی مترجماً بالجملہ اس زمانہ میں مفتی کو چاہیے کہ قواعد و ضوابط مانند اشباہ و نظائر یا اصول سے استنباط کر کے فتوے نہ دے بلکہ صریح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب اصولی و ضوابط سے نہ ہو اور کتاب مفتی و ذخیرہ تواتر مانند محیط بزمانی و نوادر وغیرہ کے نہ ہو اور مختصرات مانند در المختار و تہم الفائق و کنز وغیرہ کے نہ ہوں سے سمجھتے ہیں اکثر غلطی ہو جاتی ہو کہ مفتی اس کے قیود سے غافل ہو کر واقعہ فتوے کے موافق خیال کر لیتا ہو حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اور ایسی کتاب سے نقل نہ ہو جس پر وجہ عدم تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہو نوازل فقہ ابولیس میں ہو کہ شیخ ابونصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں تو ادبہن رستم لینے ابراہیم اور ابوالقاسم الخصاص اور مجروح حسن و نوادر ہشام تو بھلا یہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ لگی ہیں ہیکو انہیں سے فتویٰ دینا جائز ہو؟ فرمایا کہ جو علم ہمارے اصحاب حنفیہ سے بطور صحیح پہنچا وہ محبوب و مرضی ہو و لکن فتویٰ دینا ایسا امر ہو کہ میں کسی شخص کے لیے روا نہیں دیکھتا کہ ایسے قول پر فتویٰ دے جبکہ وہ نہیں سمجھا لینے اسکو معلوم نہوا کہ اسکا استخراج بہت مشکل کس طریقہ دلیل سے ہو ہو جو صحیح و مستقیم ہو اور وہ اپنے اوپر لوگوں کا بوجہ نہ اٹھاوے ہاں اگر ایسے سائل ہوں کہ ہمارے اصحاب سے مشہور نظر ہوں تو مجھے امید ہو کہ شاید ان پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کذا فی العمدہ مترجماً موضعاً اور مترجم کہتا ہو کہ شیخ ابونصر کے قول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہو کہ مفتی جب تک اس حکم کا ماخذ نہ بنائے تب تک اسکو فتویٰ دینا جائز نہیں ہو اور یہی امام اعظم رحمہ سے بھی مشہور و صحیح ہو کہ کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہو جب تک اسکو یہ معلوم نہ ہو جاوے کہ ہم نے کہاں سے یہ قول کہا ہو و لیکن تقلید میں علماء نے کہا کہ یہ اہل الاجتہاد فی الجملہ کے حق میں ہو اور میرے نزدیک اس سے اہل تمیز تحقیقی کا لاء بانی بن جانا جائز نہیں نکلتا ہو اور شیخ ابونصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہو کہ اگر ایسا شخص ہو جو درجہ اجتہاد تک نہیں پہنچا ہو تو اسکو امام و اسکے اصحاب کے قول پر بطریق

حسن الظن کے اعتماد کر لینے میں گنجائش معدوم ہوتی ہو و لکن یہ ضرور ثابت ہو جاوے کہ یہ قول بے شک
اصحاب کا قول ہو اور اسکے واسطے درجہ شہرت کافی ہو و علیٰ ہذا کتب معتبرہ دستاویزہ پر اعتماد جائز ہو پس جو کتابیں
غیر تہذیبیہ وہ خارج ہو مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہیں جیسے محیط برہانی
وغیرہ فی النہی للفاضل المعروف اور بجلہ غیر معتبر کتابوں کے نقایہ کی شرح جامع الرموز مشوب بہ شس الدین محمد قستانی
مفتی بخارا ہو چنانچہ ابن عابدین نے تصحیح الفوائد سے الحامد یہ میں لکھا کہ قستانی تو ایک ایسا شخص ہو جیسا
رات کو لکڑیاں جمع کرنے والا کہ شخص بے تمیزی سے تر و خشک و جو مائتہ آیا اٹھا یا اور اسکی یہ حالت
اسی بات سے ظاہر ہو کہ زاہدی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہو اور علامہ علی القادری نے رسالہ القوارض
فی ذم الرافضی میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قستانی کے حق میں شیخ فرمایا کہ شیخ الاسلام
ہر وی کے شاگردوں میں سے یہ قستانی نہیں ہونہ بڑوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ انکے زمانہ میں
کتاب فروش بلکہ کتاب فروشی کا دلال تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دانی یا کسی علم کا
عامل نہیں جانتا تھا قاری رونے کہا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہو کہ اس شرح جامع الرموز
میں وہ ہر طرح کے قوی و ضعیف و صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرتا چلا جاتا ہو جیسے رات
کا لکڑیاں جمع کرنے والا ہوتا ہو۔ بجلہ غیر معتبر کتاب کے مختصرہ کو قایہ کی شرح ابوالمکارم ہو چنانچہ ابن عابدین
نے تصحیح الفتاویٰ الحامد یہ میں لکھا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہو کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے
اور سرخ لباس پہنے میں ظاہر امام کا مذہب رہی ہو چونکہ روئے بالا علماء و متعذرین نے نقل کیا یعنی مکروہ ہو
اور وہ مذہب نہیں ہو جو ابوالمکارم نے نقل کیا کیونکہ ابوالمکارم ایک مرد معمول ہو کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون
شخص اور کس وقت میں اور کہاں تھا اور اسکے اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہو اقول لینے قابل اعتماد اس وجہ
سے نہیں ہو کہ ناقل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اسکے نقل کو فقہ کی نقل معتد نہیں کہہ سکتے ہیں لہذا
کتاب بھی غیر معتد رہی اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جانچ لینے کا ہوتا ہو اسکی ضرورت
نہیں رہی فاقہم بجلہ کتب غیر معتبرہ کے فتاویٰ ابراہیم شاہی ہو اور شیخ عبدالقادر بدایونی نے اپنے استاد
علامہ شیخ حاتم سنبلی سے نقل کیا یہ فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی کا جمع کیا ہوا مشہور مگر قابل
اعتبار نہیں ہو اور شیخ حاتم رحمہ اللہ زمانہ بادشاہ جلال الدین اکبر میں بڑے عالم علامہ تھے۔ اور انھیں غیر معتبر کتاب
میں سے جملہ تالیفات نجم الدین مختارین محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں۔ یہ شخص اعتقاد میں معتزلی تھا
اور فروع میں حنفی تھا جسٹے ۳۷۷ میں انتقال کیا پس اسکی تالیفات میں سے قنیہ و حاوی زاہدی
و مجتبائی شرح قدوری و زاد المائتہ وغیرہ ہیں اور یہ سب غیر معتبر کتاب ہیں چنانچہ ابن عابدین نے تصحیح الفتاویٰ
الحامد یہ میں کہا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہو اسکے خلاف زاہدی کی نقل معارض
نہیں ہو سکتی ہو چنانچہ ابن دہبان نے فرمایا کہ قنیہ کا مولف جو کچھ نقل کرتا ہو اگر وہ فقہاء حنفیہ کی نقل
سے مخالف ہو تو قنیہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتد سے
نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی ہنر الفائق میں بھی مذکور ہو اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیف حاوی

توضیف روایتوں کے نقل کرنے میں مشہور ہو۔ اقوال زاہدی کے ان تالیفات میں جزئیات سائل بہت کثرت سے مذکور ہیں اور ہمیں شک نہیں کہ روایات ضعیفہ و اکثر واہیہ اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعضے صریح مخالف منقول صحیح اور بعضے مخالفت مخصوص قطعی ہیں لیکن فقہاء ستاخرین نے انکو پچا نکر جبہ کر لیا اور اسی وجہ سے تنبیہ فرمائی مگر اس زمانہ میں جب ایسی قوت حاصل نہیں ہو تو کمال وقت و پریشانی واقع ہوئی اور انفس کہ اگر ان ہزرگون نے اسکو منقح و میسر کر دیا ہو تا تو ایسی وقت نہوتی پھر اس فتاویٰ میں قنیدہ وغیرہ سے جا بجا حوالہ مذکور ہو اور گمان یہ کیا جاتا ہو کہ علماء جامعین نے تنقید کے بعد نقل کیا ہو گا مگر میرے نزدیک آدمی پر اسکے تدبیر کی راہ سے واجب ہو کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اسکی تائید کسی معتبر کتاب سے منقول ملے اور اسکی تائید اس فتاویٰ میں اکثر ایسا ہو کہ اصل کسی معتبر سے نقل کر کے قنیدہ وغیرہ سے اسکی تائید ذکر کی گئی ہو پس سوائے تائیدی نقول کے یا فنون میں احتیاط لازم ہو اور واضح ہو کہ حاوی دومین ایک حاوی زاہدی جو غیر معتبر ہو اور اسی کے نسبت ابن دبیان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنے میں مشہور ہو یعنی مجموعہ روایات ضعیفہ ہو اسی واسطے اس فتاویٰ میں حاوی زاہدی سے کوئی نقل مجھے یاد نہیں ہو اور دوسری حاوی قدسی اور یہ حاوی بجلہ معتبر ہے اور اس فتاویٰ میں اسی حاوی سے حوالہ مذکور ہو اسی واسطے جہاں حاوی لایا وہاں حاوی قدسی سے تصریح کر دی ہو اور واضح ہو کہ ترجمہ میں جا بجا فقط حاوی پر لکھا گیا ہو تو یہاں تنبیہ کیجاتی ہو کہ جہاں حاوی ہو اس سے حاوی قدسی مراد ہو از انجملہ سراج الوداع شرح مختصر القدوری مولف ابو بکر بن علی الحمدادی ہو چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل لایا کہ یہ شرح بھی بجلہ غیر معتبر ہے ہو اور مترجم کہتا ہو کہ غالباً کثرت اشتغال تدریس سے مولف رحمہ اللہ تعالیٰ کو اسکی تحقیق و تنقید کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا ورنہ مولف عالم علامہ ہیں اور یہ بات اکثر واقع ہوئی کہ مصنف فی نفسہ علامہ متبحر ہیں مگر تصنیف کسی علت خاصہ سے قابل اعتبار نہیں ہو از انجملہ مشتمل الاحکام فخر الدین رومی چنانچہ ترجمہ شیخ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا برکلی سے اس کتاب کا غیر معتبر ہونا بھی نقل فرمایا ہو از انجملہ فتاویٰ صوفیہ مولفہ شیخ فضل اللہ صوفی شاگرد جامع المضمرات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل کیا کہ یہ کتاب بھی معتبرات میں سے نہیں ہو تو اسکی روایت پر عمل جائز نہیں ہو جب تک معلوم نہ ہو جاوے کہ یہ اصول کے موافق ہو اقول اس زمانہ میں اکثر دن کی رلے پر یہ موافقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب فقدان درجہ اجتہاد کے اور اگر کسی معتد اہل مذہب سے موافقت معلوم ہوئی تو اس کتاب سے استثناء ہوا اور بجلہ ابید تعالیٰ کہ اس فتاویٰ میں اس کتاب سے کچھ نقل نہیں ہو از انجملہ فتاویٰ ابن نجیم ہو اور از انجملہ فتاویٰ طوری ہو چنانچہ ملا سکن کے شرح الکفر پر ابو السعد ازمری کے حاشیہ سے رد المختار میں منقول ہو کہ یہ دونوں فتاویٰ غیر معتبر ہیں اقول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول نہیں ہو اور شرح الکفر ملا سکن خود غیر معتبر واہی ہو۔ از انجملہ خلاصہ کبدانی ہو۔ یہ کتاب بھی محض وہ ہی غیر معتبر کتابوں میں سے ہو اگرچہ دیار ماوراء النہر میں بہت کثرت سے شائع ہو اور لوگ اسکو حفظ کرتے ہیں اور ان شہروں میں اسکا اسطر محبول ہو نا عجیب بات ہو اسلیئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ مخالفت

حاوی دومین

سراج الوداع

مختصر الاحکام

فتاویٰ صوبہ

فتاویٰ ریزہ جازا خانہ

فتاویٰ طوری

خلاصہ کبدانی

منصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہو پھر بھی دہان کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ افسوس ہوتا ہو کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرۃ سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہو کہ علم حدیث سے بے ہمتی کا نتیجہ ایسا ہوتا ہو اور حضرت امام ابوحنیفہؒ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھگڑے رہیں گے تب تک اچھے رہیں گے اور جب اسکو ترک کرینگے تو برباد ہونگے اس رسالہ میں بہت سی باتیں مخالفت معتبرات بلکہ غلط ہیں چنانچہ لفظ تکبیر بروقت تحریم کے واجب لکھتا ہو حالانکہ معتبرات میں تصریح ہو کہ وہ سنت ہو اور محرمات میں لکھتا ہو کہ آواز سے لبس اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر التفات کرنا اور بغیر عذر کے ستون یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا الی آخر۔ فاضل حریم نے لکھا کہ یہ سب مخالفت اکثر معتبرات ہیں چنانچہ علماء کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ان بعض کو انھوں نے مکروہ کہا ہو۔ قال المترجم ظاہر مولف رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں بہنی مکروہ تحریمی قرار دیا چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں فی الجملہ بیان ہو چکا ہو پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوں تو مولف کے نزدیک حرام ہوں گے کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بتانی جاوے جس سے عمل مقصود ہو تو چاہیے کہ اس میں حکم علی ہی مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجود میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب الدلیل اصح یہ ہو کہ یہ مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجود احادہ واجب ہو تو اکثر نیم لاجکو خطرہ ایمان کہا جاتا ہو ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے جو از نماز کا حکم دیدیتے ہیں حالانکہ جو از سے علماء کی مراد ادا سے قدر مفروض ہو نہ ادا سے صلوة پس عذاب حبس کا مستوجب رہا اس سے فائدہ مترتب نہیں ہو کیونکہ اصلی مقصود حصول رضا سے حق تعالیٰ اور حصول جنت و نعیم آخرت ہو پس لازم ہو کہ یوں حکم دیا جاوے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اسنے تین تسبیح سے کم طاعت کی ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تصل) یعنی پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہو اور اس سے ظاہر ہو کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا دو باتوں پر مبنی ہو ایک یہ کہ باب عبادات میں اسنے مکروہ سے تحریمی سمجھا یا علی الاطلاق مکروہ سے تحریمی مراد لیا ہو اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید لگائی کہ متصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد ورنہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہو اور یہاں محرمات عملی کا شمار بیان کیا ہو پس اس میں مکروہ بھی حرام ہو ہاں جن باتوں میں اسنے افراط کیا ہو اور وہ مکروہ بھی نہیں ہیں جیسے اشارہ بسبباً بہ جو شرح ہدایہ و شرح وقایہ وغیرہ سے مخالف ہو۔ پھر واضح ہو کہ جن کتابوں کے نسبت معلوم ہو کہ غیر معتبر ہیں خواہ اسوجہ سے غیر معتبر ہوں کہ انکے مصنفین کے حال سے اطلاع نہیں ہو یا اسوجہ سے کہ انکے مصنفوں کا غیر معتبر فقہ معلوم ہو کیا یا اسوجہ سے کہ باوجود مصنف کے معتبر ہونے کے اسکی کتاب میں ہر طرح کے رطب و یابس جمع ہیں یا اسوجہ سے کہ مصنف معتبر و کتاب بھی بشہادت سابقین معتبر تھی لیکن در بیان میں بدرجہ تواتر نہیں رہی بلکہ عموماً مفقود ہو گئی جیسے نفعین محیط برمانی و حدیث میں مسند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبیدہ وغیرہ یا اور کسی جہ سے

تو ان کتابوں کا حکم ہو کہ جو انہیں سے صافی ہو لیا جاوے اور جو مکدر ہو وہ چھوڑا جاوے پھر جو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر کہ مقبرات و اصول سے مخالف نہ ہو لیا جائیگا اور سند امام احمد بن حنبلہ اور دہشت مستند لیکن عموماً بدرجہ انقطاع پہنچ گیا تو اب اس سے مامون نہیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و مبتدعین کی روایات و غرائب کے کچھ گھٹا دیں پھر صاحبین اسوجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں ان پر باصول مذکورہ بالا اعتماد کیا جائیگا اور جب کوئی مومن خالص جسکے دل میں نفاق و بغض نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کریگا اسکو معلوم ہو جائیگا کہ میرے لیے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و سبیح واذکار میں سے جو اعمال باجماع است ثواب و بہتر و اعلیٰ ذخیرہ آخرت میں وہ اسکے لیے کافی وافی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و تیارست پر یقین رکھتا ہو اس زمانہ میں ترجمہ کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے یہی راہ صواب ہو جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برادرانہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مسطور و مرقوم ہو جائیں پھر واضح ہو کہ حسبدرجہ احادیث ایسی کتابوں میں وارد ہیں جنکا فن فقہ و غیرہ میں اعتبار ہو تو وہ حقیقت کتاب موصوف کو اسی فن فقہ میں مستتر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدایہ کے نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ غالب اشتغال آن استاد در حدیث کمتر بود یعنی شیخ مصنف ہدایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملا علی نقی رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہو اور لکھا کہ اگر صاحب الہدایہ اور دوسری شرح ہدایہ نے اسکو اپنی شرح میں وارد کیا ہو تو انکی نقل کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو کیونکہ وہ لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کس نے اسکو اخراج کیا ہو قول واضح ہو کہ خشک فقیہ جسکو روایات فقہیہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے وقت نہ ہو کتر چر کا فقیہ ہو جاتا ہو اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہو کہ فقہ جسکے فضائل بہت ممدوی ہیں وہ عیوب نفس و مکر شیطان سب سے واقف ہونے کا نام ہو اور خالی صوم و صلوة و بیع و نکاح و غیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہو بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا ہو لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہو جس سے عالم ربانی و صدق آیات قرآنی ہو جاتا ہو واللہ تعالیٰ ہو اللہادی الی سبیل الرشاد و بہ العصمۃ و السداد **الوصل فی الترجمة** واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں مترجم نے اشارہ کیا کہ خاصہ رحمت آلہیۃ عزشانہ دہل سلطانہ بشت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ وسلم ہو بنزول قرآن پاک ہادی لو لاک کا حقیقہ العارف فی العوارف اور حظ کامل اسکا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہونا شروع ہوا جسے کہ اس زمانہ میں بسبب جہالت ہوا وہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہو اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آوے تو عامی آدمی کیونکر علم سے حصہ پاویگا اور حکم قولہ انما بشت معلما سے علم دین ہر مومن کے لیے فرض ضروری ہو اور وہ فقط فقہ نفس و سمجھ ہو نہ خاص عربی زبان لہذا علما ربانی نے اسکو ہمارے مادری زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اسقدر علم حاصل کر لینا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سب کرامت ہو لقولہ ان

الکلم عند القلم الآیہ۔ اب یہاں دو مقام ہیں اول آنکہ ترجمہ قرآن عاجز ہے دوم ترجمہ نے معنی و ادب کو ہٹا دیا اور اس ترجمہ فتاویٰ کے الزامات خصوصاً واضح ہو کہ جو از ترجمہ کے لیے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ ہکواہیتین ہو کہ انبیاء و عجم علیہ السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی رضی کو یہودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابو حنیفہ نے فارسی میں نماز کا جو از سمجھا اور شرح حسامی میں تصریح کر دی کہ فارسی کی تخصیص مقصود نہیں بلکہ عربی کے سب زبانیں یکساں ہیں پھر فتویٰ عدم جو از نماز پر بوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہو اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہو کہ ترجمہ کے معنی از قسم کفر لفظی سب لوگ جلتے و سبھتے ہیں فہمی اور ادا و اول علیہ لسان بلسان آخر من حیث مادل اصل اللسان۔ امین بنیقت قید سے میری غرض یہ تو کہ مطابقت و نفس الزام عبارت و اشارت وغیرہ کا لحاظ مثل اصل کے واجب ہو اور محصل مراد کا ادا کرنا مستحسن نہیں ہو وغیرہ تشاکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آویگا اور یہاں ایک مثال لکھتا ہوں کہ مثلاً قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم فی الصلوۃ فاخلعوا اللبائس یون نہ کہا چاہیے کہ ای ایمان والو جب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہو تو تم الی آخرہ یا یون مت کہو کہ دھو ڈالو یا تم کو کہنیں سمیت بلکہ کہو کہ کہنیں تک کیونکہ کہنیں سمیت کہنے سے امام زفر جہ کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فتاویٰ عالمگیری کا میں نے ترجمہ قلمی جو بعض نو ابی ریاستوں میں ہوا ہو ایسا ہی ترجمہ انہی مراد کے موافق دیکھا پھر اگر وہم ہو کہ ایداء البیس علی الماء اور قلنسو علی الرأس میں عرب کا مجاز برعکس ہو تو جواب یہ کہ معنی یہی ہیں جو ہم لوہ لیتے ہیں اور ایسے ہی تو ہم ترک الی کذا میں ہو کما سیاقی جسے کہ اگر محاورہ کا لحاظ نہو تو کبھی ترجمہ غلط ہو گا اور کبھی مشکوہ جیسے ضرب فی الارض کا ترجمہ رفتن در زمین ایک کمرہت کے ساتھ ہو اور سیر بر دی زمین عمارہ ہو اور یہ باب ترجمہ اپنے ادب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہو امین سے یہاں صحت استدراک ہوتا ہے کہ اعلیٰ ترجمہ وہ ہو جس سے مطابقی دلائل کا مفہوم اصل ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہونے کے علاوہ جو بات باشارہ و کنایہ ظاہر ہوئی تھی وہ بھی باقی رہے اور مترجم ضعیف عفی اللعنه نے اس ترجمہ میں جہاں تک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہو باوجودیکہ ضیق و صحت استدراک تھی کہ بارہ جزو ماہواری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اس پر بھی بنیشت میں بہت تنگی تھی ہر المذکر کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہو کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دل عزیز و نافع فرماوے اور اپنے فضل سے مترجم اپنے بندہ ضعیف گنہگار کو بخشدے و ہو الوالی رحم الرحیم و نعم الوالی و نعم الحبیب۔

الفصل اغلاط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فتاویٰ کا کوئی قلمی نسخہ جیسے اعتماد ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا بان مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گزرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً علما و زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہو وہی باقیوں کا مقبول عنہ ہو اور اسکے بعض حواشی سے یہ بات البتہ ظاہر ہو کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی یکساں اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام سے ہر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام دثوق مستہر ہو رہا ہو چونکہ ترجمہ کے شرائط سے ہو کہ مترجم کو اصل کی اور اک سے بہرہ وافی ہو جاوے تب اسکو دوسری زبان میں لاسکتا ہو لہذا توفیق اللہ عزوجل میں نامقدور کو کشش کی نظر رہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہو کہ اس معتد اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی بکثرت

اغلاط ظاہر ہونے اور انجملہ بعضے ایسے بھی ہیں کہ ذمہ دار صحت نے منقول عنہ سے اس باعث سے مخالفت کی کہ اُسکے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام سہ یا غلط تھا حالانکہ اس نے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی جس سے صحت مقام دستیاب ہو جائے پراسکا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور دیگر مقامات میں غلطیاں نہیں ہوتی کہ منقول عنہ اسی طرح سہو کے ساتھ اسکو حاصل ہوئی یا طبع کی بے اعتدالی ہو اور چونکہ علاوہ ایک غلطی سم فائدے کے بنظر ترجمہ بھی مزید احتیاط اسی میں ہو کہ ان مقامات میں سے چند خفیف و چند قابل اہتمام غلطیاں مواضع کو مقدمہ میں لکھ دیں جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابلہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئے اگرچہ جس اصل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اسل کی فرو گذاشت کا زعم تھا و یا انا شرعی المقصود متوکلا علی اللہ تعالیٰ

کتاب الصلوٰۃ باب چہارم مسئلۃ الخلل فی لفظ عزال فقط بترجمہ مسطور ہو اور غلطیاں صحیح عزال اور اول زائجہ پھر مہملہ ہو۔ باب ہفتم مسئلہ کافی میں لایق بیہینہ نفی مسطور ہو اور صواب میر سے نزدیک بیہینہ مثبت ہو کتاب الزکوٰۃ باب اول مسئلہ مبسوط سرخی میں لکھا وادی الزکوٰۃ من السائئ۔ اور صواب من السائئ ہو والد علم۔ اس قدر نوٹ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے ترجمہ کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی مجلد اول و مجلد دوم تاخاتہ کتاب السیر مالک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ عزم ہوا لہذا کتاب التکلیف الی السیر کی قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہو وہی نمونہ بنیال فرمایا جاوے۔ اور عابثا چاہیے کہ کتاب البیوع سے آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نمونہ لکھا جاتا ہو

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم مسئلہ سراج الوانج میں لکھا فلی حصۃ من الثمر۔ اور صواب من الثمن ہو باب ہفتم فصل سوم مسئلہ محیط قولہ فلیذا مقطوع والصدوب مقطوع۔ ایسے اغلاط بہت ہیں۔ فصل ہفتم مسئلہ محیط ولوان رجلا اشتری عبد الی قولہ ولم یقل البائع۔ یہ خطا ہو اور صواب وان لم یقبل البائع۔ اور اسی فصل میں الکافی من اشتری عبد اثم باعہ من آخر الی قولہ فان کان الرد بقضاء یمینہ۔ سہو ہو اور صواب یہ کہ بقضاء یمینہ کہا جاوے باب ۱۳ قولہ البدائع اشتری عبد انفرقۃ الی قولہ ان یمینہ والفضۃ۔ صواب یہ کہ ان یمینہ والفضۃ کیونکہ ثمن کو بائع ستر دینے کیجا۔ باب پانزدہم المحاووی باع الرجل المثلج بربیع وہ یا زوہ الی قولہ ثم باعہما۔ و الصواب یا عاہما اور آخر فصل پنجم میں قولہ عشر الخنطۃ نصف عشر الشجر۔ یہ کاتب کا سہو فاحش ہو اور صواب نصف عشر الخنطۃ و عشر الشجر ہو والد علم و انما جعلتہ من سہو الکاتب لان ذلک ادنی ان لا یرتاب فی شان الکاتب و الا لکنہ لبسور الظن فافہم۔ باب ۲۸ فصل احتکار الفتاویٰ الکبریٰ کتب الماسن حرام الی قولہ دفع غیر ما واشتری۔ صحیح او اشتری۔ ظاہر ہو کہ او سے معنی فاسد ہوتے ہیں۔ اسی مسئلہ میں قولہ وہو قول الکفری۔ ظاہر البیوع کاتب ہو فافہم

کتاب ادب القاضی باب ۲۵۔ التاتارخانیہ لو ان رجلا قدم رجلا الی قولہ و بہ اخذ بعض المشایخ علی انہ الخ ظاہر ایسان عبارت ساقط ہو اور صواب و بعضہم علی انہ یا مانند اسکے ہو

کتاب الشہادت باب فصل ۳۔ لولم ینذکر بینه واحد کی جگہ ترمیم چاہیے باب ۵۔ مسئلہ ظہیرہ کے بعد ذکر الفقہ ابو اللیث الخمین حدود۔ بدال کے ہلکے براہ منہ چاہیے۔ باب ۷ فصل ۲۔ قولہ و ذکر فی الشقی اذا شہد و اعلی دار الرجل اے قولہ فلیس لہ ذلک۔ صواب لیس ذلک الخ ہو کا لایفے۔ کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۶۔ الحادی قولہ نحو ہما۔ غلط ہو صواب نحو ہما ہی نجوم المائۃ کا ہوتا کتاب الوکالۃ باب اول الحادی وکیلان الخ صواب بالنصب ہو و باب سوم الہدایۃ و قال لایجوز یہ غلط ہو و الصواب لایجوز۔ کافی نسخ الہدایۃ علی اہل معرفت۔ باب ۷۔ مسئلہ قاضی خان قولہ ذالاقیل لک بامرہ غلط الکاتب و الصواب لایقیل ذلک۔ اور اسی باب کے فصل الوکیل یقین العین مسئلہ مبوطین قولہ وجہ الاستحسان الخ ٹھیک نہیں ہو ظاہر بیان عبارت ساقط ہو مثلاً یوں کہا جاوے و فی الاستحسان لیکون متطوعاً وجہ الاستحسان الخ لان الاستحسان لم ینذکر اساحتی تعلیق بہ التوجیہ فافہم۔ باب و ہم قولہ و اسے تاجر لی بعیرا بدرہم و نصف الخ مترجم کہتا ہو کہ یہ خطائے فاحش ہو اور صحیح و صواب اس طرح ہو کہ استاجر لی بعیرا بدرہم فاستاجر لہ بعیرا بدرہم و نصف الخ یعنی ان الامور زاد علی الاجر الذی ساء لہ الموطن متصار مخالف و اما بدون ذلک فلیس بظہر للحکم المذکور وجہ فافہم و اللہ تعالیٰ علماً بالصواب

کتاب الدعوی اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند اغلاط کیسہ و اغلاط فاحشہ جو اس فتاویٰ کے نسخہ میں سے اعلیٰ اعتمادی مطبوعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھتا ہو کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر کوئی نسخہ قلمی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اسکی نظر میں یہ مقامات خطائے سے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط و انفع ہو کہ ان مقامات کو لکھ دیا جاوے تاکہ مترجم کو خود سہو کی صورت میں منذور رکھا جاوے یا صواب رکے کی حالت میں دعائے مغفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نفرماوین اور آئندہ اس فتاویٰ کی تصحیح جو مدار افتاء سمجھنے کے قابل ہو ممکن ہو فا قول و بالسرۃ تاملے توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ و ان ادعی عینا الخ عین بیا تحتیہ لکھا اور صواب میرے نزدیک عنہ یعنی انکور ہوں و بار موصدہ ہو۔ اسی باب و فصل قریب آخر میں قولہ کذا فی الفصول العادیہ لواء عی علی آخرانہ قبیل سنہ کذا فی حفظ امانۃ فواجب علیہ رد ما انکانت قیمتہا قائمۃ الخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیمتہا ساقط کیا جاوے اور کہا جاوے کہ فواجب علیہ رد ما انکانت قائمۃ کیونکہ رد العین میں قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے سنی ہو کیونکہ عین شے قائم ہونے کی صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لیجاوے کہ وہ شے مال مقوم باقی ہو تو بھی خلاف امانت ہو علاوہ انہیں جب فرض مسئلہ گیون میں ہو جو شے ہوتا ہو نہ قیمتی تو قیام قیمت کی کوئی وجہ نہیں ہو اسی واسطے آگے فرمایا و ان کانت مالکۃ او مستملکۃ فرد شملہا۔ مان یہ دعویٰ خطا ہو اسلیئے کہ امانت دار و صورت ہلاک و ولایت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا اسی واسطے تقریر دعویٰ کے ہر سہ وجہ خطا سے خود تصحیح فرمائی کہ اب انکار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہو تب اس پر ادا سے مثل واجب ہو و ہذا امر آخر فافہم۔ باب دوم فصل سوم کذا فی المحيط و فی دعویٰ غصب نصف الدار شامنا الی قولہ لان غصب نصف الدار شامنا الایوں کل الدار فی یدہ الخ اقول الصواب ان ینقال لان غصب

نصف الدار شائع کرتا ہے اور لایا بان کیون کل الدار فی یدہ۔ کیونکہ نسخہ موجودہ کے موافق تقریباً تمام نہیں بلکہ دلیل مناقصہ دعویٰ ہو یا محض مہمل ہو اور یہ مقام خطا و فاحش ہو اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہو اسکی صحت پر بعض مقام پر شرط وغیرہ میں دلالت موجود ہو قلیہراجع۔ باب سوم فصل دوم کذا فی المحيط وان ادعی علیہ دنیا السبب الترضی الی قولہ لاکن المدعی لو کان استملک الودیۃ الخ اقول بجائے مدعی کے مدعا علیہ صحیح ہو و بئید ہذا قولہ کذا فی الکافی وعن ابی یوسف ومحمد ان المدعی الی قولہ فقال ما استقرضت منہ شیئاً ولا غصبت منہ شیئاً ولا یحلف علی السبب الخ اقول یہ بھی خطا ہے فاحش ہو کہ واو حرف عطف مع لا حرف نفی دون غلط ہیں جس سے حکم میں اثبات کی جگہ نفی ہو گئی اور صواب یہ ہو کہ ولا غصبت منہ شیئاً یحلف علی السبب الخ اور توجیہ اسکی اہل العلم پر ظاہر ہو سکتی ہو تطویل کی گنجائش نہوگی۔ اسی باب کی فصل سوم صفحہ انتالیس کے آخر میں قولہ فالسبب انہ لا یحلف۔ اقول الصواب لا یحلف۔ اور بعد اسکے صفحہ چالیس میں بنظر قولہ فاکتہ علی ثلثہ اوجہ تیسری وجہ پر تنصیب نہیں ہو فلیتفکرنیہ۔ باب پنجم کذا فی الذخیرہ رجل فی یدہ دار ہو مقدر الی قولہ الی ان یحضر ولم اترکہ الخ یون ہی ان یحضر بصیغہ واحد سطور ہو اور صواب بصیغہ جمع ہو اور لم اترکہ جزاء بدون حرف عطف کما لا یخفی۔ اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی الذخیرۃ لو باع النصف الی قولہ وادعہ آخر الف۔ صحیح النصف ہو اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عندہا الرجل الخ یون ہو سو ہم کتابت عند ملفوظ ظرف لکھا اور صحیح عبد یعنی غلام ہو۔ پھر اسکے دور کے بعد صفحہ ۵۹ میں قولہ کذا فی خزائنی لیسین وان قال المولیٰ او دعنی نہ الجار یہ عبد فلان الخ اقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہو کیونکہ عبد فلان باضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے منطبق نہیں ہوتا اگرچہ منجملہ وجوہ مسئلہ کے فلان کے غلام کا ودیعت رکھنا بھی ہو ولیکن حکم میں مغائرت تخریج ہو پس صواب یہ ہو کہ کہا جاوے او دعنی نہ الجار یہ عبدی فلان۔ یعنی میرے غلام نے جبکا فلان نام ہو بدلیل قولہ وان قال المولیٰ قد علمت انک و یہتا لندی او دعنی الا انہ لیس کیسے لی الخ و کذا بدلیل قولہ اقرار المولیٰ ان فلانا عبده۔ فلیتأمل۔ باب ششم صفحہ ۳۷۔ کذا فی الفصول الحادیۃ والمحیط والذخیرہ و علی ہذا اذا ادعی رجل انہ کان لابی علی بن ابی القاسم بن محمد علیک کذا الخ زلتہ قلم الناسخ والصواب علی بن القاسم۔ ایک ورق بعد قولہ اما لو ادعی الکفیل ان الاصل ادعی ہذا المال او ابراہ المدعی صحیح کذا فی الخلاصۃ قول الصواب ان الاصل ادعی ہذا المال یعنی ان الکفیل ادعی ادا الاصل فانہم ایضاً باب ششم صفحہ ۸۲ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والا استشراہن غیر المدعی علیہ فی کونہ اقرار بانہ ملک للمدعی نظیر الاستشراہن المدعی حتی الخ اقول الصواب نظیر الاستشراہن المدعی علیہ حتی الخ یعنی ان المدعی کو طلب شرار المدعی پر من غیر المدعی علیہ نہو نظیر ما لو طلب شرارہن المدعی علیہ فی کون ہذا الفعل قرار من المدعی بانہ لا ملک لہ فی ذلک الشیء۔ یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جسپر اپنی ملک کا دعویٰ کرتا ہو سو اسے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے خریدنی چاہی یعنی اس سے درخواست کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غیر سے یہ درخواست کرنا مدعا علیہ سے ایسی خواہست کرنے کی نظیر اس بارہ میں ہو کہ اس چیز میں میری ملک نہیں ہو اقول ہو جس سے کہ خرید سے مقصود حصول ملک ہو کہ نہ نشاء ہو پس اقرار ٹھہرایا جائیگا کہ ملک حاصل نہ تھی ورنہ تحصیل الحال مہمل ہوگی فان قبل لو اقام علی غیرہ البتہ انہ تصدق علی المدعی

ہذا العین فاقام المدعی علیہ البینۃ انہ استشری منہ ذاللعین فوق المدعی بانہ کان لصدق علی فلما جحد فی استشر
 منہ قبلت یقال بل فی البینتین والا فالمدفع صحیح وتام الکلام فی سائل المقام قتال۔ اسی سے تصویری دور
 بعد قولہ کذا فی الحیط استعارس آخر دابتہ و ملک الدابتہ الی قولہ وقال انہا نفقت فتثبت بینه الخ اقول الصواب
 انہا نفقت تقبل بینه الخ یعنی ان العاریۃ ہلکت تحت المستعیر لاسن فعلہ فثبت ان الصلح وقع عن غیر معنوں
 فقبل قتال۔ وابتداء صفحہ ۸۶ میں قولہ فان قضاء القاضی یحسن۔ اور صحیح وان یحرف واد چاہیے باب ہشتم
 صفحہ ۹۰۔ فتاویٰ قاضیخان فی نوادر ہشام قال سالت محمد ارج عن تزویج المرأة ثم ادعی انہ اشتراها ممن لا یملکھا
 الخ مترجم کہتا ہو کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لا یملکھا۔ بصیغہ نفی مذکور ہو اور ایسی حالت میں مسئلہ غیر محصلہ ہو
 اور صحیح میرے نزدیک فعل مضارع مثبت اور بجائے مرأۃ کے امۃ یعنی یون ہو کہ عن تزویج امۃ ثم ادعی انہ
 اشتراها ممن یملکھا۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس باندی کو ایسے
 شخص سے خریدا ہو جو اس باندی کا وقت بیع کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت تک جو تتمہ بیع ہو اور
 مراد بطلان نکاح مع حقوق و عدم رقیۃ اولاد وغیرہ ہو تو اسپر گواہ قبول نہونے کا امام محمد نے حکم دیا اور
 کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دیں کہ بعد تزویج کے اسنے ایسے شخص سے اسکو خریدا جو مالک تھا
 کیونکہ محتمل ہو کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خریدا کہ اسی سولی کے ہاتھ بیچ ڈالی ہو جس نے اب اسکے ساتھ نکاح
 کر دیا ہو۔ پس اگر صحیح یہی ہو جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہیے والد تعالیٰ اعلم
 بالصواب۔ باب نہم سائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ وفی المتن رجل شہد علی رجل انہ عتق الخ اس مسئلہ میں پہلی بڑا
 مجرب جبکہ مسطور ہو اور صواب ہندی بذال منقوطہ از ہندیان ہو فافہم۔ باب نہم فصل چہارم کذا فی الخلاصۃ
 والجمع فی الطاعونۃ من وفاق الطعن الی قولہ وشلہ یحکی عن الامام الثانی فی المنشور فی الاول کم اذا صلب فی حجرہ فاضدہ
 احسان کان ہیا زبلہ و حجرہ لذلک الخ اقول اس عبارت میں زبلہ ہر جگہ بڑا منقوطہ و باء موحده مسطور ہو اور
 مترجم کے نزدیک وفاق ملفظ ذیل بذال منقوطہ و یاے تختہ ہو اور اسی عبارت میں مسطور ہو کہ الا اذا سبق
 احرازہ تناول الاخذ بان جمیع المبسوط فی زبلہ بعد وقوع المنشور فیہ علی قصد الاحراز۔ اقول ہکذا وقع لفظ جمیع
 علی فعل بصلۃ فی زبلہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضی بصلۃ بان یقال الا اذا سبق احرازہ تناول الاخذ بان
 جمیع المبسوط من ذیلہ الخ یعنی احراز حاصل ہونے کا طریقہ یہ ہو کہ کشادہ کیا ہو و اس لئے چیز اس میں گرنے
 کے بعد اسکو اپنی حرز میں کر لینے کے قصد سے سمیٹ لے وقال المترجم اس فتاویٰ کے بعض مواضع
 دیگر میں کتاب دیگر میں یہ مسئلہ بر وجہ صواب بھی مذکور ہو فلجہتہ المراجعت۔ باب دہم آخرہ ۱۳۵۔ قولہ الصغری
 فی کتاب الحیطان جبار بن اثین وہی الی قولہ ارفہ فی وقت کذا و لیشہد الخ الصواب بالواد لا یحرف التردید
 ایضاً صفحہ ۱۳۷۔ فتاویٰ قاضیخان۔ الصحیح فتاویٰ قاضیخان العاشر ۸۰۔ کذا فی الحیط فی کتاب الحیطان علو لرجل
 وقل لاخر الی قولہ لا یضغ فیہ اقول یضغ من الوضع موضوع سفلی ویضغ من الضغ علو فافہم الثانی عشر ۸۱۔
 الوجیز للکردی لو ان رجلاً تو فی فجا قوم الی القاضی الی لفظہ وقد ترک اما لا۔ اقول سوالا۔ الی قولہ فان قالوا لانا
 شہدو بحضور لقیہما فی حاضر المجلس۔ اقول الا صوب فی ہذا المجلس۔ الی قولہ واد شہران فلانا مات اقول کذا یجوز

اشتر علی افضل والصواب اشتر من الاستہارای استفاض۔ اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی القیئہ رجل مات فی یلده وماله وتركته فی ید اجنبی حیث تو فی الی قولہ منقطعاً عن ہذہ البلدة التي جعل القاضي۔ اقول الصواب ان يقال عن ہذہ البلدة التي تو فی فیہا جعل القاضي۔ باب سیزدہم سے کچھ پہلے قولہ وصدقہ الذی فی یدہ المال بذلك وما یہ لا یعلم المیت وترك وارثاً صغیراً وترك وارثاً غائباً اقول بكذا وجد ترك وارثاً مع حرف العطف والظاهر عندی ترك الواد وھناك سقوط والحد اعلم۔ باب چہار دہم فصل اول شروع وعن ابی یوسف ومحمد النما قدر المدة۔ الصواب قدر علی القیئہ۔ فصل دوم محیط السخسی فان كان باع الجاریہ مع احد الولدین الی قولہ ولو ان البائع صدقہ ولده فیما ادعی۔ اقول کذا فی المستخر ولہ یعنی فرزند والصواب والد بمعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ ولو جنی علی احد ہما اخذ المشتري۔ الصحیح واخذ المشتري۔ پھر اس سے درسطیجہ قولہ واخذ المشتري دیتہ وارثہ بالولاء۔ الصواب عندی دیتہ وارثہ۔ یعنی اسکی دیت کو اور اسکی میراث کو۔ فصل سوم شروع قولہ او ولد مکاتبہ الذی دلہ تہ فی الکنایتہ۔ الصحیح ولد مکاتبہ بالتائید فصل چہارم شروع۔ وادعیته وقیل ان نلدنی۔ الصحیح وادعیته قیل الخ یعنی حرف عطف غلط ہے فصل ششم۔ الخاوی وان ادعی الرجل نکاح الی قولہ وان ملکہ امہ صارت الخ اتصال ضمیر بلفظہ ملکہ سو خطا ہے اور صحیح بدون ضمیر یعنی ملک امہ الی آخضہ فصل نہم ۷۷ شروع قولہ ولم یحقق من الاولاد اختلفوا فیہ۔ صحیح ولم یحقق الخ بطریق استفہام۔ فصل یازدہم محیط السخسی ہذا اذا كان الابوان مسلمین فی الاصل الی قولہ لکن لا یقتل۔ الصحیح یقتل من القتل۔ یعنی صغیر جسکے اسلام کا حکم بالبتعیہ دیا گیا ہو اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر بالغ ہو تو مرتدین اور امین یہ فرق ہے کہ ہر خلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا مان اگر اقرار کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد بلوغ کے پائی جاوین تو قتل مرتد کے ہے۔ فصل چہار دہم سے کچھ پہلے قولہ لمولی الام کذا فی المبسوط الظاہر لموالی الام۔ فصل چہار دہم صفحہ ۱۸۔ قولہ کذا فی محیط السخسی وان ادعی ولد امہ مکاتبہ لا یصح دعوی الخ اقول یہ بھی ایک فاضل غلطی ہے کیونکہ امہ مکاتبہ یعنی اپنی مکاتبہ باندی کے بچہ کی نسبت کا دعوی یہ حکم نہیں رکھتا ہے اور صواب یہ ہے کہ مکاتبہ بضمیر ہو اور یہ امہ کامضاف الیہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ اپنی مکاتبہ باندی کے سوا کہ باندی کے بچہ کا دعوی نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبہ نے خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خریدی جسکے بچہ ہوا اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبہ مذکورہ کے مالک نے اسکے نسب کا دعوی کیا فافہم۔ فصل پانزدہم قولہ کذا فی محیط رجل مات وترك ابنا فجاءت امراۃ الی قولہ فصدقہ الغلام واقامت البینۃ اقول لفظ فصدقہ میں ضمیر کا مرجع اگر عورت ہے تو فصدقہا چاہیے مگر آنکہ مرجع قول یا دعوی مذکور قرار دیکر تکلف کیا جاوے فافہم اگر کہا جاوے کہ پھر قولہ واقامت البینۃ بھی بحرف وادسہو ہو گا کیونکہ اسکے تصدیق پائی گئی پس حرف تردید ظاہر ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ طفل نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باب ہر موثر نہیں لہذا عورت نے اسکو بگواہی ثابت کر دیا فلیتدبر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۔ وافر المشتري بذلك وکل لا یرجع المشتري اقول الظاہر ادخل بحرف التروید صفحہ ۱۹۔ کذا فی الخلاصہ المشتري جاریۃ فقلت ایشجرۃ الی قولہ وان قتل اخذ منه عشرة الاف اقول الصواب وان قتل واخذ منه الخ۔ اور اسی صفحہ کے

آخر سطر میں قولہ ولایرجع علی البائع بقیمۃ الشجر ورجع المشتري۔ صواب میرے نزدیک بقیمۃ الشجر یعنی بجائے شجر کے نمبر چاہیے۔ باب شانزدہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی المحيط من ضمن الثمن للمشتري عند الشراء فی قولہ بعد وجوب الثمن علی البائع اقول الصواب بعد وجوب رد الثمن اویا دل الکلام الی ہذا المعنی اور اس سے ایک صفحہ بعد باب شانزدہم میں قولہ ولا یجعل حرمین جہۃ المستحق الصحیح لا یجعل حراما بالنصب۔ باب ہفتم صفحہ ۲۱۱ قولہ لیرقر بہتہ او قبض او ما ہشپہ ذلک کذا فی المحيط۔ اقول الصواب بہتہ وقبض او لیرقر بالہبتہ مع القیض۔

کتاب الاقرار باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان الفسخ یجوز ہما فی کل موضع بطل الاقرار الخ اقول یہ مقام بھی ترجمہ کے نمبر پر مہلات عبارات میں ہی والصواب عندہ ان یقال لان الفسخ ثبت بجموع ہما فی کل موضع الی آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۵ کے اول سطر میں موہم ومخالط رسم الخط میں سے کتابت بلفظ کما یکال وپوزن۔ یعنی کل مایکال احوکل شئ دخل تحت الکیل او الہزان باب دوم صفحہ ۲۱۹ قولہ کذا فی الظہیر یہ ولو قال لفلان علی الف دراہم فیما اعلم او فی علمی او فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول الصواب قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ ما بعد میں قولہ کذا فی خزائنه المقتین ولو قال لہ علی الف درہم فی قضاء فلان الی قولہ او فی فقیہ الخ الصواب او فی فقہ ساسی کے کچھ بعد قولہ ان شاء تعالیٰ الظاہر ان شاء اللہ تعالیٰ۔ بل ہو الصواب۔ اس سے ایک صفحہ نیچے قولہ کذا فی محیط السرخسی ولو قال اکتویا الی طلقتما اکتویا طلاقاً۔ اقول المعنی او اکتویا طلاقاً الخ فائزہم۔ ایضاً صفحہ ۲۲۰ مسئلہ واقعات حسامیہ قولہ مقر الارض او مقر بالارض اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ تقی جو فیشر دین منقول ہی قولہ وان کان فی النزاع ضرر واجب المقران لیطیہ۔ اقول الصواب وان کان فی النزاع ضرر واجب علی المقر الخ اور صفحہ ۲۲۰ باب ہذا میں غایۃ البیان شرح الہدایہ ولو قال لفلان علی درہم مع کل درہم الی قولہ ولو نظر الی عشرۃ بعینہا وقال لفلان علی کل درہم من ہذا الدرہم الدرہم الخ اقول اگر لفظ ہذا درہم اخیر کا بلکہ جمع ہی تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب ہونا محل تامل ہو اور اگر ہذا درہم بلفظ درہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہو لیونکہ تبیین باشارہ بلفظ واحد کی صورت میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ جمعیت مجازی ہو تو گیارہ واجب ہونے لگے اور اگر ہذا درہم بلفظ جمع ہونے لگا یا ہی ہونا ضرور نہیں خصوص جبکہ معنی جمعیت کا بطلان لازم آتا ہو الا ہم الا ان یقال زیادۃ الواحد علی اکثر جمعاً مع المعبتہ ونفیہ نظر وتفصیل الکلام لایحکمہ المقام۔ باب چہارم مسئلہ اولے میں وجوہ ثلثہ کی تیسری وجہ لکھی بلفظ واما لکنما ان یمینہم الاقرار الخ اقول غلطی شوش ہو اور میرے نزدیک صحیح لفظ یہم ہی یعنی کتاب میں یمینہم از تبیین یا یا نہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور ترجمہ اسکو ابہام سے یہم مضارع کا صیغہ صحیح جانتا ہو غلط ہے۔ اور اسی سے کچھ بعد قولہ فکذا اذا اقر العصبی بلکذا قالوا کذا فی الذخیرہ۔ یہی کو فاعل اقرار ظاہر کیا اور صواب للعصبی ہی۔ باب پنجم ۲۲۳ کہذا فی المبدوء واذا کان البیہین جلیین اذن لا الی ان کتب فاشہر بخوارق اقرار ہذا فی حصۃ الذی اذن لہ وجمع مال ہذا العبد الخ اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب یہ ہو وجمع مال ہذا العبد یعنی جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہو۔ ایضاً دوسرے صفحہ ما بعد میں قولہ

کذا فی المبسوط ولو قال لفلان علی مالک درہم ولفلان فلان علی نصف المائۃ۔ اقول یہاں تک تو ٹھیک ہو پھر لکھا
والنصف للثانی بجل واحد من الآخرین علیہ۔ اقول اسکا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نصف دوسرے کا ہوگا الخ اور
یہ غلط ہو صواب یہ کہ والنصف للثانی بجلف یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اُس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک
کے واسطے اس سے قسم بجا لگی۔ پھر لکھا۔ الا ان یصلح علیہ فیکون بینہما الضمین علی مالک درہم۔ اقول یہ آخر کا
لفظ یعنی علی مالک درہم۔ ترجمہ کے نزدیک غیر محصل ہو ظاہر ایہ لفظ سہو قلم ناسخ ہو اور مقصود صرف اسی قدر ہو کہ لیکن
اگر دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا۔ غلیتائل۔ باب ششم قولہ
کذا فی اکثر ولو قال لعلی الخ الصبیح ولو قال لعلی علی صبیۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد جو مسئلہ
لکھا اسمین لکھا کہ عند ابی حنیفہ رحمیلزہ الدرہم وثلثۃ دنانیر۔ اقول یعنی یلزمہ تلک الدرہم المہودۃ وہی
العشرۃ وکذا فی کل موضع من المسئلۃ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ودفع فی بعض نسخ ابی حفص یلزم الدرہم فی
الفصل ان علیہ عشرۃ دنانیر الخ اقول لفظ یلزم الدرہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب میرے
نزدیک اسکا حذف ہو یعنی یون لکھا جاوے ووقع فی بعض نسخ ابی حفص فی ہذا الفصل ان علیہ الی آخرہ
اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم ماتت قبلہ ولہا ورثۃ یجوزون میراثہا بحکم ازجواز مسطور ہو اور صواب
بجا و سہلہ ہو فاحفظہ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۳۔ آخر قولہ کذا فی الکافی مریض وریب عبد اللہ الخ
اسمین لکھا۔ ان العبد لہذا الوارث الاخر واثراۃ کان الخ والصواب عندی بحرف التردید یعنی او اقراۃ
کان الخ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۴۷ میں کذا فی الخیر پر شرح الجاسع البکیر رجل باع عبده فی
صحۃ من رجل الخ اسمین لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشارك غمارا للمشتري المیت فی سائر اموال المیت الخ اقول
لفظ غمارا المشتري المیت میں لفظ مشتري سہو کاتب ہو فقط غمارا المیت چاہیے ہو اور میں نے اسکو غلط پر محمول
کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے بیت کو واپس ملنا جدید بیع قرار نہ دی تاکہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتري
ہو جاوے پس یہ اسوجہ سے نہیں کیا کہ مقروض مسئلہ میں واپسی مشتري کی بقضاء و قاضی ہو اور
وہ ہر وجہ سے نسخ ہوتی ہو بیع جدید بماندا قالہ در حق غیر متقاعدین نہیں ہوتی ہو فلہذا قطعنا بکیونہ
خطا و سن الناسخ فافہم۔ پھر اس سے اگلے صفحہ کے شروع سطر میں لفظ قیمۃ بدون ضمیر کے زلہ قلم ہو بقیۃ مع
الضمیر چاہیے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لہ علی رجل الف درہم الخ میں لکھا و ان
کان الوارث الوکیل دون الامر الخ اور اسکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہو کہ اگر وارث فقط وکیل ہو نہ موکل اقول
مقصود سے مخالف ہو اور صواب یہ ہو کہ و ان کان وارث الوکیل الخ لینے یہ شخص موکل کا وارث نہو
بلکہ وکیل کا وارث ہوا الی آخرہ۔ باب دوازدہم ۲۷۱۔ کذا فی المبسوط ولو ان رجلا اعطى عبده فقال
لہ بعد ذلک الخ قولہ قطعت یدک وانت حربی فی دار الحرب اخذت من مالک کذا الخ یعنی اذ قال اخذت
من مالک الخ فافہم اور اسکے مابعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحیط ولو اعطى امۃ ثم قال الخ وثیہ وقال ابو یوسف
الصبیح ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی الحاوی ولو اقرانه فقام عین فلان عداۃ ثم وذیت عین اتفانی
بعد ذلک وقال المفقودۃ عینہ فقارۃ عینی وعینک ذاہب فالقول قول المفقودۃ عینہ کذا فی المبسوط قال الزحج

اس مسئلہ میں حقوق و عبارت ظاہر ہو ورنہ بدون اس کے محصل نہیں معلوم ہوتا پس صواب و صحیح میرے نزدیک یہ عبارت ہو وقال المنقوہ عینہ فقہات عینی و عینک ثابتہ وقال الغافی لابل فقہات عینک دینی ذاہب الی آخرہ اور شاید عین کے لیے ذاہب مثل ذاہبہ کے روارکھا گیا ہو فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ باب سیزدہم اول مسئلہ میں قولہ واذا اقران لفلان و فلان مع شرکائی ہذا الح اقول یہ عبارت بھی تحت محرف ہو اور صواب میرے نزدیک یہ ہو کہ واذا اقران لی و فلان و فلان مع شرکائی آخسہ فافہم۔ اور اس کے بعد دوسرے مسئلہ قولہ ابن سماعہ عن محمد بن فی رجل قال لہذا الرجل فی ہذا البدر الف درہم والجد عبد المقر قال ہذا عبدی علی ان ذلک دین فی رقبۃ الا ان یكون فیہ کلام یدل علی انہ شریک فی رقبۃ بالف درہم بان یقول الح۔ قال المترجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہو کہ ابن سماعہ رحمہ نے امام محمد رحمہ سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس غلام میں ہزار درہم ہیں اور یہ غلام اسی زید کا ہو تو امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائیگا کہ اس قدر مال اس غلام کے رقبہ میں قرضہ ہو لیکن اگر اس مذکورہ میں کوئی بات ایسی ہو جس سے یہ دلالت نکالے کہ یہ شخص اس غلام کے رقبہ میں مقر کا شریک ہو تو البتہ شرکت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہو کہ مثلاً زید نے کہا ہو کہ میں نے یہ غلام خریدا تو اور اس عمرو کے اس میں ہزار درہم ہیں تو یہ قرار دیا جائیگا کہ ہزار درہم کے رقبہ میں شرکت ہو لہذا ظہر المترجم والحد اعلیٰ اعلم۔ و ایضاً باب مذکور (۲۷۷) کذا فی المحيط و لو قال یا فلان لکم علی الف درہم الح و فیہ و لو قال انتم یا فلان لکم الح پس یا تو مراد یہ کہ پہلے ملفظ جمع تم کہا پھر منادی واحد سے تفسیر کی پھر لکھا ملفظ ثنیہ بیان کیا اور شاید انتم یا فلان ہو یعنی اول و آخر ثنیہ ہو واللہ اعلم۔ باب سیزدہم (۲۸۱) کذا فی المحيط واذا قال الرجل للمراۃ انی ارید الی قولہ حضرت الشہود و ہذا المقالہ الح اقول الواو فیہ غلط الکاتب باب شانزہم دوسرے صفحہ میں قولہ لہذا فی المحيط لو قال الرجل لامراۃ انت طالق اقول الصواب لامراۃ علی التثکیر و الا فلا فائدۃ فی جعل التثکیر اقراراً فی اثبات الطلاق حیث فرضت المرأۃ امرأۃ فافہم۔ ایضاً صفحہ دوم محیط الشہسی اذا اقرت المرأۃ انہا امۃ فلان الی قولہ بالصنع بامۃ ظاہرۃ یدل علی ان المقولۃ۔ اقول الظاہر ان یقال ما یصنع بامۃ ظاہرۃ و نہ ایدل الح او ظاہرہ یدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کذا فی التخریر شرح الجامع البکیر فی المتقی عبد قال الرجل انا ابن استک و ہذا امی امۃ ملک و لدت فی ملک و لکنی حر ما و لدت الآخر۔ اقول یون ہی الآخر مذکور ہو و الصواب عندی ما و لدت الآخر۔ یعنی میں نہیں پیدا ہوا مگر آزاد۔ اور اول و لدت فعل معروف مونث اور فاعل وہی امۃ ہو اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہو کہ اس نے باندی مذکورہ کی نسبت بیان کیا کہ تیری باندی تیری ملک میں جنی ہو اور اس سے لازم نہیں کہ اسی مقر کو جنی اور نہ اسکا اقرار اسکی مان ہونے یا مان کا باندی ہونے یا اسکی ملک میں بچہ جننے میں باندی پر لازم۔ اور یہ جو اس نے کہا کہ میں اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اسکی ملک میں پیدا ہوا ہو کیونکہ بالفعل اس نے مان کی نسبت مقر کی ملوکہ ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول مستبر ہو فافہم۔ باب ہفتدہم شروع مسئلہ قولہ اذا کان لہ عیارہ صحیحۃ و بالولد اذا کان الح الصواب بالولد معنی پدر۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ اما فیما یلزمہا

سن الحقوق فاقرارہ صحیح۔ یوں یلزم ہا بضمیر یونٹ مسطور ہو اور صواب یلزم ہا بضمیر تثنیہ مذکور ہو اور مراد
مقرر اور مقررہ ہیں اور ضمیر اقرارہ راجع بجانب مقرر ہو یا ہر واحد یعنی آنکہ لزوم حق بعد قبول مقرر ہو فانہم۔ اور
اسی کے تھوڑی دور بعد قولہ ہذا اذا ملک العبد وحده اذ مع اسے فی حالتہ الصحتہ فاذا ملک العبد الخ الصواب فاما اذا
ملک العبد الخ صفحہ ۲۹۰۔ کذا فی الحاوی دیر جاریہ ثم اقرانہا کانت مدبرۃ الآخرۃ الی قولہ واستخدمہا وطلہا قضا۔ اقول
یعنی ظاہر میں اگر حلیۃ علیہ رکھا جاوے یعنی وجاز استخراہا الی آخرہ۔ باب ہینر ہشتم کذا فی محیط السیر خسی ولوا
اقران ہذا العبد الذی فی ید یہ عبد لفلان اشتہرتہ منک بالث درہم ولفترۃ الثمن۔ اقول سہو من الناسخ والصواب
منہا بالخطاب یعنی ولفترۃ الثمن صفحہ ۲۹۰ فی مسئلہ التعمیر قولہ محیط السیر خسی رجل وكل رجل بائع جاریۃ الی
قولہ وكذلك الجاریۃ المأمورۃ اذا اشتراها مسلم اقول الصواب الجاریۃ المأمورۃ۔ یعنی وہ باندی جو اہل اسلام
میں سے کسی کی مملوک تھی اور اسکو حمدی کافر قید کر کے لے بھاگے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالا
کے قولہ ولو کان المأمور قدامت ثم اقر الوکیل بشر اذ ہذا العبد فلان کان العبد فی یدہ بعینہ او فی ید البائع الخ اقول
المسلکۃ شکک عندی ولعل الصواب لم یقع الثمن مکان قولہ یدفع۔ ثم قولہ فی آخرہ ویلزم بیع المیت اقول الصواب
ویلزم البیع المیت یعنی ان ہذا البیع یلزم فی حق المولک الذی مات بمعنی انہ یلزم ذلک فی ترکہ پھر اس سے دو صفحہ
کے بعد قولہ کذا فی المبسوط لو ان رجلاً اشتري من رجل سلتۃ الخ من الوجه الثانی کے بیان میں لکھا۔ فابی فرد
علیہ بالبنیۃ کان لہ الخ اقول یہ بھی فاحش غلط میں سے ہو اور میرے نزدیک اس میں تو شک نہیں کہ بجا
لفظ بالبنیۃ کے بنکو صحیح ہو مان یہ احتمال ہو کہ شاید استقر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بنکو لہ فان لم یسبق سئلہ لجد
کان لہ ان یخاصم بالعمہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام ہو خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو کما لا یخفی علی الفطن الماہر۔ باب نوز و ہم
۳۰۱۔ کذا فی المحیط قال ہونیر کی فیما فی ہذہ الحاکوت الخ میں قولہ ومن اصحابنا من وافق۔ اقول وافق از موافقت غیر مثنی
اور وافق از توفیق صحیح ہو۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے منقول ہو از راہ فقہ ذی الوجہین ہو کیونکہ ہر قیاس
مسئلہ مقدمہ مال دستاویز کا وجوب قرضدار پر قبل الاقرار ووقع ہو الپس لا محالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے جو کچھ اسکی
کمالی ہو بر وجہ شرکت ہو کیونکہ ظہور شرکت میں مستند اسکا اقرار ہو اور وجوہ دستاویز میں وجوہ مقرر کے قبضہ میں بروز اقرار
ستبرہ ہو سکتا ہو اور نہیں بھی ہو سکتا ہو فلیتال فی المقام اگرچہ اربع دہی ہو جو کتاب میں مذکور ہو والد تعالیٰ اعلم۔ باب ہستم
کذا فی الحاوی ولوا قرانہ فیض ما فی ضیعۃ فلان من طعام اور ما فی نخلہ ہذا من ثمروانہ قبض الخ لعل الصواب او انہ
قبض والد تعالیٰ اعلم۔ باب ہستم وسوم ۳۱۱ فتاویٰ قاضیخان لوقال لفلان علی نصف درہم و دینار و ثوب
فخلی نصف کل واحد منہما۔ اقول اگر سنہما کی ضمیر ثمنی بجانب دینار و ثوب ہو تو لفظ ایضاً بھی چاہیے در نہ صواب
میرے نزدیک منہما بضمیر تانیت ہو اور مرجع ہر سہ اشیا مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال محمد رحم رجل لہ غلام
میں قولہ فان کانت قیمتہا علی السوا وقعت المفاوضۃ۔ اقول لفظ مفاوضۃ غلط ہو اور صواب لفظ مقاصد یقان
و قد ید صا دہی او تصیر کل واحد منہما قصاصا عن الآخر۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ والیض من کل واحد منہما لصاحبہ قیمتہ ما شتر ی
کل ولا یرجع احد ہما الی آخرہ اقول لفظ کل بھی محل ہو اور احتمال ہو کہ کاتب کے قلم سے سہواً زائد ہو گیا اور
اصوب احتمال مترجم کے نزدیک ہو کہ عبارت یوں ہوگی۔ قیمتہ ما شتر ی کما لا یرجع احد ہما الی آخرہ یعنی کوئی دوسرے

کے لیے خرید کردہ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا۔ جیسے قیمت فروخت کردہ کو واپس نہیں ملے سکتا ہے۔ یہ فاقہ ہم و انتقلویل
لایخص لے فی ہذا المختص

کتاب الصلح باب اول ۳۱۵۔ قولہ ابداد حی موت لایجوز کذا فی المحيط لعل الصواب ابداد او حتی یموت

الخ باب دوم صفحہ ۳۱۸ المبسوط رجلان لهما علی رجل الف درهم۔ میں قولہ وان کان۔ سینما واجبا فادانہ اور ہما الخ

اقول الصواب واجبا بادانہ احدہما۔ یعنی ان احدہما عامل مع الرجل مدانیۃ فوجب لہ میں یادانہ ہذا الواحد وفاقہم

باب سوم صفحہ ۳۲۳ کذا فی المحيط الصلح من النفقۃ ان کان علی شریجوز المفاہیہ تقدیر النفقۃ ہر کا نفقۃ الی آخرہ

اقول الصواب کا تقدیر الی آخرہ فلیتأمل۔ پھر دوسرے صفحہ کے آخر میں بتا تا خانہ نقلا عن الثانیہ کے بعد مسئلہ

اذا صلح الرجل بعض محارمہ الخ میں قولہ فان کان صلح علی اکثر من نفقۃ مہائینا بن الناس فیہ الخ مترجم کے

نزدیک سو فاحش مہوش ہو والصواب بما لا یتغابن الناس فیہ۔ فلیتأمل فیہ۔ باب چہارم صفحہ ۳۲۶ بعد خلاصہ

کے مسئلہ طویلہ امر اتہ استودعت رجلا الخ میں قولہ حتی لو اقام صاحب المتاع بیئہ بعد ذلک علی ما ادعی

من المتاع لم یکن لہا علی المودعین الخ اقول یون ہی لفظ لہا البضمیر تانیث مذکور ہو اور تکلف بتبانیل بعد کا

محتاج اور ظاہر صحیح البضمیر مذکور ہونا چاہیے فلیتأمل۔ پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الخ دے

مسئلہ اذا كانت الدار فی ید رجل فادعی یعنی ہذا القابل ادعی ان فلانا تصدق ہا علیہ انہ فیضہا یعنی ان القابلین قبض ملک

الدار منہ بجمہ الصدقہ وقال فلان بل وہما ملک یعنی انہ انکر الصدقہ وقال بل وہما ملک۔ اسکے بعد لکھا فان اقر الذی

فی ید یہ انہا ہیۃ بعد الصلح اور مجد رب الدار الہیۃ والصدقۃ جمیعاً بل الصلح علی ما ذکرنا۔ اقول یہ عبارت غیر محصلہ ہو

والصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یتقال فان اقر الذی فی ید یہ انہا ہیۃ بعد الصلح اور مجد رب الدار الہیۃ

والصدقۃ جمیعاً بل الصلح لم یطل الصلح ولا رجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قابض نے اقرار کر دیا کہ بیشک

دار مذکور اسکی طرف سے ہیہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے ہیہہ وصدقۃ دونوں سے منکر ہو کر صلح

کر لی ہو بہر حال صلح باطل نہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید یکجا سے فان اقر کے وان اقر ہو او وصلیہ ہو اور

جملہ عاطفہ یعنی قولہ اور مجد رب الدار الی آخرہ کی توجیہ کیجا دے بالجملہ مقام میں توجیہ و تصحیح ضرور ہو فانتہ تاملے

اسلم۔ باب ششم صلح الحال کے ابتدائی مسئلہ میں قولہ اولیا خذہ رب الثوب ثوبہ۔ محل تخیلہ ہو اور قولہ کذلک

اذا صلح علی دنانیر وان دفع الصلح علی ان یکون الثوب لرب الثوب اولی القصار۔ محل اشتباہ ہو اگرچہ ترجمہ سے

توجیہ دریافت کیجا دے لیکن غالب گمان مترجم بہ بجانب سقوط عبارت و تحریف و تصحیف ہو والد تاملے

اعلم بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ لو باع منہ عبد بالف درهم سو دھم صالحہ علی الف او مائتہ اقول

میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہو صواب واو ہو اگرچہ قولہ او نہر جہ میں حرف التردید صحیح ہو صفحہ ۳۳۷

قولہ فلذا اذا قبض بعد راس المال اقول الصواب بعض راس المال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السرخسی صفحہ ۳۳۹

المبسوط اذا جاء الفضل یا نقص ما کفل فی ملیات والزرعیات الخ یون ہی تمام مسئلہ میں زرعیات بزار منقوط

سطور ہو اور ظاہر صحیح زرعیات بزال منقوط ہو اور شاید ترجمہ میں موزونات لکھا گیا اور مذروعات ساطر ہو

پس جانتا چاہیے کہ مذروع سے وہ چیزیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپنی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور

انکو سلم کے طریقہ سے خرید و فروخت کیا گیا ہو پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری رہی فاحفظ۔ باب ہشتم سے کچھ پہلے جو سلاہ مکرور ہو اس میں لفظ سلم یعنی سلمان ہوا اور یعنی عقد سلم ٹھہرایا دونوں معنی میں بقصد ہر دو معنی لفظ شترک علیحدہ دلالت سے مذکور ہو لہذا ہر جہ میں مناسب معنی لینا چاہیے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صلح المسلم منہا علی رہا مالہ ماہ بخر۔ لفظ منہا بعضیہ مؤنث غلط ہو اور صواب منہا تثنیہ ہو اور المسلم ای الذی صار مسلماً۔ اور سلم ٹھہرانے والا یا رب المسلم او انہیں جسے کہ ضمیر منہا یا راجع بجانب حفظ یا ختم یا تباویل بجانب سلم ہو دے ورنہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جائے گا۔ سبب قلیل تا مل صفحہ ۳۴۴ بعد خلاصہ کے مسئلہ وان صالحہ من العیوب علیہ ثوب لیمنہ الخ میں بیان انہما کا فقرہ انہ معنی انہما الذین علی المشتري۔ بوجہ مسئلہ حرف علی کے موہم ہو گیا اور وجہ بہام تعلق علی متعلق قریب یعنی لفظ الذین ہو اور یہ مراد نہیں ہو بلکہ تعلق بلفظ تذر مراد ہو اگرچہ متعلق بعب ہو قلینبہ۔ بالجملہ ایسے اغلاط جنکی شان خفیف ہو اس کتاب میں بہت ہیں اور حتیٰ الوسع توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ ترجمہ میں الحاکم اظہار کیا گیا ہو تب ویں کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضاربہ کے کچھ اغلاط بیان کرنا چاہیے

کتاب المضاربہ باب اول صفحہ ۳۴۱ کے آخر سطر میں قولہ وکان الدین علیہ علی حالہ رب الدین
 مذکور ابی حنیفہ رحمہ عندہما الی قولہ والخمس ان علیہ قریب ووسط کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہو اور ما بعد صفحہ
 کے دوسری سطر میں قولہ وکان الین علی ثلاثین لفظ ثلاث غلط ہو اور ثواب لفظ ثالث ہو اسی طرح
 تیسری سطر میں فقال الآخر فی جگہ فقال الآخر صحیح ہو باب سیرہ ۳۴۴ صفحہ ۳۴۴۔ قولہ وان زاد ثقیما۔
 الصواب قیمتا بعد ذلک کان العتق یا طلا ایضا کذا فی المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا ان ثبت لرب المال ایضا
 ان الاولان بلکذا فی محیط۔ مترجم کہتا ہو کہ میرے نزدیک یہاں بھی خطا ہے فاحش ہو اور غالب گمان یہ ہو
 کہ یہ کاتب کا سو نہیں بلکہ اصل کتاب میں یوں ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یوں کہنا چاہیے کہ
 ثبت لرب المال انہما ان الاخران۔ اگر کہا جاوے کہ محیط کی غلطی پر محمول کرنا جرات ہو تو جواب دیا جائیگا
 کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ یہاں غلط ہو پھر اگر اس سے تعجب کیا جاوے تو مترجم سے سننا چاہیے
 جس سے یہ سما حل ہو اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاوے میں جملہ سائل خواہ اصول مذہب کے ہوں
 یا متاخرین مشائخ کے استخراج و علماء مفتین کے فتاوے ہوں اکثر معتبرات مثل محیط و ذخیرہ و فتاویٰ
 قاضخان و متون ہدایہ وغیرہ و تالیفات حاکم شہید مثل منتقى وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم اللہ تعالیٰ
 نے بغرض قوت و کثرت نقل مع ایجاز و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلاً کسی اصل
 معتبر متداول سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ جمیع وجوہ و تفاریع اسی اصل مذہبی یا متن معتبر میں موجود ہو تو اسی
 اکتفا کر کے دیگر معتبرات کا حوالہ دیدیا کہ یوں ہی فلان و فلان کتابوں میں بھی منقول ہو تاکہ نقل میں
 شہرت کے قریب پہنچ جاوے لیکن ایسا بہت کم ہو جملہ تفاریع و مقالات و مستخرجات وہاں نہیں ہوئے
 ہیں کیونکہ مستخرج ہیں تو جو تفاریع و تخریج دوسری کتاب میں ہو بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب
 سے نقل کر دی اگر سب تفاریع ہوں ورنہ قدر موجود اس میں سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں
 سے اسی طرح جہانناک ملا ہو سب جمع کیا گیا اور تفاریع پر بھی جا بجا مقدمہ حوالے بغرض تقویت

ذکر کیے ہیں اور کبھی بنظر اختصار مع فائدہ کامل کے ایک کتاب مستمدا سے دو ایک تفریع پھر دوسری سے ایک دو پھر باقی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تفریع پر اصل ضرور ہو جس سے اسکا درجہ تو اتر کو پہنچ گیا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہو کہ یہاں ابتدا مسئلہ جو نقل ہوا اس میں اول دونوں خیاریں سے ایک تفسیر ہو اور اس اصل منقول عنہ میں خیارات کی ترتیب اسی طرح رکھی گئی ہے پھر انجام کار محیط سے جو تفریع نقل کی اس میں خیاریں اولان لایا حالانکہ بنظر ابتدائی ترتیب کے ایک خیاریں بھی حاصل ہو لیکن تفسیر کا اختیار صحیح نہیں لان الاعصار لایا موجب لہ خیاریں بل موجودہ عکس کتاب بان اعصار کا موجب اعتقاد ہو یا استدلالی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سہایت کر دے اور چونکہ خیاریں اولان کہتے ہیں خیاریں حاصل ہوتا ہو تو یہ خلاف مقصود اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ ہو کہ خیاریں اخیر ان کہا جاوے کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں اعتقاد و استسما جبکا وہ مختار ہوا ہو ترتیب میں اخیر میں ہیں۔ پھر جو میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تفسیر اخیر ہو گا اور اعتقاد و استسما ہو دونوں اول ہونگے تو اسکا آخرین خیاریں اولان کو نام صحیح ہو گا اس سے معلوم ہو گیا کہ درحقیقت یہ سہو فقط عبارت کے التقاط و اقتباس میں واقع ہوا کہ ملقط کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے یہاں ابتدائی میں ترتیب خیاریں ہو فافہم فہذا سانح عزیز واللہ لمدرب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی مولانا وسیبنا محمد رسول رب العالمین وعلی آکہ واصحابہ اجمعین اس مطبوعہ نسخہ میں جہاں سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہو وہ بہت سخت ہو چنانچہ اسکی مثالیں گذر چکیں اور آئینگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۳۴۷ باب دہم میں لکھا

کذا فی المبسوط انقسم رجلان فی حاکم فاصطالحا علی ان یکون اصلہ لاحد ہما وللآخر موضع جذوعہ وان بنی علیہ حاکم معلومہ ویکمل جذوعہ معلومہ لایجوز کذا فی محیط السرخسی۔ ظاہر عبارت تو اسی قدر ہو کہ دو آدمیوں نے ایک دیوار میں جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار انہیں سے ایک کی ہو اور دوسرے کے لیے ایک تو اس دیوار میں سے اسکی دھنیان رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے کے لیے کہ وہ اسپر ایک اور دیوار جسکی مقدار معلوم ہو بناوے اور اسپر بعد معلوم دھنیان رکھے تو یہ جائز نہیں ہو کذا فی محیط السرخسی اور ظاہر وجہ یہ ہو کہ دوسرے اختیار کی شرط جدید حق کا احداث ہو ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع شہتیر ہونے پر یا یہی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لیے فقط حق احداث دیوار جدید اسکے اوپر جیسے مذکور ہوا بے شک ناجائز ہونی چاہیے اور اس سے قیاس ہو سکتا ہو کہ مختلف بھی جائز نہ ہو لیکن اس میں دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شہتیر مشروط ہیں نفیہ تامل فلیتامل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جنپر صریح غلطی کا وثوق ہو جیسے کتاب الودیعہ سے چند سطور پہلے قولہ وان اخذنا کرالا صمان عیلہ۔ الصحیح لا صمان علیہ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تغیرات کتاب میں جنہاں التفات نہیں کیا گیا ہو

کتاب الودیعہ باب چہارم (۴۷) کذا فی القنیۃ قال خلف رحمہ سالت اسد اعمن لہ علی آخر الف ہم الخ
اقول لفظ الف غلط فاحش ہو اور صواب یہ ہو کہ فقط درہم کا لفظ لکھا جاوے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط

ایک درم آتا تھا پس ترنہ دار نے قرضہ ۱۰ کو دو درم دیے الی آخر مسئلہ۔ باب ششم صفحہ ۸۸ م۔ کتب انگریز
فی وجہ العدد اقول الصواب احد و بالاولیٰ اور آخر صفحہ میں نما یصدقہ المودع ای قلم یصدقہ۔ اور یہاں الرجوع معنی ٹھیک
ہو جاتے ہیں ولیکن بحسب البیان سہو ظاہر ہو۔ اور صفحہ مابعد میں قولہ فصدقہ فی التوکیل۔ الصواب قصدہ۔ باب
ششم محیط رجلان اور عارجلان الف درہم فالت المستودع و ترک انباء الخ یون ہی انباء بصینہ جمع سطور ہو
اور صواب بلفظ مفرد ہو باب دہم ۹۹ کہ انی محیط رجلا استقرض من رجل خمین درہما فاعطاه غلہ ستین الخ ظاہر
یہ ترجمہ ہوا کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درم قرض مانگے پس اسنے غلہ کے ساتھ درہم دیدیے۔ و اقول
لفظ غلہ یعنی و لام و تا دیکھنا یہاں غلط ہو اور صواب غلہ بطا ہو اور معنی یہ کہ پس اسنے غلطی سے اسکو ساٹھ درم
دیدیے چنانچہ دوسرے مسئلہ میں جبکہ قرضخواہ نے بجائے پچاس قرضہ کے غلطی سے ساٹھ وصول کر لیے
میں لفظ غلط کو صحیح لکھا ہو۔ دوسرے صفحہ میں قولہ قبضہا وضاعت قال ہو قابض حقہ ولا یضمن شیئا کذا فی محیط
اقول قبضہا بضمیر مونث صحیح نہیں ہو اور صواب میرے نزدیک قبضہا بضمیر تثنیہ ہو اور اس سے اگے قولہ لا یعلم
لکھا ہی قال ابو حنیفہ رحمہ اقول الصواب لا یعلم کم ہی یعنی مقدار عددی معلوم نہیں اور کما ہی سے عین حقیقت
سے لاعلمی متصور نہیں ہو فافہم و لہد تاملے اعلم۔

کتاب العاریت باب اول ۵۰۔ قولہ فیکون مرضیا بکذا فی السراج الراج۔ اقول الصواب فیکون
رضاء یعنی جب استہلاک میں اشترکی اجازت دی تو یہ چیز اس پر قرض ہو گئی عاریت نہیں رہی فافہم۔ ابتدائی باب
بہم میں ہو کہ والماق محمد فی الکتاب بدل علیہ فلا ضمان و بہ کان یفتی الخ اقول لفظ فلا ضمان قلم ناسخ کی روانی ہو
یہ غیر مربوط و زائد ہو والصواب ان یقال واطلاق محمد فی الکتاب بدل علیہ و بہ کان یفتی شمل الامتہ الشرعی رہ
کذا فی الذخیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ ولو كانت عقد جو ہر او شیئا نیسا الخ یون ہی نہیں بنون دیا کو بہم
سطور ہو اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقام پر نفیس بنون و فار ہو اور مراد اس سے مقابل خمیس ہو اور شرع
میں نفیس خمیس میں فرق بھی بعض احکام میں مستہر ہو چنانچہ بیع بتعاطی میں جو لوگ اسکو جائز رکھتے ہیں انہیں سے
بعض کے نزدیک خمیس میں جائز ہو نہ نفیس میں اور اصح یہ ہو کہ ہر دو میں جائز ہو کما فی بیوع
الہدایہ وغیرہ

کتاب المبت باب دہم صفحہ ۵۹ کہ انی فتاویٰ کے قاضی خان امرآة و بہت مہربان الزوج
الخ اس مسئلہ میں لکھا۔ ان کانت قد حامد المذکرات۔ اسی طرح اس فقرہ میں اسم بلفظ قدح اور خبر
بلفظ قدر بقات و دال و را مملہ سطور ہو اور معنی مہل۔ اور صواب میرے نزدیک لفظ قدر بقات و دال مشرد
ہو اور وہی اسم مضاف بضمیر راجع بجانب عورت مذکورہ اور وہی خبر مضاف بجانب مذکرات ہو یعنی ان کا قہر
قد المذکرات۔ یعنی اگر اس عورت کا قدر و قامت اتنا ہو جتنا بالذہ عورتوں کا قدر ہوتا ہو فافہم۔

کتاب الاجارہ باب ششم صفحہ ۵۹ قولہ وان جا ورا لی الفارسیۃ فبہمین۔ اقول یون ہی
فارسیہ بقاء و را و منسوب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہو اور صواب بقات و دال یعنی فتاویٰ ہو جو حیرہ ایک
مقام معروف عراق ہو۔ باب ہفتم ۶۰ مسئلہ محیط میں بعد خلاصہ کے اذا کان استکرمی استاجر رجلا یقوم

عملی الداعیہ میں لکھا۔ وان راجی الصلاح فی شیعہ الداعیہ بان انما ہم المستاجر۔ اقول یون ہی لفظ اتانہم بظاہر اتیان سے مشتق مذکور ہو اور معنی محل ہیں اور صواب یہ ہو کہ انہم شیعہ از اتانہم لکھا جاوے اور سنی یہ ہیں کہ قاضی کے نزدیک مستاجر وہ ہوں جس پر یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے فافہم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب دہم صفحہ ۶۰۸۔ میں قولہ کذا فی المخط فان سبی الطعام دراہم لی قولہ ونفی تبسیتہ الامام اقول یون ہی نفی ہون و فاد مذکور ہو اور صواب ہون وعین و لون یونی لفظ نفی جمع مشکلم ہو اور اسی صفحہ میں قولہ فافہم فیہ الی الخلف کذا فی المخط۔ اقول صواب لفظ المربع جمع مجیم لہجہ المربع لفظا و منقوطہ ہو اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان راوا احد من ولدہ فافہم ان یخوہ۔ یون ہی زاوا بدل اور یخوہ تقدیم عین بر لون مذکور ہو اور صواب فان زارنا احد من ولدہ فافہم ان یخوہ الخ ہو۔ باب یازدہم میں قولہ وروی بن ساعدہ عن بن سعد بن معاذ المزوری عن ابی حنیفہ۔ اقول اس میں بھی احتمال غلط ہو اور کتاب میں ایک مقام پر ابو عصمہ سعد بن معاذ موزی نام مذکور ہو پس شاید کہ ابن ساعدہ نے بواسطہ سعد بن معاذ کے روایت کی ہو تو لفظ ابن غلط ہو اور شاید کہ موزی ابو عصمہ سعدی آخرہ ہو مگر اول اقرب ہو یا راوی دو لون ہون والدہ اعلم۔ اور افش التحریفات میں سے باب شانزدہم میں قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان وان استاجرہ لیکتب لہ غنا و بالفاظ ادب العریۃ المعصیت لختار انہ یحل لان ہل لا یحل لہ لاجرہ وافی الفراءۃ کذا فی الوحیہ للکردری اور یہ بخلاف مقامات کے ہو کہ مترجم کو اسکی تصحیح میسر نہ ہوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معافی کا استخراج ہو اور شاید مقصود مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا در صورتیکہ وہ معصیت ہو دے کیا حکم رکھتا ہو تو ظاہر امر مذکورہ کہ اجرت ملال ہو اور اگر اسلئے پڑھنے کے لیے مزدور کیا تو حلال نہیں ہو کیونکہ فقط لکھنا و حقیقت راگ نہیں ہو اور پڑھنا اسی طریقہ سے البتہ حرام ہو وقال المترجم یہ جواب جو مذکور ہو ظاہر بطریق حکم ہو ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت معصیت ہو تو افشاء حرام ہو پس کتاب الی فعل حرام ہو اور دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سر و جاد و کا تو نہ لکھنے کی مزدوری حلال ہو کما فی القنیۃ قال المترجم قنیۃ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہو کیونکہ صحت اسکی بہ اصول معتزلہ ممکن ہو لکھنے اس زعم پر کہ جادو فی نفسہ کوئی اثر کی چیز نہیں بلکہ خالی اور نام و دستکاری ہوتی ہو جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہو اور کشفائے نفس میں اسکی تصریح کر دی ہو اور بنا بر اعتقاد جماعت اہل سنت کے سحر ٹھیک ہو اور ایسا تو یہ لکھنا قطعی حرام و فساد ہو اور مزدوری قطعی حرام و نجس ہو پس قنیۃ کا ایسا تفرد و دود ہو اور فتاویٰ میں اس سے منقول ہونا بخیر غرہ میں نہ ڈالے کیونکہ بیشتر ایسے اقوال نقل ہوتے ہیں جو خلاف مذہب و خلاف اصول ہیں فافہم والدہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اس مسئلہ میں جبکہ غنا مذکور بخش و معصیت نہو لیسے مثلاً اشعار مباح ہون کہ اگر لکھن مستحکم پڑھے جاوین تو غنا ہو جاوین تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے حلت میں کلام نہیں اور وہ بیشک جائز ہو اور نا انکے گانے کے واسطے مزدوری کرنا تو بیشک بنا بر فقہی اصل کے اجارہ منعقد اور اجرت لازم مگر حرام و نجس ہوگی اور یہ باب اس اجارہ میں دشوار ہو یعنی ایک طرح سے نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اسکی حلت و حرمت کا جواب پس لازم ہو کہ باب مذکور میں محتاط رہے اور ظاہری حکم کا جواب دیکھ کر کہ صحیح ہو غرہ نہو جاوے تا وقتیکہ باب دیانت میں اسکا حکم نہ پاوے

اور اگر اس منالطہ کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب اجارہ اور کتاب الکراہتہ دونوں پر غور نظر سے مطالعہ کرے جبکہ اصول ایمانی یعنی کتاب المدتعالے والسنن سے اور اصول الفقہ سے اور اصول فقہی سے فی الجملہ بہرہ رکھتا ہو اور مترجم کو اس مختصر میں پورے بیان کی بھی گنجائش نہیں صرف اس سے اشارات پر اکتفا کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ ہو الملم للصدق والصواب وہو المہادی والیہ المرحم والمآب۔ اسی باب میں تصرفات سے کچھ پہلے قولہ کذا فی التاتاریخانیہ وان وصفوا الموضعاً الی قولہ وان اسما المحدث الاثنا۔ والصواب وان لم یسموا المحدث الاثنا یعنی فردور سے یہ نہیں بتلایا کہ لحد کھودے یا شق کھودے آئی آخر وہ موجودہ سبابت اہمل یا نہیں معنی ہو کما لا یخفی۔ باب ہفتم میں قولہ فی اجارہ الدار وعمارۃ الدار۔ اقول داو عطفہ در بیان میں خطا ہے اور صواب بدون واو کے ہو جیسا کہ ادنیٰ تامل سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اسی طرح قولہ وکذلک کل سترۃ۔ میں لفظ سترۃ مہمل ہو ظاہر لفظ کل شئی یا اسکے مانند کوئی لفظ ہونا چاہیے جو عمارۃ الدار وغیرہ کی مناسبت ہو فافہم باب نوزدہم قولہ کذا فی المحيط واذا باعہ القاضی بیدار بین المستاجر الخ لیسئلہ غیاثیہ میں لکھا کہ ولو علم المشتري ان الدار ستاجرة لیس لہ ان یفسخ المشتري ویصبر حتی تنقضي مدة الاجارة الخ اقول اسی طرح جمیع نسخ میں پایا جاتا ہے اور بظاہر یہ غلط ہے پھر اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو مدت خرید کے یہ علم تھا کہ بیع کسی کے پاس اجارہ میں ہے تو آیا مشتری کو اختیار ہو گا یا نہیں تو یہ مسئلہ کتاب البیوع میں مذکور ہے لیکن قولہ ان یشیع المشتري کی جگہ صواب ان یفسخ البیع ہو اور اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ بیع مستاجرہ بصیغہ نہ ہو کہ ہو تو صواب یون ہو کہ ان الدار ستاجرة لہ ان یفسخ البیع او یصبر الی آخرہ یعنی نہو بالخیار ان شاء فسخ العقد و استرد الثمن ان نقده وان شاء صبر حتی تنقضي مدة الاجارة و ہذا ہو الا صواب واللہ تعالیٰ اعلم اور اس سے ایک ورق کے بعد مطبوعہ مطبعہ اصل میں جو وقت الترجمہ پیش نظر تھی یون لکھا کان لہ ان یترک الاجارۃ فان یترک الاجارۃ فان حفر واجری۔ اور مترجم نے وقت ترجمہ کے اسکی تصحیح میں غلط کیا اور سمجھا کہ یون ہو سکتا ہے فان لم یترک الاجارۃ فان حفر الخ پھر اصل کلکتہ سے معلوم ہوا کہ لفظ فان یترک الاجارۃ۔ بالکل نہیں ہے یعنی مطبوعہ مطبعہ میں کاتب نے زائد کر دیا اور صحیح نے فروگذاشت کی ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ عن محمد رہنے روایت کان علیہ الاجر کما لا مدعہ فی روایت کان اقول یون ہی سطور ہو اور صواب عنہ فی روایت لا۔ یعنی لا اجر علیہ۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ یحب ان یستقی الزرع فی الارض باجر مثل کذا فی الکبری۔ اقول یون ہی صحیح نسخ میں یستقی از استقا بمعنی پانی دینے و سینچنے کے مذکور ہے اور یہ غلط ہے اور صواب یستقی از استقاء بمعنی باقی رکھنا اور چھوڑ رکھنا وغیرہ ہو اور معنی یہ ہیں کہ اجر المثل کے عوض پس زمین میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہو اور محصول یہ ہو کہ اگر کھیتی اُکھاڑنے کا حکم دیا جاوے تو اصلاح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان ہو گا اور اگر چھوڑنے کا حکم ہو تو صفت مالک زمین کا نقصان ہو لہذا واجب ہو کہ یون علم دیا جاوے کہ ایسی زمین کا جو کچھ کہ ایہ ہوتا ہو اسکے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک مستاجر پاس باجارہ از جانب قاضی لازم ہو اگر مستاجر پسند کرے اور اگر اپنی کھیتی اُکھاڑنے پر راضی ہو تو اُسے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اس صورت میں مالک زمین کو رضامندی اختیار ہی نہیں ہو بلکہ وہ اس عوض پر مستاجر پاس چھوڑنے کے لیے مجبور

کیا جائیگا جیسے بیچ دریا میں کشتی کا اجارہ منقضی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجہ المثل سوار رکھنے پر مجبور
 کیا جاتا ہے پھر اس سے کچھ دور بعد مسئلہ چھٹا میں بعد اخللاصہ قولہ وان کان فی موضع تکون الاجر علی المستاجر لئلا یون ہی
 تمام نسخوں میں یکون الاجر مذکور ہو اور صواب کیونکہ الحنفیہ سوا اہلی وفاء و راہ مہملہ ہو اور یہ جماعہ عطفہ ہو شروع مسئلہ کے
 قولہ استاجر طائرین بالماء فی موضع کیونکہ الحنفیہ علی المواجر عادیہ۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من آخر
 حالتا ستنہ فظہر الحالتون الی سجدہ فصنت ستنہ وقد سرق الخ اقول مطبوعہ کلکتہ وغیرہ میں یون ہی حرفہ مسطور ہو
 اور صواب یون ہی استاجر من آخر حالتا ستنہ فظہر الحالتون الی سجدہ فصنت ستنہ اشہر وقد سرق۔ یعنی بجائے
 فظہر کے جو بصیغہ ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہو و ظہر ہو او و یفتح الظاء و سکون ہا بمعنی پشت ہو اور بجائے فصنت ستنہ
 کے جسکے معنی ایک سال گزر گیا۔ فصنت ستنہ اشہر ہو یعنی چھ مہینے گزر چکے۔ اور بعد تامل مصیب کے واضح
 ہو جاتا ہے کہ یون ہی صواب ہو جو صراطِ مستقیم نے زعم کیا و اللہ تعالیٰ ہو الملم للصوصاب و لہ الحمد فی المبد۔
 و المآب پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفسخ العقد بموتہ و اذا کان عاقداً یرید الولیل الخ اقول صواب
 وان کان عاقداً یعنی بحت و او وان و صلیہ ہو نہ بحت شرط و ظرف۔ پھر اس سے بعد مسئلہ ابو خیر میں قولہ سلک المتاجر
 بعد موت المواجر فالمتجر للفتویٰ جواب الکتاب و ہو دم الاجر قبل طلب الاجر۔ قال المترجم یون ہی مسطور ہو
 اور اس قدر وجہ عزت مغل مقصود ہو کیونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہوئے کہ طلب اجرت سے پہلے اجرت نہ ہونا۔
 حالانکہ مقصود یہ ہو کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اسنے سکونت کی ہو تو اسکی اجرت کچھ نہوگی پس صواب یہ ہو
 کہ وہ وعدہ الاجران سلک قبل طلب الاجر۔ یعنی اجرت طلب کیے جانے سے پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہوگی۔ اور اشارہ
 ہو کہ اگر ستاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہتا تو اسپر واجب ہوتی رہی چنانچہ یہ مسئلہ صریح مذکور ہو۔
 پھر اس سے کچھ بعد قولہ و یرک فی یدور شتہ بالاجر المسمی الا بالاجر المثل۔ اقول یون ہی نسخ میں الاجرت استثناء
 مسطور ہو اور صواب بحت نفی ہو۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ کلکتہ میں بھی یہاں بلکہ تمام کتاب میں بجائے رلیع بر او
 و یا تحتہ و عین مہملہ کے رلیع ببا و موحہ مسطور ہو۔ و فی مطبوعہ المطبع قبل الرالیع و المشرین قولہ فیغیر فیہ لصاحب
 احکام الغصب اقول الصواب سائر احکام الغصب و فیما تلوہ من مسئلہ ابو خیر قولہ ان بامر المواجر علی ان یرفع اول
 المعنی ان کان ہذا الفضل بامر المواجر الی آخرہ۔ باب بستم بن قولہ و لم یضہما مع المکان یجب الاجر کذا فی الغیاثہ
 اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جسکے ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کرایہ واجب ہوگا و لیکن صواب بجائے مکان
 کے امکان بزیادت الف یعنی لم یضہما مع المکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان او قد قبل ما او قد اناس اقول
 قبل یقات و موحہ غلطی کا متب ہو اور معنی یہ ہو سکتی ہے کہ لوگون کی آگ روشن کرنے سے پہلے اسنے تنہو
 میں آگ جلائی۔ اور صواب مثل بیم و شلشہ ہو یعنی دیسی آگ جلائی جیسی اور لوگ جلایا کرتے ہیں یعنی
 اس سے زیادہ نہیں کی اگرچہ کمی کی ہو کیونکہ کمی کی صورت میں بدرجہ اولے ضامن نہوگا فافہم۔ اس سے
 ڈیڑھ صفحہ کے بعد قولہ وان ارلفنا الی القاضی قضی علیہ اقول یون ہی قضی علیہ از مصدر قضاء مذکور ہو اور
 معنی میں اہمال ظاہر ہو اور صواب میرے نزدیک از قضی لقیص بقا و صادم مہملہ صیغہ ثنیہ ماضی معروف
 یعنی قضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب بستم و چہارم بعد

محبط کے مسئلہ و لو استاجر خياطاً ليجعل له ثوباً من لفظ میں خفيف اور معنی میں فاحش تغیر کا فقرہ قولہ ان تکن تسليم تسلس الخياطۃ
 اسی طرح خياطۃ لغت میں مصدر شرط ہو اور صواب خياطۃ اسم فاعل ہو۔ اور کتاب میں ایسے اغلاط کہ بجائے ان غیر مجہول اغارہ گئے
 اعزاز اعزاز اور بجائے دور و زکے وہ روز بہت ہیں۔ باب بست و بستہ مسئلہ متقی و لو كانت تسكن الشجرة۔ میں قولہ و کذا لکھنا
 اذ کان علیہما حملۃ قول یون ہی قصاص لقیاف و صا و در اسطور ہو جسکے معنی دھوبی و کندی گرد وغیرہ ہیں و لیکن بالکل غیر مربوط
 ہو اور شاید صواب بجائے اسکے جمال کا لفظ ہو فافہم والدہ تعالیٰ اعلم۔ و مطبوعہ مطبع میں قبل بست و ہفتم کے لاصل مجہول لکھے
 الابل چاہیے ہو۔ پھر اسی باب بست و بستہ میں قولہ کذا فی الذخیرہ و لو استاجر من یحییٰ بالنار نہو تبرع کذا فی محیط الخسری قول
 یون ہی تمام نسخ میں بالنار آخر راہ حملہ سے بمعنی آگ مذکور ہو اور ترجمہ کے نزدیک الناد آخر دال حملہ سے اسم فاعل آنند
 بنون و دال شد ہو سن ندایمیر اذ اوشخ بعد الالف و الالنس فلیتال و المد اعلم۔ اور منجملہ پریشان کرنے والے اغلاط کے
 اس باب کے آخر میں قولہ لو قال الرجل لکمال و لو بشرط۔ اقول یون ہی بولوا و عطف و لو مسطور ہو اور صواب بدل الف
 و وایسینی و وایسینہ امر از مد او اة ہو فافہم باب سی ام مطبوعہ مطبع میں باب الیس سے کچھ پہلے قولہ کذا فی الوجیز للکردی
 استاجر ارضاً اجارۃ فلا یترب و استری الاشجار الخ اقول لفظ فلا یترب قلم ناشخ کی نہایت خراب روانی زائد ہو اور
 بجائے اسکے ظاہر لفظ طویلہ ہو یعنی لفظ اجارۃ طویلہ۔ فافہم۔ باب سی و یکم قریب آخر کے قولہ ثم اختلاف قبل القبض فی مقدار
 الابل کان القول قول الاسکاف و لا یتجانفان کذا فی الذخیرہ اقول یون ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار الابل
 مسطور ہو اور معنی یہ ہو گئے کہ مقدار مدت میں دونوں نے اختلاف کیا و لیکن ترجمہ کے نزدیک یہ غلط ہو اور
 صواب مقدار الاجر یعنی اجرت کی مقدار میں دونوں نے قبل قبضہ کے اختلاف کیا فافہم والدہ تعالیٰ اعلم۔ اور بہت
 قریب الختم قولہ و اذا وقع ثوباً الی الصباغ لیصفغه بعصر فی قولہ فی صفۃ ما تعین بہ۔ اقول اس لفظ ما تعین میں بھی تردید ہو
 اور معنی ظاہر میں و انطا ہر ما فی الترحمۃ والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب سی و دوم قولہ استاجر سحاة للعل فقال لا اریہ الا اجرہ
 تسلسل فی مقبض المسامۃ من الخشب ثم طالب الاجران کان لما طلب لہ قیمتہ بحسب اجر الشل و الا فلا کذا فی الوجیز للکردی
 اقول ترجمہ اس و جازت سے قاصر از ادراک ہوا اور ظاہر قیمتہ مضاف بضمیمہ غائب غلط ہو صرف قیمتہ لفظ نکرہ ہوا و
 مراد یہ ہو کہ موابجر نے ستاجر سے لکڑی کا ہینٹ اسکے لیے چاہا تھا پس حلم یہ دیا ہو کہ جو چیز چاہی تھی اگر اسکی کچھ
 قیمت ہوتی ہو تو اجارہ فاسدہ منعقد ہو گا پس اجر الشل واجب ہو گا اور اگر اس چیز کی کچھ قیمت نہ ہو تو اجرت کے
 صریح نفی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدالت معلوم ہو گیا کہ عاریت دیا ہو پس ستاجر کا باجارہ طلب کرنا مہمل ہو کہ
 اسکو عاریت ملنا ثابت رہ گیا تو اسپر کچھ کرایہ واجب نہو گا کیونکہ اجارہ منعقد نہوا اور ضمان واجب نہو گی کیونکہ اجازت
 مالک کی وجہ سے غضب تحقق نہوا لہذا ظہر لمتہرجم فالدہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ کذا فی جواہر الفتاویٰ و اذا استقرض الوسی و المتولی
 لا الضمیر۔ اقول الصواب للضمیر پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم یدالہ ان ینسج من ذلک لانه غیر لازم کذا فی السننی
 اقول صواب میرے نزدیک یون ہو ثم یدالہ ان ینسج من ذلک فذلک لانه غیر لازم اور اسکی تصویب تھوڑے تامل سے
 واضح ہوگی۔ پھر اس سے دور کے بعد قولہ ثم یتخرجہا و یامر بالتخلیط الدار و تسليم الدار الی الثانی کذا فی الحاوی للفتاویٰ
 اقول الصواب بتخلیص الدار کما لا ینفی قولہ کذا فی القنیہ و فی جامع الفتاویٰ و لو استاجر رجلاً یسبی لہ منارۃ الی قولہ ثم قال
 اقدرا ان احقر لقیہ اقول الصواب لا اقدرا ان احقر لقیہ کما لا ینفی۔ اسی کے پیچھے قولہ قال محمد بن یحییٰ غضب اقول الصواب

یقیناً حسب فائز اور اس سے کچھ بعد قولہ فلو قال اردت المالک۔ اقول الصواب اردت المالک۔ پھر اس سے ڈیڑھ صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل اور بجائے الصحتی فالزبادۃ چاہیے۔ پھر اس سے دو کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا فی المحيط رجل استاجر حجرۃ موقوفۃ الخ میں لکھا فان لم یمنع اخر به سن الحجۃ فی یدہ الا اذا خلت وان کان الخ بعد تامل کے واضح ہوا کہ یہاں قولہ فی یدہ الا اذا خلت محض روانی قلم کا تب و غلط ہو پس اصل مطبوعہ کلکتہ سے تصدیق کر کے یقین ہو گیا۔ واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع مسئلہ کسی شوقین کین قرار دیکر دوسری تفریح میں سوائے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور یہ غلطی نہیں ہو بلکہ اشارہ ہے کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جاوے یا وہ موضوع مانا جاوے حکم میں تغیر نہیں ہو اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہو وہی دوسرے میں یکساں ہو اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری چیزوں کو انجمن پر تیس کر سکتے ہیں اور یہی تخریج کے معنی ہیں مثال اسکی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ فی الاصل اذا استاجر عشر من الابل الی مکہ بعد بعینہ او بغیر عینہ فان کان البعید عینہ فالاجارۃ جائزۃ وان کان بغیر عینہ فالاجارۃ فاسدۃ ثم اذا کان البعید بعینہ حتی جازت الاجارۃ فہذا البعید قبل التسليم بعد ما استوفی المستوفی علیہ کان علی المستاجر اجر ثلث الدار الی آخرہ اور یہ معلوم ہو کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہے کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ مقرر ہونے میں حکم یکساں ہو فلینتال فیہ فان ہذا غایۃ توجیہ المقام واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الاحمال

کتاب المکاتب باب اول فی قولہ والذی یرجع الی نفس الرکن الی قولہ الداخل فی صلب العقیدین البدل۔ اقول لفظ من البدل مختلف قتال۔ باب پنجم قولہ کذا فی التا تاریخانیہ ولو کا تب عبدین مکاتبتہ واحده۔ اس مسئلہ طویل میں لکھا یسلم للکد بر من قیرتہ و لیس فیما لقی و ہو ثلثہ و ثلثون ثم الخ اقول الصواب ثلثہ و ثلثون و ثلث درہم ثم الی آخرہ اور جب کہ حساب میں اونے مہارت ہو اس پر غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہو۔ ایک صفحہ کے بعد کذا فی الہدایہ ولو کا تبہ فی صحفہ علی الف درہم میں لکھا وان کان المولی قد قبض ذلک منہ خمساً کتہ۔ اقول لعل الصواب ان یقال قبض ذلک منہ الخمساً فی تامل فیہ۔ باب ہفتم بعد کافی کے اذا کا تب الرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف مابقی مذکور ہو اور شاید نصف بلکہ تہ لیت عہدی ہو اور مابقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود مابقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہو اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ باقی نصف کا آدھا ارنے وصول کیا اور یہ جو تھائی ہو اقلیت تامل فیہ۔ باب شہتم کذا فی الکافی واذا قل عبد المکاتب رجلاً خطاً من لکھا التسليم لہ نفسہ یعنی تسليم بروزن لفعیل مصدر لکھا ولیکن صواب التسليم بصیغہ مضارع از سلاست ہو

کتاب الاول باب اول کذا فی المبسوط رجل اشتری عبداً من رجل ثم ان المشتري الی قولہ اذا کان البالغ یجوز قول الصواب یجوز من الحجۃ جبکہ اردو میں مکر جانا بولتے ہیں۔ ومن المواضع الی شہنی فیہا التامل قولہ فی الباب الثانی فی الفصل الاول و نہا ان لا یكون للعاقد وارث و ہوا ان لا یكون من وارث اقول ہذا وجہ فی النسخ و طوینا الکشف عن البحث فیہا فلیبحث الرجل الصالح الذی یشی بالصالح و ان الفساد و لیصلح المقام واللہ تعالیٰ ولی الحجۃ والالعام۔ اور کتاب الاکراہ سے کچھ پہلے قولہ یتخلف علی المال مالہ لم تعلمنی۔ اقول الصواب لم تعلمنی علی صیغۃ مخاطبۃ المحاضرۃ فانہم

کتاب الاکراہ - کذا فی فتاویٰ قاضی خان قال محمد بن تاج المالک لبا کرہ رجلا الی قولہ ولو اکرہ علی ان یطلقا
 ثلثا ولم یخل بہا فطلقا وعزم لہا نصف المہر قول یون ہی نخون میں موجود ہو اور صواب میرے نزدیک یون ہو کہ فطلقا
 واحدة وعزم لہا الی آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہو کہ باوجود مخالفت کرنے مکرہ کے اس سے تاوان واپس لیگا جبکہ نتیجہ ایک ہی
 لازم آیا اور وہ نصف مہر تاوان بھرنا اگرچہ تطبیق واحدہ میں مبنیٰ غلطہ جو تین مذاہب کے ساتھ ہوتی ہے، لازم نہیں
 آتی، لیکن یہ امر دیگر ہو فافہم۔ باب دوم تا تاریخانیہ کے بعد و لو ان المہر اکرہ ہی الی اگر بہت حتی تیز و جہا الخ مسئلہ طویل
 عینی شرح ہدایہ کے آخر میں لکھا فکان کما لو ضیت بالسمی تصاد و بر صیت تصاف علی قول ابی حنیفہ لادلیا حق الاعتراض
 وان کان الزوج کفوا فلا دلیا حق الاعتراض عند ابی حنیفہ لعدم الکفارة ونقصان المہر الی آخرہ۔ اس مسئلہ میں دو
 جگہ کاتب کا سہو ہو ایک تو اس عبارت سے پہلے در صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع نہ ہو لکھا عند ابی حنیفہ
 لعدم الکفارة ونقصان المہر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے وادعاطفہ چھوڑ دیا اور یہ خفیف سہو ہو۔ اور دوم
 یہاں البتہ متخلیہ شدیدہ ہو اور وجہ یہ ہو کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخول کیا ہو دو صورتیں ہیں ایک
 یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں
 اگر شوہر کفو ہو تو لکھا کہ عورت یا اولیا کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہو اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں کو اعتراض کی
 گنجائش ہو اور بخوشی و رضامندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہو بلکہ یہ بیان ہو کہ عورت مذکورہ مہر سہمی پر بدالالت
 راضی ہو گئی تو ایسا ہو کہ گویا صریح راضی ہوئی اور صریح رضامندی کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہو
 اگرچہ شوہر اس کا کفو ہو۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفوا۔ بلا وادعاطفہ قرار دیا جاوے تو یہ معنی ہوئے جو مذکور
 ہوئے اور کلام ہائیکہ کے یہ معنی ہونگے کہ پس اولیا کو امام عظمیٰ کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل
 ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے مہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیا کو اعتراض
 کا حق ہو گا۔ مترجم کہتا ہو کہ دخول رضامندی کی صورت میں کفو وغیر کفو کی تفصیل مذکور نہیں ہو پھر یہ تفریع غیر مذکور
 پر لازم آوے گی۔ اور اگر تفریع مذکورہ کے یہ معنی لیے جاوے کہ امام کے نزدیک اولیا کو دو وجہ سے حق الاعتراض
 حاصل ہوا کرتا ہو اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہو تفصیل کا ذکر نہ ہونا کچھ مضر نہیں ہو
 و ہذا ہو الصواب ولیکن تفصیل ندارد ہونا دفع نہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہو اور اگر قولہ وان کان الزوج
 کفوا جملہ مستقلہ لیا جاوے ولیکن بجائے اسکے وان لم یکن الزوج کفوا لیا جاوے تو سب ظہان سے نجات
 ہو جاتی ہو اور سنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت بر رضامندی دخول کے بدالالت رضامندی مہر سہمی پر ثابت ہوئی
 اور اس کا وہی حکم ہو جو صریح رضامندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہو یعنی اولیا کو حق الاعتراض حاصل ہو
 یعنی صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا اور اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیا کو حق الاعتراض عند الامام
 بدو وجہ حاصل ہو کیونکہ امام کے نزدیک قلت مہر کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہو اور صاحبین
 کے نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہو کیونکہ اولیا کو اسی قدر عار سے تعرض ہوتا ہو۔ اس تقریر سے
 تفصیل بھی موجود ہو اور استدلال بھی ہوتا ہو اور تفریع ہی موقع لازم نہیں آتی ہو کیونکہ امام کے نزدیک اولیا
 کو دو طرح کا حق الاعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہونا اس باب اکراہ سے متعلق نہیں ہو

کیونکہ اسکے بیان کا موضع کتاب النکاح باب الکفو، اور یہاں محض افادہ مکرہ سمجھا جائیگا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عجیب ہو چلیتا ہے فیہ والتہ تعالے علم بالصواب پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ الموصی والوکیل بالتقید والمشتري بالقتل ضمن الوکیل لا غیر ہذا اذا کان المشتري مکر یا بالقتل ضمن علی الشراء الخ اتوں ضمن آخر کا غلط محض ہو اور صواب صرف اسی قدر ہو کہ مکر یا بالقتل علی الشراء کما لا یخفی علی من لہ ادنی مسکتہ پھر اسکے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ علی ان ینح مال المکرہ او اشتری بمالہ۔ اقول الظاہ ہذا ویشتری بمالہ۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مبسوط من بعد محیط سرخسی کے ولو اکرہ بعد عید تلف الخ میں لکھا وان اقر بہا کان علیہ الکفارة۔

والصواب وان اقر بہا یعنی عورت سے قربت وجماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط ولو اکرہ علی کفارة یمین فحش الخ میں قولہ فان کان قیمۃ ادنی العید مثل ادنی الصدقۃ۔ اقول الصواب مثل ادنی النفقۃ یعنی بجائے صدقہ کے نفقہ صحیح ہو۔ پھر اسکے بعد واسلے طویل مسئلہ مبسوط میں ایک فقرہ ساقط ہوئے کا احتمال ہو چنانچہ لکھا ولو قال للفقیر علی ان تصدق بثلث ہرودی او مروی بعینہ فصدق بہ الخ اور مترجم کے نزدیک صواب یہ ہو کہ ولو قال للفقیر علی ان تصدق بثلث ہرودی او مروی فاکرہہ علی ثوب ہرودی او مروی بعینہ فصدق بہ۔ یعنی نذر کرنے والے نے بطور مکرہ ایک ہرودی یا مروی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اسکو کسی عین ہرودی یا مروی صدقہ کرنے پر مجبور کیا فاتم والتہ تعالے علم۔ باب سوم کے اول مسئلہ طویل میں کہی جگہ خطا ہو اول قولہ وان اتفقا علی ان الیس منہما کان الخ یعنی تم اجازہ احدہما لم یجز اجمیعاً۔ اقول غلط ہو اور صواب یون چاہیے تم اجازہ احدہما لم یجز حتی یجز اجمیعاً۔ یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیج جائز نہ ہو جائیگی جب تک دونوں اجازت نہ دیں یعنی دونوں کی اجازت سے گویا جدید بیع ہو جائیگی۔ پھر اسکے دو سطر بعد لکھا ولو اتوا ضماً علی ان یجز انہما بتایماً۔ صواب یجز از اخبار ہر نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تصادقا علی انہ لم یجز لہما۔ بیتہ۔ اقول بیتہ بمعنی گواہی غلط ہو اور صواب نیت کا لفظ ہو۔ اسی طرح اس سے دس سطر بعد لکھا ولو قال فی السرمید ان لیظہر بیعا علانیۃ۔ اسی طرح یہ پردیظہر بصیغہ غائب لکھا اور صحیح بصیغہ تکلم بنون ہو۔ با جہا یرم شروع میں قولہ فان دفع فی قلبہ ان ہذا القدر من الخبیس القیض نعمتہ۔ یون بنون وعین لکھا ہو اور ظاہر انعمہ بنون وقاف یا مانند اسکے کوئی لفظ ہو دے اور ایسے اغلاط بہت ہیں

کتاب الحج۔ باب دوم فصل اول قولہ کانت قیمۃ علی عاقلۃ عند ہما جمیعاً کذا فی المحیط۔ اقول الاذون باطل ان یتقال عندہم جمیعاً فالمدعی تعالے علم۔ باب سوم۔ کذا فی التاتارخانیۃ المجرس بالبدین اذا کان یسرق فی الخ یسرق آخر قات کے ساتھ غلط ہو اور صواب یسرق ہذا ہو اور کتاب الماذون سے کچھ پہلے بعد تمہید کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا یجلس مع المدعی فذلک کذا فی التہذیب شرح الہدایۃ اقول غلط فاحش ہو اور صواب یہ ہو کہ یہاں عبارت ساقط ہو گئی یون چاہیے کہ فقال العزیم لا یجلس مع غلامہ و اجلس مع المدعی الخ کما لا یخفی علی من لہ ذوق سلیم وطبع مستقیم

کتاب الماذون۔ باب دوم قولہ کذا فی المبسوط ولو اشتری عبداً علی انہ بالخیار فزادہ متصرف فلم ینہہ فہو رضا بالبیع او لم یقبضہ او لم یقبضہ لم یصح حو راسن وقت البیع۔ اقول یہاں تک عبارت غیر محصل ہو

مترجم کو معلوم ہوئی ہاں آگے جو عبارت مذکور ہو یعنی وہی نسخہ افراد الی آخر تا وہ البتہ صحیح ہو پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد یہ مسئلہ سطور کو کذا فی المبسوط و اذا کان البعد کلمہ لرجل فقال المولی لایل السوق الخ اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام سے درست کر لینا چاہیے اذا کان البعد کلمہ لرجل۔ اگر کوئی غلام پورا کسی شخص کا ہو۔ فقال المولی لایل السوق پھر موسیٰ نے بازار والوں سے کہا کہ۔ اذا راہیم عبدی ہذا بخر فسکت ولم اتہ فلا اذن لہ فی التجارۃ جب تم دیکھو کہ میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور اسپر میں خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا یعنی میرا فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہو۔ تم راہ بخر فسکت ولم اتہ لایصیر ما ذونا فی التجارۃ کذا فی المغنی۔ پھر اس غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما ذون التبارۃ تہو جائیگا یہ یعنی میں ہوں۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق البوخی فی بین الحجر والاذن عندہ لایثبت الحج بخر الوحد اقول الظاہر ان یتقال فان عندہ لایثبت الی آخرہ۔ اسی باب میں باب چارم سے ڈیڑھ ورق پہلے مسئلہ مبسوط میں جسکا شروع یہ ہو کذا فی المغنی فاذا حل الماہل کان البعد بالخیار الی آخرہ۔ لکھا کان تسلیمہ جائز عند ہم حتی ینوی علم الخرم۔ اقول صواب یہ ہو کہ کہا جاوے۔ حتی یتوری ما شئ الخرم۔ یعنی جو کچھ تمہارا ہر ہر ڈوب جاوے۔ پھر باب چارم سے ایک صفحہ پہلے قولہ وان شاد وقع الی البعد بقضان الغیب الذی حدث عندہ من الثمن یعنی فی الجنایۃ فی الوطی۔ اقول الصواب عندی فی الجنایۃ او فی الوطی فانہم۔ باب چارم کذا فی المغنی ولو افرید لک بعد ما باعہ القاضی الی قولہ ولكن ان اعطوہ ذلک وکاتب بہ الفسخ جاز۔ الصواب وطابت بہ القسم اور قولہ ثم یرجع یہ علی الکفیل الغرماء کذا فی المبسوط۔ والصواب ثم یرجع بہ الکفیل علی الغرماء فلیتاکل۔ اور قولہ کذا فی المغنی ولو ان الغرماء لم یقدروا علی المشتري الی ان قال حتی لو کانوا اربعۃ واختاروا انہم ضمان القیمۃ۔ اقول الصواب واختاروا احدہم اخذ ضمان القیمۃ۔ اور آخر میں قولہ اولی اولم یخر البیع فی قوس البعد کذا فی المحیط حرف او ظاہر غلط ہو صرف و او عاطفہ چاہیے۔ اسی طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ فتمنوا قیمۃ صحیحاً او انکمل الخ۔ صواب فاعلم ما ذکرنا الخ ہو۔ اسی طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی المحیط ولو لم یقتہ المشتري ولکنہ باع الخ میں اقولہ سلم البعد لہ لو لم یکن لہ علی الرجل صواب ولم یکن لہ الخ ہو اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فی حق بقضان القیمۃ علی البائع ان لم یکن للبائع الخ اقول حرف ان شرطیہ غلط ہو اور صواب اسکا ترک ہو یعنی علی البائع لم یکن للبائع الخ الی آخرہ فانہم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط بعد ما ذون علیہ دین یا عہ المولے من رجل و اعلم بالاین شاید صواب اعلم ان اعلام یعنی اخبار ہو والد تعالیٰ اعلم۔ اور باب پنجم کے قریب قولہ ولو امر المولی عبدہ لما ذون فکفل الرجل۔ صحیح لرجل بلام جارہ ہو اور اسکے بعد قولہ قبضع بہ ما ندالہ۔ صحیح قبضع بنون بعد ضا منقوطہ ہو باب پنجم کذا فی فتاویٰ قاضیخان البعد لما ذون اشتري عبد الخ میں لکھا لایصیر الثانی تجورا اولم یکن قول الصواب ولو لم یکن قال المترجم اس قسم کے اغلاط بہت کثرت سے ہیں ان سب کے استقصاء میں تطویل محل ہو۔ باب ششم کذا فی المحیط و اذا کان علی الما ذون دین الخ میں لکھا ویستوی ان کان علی الما ذون دین۔ ظاہر ایستوی کا یعنی تو فی لکھا ہو یا یستوی فی ذلک۔ ہووے والد اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المغنی شرح الہدایہ ولو کان البعد صغیر او کان صغیر احرا او محتویا فاقروا البعد الاذن انہم قد اقروا لہ بذلک قبل الاذن کان القول قولہ کذا فی المبسوط یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد معتوہ نے اجازت تجارت حاصل ہونے کے بعد اقرا کیا کہ ہم نے اس شخص کے

لیے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انھیں ہر ایک کا قبول ہو گا یہ مبسوط میں ہے۔ ایضاً
باب ششم قولہ کذا فی المبسوط فان کان المولیٰ قریباً بھتم اقر بالف درہم وکان الخ اقول ایک مرتبہ اور چاہیے ثم اقر بالف
درہم یعنی تین مرتبہ پہلے درہم ہزار درہم کا اقرار کیا۔ اور اس سے تھوڑا بعد قولہ والمسئلۃ بجا لہا و بیع العبد بالف درہم
فانہ یبدل بدین البائع وما بقی بعد ذلک فهو من غرما العبد ویستوی ان کان العبد فی صحۃ المولیٰ او فی مرضۃ کذا فی المبسوط
اقول امین میرے نزدیک خطا ہو کہ بیع العبد بالف درہم۔ اور صواب یوں ہو کہ بیع العبد بالف درہم۔ یعنی دو ہزار درہم
کو فروخت کیا گیا۔ باب ششم قولہ کذا فی المنیٰ ولو کان عبداً محجوراً جرحہ مولاہ الی قولہ قول المتاجر فی المسئلۃ الظاہر دلو فی
کذا فی التارخانیہ قال محمد بن العبد اذا باع واشتری الخ مسئلۃ منیٰ میں کہنی جگہ بجا ہے مشتری کے بائع کی تصدیق مترجم
کا ترجمہ ہو اور شاید کہ باعتبار وصف ما کان کے مشتری سے تعبیر کیا گیا اگرچہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو وبالجملة منیٰ
المقام لامل لا سود وجوہ الصفات ہذا لوجوہ قتال فیہ والحد تعالیٰ غلط تہمال۔ قریب باب نہم کے قولہ کذا فی الخ
وان نقص کان النقصان فی رقبۃ المحجور لانه اذا بیع الخ اقول والصواب عندی ثم اذا بیع الخ فاقیم۔ باب نہم کذا فی
فتاویٰ قاضی خان تو اذا اذن المسلم لعبدہ الکافر الی قولہ وهو مولاہ۔ الصواب وهو ومولاہ۔ یعنی وہ اور اس کا
مولے دونوں۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحب الدین الاول کافر فی الدینین الخ اقول اس مقام پر
عبارت ایسی طور سے ساقط ہو کہ مترجم سے اسکی تصحیح محل باطل ہو لیس انتظار چاہیے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ
دستیاب ہو والد تعالیٰ اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرما مسلماً شہدہ کافران والاخران
شہد اقول اما ان قلت والاخران کافران شہد الخ واما ان عینیت ہذا المنیٰ بنوع ممکن من دلالتہ المفہوم فاقیم۔ پھر
اس سے تھوڑی دور بعد کذا فی المنیٰ واذا اذن المسلم لعبدہ الکافر الخ میں لکھا ثم ادعی علی العبد دین الف درہم۔ اقول
الصواب ان یقال ثم ادعی رجل آخر علی العبد الخ کما لایلی علی المتامل۔ باب یازدہم کذا فی المنیٰ ولو کان للماذون
دارامن تجارت الخ میں لکھا وعلی ہذا الشہد علی الماذون فی حاکط الخ اقول لفظ شہد از شہادت تو صحیح نہیں ہو بلکہ
صواب شہد بحول از شہاد ہو والفرق بینہما ما لا یغنی علی الماہر فی الفن سبب تعلق المقام۔ باب دو از دہم کذا فی محیط
ولایملک البسی الماذون تزویج اسنہ الخ میں قولہ لاسن المولیٰ کی جگہ لاسن الوالی چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۱۷۵
کذا فی المنیٰ وفی ماذون شیخ الاسلام الخ میں قولہ اجر او استاجر یوفی ذلک۔ اقول الصواب یوفی ذلک۔ باب سیزدہم
کذا فی الکافی واذا باع الماذون من رجل عشرۃ فقرۃ الخ میں لکھا ولو قال اسیک ہذا الخلفۃ و ہذا الشیعر ولم یشیم کلیمہا کل
فیغیرہم اقول ظاہر محرف نے یہ منیٰ سمجھ کر بائع نے دونوں کے حق میں بیغیرہم بیان کیا ولکن یہ غلط ہو اور تامل سے
سمجھے ظاہر ہو گا کہ صحیح یوں ہو ولم یشیم کلیمہا کل فیغیرہم لیس قولہ کل فیغیرہم متعلق بلفظ اسیک ہو اور لم یشیم کیسا معترض ہو اسوجہ سے کہ ہذا
الخلفۃ و ہذا الشیعر تسمیہ کیل بھی ممکن ہو بالجملة مراد نہیں ہو کہ بیغیرہم کا حساب نہیں بتلایا بلکہ مراد یہ ہو کہ حساب تو بتلایا مگر ڈھیری کے
سبب کیل نہیں بتلایا۔ اسی باب میں کذا فی فتاویٰ قاضی خان و لو اشتری نو با من رجل بعشرۃ درہم الخ صفحہ ۱۸۱ قولہ ولو اشتری طغس
ذرع درہم۔ الصواب ولم اشترط البینۃ شکم اور اسی باب کے صفحہ ۱۸۳ میں قولہ علی قول ابی حنیفہ ثم مرہ بر فی الوجہین جیساً کذا فی محیط
اقول وجہت بخط علی ہذا لوجوہ الشیخ بالاثبات وفیہ نظر علی اصل الامام فلینظر فیہ والد تعالیٰ اعلم
کتاب الشفۃ باب اول کذا فی محیط السخری واذا اشتری ارضاً بند ورة الی قولہ مقوم الارض بند ورة فیرجع

بجھتا کہ ان فی المیطا البیسی قول الصواب فتقوم الارض بندورقہ وغیر بندورقہ فیرجع الخ باب ہشتم صفحہ ۸۰ کذا فی البیسی
 واذا اشتت بی ارضا فیہا غل او شجر الخ قولہ لیسیم الثمن علی قیمتہ الارض والغل والتمر یوم العقد فما اصاب اقول الصواب یا ان یقال
 لیسیم الثمن علی قیمتہ الارض والغل والتمر علی قیمتہ الارض والغل فما اصاب الخ۔ اور دوسری سطریں قولہ فان وخذوا انما
 احدہما اسی طرح دوسرے صفحہ میں وجہ یا تم جاء التشفیع۔ یعنی ہوا و عاطفہ و جز با خطا ہو و او حذفت کرنا چاہیے۔ باب نہم
 قولہ کذا فی التامار خانہ ولو قال المشتري او وکیلہما ہکذا۔ اقول الصواب انا وکیلہما یعنی بجائے او کے انا چاہیے باب ہم ابتدائے
 باب میں قولہ فالقول قول المشتري والا تجماعان الصحيح والا تجماعان اور آخر صفحہ میں وان اتما جميعا البیتہ فالبیتہ بیتہ البائع
 عند البی حنیفہ رحمہ ومحمد ومحمد۔ اقول الظاہ ان یقال عند البی یوسف رحمہ ومحمد۔ وهو قول البی حنیفہ رحمہ
 والبد اعلم۔ دوسرے صفحہ میں کذا فی البیسی وفي المتقی بن ساعد عن محمد بن رجل دار اولہما شیعان فانی الیہ
 احدہما بطلت شفعۃ الصحیح رجل شتری من رجل دار اولہما شیعان فانی الیہ احدہما بطلت شفعۃ ایک رقی بعد قولہ کذا فی المیطا واذ اشتد البائع
 الخ میں لکھا و التشفیع مفرانہ متذایام الصواب مفرانہ علم متذایام اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قولہ قضیت بالبیعت بینہما صاحب الشتر اقول
 ہرے نزدیک لفظ بینہما خطا ہے فاحش ہو اور صواب یہ کہ لفظ سا قضا کیا جاوے اور اس کے بعد قولہ لانه ثبت سبق شتر احدہما
 اقول الصواب عندی لانه لم یثبت انی آخرہ۔ اور اس کے بعد قولہ متذایام کلما وقت شہودہ جملت۔ الصواب متذایام کلما
 وقت شہودہ جملت آئی آخرہ باب یازدہم کذا فی المیطا واذ اوکل رجل التشفیع الی قولہ حتی اخذنا تم علم ہذک۔ اقول ہکذا
 فی التشفیع علم من التلانی والصواب عندی علم من الاعلام والوجه ما لا یصح عند المتأمل۔ پھر اس سے کچھ بعد غلط فاحش
 میں سے قولہ واذ اوکل رجلین بالتشفیع فلاحضہما ان یخاصم الآخر۔ اقول والصواب فی المعنی ان یقال فلاحضہما ان یخاضع
 بدون الآخر الی آخرہ والحاصل ان احد الوکیلین ینفرد بالتشعیر ولا ینفرد بالقبض فلو ان احدہما خاضع بدون الآخر جاز ولو
 اراد احدہما ان یأخذ ما من فی یدہ من البائع او المشتري فلیس لہ ذلک۔ یعنی حامل المقلم یہ ہو کہ اگر ہر دو وکیل میں
 سے ایک نے خاصہ و نالش سے فیصلہ چاہا تو تنہا اس کام کو کر سکتا ہو یعنی حکم حاکم حاصل کرے پھر اگر تنہا ایک نے چاہا
 کہ وازفقوعہ پر قبضہ کرے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں کر سکتا ہو پس ہر ایک وکیل حضوت میں منفرد ہو سکتا ہو
 اور قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہو باب چہار دہم مسئلہ اوے میں قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار وان کان البیضا
 اقول صاحب تصحیح یا ناخ نے جملہ اول وان کان الرد۔ کو ہوا وان وصلیہ قرار دیکر علامت ظاہر کی اور عبارت قابل
 سے شتاق کر دیا اور جملہ دوم وان کان یقضا کو عطف ہوا و قرار دیا مگر ترجمہ کے نزدیک اس عبارت میں بحسب المعنی
 غلطی ہو اور صواب یہ ہو کہ جملہ اول عطف ہو مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں و او عاطفہ غلط ہو اس واد کو ترک و دور
 کرنا و اسب ہو اور حاصل مسئلہ یہ ہو کہ دار بیعی میں اگر عیب پا کر واپس کیا تو دو صورتیں میں ایک یہ کہ قبضہ کرنے کے
 بعد واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس اول صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ شفع
 کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر حکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی واپس کیا
 تو نہیں لے سکتا ہو و ہذا معنی قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار ان کان البیضا فلا شفعۃ للتشفیع الی آخرہ۔
 بالجملہ جس صورت میں واپسی متاقدین کے حق میں فسخ یعنی اقالہ ہو اور دوسروں کے حق میں بیع جدید ہو تو شفع
 کو اس جدید بیع کی راہ سے مکر شفعہ حاصل ہو گا غلیتال اور واضح ہو کہ در صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی واپس کرنا

گو امام محمد رحمہ کے نزدیک بیع جدید کے معنی میں نہیں قرار دیا و لیکن شیخین کے قول پر مشائخ کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک تجدید شفعہ ہوگی اور بعض کے نزدیک نہوگی اس تجدید شفعہ نہونے کا قول اس اصل پر ہوگا کہ قبل قبضہ کے واپسی بسبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح نسخ بیع ہو اور اقالہ کے معنی میں نہیں ہے اور غلط ہے یہی قول اصح معلوم ہوتا ہے پس آئمہ ثلاثہ کا اجماع ہو جائیگا بدلیل مسئلہ ذخیرہ کے جو اس کے بعد مذکور ہو یعنی اذا سلم الشفع ان الشترى رد المداہ علی البائع الی آخرہ کیونکہ امین کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کاتب نے دو جگہ غلطی کی ہے اول قولہ ان کان الرد بسبب ہو نسخ جدید من کل وجہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط مہل ہے اور صواب یہ کہ اسکو ترک کر کے یون کہما جاوے بسبب ہو نسخ من کل وجہ۔ اور نسخ قدیم نہ تھا جبکہ جدید تصور ہو۔ دوم قولہ سواء کان الشفع بسبب ہو نسخ من کل وجہ او بسبب ہو نسخ من وجہ جدید من وجہ کذا فی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ او بسبب ہو نسخ من وجہ جدید من وجہ الی اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوف مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتم ہم کذا فی التظہیر یہ رجل شترى دارا وقبضها فاراد الشفع اخذ باالی قوله لا یصدق ولا یجمل خصما شفع۔ اقول لا یجمل بصیغہ لفظی غلط فاحش ہے اور صواب علی الاثبات یعنی لا یصدق یجمل الخ ہے یعنی شتری کے قول کی تصدیق نہوگی اور جب نہوئی تو وہ شفع مقابلہ میں خصم قرار دیا جائیگا حتی کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے شتری سے لے لیگا اور اگر تصدیق ہوتی تو شتری مستوع ہو کر خصم نہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ شتری کا یہ قول۔ یعنی ما عن فلان وخرجت من یدى کما فی النسخۃ اویقال بہما من فلان وخرجت من یدى کما ہو عندی۔ یعنی میں نے اس دار کو فلان کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول شتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ خالی عقد بیع نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اسکے قبضہ میں دیدیا پھر اسنے میرے قبضہ میں بطور امانت و ولایت کے دیا ہے پس میرا قبضہ اسوقت قبضہ امانت ہو فافہم۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ ان صاحب الدار بما اقرب الیہ۔ الصحیح لما اقر الخ۔ اور اسی باب میں کذا فی التاثر خانیہ رجل فی یدیه دار الخ میں قولہ وان الی ذلک اخذ الشفع الدار ووقع الثمن ویرو۔ اقول یون کہنا چاہیے ووقع الثمن علی البائع ویرو الی آخرہ کما لا یجفی علی المتاکل۔ اور واضح ہو کہ قولہ کذا فی الکافی الاستحقاق بحق سابق علی العقد بطل العقد بحق متاخر عنہ لا یبطلہ۔ پھر اسکے بعد لکھا وہ الشفع کما تقدم علی من قام مقام الشترى قال المترجم یون ہی ان النسخون میں مسطور ہو اور اس عبارت کے عمل ہونے میں شک نہیں اور مترجم زیادہ اسکے غور میں وقت نہیں پاتا ہاں سے دوسری سیر سے نزدیک صواب یہ ہے کہ وہ الشفع کما تقدم علی الشترى یتقدم علی من قام مقام الشترى۔ یعنی جیسے شتری پر شفع کو تقدم ہو ویسے ہی جو شتری کی جگہ قائم ہو اس پر بھی شفع کو تقدم ہو۔ و علی ہذا عبارت میں سے ایک فقرہ نہارد ہو فافہم

کتاب القسمة باب دوم اسکے ظاہر فاحش غلطامین سے ہے لہذا فی الکافی رجل مات وترك ثلثہ بنین وترك خمسة عشر خایہ خمس منها ملوۃ خلا خمس منها خالیۃ والکل۔ اقول امین سے ایک فقرہ نہارد ہو اور وہ مطبوعہ کلمتہ سے بھی ساقط ہے اور صواب یہ کہ خمس منها الی الصاہنا والکل الی آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ وکان لصاحب الثلثۃ اربعین خمسہ وراحم کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ بجائے وکان بواو وعلف کے فکان بفاء وقرع واجب ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جہالت کی غلطی ہے کہ لا ید۔ ایک سطر میں اور ان بقسم دوسری سطر میں لکھا ہو حالانکہ الا بدان جمع البدن ہے وقال المترجم ظاہر صحت کی حالت میں نقوش اصل کے سولے معانی کتاب پر لحاظ کے ساتھ صحت کی توفیق عنایت نہیں ہونی اور جیسے

مقامات و دیگر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعضے صحیح مقامات اہل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب السیر مجلد دوم کے ایک مقام سے ظاہر ہوگا جسکے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے۔ باب سوم شروع میں و ذکر الخصان دار میں رجلین صیب تل واحد لا یتفق بر بعد القسمة و طلب القسمة الخ۔ اقول یوں ہی طلب بصیغہ مفرد مذکور ہو لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہی بنا برائیکہ جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا استقدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو استقل ممکن تھا وہ حاصل نہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم پر درخواست واحد نہیں کر سکتا ہوا اور یہ اصل مذکور ہو چکی پھر باوجود اسکے یہ حکم کیونکر صحیح ہوگا اور علاوہ اسکے مابعد میں قولہ وان طلب احدہما القسمة کے معنی نہونکے یا مناقض ہوگا پس صواب میرے نزدیک و طلبا القسمة بصیغہ ثنیۃ ہو فافہم واللہ تعالیٰ اعلم اور ایسے ہی ایک رق بعد قولہ و شرط ترک میں صواب دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہیے یعنی و شرط ترک لا یجوز عندہما و بخورنی قول مجہد کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور ایسے ہی دو ورق بعد قولہ فان ذکر ان کل واحد من ثنیۃ لازم ہو یعنی فان ذکر ان کل واحد من ثنیۃ بصیغہ ثنیۃ و اصل القسمة الی آخرہ اور اس سے ایک رق کے بعد مسئلہ باین عبارت مذکور ہوا ان کان بین رجلین دار قسما علی ان یاخذ احدہما الدار والاخر نصف الدار جاز وان کانت الدار من نصف الدار کذا فی المحیط قال المرحوم اس عبارت میں تحریر ایسے طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت وقت ہو پس اگر بطریق باہمی صلح کے ہوتا تو دوسرے دار پر محمول کیا جاتا جیسا سائل مابعد میں مذکور ہو لیکن مذکور باہمی قسما ہو اور شاید یہ معنی ہوں کہ اقسام بدین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل دار اور نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی اقسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہی پھر دار واحد میں باوجود عدم اختلاف جنس کے جو ازکی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ نہ اختلاف جنس اور نہ معنی اختلاف جنسی الا کہ قسمت میں معنی معاوضہ سے انفکاک نہیں ہوتا اور نصیب اس امر کا کہ دار ازراہ قیمت کے چاہے نصف سے افضل ہو اس طے کر دینے نہیں کہ تا فلیتال فافہم موضع قائل باب ثشم اوائل میں قولہ والکلیں الموزون جمیعا لاحدہما۔ اقول الصواب لاحدہما اور اسکے کچھ بعد قولہ الا ان ینکون قسم الذی لم یزال مالک سرہما اقول یوں ہی سرہما سطور ہوا اور یہ تشبیح الا ذمان کے لیے مترجم نے چھوڑا اگرچہ طلب ظاہر ہے۔ پھر دوسرے صفحہ میں و غلطیان لفظین لیسیر اور معنی میں فاحش میں اول قولہ فان کان المقسوم شیئاً واحداً حقیقۃً او حکماً۔ اقول بجائے اسکے و اوچلہ یہ ہو اور دوم اسی مسئلہ کے حوالہ ختم کے قریب قولہ الا یصل الا بانشاء السکنی۔ اقول حرف ہشتنا و الا غلط ہوا و صواب فقط لانافیہ جو بہ قطع المترجم و تامل فیہ باب ہشتم اوائل میں قولہ و علی الیت دین فجاء الغریم۔ اقول ظاہر غباء و الغما و صحیح ہو بنظر عبارت مابعد کے فافہم۔ ایک ورق بعد قولہ کان الغما الیت الثانی ان یطلبوا القسمة۔ اقول اسکے معنی تو بظاہر ہر بیت مان و شہ تہین کہ یت دوم کے ترخو ہوں کو درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہو لیکن مترجم کے نزدیک بحسب المقصود غلط ہو اور صواب ان یطلبوا ہو یعنی ترخو ان یت دوم کو تقسیم و بلواریہ باطل کر دینے کا اختیار ہو اور الحق باب یاز دہم قولہ ولا یجبر المستحق علیہ کذا فی المحیط صواب لا یخیر ہوا ز باب تخیر اور باب جبر سے نہیں ہو باب یاز دہم شروع صفحہ ۹۴۳ قولہ لا یقع لہ فی القسمة الثالثة معشرہ اذ رج۔ و الصواب ان یتال القسمة الثانیۃ عشرہ اذ رج متصلاً بدارہ فلا یقید اعادة القسمة کذا فی المحیط۔ باب سیر دہم قولہ افر احدہما الاصل ثابت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی ولعلہ الطبع بزلۃ قلم الناسخ فالصواب عندی افر احدہما بیت من بعینہ لریل و انکر لشرکیہ الی قولہ کذا فی شرح الطحاوی

کتاب المزار عم باب سوم صفحہ ۷۳ میں عبارت اس طرح مذکور ہو و کذلک اذا قال ما زعرت فیہا کبر اب فکنا اب و غیر

ارباب فیکندہ اقالم زراعتہ جائزۃ۔ اور اس کے بعد لکھا وکذا تک اذ اقال ما زراعت منها بکرا ب فیکندہ ا ما زراعت منها بغیر کرا ب
فیکندہ اقالم زراعتہ جائزۃ پس فرق دونوں میں یہ ہو کہ اول میں لفظ فیما سے ضمیر اس زمین کی طرف راجع کیے اور بدون استقلال
اور فعل کے تولد بغیر کرا ب فیکندہ ا کو اول جملہ پر عطف کر دیا اور توزیع الباقض کے اسی سے سمجھی گئی اور دوسرے مسئلہ میں
بجائے فیما کے نہما سے بعض اور قولہ ما زراعت منها بغیر کرا ب عطف جملہ ہر جملہ سے استقلال واضح کر دیا ورنہ فی المعنی بہت
لم فرق ہو کما لا یخفی غیر ان المسائل ترکما لا احکام بچیان تلک الافاظہ قال المترجم اللہ تعالیٰ عز وجل کے واسطے تسبیح
وہم کہ جہان تک اپنے فضل سے پہنچے بندہ عاجز کو توفیق عطا فرمائی اس کتاب احکام میں مسائل کے الفاظ اور وجوہ تعلق
حکم وغیرہ پر بخوبی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ماہواری ترجمہ کرنے کی صورت میں خالی کتابت کی مہلت میں
استحباب کیا جاتا ہو کہ ان اسکا ترجمہ کرنا اور غلط الاہل وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجوہ تعلق حکم بالفاظ
کا لحاظ اور سولے اسکے بہت امور میں جو کمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہونگے پس
اگر بہتری خوبی پادین تو سب حمد و ثنا حضرت مولیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ کے واسطے ہو جس نے اپنے عاجز بندہ کو توفیق عطا
فرمائی ورنہ وہ جیسا لغو ہو خود ہی خوب جانتا ہو بلکہ نہایت لغویت سے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہو ورنہ خوب ہوتا اگر
اپنے کو پہچانتا لہذا صاحبین است و بندگان نیکو کار سے امید ہو کہ متہجم کو دعائے مغفرت سے فراوانی نصرا وین
کیونکہ اسکو کسی فضل کی خواست گاری نہیں بلکہ مغفرت الہی و عفو رحمت حق سبحانہ تعالیٰ کی امید واری ہو وان
ربی تبارک و تعالیٰ عفو جواد ملک کریم غفور رحیم وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا عبدہ و رسولہ محمد وآلہ و صحابہ
جمعین باب چہارم اسی صفحہ کے آخر میں۔ دفع غلیۃ الی رجل معاملۃ بالصف علی ان لیتقہ۔ الصواب علی ان لیتقہ۔ یعنی
من اللیق۔ باب نہم آخر باب میں متصل باب وہم کے قولہ ولو اراد المزارع القلع قلب الارض ذلک من غیر رضا المزارع
اقول محصل اس عبارت کا ظاہر الغلط ہو لفظ ہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہو مثلاً یون کہنا چاہیے۔ ولو اراد المزارع
القلع دار اور ب الارض ان یتجاک حصۃ بالقیمۃ قلب الارض ذلک الی آخر۔ اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی کو ترجمہ
میں ذکر کیا ہو فتدبر فیہ باب سیزدہم اول۔ بلکہ میں قولہ انہ سرق الرزق و ہذا الان۔ اقول صواب میرے نزدیک
ہذا الان۔ بلانہ تحلیل ہو باب نوزدہم کذا فی الخلاصۃ قال محمد فی الاصل اذا وقع الرجل ارضۃ الی آخرہ اس مسئلہ میں لکھا
استملک المزارع الکری الذی۔ ظاہر اصواب الکر الذی الخ ہو باب ستم بیان کثالت و مزارعت اس میں یہ عبارت
مذکورہ ہو وان کان البذر من بہتہ رب الارض فللہ بخلوا ما ان شرط فی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ ولم یشرط فان شرط لکھا
والمزارعۃ حیثا کانت مشروطۃ فی العقار بعدہ لانہ لفل بضمون المند استیفا وہ من اللقیل الی آخر۔ اقول اس عبارت میں
ظاہر نال ہو کیونکہ جب عقد مزارعت میں کثالت مشروط ہو اور مزارعت اس شرط سے ہو کہ کاشتکار بذات خود کام کرے
تو کثالت اگرچہ ام مضمون کے وقع ہوئی لیکن لقیل سے بعینہ عمل کاشتکار کا استیفا ممکن نہیں ہو پس قولہ فان شرط تصح
الافالۃ والمزارعۃ حیثا کانت مشروطۃ فی العقار بعدہ منظور فیہ ہو چنانچہ خود آگے لکھا کہ فاما اذا شرط فی المزارعۃ
لی المزارع بنفسہ فان کانت الکفاۃ مشروطۃ العقد فسد ما و ان لم یکن صحبت المزارعۃ و بطلت الکفاۃ لانہ لفل بال
یملن استیفا وہ من اللقیل لان عمل المزارع کا لیکن استیفا وہ من غیرہ۔ پس صواب میرے نزدیک یہ ہو کہ بجائے
فان شرط کے فان لم یشرط ہو۔ اور اسکی توضیح یہ ہو کہ یہاں دو باتیں ہیں ایک تو عقد مزارعت جس میں کبھی

یہ شرط ہوتی ہو کہ کاشتکار خود کام کرے اور کبھی نہیں ہوتی رہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوتا ہو، یعنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پائی کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں مشروط نہیں ہوتا، اگرچہ یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیع از جانب مالک زمین ٹھہرے ہیں تو کاشتکار پر کارزار مزارعت واجب ہو مگر نہ خاص مگر بذات خود بلکہ یہ فعل مزارعت کا اسکی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اسکی کفالت صحیح ہو۔ پس کتاب میں اگر موافق رسم ہر جہم کے ہو تو اسکے معنی مع الشرح یوں ہونگے۔ وان کان البذر من جہۃ رب الارض۔ اگر عقد مزارعت میں بیع مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہوں حتیٰ کہ کاشتکار کے ذمہ کام امر لازم ہو گا۔ فلا یخلو اما ان شرط فی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ او لم بشرط۔ تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضرور ہو گا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط کیا گیا ہو یا نہیں کیا گیا (فان بشرط) اقول غلط و احوال ان یقال (فان لم بشرط) تصح الکفالتہ والمزارعۃ جمیعاً۔ پس اگر عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ ہو تو ایسی صورت میں کفالت انجام دہی فعل کاشتکاری کی صحیح ہوگی پس کفالت مزارعت دونوں عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ۔ کانت مشروطۃ فی العقد ام لبعده۔ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہو یا بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو۔ سلیسے کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہو تو اس پر خالی یہ واجب ہو کہ کارزار مزارعت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے نوکر یا مددگار وغیرہ سے اور جب کفیل نے اسکی طرف سے کفالت کی تو ایسے امر کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیابت کر سکتا ہو پس کفالت صحیح ہوگی۔ لای کفیل یضمون اکمنہ استیفاۃ من الکفیل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جسکا پورا کر لینا کفیل کے ذات سے ممکن ہو۔ یعنی مفعول بہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مفعول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اسکا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہو پس دونوں باتوں کو بیان کیا اول بقولہ لان الفعل مضمون علی المزارع یجبر علی التاییدۃ وقد لزمہ نہ العمل بحکم المزارعۃ۔ کیونکہ یہ کام مفعول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہو مہین معنی کہ اسکو پورا کرنے سے کہہ سکیں اس پر جہم کیا جائیگا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنے کی وجہ سے لازم آیا ہے دوم بقولہ۔ واکمن استیفاۃ من الکفیل۔ اور اسکو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہو اور واضح ہو کہ اسکے بعد ہر عبارت مطلق ہو فان اخذ المفعول لہ والکفیل الخ۔ اقول وادخلط ہو اور لفظ مفعول لہ فاعل او کفیل مفعول بہ واقع ہوا ہو اور اس تفسیر میں یہ بیان ہو کہ کفیل نے اگر بحکم کفالت کام انجام دیا تو اسکو کیا ملے گا یا صفت تبرع ہو گا پس بیان مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوئی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس تقدیر پر ہر جائز نہیں۔ اب رہا بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہو اور اسی کو بیان کیا بقولہ فاما اذا شرط فی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ الخ۔ بالجملة مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہو اول تو فاحش غلطی قولہ فان شرط تصح الکفالت الخ ہو اور صواب فان لم بشرط الخ ہو اور دوم قولہ اخذ المفعول لہ والکفیل الخ میں وادخلطہ وریبان فاعل مفعول بہ کے غلط ہو اور صواب اسکا ترک ہو۔ قال المترجم حمد و ثناء خالص اللہ تعالیٰ عز وجل کو ہو جس نے اس ضعیف

کو باوجود اس قدر عجبت و کثرت ترجمہ کے ایسے اغلاط کی توفیق تصحیح عطا فرمائی فلہ الحمد فی الاولی و الآخرۃ و الحمد لہ رب العالمین

کتاب المعاملہ باب دوم کذا فی التاتاریخانیہ و اذ اذفع الرجل یخیدا ساملۃ الی جبلین علی ان یلقھا الی آخر المحيط
اس مسئلہ میں فان کان یعلم ان السقی لایوشتر الی قولہ وان شمر طعل رب الارض۔ ایک سطر عبارت مکرر واقع ہوئی ہے
مستنبہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التاتاریخانیہ تا قلعہ عن التابیرہ رجل لہ
شجرۃ ثم عرف فی ملک النیر وینت العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت، جس کی جڑیں دوسرے کی زمین تک پھیلیں
اور وہاں ان جڑوں سے پودے پھوٹے۔ فہرب صاحب الشجرۃ ملک التالائت لاسن صاحب الارض۔ پس مالک
درخت نے یہ پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو بہہ کر دیے فان کانت التالائت تلبس اذا قطعت الشجرۃ لم یختر
الکبتہ وان کانت التلبس فالکبتہ جائزۃ کذا فی الفتاویٰ الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت نے یہ پودے
مالک زمین کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو بہہ کیے اگر اس وجہ سے ہو کہ امام کے نزدیک بہہ شاع اپنے شریک کو جائز ہے
اس سے احتراز کے لیے وضع میں تغیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور فیہ ہے جسے کہ اسکے حق میں ہر طرح جائز ہونا۔ یا
مفہوم یہ کہ اسکے حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جواز کا حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور فیہ ہو کیونکہ ان
مسائل میں مفہوم مستبر ہے خیر اس بیان استطرادی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قولہ تلبس بلام از تلبس خواہ ثابت
جیسے شق اول میں ہو خواہ منفی جیسے شق دوم میں مسطور ہو میرے نزدیک اغلاط ہی بلکہ مہمل ہو اور صواب میرے نزدیک
بتا رہا نیست حروف مضارع و یا تختہ و با ہر موصدہ و سین مہمل ہے اس میں نہیں ہو و المعنی پس اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ
درخت کاٹے جانے پر خشک ہو جائیں تو بہہ جائز ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائیں گے یعنی بطور مستقل
خود درخت ہو گئے ہیں تو بہہ جائز ہے فافہم

کتاب الذبائح باب اول دو ورق بعد کذا فی التفسیر و لوقال بسم اللہ و صلے اللہ علی محمد الی المحيط میں قولہ وان
اراد التبرک یدکر لصواب وان اراد التبرک الخ یعنی تفعل از برکت صحیح ہے۔ باب دوم درندگان خوشی میں سے ذناب کی
تعداد بیان کرنے میں لکھا و اسور والدق والذب والقرو والقل و نحوہ فلا خلاف فی ہذہ الجملة الا فی الضیع فانہ حلال عند الشافعی
اقول مترجم اس کتاب الذبائح میں بسبب ضیق فرصت و اتفاق یہ دم علالت کے بہت پریشان رہا لہذا اہل کرم معذور
فرما دینگے جہاں تک توفیق حاصل ہوئی کوشش کی گئی بعد اذکار کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کسی جگہ غلط
و فقرہ شدید ہو اول دلق بدل مہملہ و لام و قات یہ لفظ عربی دہ ہے اور اسکے معنی میں سے کہ بھڑائی یعنی جنگی بلی یہاں
مراد نہیں کیونکہ سنور بری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ فاقم مراد ہو جسکی پوسٹیں و اون وغیرہ بیش قیمت گنی جاتی ہے اور اسکو
بھی فاقم کہتے ہیں پوسٹیں فاقم نہیں کہتے جیسے سور و سحاب کا حال ہو حالانکہ یہ بھی دونوں جانور صحرائی و زندہ ہیں
اور اسی طرح پوسٹیں وغیرہ کا انتفاع ان سے گراں بہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذب نسخہ میں بدل منقوطہ و با ہر موصدہ مسطور ہے
اور یہ گاؤں و شکاری یا سرگامی ہو جسکا چنور مشہور ہو لیکن بالاتفاق اسکی حرمت و اسکا درندہ ہونا دونوں ٹھیک نہیں ہے
لہذا صواب بدل مہملہ یعنی خرس یعنی ریچھ ہے اور وہ بالاتفاق حرام ہے۔ سوم القرو والقل۔ اول لفظ یقات و را و
دال ہر دو بے نقطہ مسطور ہے اور صحیح ہو لیکن ظاہر الصحیح کرنے والے نے یا کاتب نے اسکو قراد بالضم یعنی کتہ سمجھ کر

دوسرے الفاظ کو قتل بقاف ہم دلام لکھنا بالیکون صحت کرنے والے سے عجب ہو کہ کہنے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قراؤ بالضم ہر وزن لٹاؤ
 کلنی یا چوچری کے اقلام میں سمجھو مگر بری کلنی کو حکمہ کہتے ہیں اور اسی لفظ کا ترجمہ ترجمہ جلد اول نے اپنے محاورہ سے بڑی کلی لکھا اور
 کلی بکان عربی و مان کی زبان میں کلنی یا چوچری کو کہتے ہیں مگر بعض اعظم سہارنپور نے اسکو شاید گلی بکاف فارسی پڑھا اور اسی بنا پر
 ملکہ عرب بری ہی غلط قرار دیکر رو کیا تھا اور یہ تردید براہ نفسانیت نہیں ہوتی ہو بلکہ ہم سب اسوجہ سے معذور ہیں کہ شرع والا
 ہمیں نام جو ناجائز ہو اور انہیں کہہ سکے یا کفر مصفا احاطہ میں کوئی تنکا باقی چھوڑیں پس خالص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے کوئی
 اپنی غلط فہمی میں کہیں چوک جاوے تو دوسرا شفقت سے بوجہی حکم شرعی اسکی اصلاح کر دے اور سو میں پوچھتا ہوں کہ عیب نہیں ہو
 کیونکہ اس سے تشریت خالی نہیں ہو سکتی الا سن عصمہ اللہ تعالیٰ عزوجل چنانچہ فاضل لکھنوی نے اغرۃ اللہ تعالیٰ بفسلفہ فی
 بحار جہۃ بخانہ مذہب اپنے حاشیہ عمدۃ الرعاۃ علی شرح الوقایہ جنایات کتاب الحج میں قراؤ کا بوزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا استنبہ
 کر دینا واجب ہو کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہو کر بوزن صیغہ نہ رکھے وائے محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے
 وہی وہاں والہ وسلم اور راقیہ بالکسر بدون الف بمعنی بند اور یہی بیان مراد ہو اور دوسرا لفظ قتل جبکہ فارسی میں پیش
 وینہ ہی میں ہوں یا پسلا کہتے ہیں یہاں صیغہ نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ درندہ صحرائی و ذوق تاب یا دو مقلب نہیں ہو اور صواب
 میرے نزدیک لفظ القتل بتا دیا تیرہ لام بولینی ہاتھی اور وہ بے شک موزنی درندہ ہو خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا نہ ہو اور
 اسکا براہ ہو۔ نہ ہر اتقاق ہو اور عوام کے قول سے کہ اس میں بہت ہو خون نہیں ہوتا ہی بحث کرنا مہمل ہو۔ حاصل یہ کہ
 دیباچہ مذکورہ میں ترجمہ کے نزدیک جاسے ذب ببدال منقولہ کے صواب و ببدال مہمل ہو اور بجائے قتل کے صواب
 قتل ہو اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اس صغیر کے آخر میں قولہ واذا اخذ قرعۃ تقیاً کذا فی التفسیر غور نظر سے تصحیح کرنا چاہیے
 اور باب سوم سے دو سطر پہلے قولہ ان اعاتف ایا ما فلا باس اقول الصواب اعتكف باب سوم میں وجیزہ کروی سے بعد
 فتاویٰ لڑی کے مذکور ہو کر ولو انشروع الذئب رأس الشاة وہی جہنم نخل بالفتح بین اللیثۃ والحمین اور معنی یہ ہوئے کہ اگر بکری
 کے ذب ہوئے کی حالت میں ہمیشہ سے اسکی سری کو جدا کر لیا تو دونوں جبرون ولیدہ کے بیچ میں ذبح کرنے
 سے ملال ہو جائیگی اقول ظاہر مراد یہ ہو کہ جیسے انسان کے سر میں کانٹہ کی ہڈی ہوتی ہو ویسے اگر بکری ہڈی
 اسنے نوچ کر جدا کر لی اور قولہ وہی جہ سے یہ مراد ہو کہ اس زخم سے اسکی حیات باقی رہی تو دونوں جبرون ولیدہ کے
 بیچ کا جو ستام باقی اسکے ذبح کرنے سے ملال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد نہ ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جہ سے ولیدہ باقی
 نہیں جسکے بیچ سے ذبح کیا جاوے اور اگر یہ مراد ہو کہ ولیدہ کے بیچ کا مقام اگر پہچانہ تو بھی اس امر دیگر
 سے غفلت نہیں کہ ہلاکت اسکی اسی زخم سے ہو گی نہ ذبح سے اللہم الا ان یقال ان العبرۃ تقدم الجروح المملکت علی الذئب
 فی التبیہ وولیس ہذا معنی ہستی۔ اور اگر اصل نسخہ میں بجائے شعل سکے لاشعل ہو تو کچھ اشکال نہیں ہی یا شاید بجائے قولہ ولو انشروع
 الذئب کے ولو انشروع الذئب یا ولو انشروع الذئب سے کہیں پنا یا تباہ و کوفتہ کرنا مراد ہو مگر نہ اس قدر کہ جس سے حکم ہلاکت میں
 نہ جاوے چنانچہ قولہ وہی جہ سے اس وہم کو دفع کر دیا بالجملہ مقام محل تامل ہو اور ترجمہ کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہو

واللہ تعالیٰ ہو الموفق لمن راہ حسن السلوک فی طریق الآخرة لعلم المولیٰ ولعمہ النصیر

کتاب الاضحیۃ باب اول کے صفات اضمحیۃ میں قولہ ولو کان فلک انسان شاة۔ الصواب فی ملک انسان بتاب تم
 صفحہ ۶۶ وکذا لک ان اراد بعضہم التبیہ عن ولد وولدہ من قیل۔ اقول الصواب ان یقال عن ولد وولدہ یعنی ایسے فردندہ سے

جو اسکا قبل ازین پیدا ہوا ہو

کتاب الکراہت باب یازدہم کذا فی الحاوی للفتاویٰ اذا اکل الرجل اکثر من حاجتہ لیتقیا قال الحسن رحمہ اللہ لا بأس بہ
وقال رائت النس بن مالک رضی اللہ عنہما فی الخصال المتخرج من مسرری نظر سے بلحاظ اس اصل کے کہ ہماری کتابوں میں
جہاں جن مطلقاً آوے تو مراد حسن بن زیاد میں مترجم کو یہاں بھی زعم ہوا کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہ اوفق بمقام معلوم
ہوتا تھا لہذا میں نے قول رائت النس بن مالک کی جگہ مالک بن انس امام مدینہ کیے ازائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ صحیح جاننا
اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق نہ لکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور بنا بر اس طریقہ کے کہ جہاں تک ممکن ہو اس سے اصل سے
مخالفت نہیں کی گئی ہو چنانچہ مقدمہ میں یہ انتخاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے ہو مگر اسکی تصحیح اس طرح کی گئی کہ مراد
حضرت حسن بصری امام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس توجہ سے مرتفع ہو کہ قول و قال رائت
انس نام کو یا یقیناً ہو کہ حسن بن غسے وہ مراد ہیں جنہوں نے حضرت انس کو دیکھا پس ہنزلہ حسن البصری صریح ذکر کے ہو افاقہ اور
شاید یہ توجہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ من السنۃ ان یأکل الطعام من وسطہ فی ابتداء الاکل کذا فی الخصال
اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے تھا وہ بیان خلاف سنت ہو گیا کیونکہ صحابہ میں صریح مخالفت
ابتداء میں در میان طعام سے کھانا کھانے سے آئی ہو اور روانہ نہیں ہو کہ آئمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف اسکو منسوب
کیا جاوے پس صواب یہ کہ کاتب نے غلطی کی اور صحیح من السنۃ ان لا یأکل بصیغۃ انفی ہو حافظہ والیضا باب
یازدہم صفحہ ۱۳۱ کذا فی الراجیہ ذکر محمد رجبی او حمل الی قولہ و کذا المار اذا غلب وصار مستقذرا طبعاً کذا فی التفتیہ قول یہ روایت
تفتیہ کے نقولات میں سے ہو اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہو کہ جب اس میں آدمی کا پسینا یا ناک کے رینت
یا آنسو گرین اور پانی غالب رہے تو اسکو پینا روا ہو اور وہ ازراہ طبیعت کے پلید ہو گیا کذا فی التفتیہ اور مترجم کہتا ہو کہ شاید
قولہ و کذا المرتقہ پر عطف ہو یعنی نہ پیا جائیگا لیکن قولہ اذا غلب کا فائدہ کثر ظاہر ہوتا ہو ان یہ کہا جاسکتا ہو کہ یہ اس واسطے
کہا کہ باوجود پانی غالب ہونے کے بھی جبکہ طبعاً مستقذر ہو تو پیا جائیگا اور مترجم کہتا ہو کہ طہیات حلال ہونے کا حکم جو
کلام مجید میں مذکور ہو اس آیت کی تفسیر اردو میں مترجم نے تفصیل کافی جمع کی ہو وہاں سے پوری نظر حاصل کر کے تب اس
روایت پر غور کرنا واجب ہو ورنہ اعتبار نہیں چاہیے والد تعالیٰ اعلم باب دوازدہم سے طعن اس باب کے مسئلہ حیر کو
جو اہر الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ اسکل سے معاوضہ دینا جائز ہو و قول یہ بنا بر اس روایت کے کہ ایک لبھ
یا دولب بھر میں ربوا کا حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہوا پس مراد حیر سے اسقدر کہ اسکا وزن یا کیل میں لا نامتہ
نہیں ہو جیسے ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار غنہ سے زائد ہو تو اس طرح النکل روا نہیں ہو اور واضح ہو کہ ردئی کا قرض و آئے
کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہو پس مفتی بتامل فتوے دیوے والد تعالیٰ ہو الموفق باب دوازدہم کذا فی
فتاویٰ قاضی خان والصحیح فی ہذا انہ یُنظر الی العرف والعادة دون التردکذا فی الیسانیع اقول کذا فی النسخ التردکذا لراوول
الصحیح التردکذا لراوول باب ہفتدہم مسئلہ ساع و رقص ہما نہ بصوفیہ وغیرہ میں لکھا قبیہ معنی یوافق احوالہم فیوفیہ نسخہ میں بتقدیم فاء
بر قاف سطور ہو پس شاید مراد کو فین امور خیر و طاعات ہو۔ اور ممکن ہو کہ بتقدیم قاف بر فاء و اذالفاظ ہو اور معنی یہ کہ
اس متوافق معنی سے ایسا اثر واقع ہوتا کہ جسکو بیٹھے سے کھڑا کر دینا لیکن زبان عربیت سے بعید و اعجمی ہو اور شاید کہ لفظ
غیر فقہ ہر دو قاف از ترقیق بمعنی نرم و رقیق کرنے کے ہو یعنی جس سے دل رقیق ہوتا اور یہی مترجم کے نزدیک صواب ہو

والمد علم باب بستم کذا فی النبیانیہ قال اذالم یکن للعبہ شعر فی الجہتہ فلا یاس للتجارت ان یخلقوا علی جہتہ شعر الا انہ لو جباً یأذنی الثمن ونبذ دلیل علی انہ اذا کان للحدیثہ ولا یمید سہانہ لا یفعل ذلک کذا فی المیطہ مترجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ عجیب ہے اور اس میں نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ عبارت ظاہر اس وقت اہل یعنی محیط کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ تو اہل الشعر ہوں تو ان میں باوجود ترمین جائز ہونے کے بالاتفاق حرام ہے اور غرض ایسی صورت میں ظاہر ہے علاوہ ازیں جہتہ غلام کے بال سے ممکن میں اگر انی عموماً خلاف معہود ہے بلکہ یہ عجیب ہے جس سے ثمن میں نقصان ہو گا پس مترجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ دراصل محرف و مصحف واقع ہوا ہے اور صواب وہ ہے جو فتاویٰ سے قاضیخان سے اسکے بعد مذکور ہو یعنی ولایاس للتاجرجل شعر جہتہ غلام لانہ یمید فی الثمن الی آخرہ پس محیط کا منشاء سہولت لفظ یخلقوا واقع ہوا جس کا وقت تامل سے یخلقوا البین پڑھا گیا اور تعلیق شعر کی تصویر کے لیے ابتدائی فقرہ پڑھایا گیا یعنی جہی اسکو ضرورت ہوگی کہ مال خود نہوں تو لکھا واذالم یکن للعبہ شعر فی الجہتہ الی آخرہ بالجلہ مترجم کے نزدیک صواب وہی ہے جو قاضیخان میں ہے المد تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہے کہ بجلہ غیر متبر کتابوں کے فتاویٰ سے غائب ہے اگرچہ مولف رحمہ اللہ نے خود اسکا نام غائب فتاویٰ رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس میں تاخرین کے وہ فتاویٰ نقل کیے جاتے ہیں جو غائب ہیں اور غریب وہ اقوال کہلاتے ہیں جو اس جنس اصل سے تنہا واقع ہوئے جیسے پردیسی مسافر اپنے وطن والوں سے آوارہ تنہا ہوتا ہے پس غیر معتبر ہونے کے یہ معنی ہیں کہ جب اسکی روایت کی تائید حاصل نہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہیے اور اگر بجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہو فائدہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم باب بستم و دوم سے دو سطر پہلے قولہ قال محمد رضا وقت الفتنۃ الصواب اذا وقت الفتنۃ باب سی ام کذا فی القنیہ سئل محمد بن مقاتل الی ان قال و لکن لوج تصدق بنیر لکان حسنا اقول الظاہر ان یقال بانزالہ کان حسنا الی المیطہ اور قولہ کذا فی الغرائب فی القنیہ سئل علی بن احمد الی قولہ و ہولاء یقدر علی اوارا اقول الصواب ہولاء یقدر علی اوارہ اللہ یقدر علی آخرہ التاثر خانیہ

کتاب الرحمن باب اول فصل چہارم صفحہ ۶۳۵ قولہ و التمر و الزرع فی النبیانیہ کذا فی التہذیب الصواب و النبیان بالطف اور اس سے چار سطر بعد باذانیہ بدل منقوطہ مسطور ہے اور اصح بڑا منقوطہ ہے اور اس سے دو سطر بعد قولہ فزہنا الوصی الکبار اقول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وصی نے بالثون کے پاس اسکو بہن کیا لیکن صواب میرے نزدیک الوصی و الکبار ہوا و عطف ہے اور اسی سے قولہ صفحہ واحدہ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ و رہن المرئض یصح ان کانت قیمتہ اکثر الخ بظاہر جملہ شرطیہ قید صحت ہے و لیکن یہ غلط ہے اور صواب میرے نزدیک و ان کانت ہوا و ان متصلہ جو فاضل فصل و فہم بعد ایک صفحہ کے کذا فی الکافی و لو استدان الوصی علی الورثۃ الخ میں قولہ لا یخلو اما ان کانت الورثۃ کلہم کبارا او صغارا فان استدان اقول اس میں سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ یون کہا جاوے الورثۃ کلہم کبارا و صغارا و کبارا و صغارا فان استدان الی آخرہ و نہ اظاہر ہوتی تامل میں نہ اونی ہمارے باب سوم شروع مسئلہ میں بجائے قولہ لیظن الی قیہ یوم القبض الی الدین کے والی الدین ہوا و عا طیف چاہیے اور قریب باب چہارم کے قولہ و لو تزوجا علی مہر مسمی و عطا نا بہ المثل رہنا اقول یون ہے سب نسخوں میں علی مہر مسمی مسطور ہے اور یہ ظاہر و قطعی غلط ہے اور میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ بمانند علی غیر مہر مسمی وغیرہ کے یہاں اس معنی میں کوئی لفظ کہا جاوے کیونکہ جب مہر مسمی ہو تو اسکا مسئلہ اوپر مذکور ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے لہذا غیر سے چاہیے کہ ہمارے نزدیک ایسی صورت میں نکاح صحیح اور

مہر المثل واجب ہوتا ہے بدین معنی کہ گویا مقدار مہر المثل اس نکاح میں سہمی ہو اور یہ نہیں کہ نکاح بدون مہر کے ہو کہ پھر مہر المثل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض اکابر کا زعم ہے و ذہ فائدہ جدیدۃ من المترجم پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں آگے لکھا منقطع جمع مہر المثل ولہ المثلۃ یعنی ضمیر مجرور مذکر مسطور ہے اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب کہا بغیر تائید قیاس اگر کہا جاوے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کر اسپر ضمان واجب ہوئی جبکہ اس کے لیے مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقط ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اسپر متعہ کی قیمت بعض رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع تعلق الہین نہیں ہے اور بعد سقوط مہر المثل کے رہن تلف ہونے سے اسپر ضمان واجب نہوگی کیونکہ طلاق قبل الدخول سے مہر مطلقا واجب نہ رہتا تو رہن و ولایت کے حکم میں ہو گیا پس ضمان واجب نہوگی اور میں کہتا ہوں کہ اس سب سے علاوہ قول ما بعد اسکے متافی ظاہر ہے یعنی ثم فی القیاس لیس لہا ان تجنس الہین بالمثۃ پس تلف رہن کی صورت تصور نہیں ہو اور جب کو نفقہ میں ادنی مہارت ہو وہ ان دونوں مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کرے گا کہ زعم المترجم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب چہارم اس باب میں بھی فاحش غلطیوں میں سے ہے قولہ فی الاصل ومن ہذا الجنس کسوة الرقیق واجرة ظر ولہ الراہن اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور ہے اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی راہن کے فرزند کی دانی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ سرسری ذہن لغزش کھاتے ہیں ایسے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جاوے کہ حاملہ باندی اسے رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا نطفہ ہو تو جواب یہ ہے کہ وہ باندی ام ولد ہے اور وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مہر ہون نہیں ہو سکتی کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اس بچے فرزند کو رہن و بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود نطفہ اسکی ملوکہ سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ ملوکہ آزاد نہ ہو و ہذا للاختلاف فیہ بین المسلمین۔ بالجملة صحیح و صواب میرے نزدیک لفظ رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مہر ہون بصیغہ اسم مفعول ہے والحاصل اجرة ظر ولہ المرہون مثلاً راہن نے اپنی ملوکہ قنہ باندی رہن کی جسکے مزہن پاس بچہ ہوا اور وہ ملوکہ کے شوہر کا نطفہ ہے اور راہن کا غلام ہے تو اسکی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اسی طرح فاحش غلطی ہے قولہ وما یجب علی الراہن اذا اداہ المرہن بغیر اذن الخ اقول غلط ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے اذا اداہ المرہن بغیر اذن۔ ای بغیر اذن المرہن یعنی جو خرچہ راہن پر مہر ہون کے لیے واجب تھا اسکو مرہن نے بورا کر دیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ راہن کے حکم سے بورا کیا تو اسکو بھی بماند قرضہ کے راہن سے لے لیتا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا تو احسان و سنایت ہو اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں رکھتا ہے و ہذا معنی قولہ اذا اداہ المرہن بغیر اذن المرہن فهو مشطوع فافہم باب ششم کذا فی الکافی ولو ضعی الراہن لمرہن بن الدین الی ان قال ولو ملک التجاریۃ تملک بالتکلیف و ذلک فائتہ و ستہ و ثلثان اقول یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے و ذلک مائتہ و ستہ و سنون و ثلثا درہم۔ اور یہ اظہر و واضح ہو کہ اورو عوراء کا ترجمہ کہین میں نے کا نا و یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیدہ جلتے رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہین لکھا کہ ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہے اور یہ اسوجہ سے وضع ہوا کہ مثلاً عیوب بیوع میں بعض صورتوں میں بدون خیار رویت حاصل ہونے کے صرف خیاریع کی وجہ سے مشتری کو واپسی کا اختیار دیا حالانکہ اصل کی راہ سے اسکو واپسی کا اختیار نہونا چاہیے اس جہت سے کہ کانامتنا ہے۔

ایسا عجیب نہیں کہ کسی پر غصی رہے اور نقاب کی دہرے نہ دیکھنا سنجوب خیار رویت ہو نہ خیار عیب پس مراد ومان دوسرے ترجمہ
یعنی خالی بینائی کا زوال ہو اور یہ عموماً غصی ہو سکتا ہو غلط نقطہ فان نیفک فی کتب الفقه جسداً باب یا زوہم کذا فی خزائن الاکمال
واذا ارهن المقادیر رہنا فوضعه نہ شریک الی ان قال ویرد المطلوب علی المهرین نصف فیہ المهرین۔ اقول یہ بھی غلط ہے و الصواب
ان یقال ویرجح المطلوب الی آخر یا کیونکہ جب کل قرضہ بمقابلہ رہن کے ساقط نہوا بلکہ شریک غیر مہرین نے اپنا حصہ وصول کر لیا اور
رہن فاسد تھا تو مہرین ضامن ہو ا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے مناسن ہو گا لہذا نصف قیمت ضمان ہے
اور مترجم کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت واپس لیگا وہ اس تقدیر پر ہے کہ دونوں شریک کا قرضہ
ساوی تھا اور مہر مہر کہ بقدر حصہ شریک کو قرضہ مہرین سے نسبت ہو وہی حصہ قیمت واپس لیگا جسے کہ اگر مثلاً ایک تہائی
و دو تہائی کے نسبت ہو تو دو تہائی یا ایک تہائی واپس لیگا لیکن اختلاف اسمین او پر مذکور ہو چکا ہے فلیند بر۔ اور باب وازوہم
سے متصل قولہ نصار بالضعیف اربعۃ و اربعین سہم اثنان وعشرون فی الولد الثاني وسہمان فی القاتلہ الخ۔ اقول اسمین بھی
میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قولہ نصار کلہ اثنین وعشرون سہم فی القاتلہ وقد ذہب
بالعور نصف الخ۔ قال المترجم صواب صحیح میرے نزدیک یوں ہے کہ نصار کلہ اثنین وعشرون۔ پس پورے قرضہ کے بائیس
سہم ہوئے۔ و منها سہم فی القاتلہ۔ از انجملہ ایک سہم بمقابلہ قاتلہ باندی کے ہے۔ وقد ذہب بالعور نصف حالانکہ ایک چشم
ہونے سے اس کا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا۔ فانکسر قصار بالضعیف اربعۃ و اربعین سہم۔ پس کسر واقع ہوئی
تو جملہ سہم کو دو چند کرنے سے چوبیس ہوئے۔ اثنان وعشرون فی الولد الاول۔ از انجملہ بائیس تو ولد اول کے مقابلہ
میں ہیں۔ وعشرون فی الولد الثاني۔ او بیس حصہ بمقابلہ ولد دوم کے ہیں وسہمان فی القاتلہ ذہب بالعور سہم۔ اور
دوسرے بمقابلہ قاتلہ کے جسمین سے ایک سہم سبب کافی ہونے کے گیا یعنی ایک باقی رہا پس چوبیس میں سے عقیقتاً بیس کہے
اور ایک جاتا رہا اور یہی امام محمد کے قول کے معنی ہیں کہ چوبیس سہم میں سے ایک جزو قرضہ جاتا رہا کذا فی الکافی۔ مترجم
کہتا ہے کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ ہے کہ قولہ نصار کلہ اثنین وعشرون سہم فی القاتلہ
غلط ہے بجائے اسکے صواب یوں ہے نصار کلہ اثنین وعشرون سہم فی القاتلہ۔ اور قولہ اثنان وعشرون فی الولد الثاني
محض غلط ہے صواب یہ ہے اثنان وعشرون فی الولد الاول وعشرون فی الولد الثاني۔ کیونکہ ولد ثانی کے مقابلہ میں باقی
نہیں ہیں اس لیے کہ یہی نصف قرضہ کے سہم ہیں اور وہ نہما فرزند اول کے مقابلہ میں سلم ہیں اور سوائے اسکے باقی
نصف قرضہ کے بائیس سہم قاتلہ و اسکے فرزند پر متوزع ہیں ایک اور دس کی نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے دو سہم
بمقابلہ قاتلہ کے اور بیس بمقابلہ اسکے بچے کے ہیں۔ قال المترجم یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسی حال پر رہن نے
فک رہن کر لیا ہو اور اگر کسی فرزند کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اس نے انفک کیا تو حکم بدل جائیگا مثلاً قاتلہ کے کافی
ہونے کے بعد فرزند اول کی قیمت دو ہزار درم ہو گئی پھر اس نے فکر بن کیا تو قاتلہ کے مقابلہ میں قرضہ کا ایک تہائی اور
فرزند اول کے مقابلہ میں دو تہائی ہو گا پھر قاتلہ و اسکے فرزند کے درمیان تہائی کے گیارہ جزو ہونگے اور نصف قاتلہ لیبہ
ایک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کیے گئے پس فرزند اول کے حصص چوبیس ہوئے اور مجموعہ چھیاسٹھ ہو جنہیں
سے ایک سہم گیا اور قرضہ کے چھیاسٹھ جزو میں سے ایک جزو کم کر کے باقی ادا کرے اور اگر اول بچہ کے نرخ میں
زیادتی نہ ہو بلکہ قاتلہ کافی ہونے کے بعد اسکے فرزند کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اس نے فکر بن کیا

تو تخریج میں فرق ہوگا اور حساب اس طرح ہو جائیگا کہ نصف قرضہ بمقابلہ اول کے اور نصف بمقابلہ قاتلہ دوم کے ہوگا پھر قاتلہ کے نصف کو اکیس سهام پر اس طرح پھیلا یا جائیگا کہ ایک بمقابلہ قاتلہ کے اور بیس بمقابلہ اسکے فرزند کے ہونگے اور بسبب نصف قاتلہ زائل ہونے اور کسر واقع ہونے کے دو چند کر کے بیالیس ہونگے اور اسی قدر سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہونگے تو جملہ چوراسی سهام ہونگے لہذا تمام قرضہ کے چوراسی سهام سے ایک سهم کم کر کے باقی ادا کرے اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت سے مسئلہ کی تخریج اسی نسبت مذکورہ بالا پر لگانا چاہیے فلینا فیہ اور واضح ہو کہ اگر قاتلہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کمی آگئی مثلاً ہزار درہم سے پانچ سو رہ گئے تو ابتدا میں جو قرضہ منقولہ و فرزند اول پر نصف نصف تھا وہ بین تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف تہائی رہ جائیگا پھر قاتلہ واسکے فرزند پر دو تہائی ہوگا اور وہ دونوں میں گیا رہ حصص پر ہوا اور یہ دو تہائی ہو تو تہائی میں کسر واقع ہوگی لہذا بائیس کر کے اس میں مقابلہ اول کے گیا رہ سهام ملا کر مجموعہ تیس کیا جاوے پس جملہ قرضہ کے تیس سهام میں سے ایک سهم وضع کر کے باقی تیس سهام ادا کر کے فکر بن کرے اور اسی طور پر اس جنس کے سائل کا استخراج کرنا چاہیے اور ترجمہ کے لیے اپنے کریم النفسی اور پاک باطنی کے ساتھ دعا سے مغفرت فرمائی جائے۔

وان ربی ہو الغفور الرحیم ولہ الحمد فی الاولی والآخرہ وہو ارحم الراحمین باب دوازدہم ابتداء میں قولہ الوجه الثالث اذا کان الرهن فی ید المقرض۔ اقول والصواب عندی ان یقال فی ید الراهن کیونکہ اگر مہن معرف ہو تو مضامنت وضو عہ بالکل باطل ہوگی و نہا

ظاہر جدا اور اگر کہا جاوے کہ مہن تو مفوض ہوتا ہو اور قبضہ راہن کا اعتبار نہیں ہوتا لہذا قال محمد بن ان الرهن لا یكون

الامقبوضا پھر قبضہ راہن میں ہونے کو کیونکر صحیح کیا گیا تو جواب اسی قدر کافی ہو کہ آئندہ قولہ فقیہا اذا کان الرهن فی ید یما او

فی ید الراهن خود موجود ہو بلکہ میری تصحیح و تصویب کے واسطے شاید عدل میں ہوا و حسل یہ ہو کہ لزوم رہن غیر فی قبضہ مہن یا

اسکے قائم مقام مانند وکیل یا عاقل کے شرط ہو اور وہ ہر وقت عقد کے ہو اور یہاں کلام بروز خصوصیت ہو اور جائز ہو کہ بروز

خصوصیت راہن کے قبضہ میں ہو بعد از انکہ رہن لازم ہو گیا ہو پھر واضح ہو کہ یہاں ایک جو بھی صورت بھی ٹھکتی ہو اور وہ یہ ہو کہ

مہن ایک مدعی اور راہن کے قبضہ میں ہو۔ اور جواب یہ ہو کہ سابق التاریخ کے لیے حکم ہوگا اور اگر تاریخ نہ ہو یا سادی

ہو تو قابض کے لیے حکم ہوگا والہ تعالیٰ اعلم

کتاب الجنایات یہاں سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا ہے بہت کثرت سے فاضل غلاط ہیں خصوص جبکہ

ترجمہ نے اسکو بارہ جزو ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل ایمان اسکو خود معذور فرماویں گے کہ ایسی غلطیوں پر ہر جگہ ہند

ہونا مشکل ہو اور اکثر مقامات مطبوعہ کلکتہ میں بھی یوں ہی غلط ہیں والہ اعلم اور میں معذرت سے چند غلاط اس کثیر مجموعہ سے

بلا تفریق نسخ لکھے دیتا ہوں والہ تعالیٰ الموفق۔ باب نہم ۹۰۰۔ قولہ واخلاف فی العصبی العاقل فی الصحیح حتی یضمن غیر العاقل میر

نزدیک صواب یہ ہو کہ حتی لا یضمن یعنی بجائے (ضامن ہوگا) کے (ضامن نہیں ہوگا) چاہیے۔ باب یازدہم ۲۹۹۔ قولہ

فیضرب فی ہاتھین ہتھین فی رثۃ الحر و رثۃ المکاتب بنصف قیمتہ المکاتب۔ اقول یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہو کہ و رثۃ الحر بالبدیۃ و و رثۃ

المکاتب الخ یعنی یہ صحیح نہیں ہو کہ آزاد اور مکاتب دونوں کے و رثۃ ان دونوں قیمتوں میں مکاتب کی آدھی قیمت کے

حساب سے شریک کیے جاویں گے بلکہ صحیح یہ ہو کہ آزاد کے و رثۃ تو مقدار ویت کے حساب سے اور مکاتب کے و رثۃ اسکی نصف

قیمت کے حساب سے شریک قرار دیے جاویں گے مثلاً ویت دس ہزار اور مکاتب کی نصف قیمت ایک ہزار ہو تو دونوں

کا استحقاق اس طرح ہوگا کہ گیارہ میں سے دس تو و رثۃ الحر کے اور ایک و رثۃ مکاتب کا پس دونوں قیمت کو جمع کر کے

اسی حساب سے بابت لعین حتیٰ کہ اگر مثلاً دونوں قیمت کا مجموعہ بائیس ہزار ہو تو بیس رشتہ آخر کے اور دو مکاتب کے وارنوں کے
ہوئے اور جہان کہیں کتاب میں یہ عبارت مذکور ہو اس کا حساب اسی طریقہ سے ہوگا۔ باب ہفتم ص ۳۸ قولہ ولو کان ہذا
العبد نقضاً عین الامۃ فذبح بہا شاید عبارت یوں ہو۔ نقضاً عین الامۃ والامۃ فقالت عینہ فذبح بہا یا یہی مراد ہو والد اعلم بصیحت
الفاظ کے غلطی بہت ہیں انکو میں نہیں لکھتا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھے دیتا ہوں یہی باب ص ۴۰ کذا فی محیط السرخسی
ولو کان الجانی جاریہ فوطئہا لا بصیر مختار الا تقدیر الا اذا اجلہا۔ یوں ہی نسخون میں ہو ظاہر ہڑھانہیں گیا اور یک طبیعت میں
قطرہ فیض الہامی ہو پنچاگر مونی نہیں بنا اگر جسم کا پیٹ خالی کر کے تشدید لام دور کجاتی اور پنج میں بار موحده داخل کجاتی
تو جمل ہو جاتا

کتاب الوصایا باب سوم ص ۵۰ قولہ وہو سہمان بن سہۃ الصحیح بن سہۃ ص ۱۳ قولہ وہو نخرج من الثلث لم یبق لقرابتہ
من الوارث الخ لا یدفعنا بہنا من التامل والرجوع الی نسخہ معتدۃ حتیٰ تلحق بالنفس باب ہفتم ص ۳۲ کذا فی المبسوط ہشام سالت محمد
ابی قولہ قال یوقف الثلث لہما ثم ان الوارثہ ولایرجح حقہ۔ صواب یہ ہو کہ یوقف الثلث لہما ولایرجح حصۃ الخ باب ہفتم ص ۵۵
قولہ وقال ابو القاسم رحمہ یوں وصیاء قول محمد۔ قول بجائے ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہو اور شروع ص ۶۶ میں قولہ قبل قبولہ
صحیح قبل قولہ ہو

کتاب المحاضر والسجلات اس میں بھی کثرت ہو مثلاً ص ۵۸ محضر دعویٰ من الدین میں قولہ کذا من دین سے من کا
لفظ رک گیا اور قولہ احدہما ان دعویٰ الاقرار لیس صحیح بدعویٰ الحق میں صحیح کا لفظ زائد و غلط ہو اور آخر میں قولہ بصحة البیع وجوب
میں وجوب۔ ہو او عاطفہ چاہیے اور قولہ احدہما میں صحیح کو جہین احدہما ہو یہ ایک صفحہ کا حال ہو
کتاب الشروط واضح ہو کہ فقہ کے امتحان و نصت نظر وغیرہ علم کے لیے ہی کتاب تئیں ہو اور فقہ میں نہایت النفع و ادق ہو
چنانچہ ماہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کریگا اسکے غلطی کی تصحیح میں ایسی وقت نظر دیکر ہو اور الحمد للہ کہ اس میں بھی
کوشش کی گئی اور غلطی بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خرید و فروخت میں لکھا۔ سن عدایں ہو وہ۔ اور صحیح بخاری وغیرہ
کی روایت میں عدایں خالدین ہو وہ ہو۔ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یوں ہی لکھا ہو

کتاب الجبل فصل ہفتم شروع مسئلہ میں قولہ قبل ان یتزوجہا قبل ان تزوجک الخ الصواب قل ان تزوجک یعنی بصیغہ امر
صحیح ہو فصل چہارم آخر قولہ فردہ بخیار الشرط ولیو المہر۔ یوں ہی ان نسخوں میں ہو اور صواب یوں ہو کہ فردہ بخیار الرۃ کیونکہ
خیار شرط اتنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے سبب است ہو بالجملہ اسکی غلطی ادنیٰ التفات سے ظاہر ہو اور ص ۸۴
آخر میں قولہ صار المامور قایضاً دین الامر۔ صحیح میرے نزدیک بجائے قایضاً کے قاضیاً ہو یعنی ادا کرنے والا۔ اور ص ۱۰۱
کے آخر میں قولہ فاذا دخل سن الشہر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہو اور صحیح بجائے اول کے آخر ہو یعنی دوسرا مہینہ چنانچہ تاملت
پوشیدہ ہو گا مسائل شتی بعد کتاب الخنثی ص ۸۷ وان اگر ہر ما علی الخلع وقع الطلاق ولا یسقط المال۔ یوں ہی ان نسخوں
میں ہو اور صحیح نہیں ہو صواب میرے نزدیک بجائے لا یسقط کے لا یجب ہو یعنی عوض خلع کا مال عورت پر واجب نہوگا اور
خلع چونکہ ہمارے نزدیک طلاق بائن ہو اور وہ مرد کا فضل ہو اور اس پر اگر راہ نہیں ہو تو گویا اسے طلاق دی حالانکہ طلاق مکہر بھی
ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہو لہذا طلاق واقع ہو جائیگی اور عورت جس پر اگر راہ کیا گیا ہو اس پر مال واجب نہوگا۔ اور یا
اسکی تصحیح میں بجائے مال کے مہر کہا جاوے یعنی عورت کا مہر اسکے ذمہ سے ساکت نہوگا اگر دین ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بدل الخلع

کا مہر ہونا واجب نہیں، تو توجہ اسکی دو طرح ہو، ایک یہ کہ اطلاق خلق میں بدل قرار دیا ہو پس گویا ان کہا کہ عورت کو بوجہ اسے مہر کے خلق کر لینے پر مجبور کیا اور دوم یہ کہ لایسقط المہر کی دلالت سے یہی وجہ مذکور ظاہر ہو اور یہی مراد ہو اور اصح توجہ یہ ہے کہ نزدیک یہ ہے کہ المال کی جگہ المہر چاہیے اور یہ مسئلہ سابق میں بعض کتب میں مذکور ہو چکا ہو فقہ کر

کتاب الفرائض - ذوی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قولہ وہو ابواب الاماء کی جگہ صواب ابواب الاماء ہر باب دہم عول میں قولہ ان کان ہناک لمنین نصف کا لزوج مع الاختین لاب دام ومع الامام یہاں لفظ زوج الام باتوا ہو کا تفسیر سے واضح ہوا یا ان ہووے کہ الزوج مع الاختین لاب دام او اثین لام مع الام - یعنی نصف و دو تہائی جمع ہونے کی مثال یہ ہو کہ شوہر ہو - یا نصف ہو اس کے ساتھ ایک ماں و باپ سے میت کی دو بہنیں ہوں بنجا دو تہائی ہو یا شوہر کے ساتھ ماورسی دو بہنیں جنکا تہائی ہو اسے مان کے ہوں فلیتامل فیہ باب دواز دہم مناسخہ صفحہ ۴۰۳ میں سنہ ۱۰۴۰ ماعند وجود الموافقی الخ میں قولہ ولاخت لام السدر سہمان - میں صحیح

سیرے نزدیک سقوط ہو یعنی ولاخت لاب سہمان بھی چاہیے ہو فلیتامل بہر باب چہار دہم مناسخہ الفرائض میں قولہ ان لو کان لاب دام دام وراثت احد ہما عن المیت ثلثہ اربع المال والاخر لہ الخ میں صواب مسئلہ سیرے نزدیک فقط انخوان لاب دام بہر قصور ہو اور عطف دام یا تو سو ہو کاتب ہو اسلیے کہ حجاز و بھائیوں میں سے ایک نہ میت کی دختر سے کاج کیا تو نصف جو رو کا اور باقی نصف کا چوتھائی اپنے عصوبت رحم سے اسکے شوہر کا مجموعہ میں چوتھائی پایا پھر سہمان کے ہوتے ہوئے کو کچھ دخل نہیں ہو اور اگر میت کی ماں مراد ہو تو مان کے ہوتے ہوئے انکو اس طرح مل ہی نہیں سکتا کیونکہ مان ذوی الفروض میں سے ہو اور چچا زاد بھائی ذوی الارحام میں سے پس سو اسے اسکے بھیمے کچھ نہیں ہو جتنا کہ مان انھیں دونوں بھائیوں کی ہو اور مان کا ذکر کرنا فقط استعجاب کے صورت ظاہر کرنے کو ہو یعنی دونوں کے بھائیوں نے میت کا ورثہ پایا اور انکی ماں محروم رہی پھر مسئلہ میں یہ تشویش ہونے لگی کہ دونوں بھائیوں کی ماں یہ کیا ضرور ہو کہ میراث سے محروم ہو جائے ہو کہ وہ میت کی جو رو ہو فکر کرنا چاہیے اور علاوہ اسکے میت کے داماد کی جو رو کا حق میراث شرعاً اپنے شوہر کی مالک ہونے سے جواب دہنی ہو جاوے

فانہم اسی طرح اسکے مابعد کا مسئلہ بھی ہو اور مجھے زیادہ گنجائش نہیں ہو فلیتامل فیہ باب دہم الفرائض

باب مشکلات و شبہات یہ باب وسیع و اسکا احاطہ کرنا بہت مشکل ہو لیکن بقول مشہور کہ حسب کاسب لیتا ممکن نہو اسکا تھوڑا لیتا ہوا پچھوڑنا چاہیے مناسب نہیں ہو کہ اسکو بالکل ترک کیا جاوے لہذا میں بقدر مستحضر انواع مختلفہ سے لاتا ہوں و التوفیق من اللہ عزوجل ہمیں مجمل قول یہ ہو کہ کسی زبان کو جب دوسری زبان میں ترجمہ کیا جاوے تو اکثر یہ فرق ہوتا ہو کہ لفظ ظاہر اس زبان میں خود معنی مراد نہیں دیتا مگر محاورہ البتہ شائع ہو مثلاً قولہ ترک الی کذا لفظی معنی یہ کہ چھوڑا اسکے جانب حالانکہ مراد یہ ہوتی ہو کہ یہ چھوڑ کر وہ اختیار کیا تو جب تک اسی محاورہ پر ترجمہ نہو بالکل غلط ہو جائیگا - اور کبھی اسوقت کے عرف و عادت بجا نہنے سے زمانہ موجودہ کے عرف و عادت پر محمول کرنے میں غلطی ہوتی ہو اور کبھی احکام کے تعلق میں تفاوت ہوتا ہو دونوں کی مثال اس طرح ہو کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگینہ نے کپڑا عبیدار کر دیا مگر وجہ یہ تھی کہ اسوقت بادشاہ نے اس رنگ کو عموماً سیوہ کر دیا تھا کہ تمام ملک میں اسکا اثر پھیل گیا اور لوگ اسی پر جم گئے تو ظاہر ہو کہ کپڑے کے مالک نے کاریگر کے نسبت خلاف کا زعم کر لیا اور شرعی احکام باہمی نفاق و اختلاف دور کرنے کے لیے میں اسی واسطے بیچ ایسے تمام شرائط سے فاسد ہوتی ہو جنکے مداخلت و مخالفت پیدا ہو اور اب یہ رنگ ایسا نہیں ہو جس سے یہ خیال ہو کہ کپڑا بگاڑ دیا اگرچہ مالک کی غرض حاصل نہو - چنانچہ اس زمانہ کے تھوڑے دنوں بعد ہی جو بادشاہ ہوئے انھوں نے عمداً پہلوں سے مخالفت کے لیے

عقائد و فرائض
ہونا و دیگر فرائض
اور دوسرے مسائل
میں ذکر فرمایا

اسی رنگ کو پسند میرہ کر دیا۔ اور حکم کا تعلق عربی میں اسباب فعل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہو جاتا ہو قبل جملہ تمام ہونے کے اگرچہ بدون توقف کے باقی الفاظ بدلنے سے انکا اعتبار مثل ارکان جملہ کے ہو جسے کہ طلاق تک انشاء اللہ تعالیٰ میں یعنی زید ابنی جو رو سے بولا کہ طلاق دیدی میں نے تجھکو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق دیدی میں نے تجھکو۔ پھر رُس کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اُردو کے کہ ہمیں پہلے فضلات مذکور ہو کر تخریم فعل آتا ہو چنانچہ محاورہ یہ ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تجھے طلاق دیدی یا میں نے تجھے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دیدی دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو طلاق پڑ جائیگی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہو کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا جہاں کہ انشاء اللہ تعالیٰ کہے تو طلاق پڑ جاتی ہو اسکو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دیدی تو طلاق پڑ جائیگی سرنگینی یہاں ایک صورت کہ اگر ایسے یوں کہا میں نے تجھے خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ خاموش ہو کر کہا طلاق دیدی تو اس صورت میں کیا حکم ہو کیونکہ اصل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہو پس طلاق واقع نہوگی اور عرض یہاں بیان تفارق ہو نہ استخراج مسائل اسی قبیل سے مسئلہ اجارہ ہو کہ اجارہ کا ایوم لکھا ہوا رہیم یعنی اجارہ کیا میں نے تجھکو آج کے روز اس کام کے لیے اجورن ایک درم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینے پر پوری مزدوری ہوگی اور اگر تک لکھا ایوم رہیم یہ کام پورا ہوئے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں تقدیم عمل و تاخیر مدت اور تقدیم مدت و تاخیر عمل کی راہ سے فرق ہو حالانکہ اُردو میں وجہ فرق اسوجہ سے ظاہر نہوگی کہ تعلق حکم دونوں کے ساتھ بعد دونوں کے ذکر کے ہوگا اس لیے کہ فعل ہمیشہ متاخر ہوتا ہو پس یہ زبان کا فرق ہو اور کبھی تفاوت بوجہ وضع و معاش کے ہوتا ہو اور اسی طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہو کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں ذکر کر دیا ہو کہ قولہم لہ علی صوم جمع و صوم الجمع دونوں کا ترجمہ اُردو میں فقط یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ جیوں کے روزہ ہیں حالانکہ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہو اور ایسے ہی قولہ لہ علی کذا اور لہ علی کذا وکذا دونوں میں فرق ہو باوجودیکہ نفس ترجمہ کے لیے لفظ مناسب نہیں عطف کا کیا ذکر ہو اب میں چند مقامات دیگر توفیق الہی عزوجل ذکر کرتا ہوں از انجملہ اگر عماریت لینے والے نے چوپایہ کو مالک کے اصطبل میں واپس کر دیا تو ضامن نہوگا (زیادہ تطویل منظور نہیں ہو اور نہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہو تو احکام پر بھی نظر نہیں ہو) یہاں دو طرح سے لحاظ چاہیے اول یہ کہ یہاں اصطبل گھوڑے کے لیے معروف ہو تو وہیم ہوگا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہو کہ چوپایہ گھوڑا ہو حالانکہ الکاعرف عام تھا چنانچہ شرح نے لکھا کہ اصطبل وہ جگہ جو چار پا یوں کے لیے ہو تو گاؤں کا نہ بھی اصطبل ہو اور دوم یہ کہ انکی عرف میں اصطبل مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلافت دستور تھا اسی لیے حکم مطلقاً مذکور ہو اور یہاں اکثر باہر ہوتا ہو اور کثر جگہ کے اندر خصوص جبکہ مکان وسیع نہو تو ایسی صورت میں اصطبل کے اندر واپس کر جانے سے ضمانت سے خارج نہوگا اگر ضائع ہو جاوے تو ضامن ہوگا چنانچہ شارحین نے صاف لکھ دیا ہو قالوا فیہ اشارۃ بان الاصطبل لو کان خارج الدار ضمن بہ اور یہ بھی وہیم نہو کہ اصطبل وہ ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہو کہ چار دیواری کے اندر کھلے در متعدد بنے ہوتے ہیں کیونکہ چار پا یہ کے لیے جو جگہ مقرر ہو وہ اصطبل ہو پس یہاں کو بھی شامل ہو فافہم۔ از انجملہ باب اجارہ میں ہو کہ لا تصح الاجارۃ للعاصی کا لفظ یعنی جو خیر معصیت ہو اس کے لیے اجارہ کرنا صحیح نہیں جیسے گائے کا ختہ

اجارہ پس یہاں عدم صحت واضح بجانب عقد ہو اور جامع الروزمین ہو کہ والاجر لطیب و النکان السبب ہر ما بنی مزدوری حلال ہوتی ہو اگرچہ سبب حرام ہو۔ اور چٹپی کے حواشی میں بھی اجزۃ المزیتمہ کے نسبت ایسا ہی لکھا اور وہ مشہور ہو پس لہجی جو ارکا کا حکم حلت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہو اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معروف ہو اور اس فتاویٰ کے میں بھی نقول اور صحیح یہی ہو کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہو وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہو کیونکہ جنیت سبب سے اس کا حصول ہو جیسے اجرت القیسر و حلوان الکابین صریح منصوص ہو لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہر جگہ فساد عقد سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہو مثلاً کسی شرط سے اجارہ فاسد ہو تو اجرائی حلال ہو پس باب اجارات میں کہیں بوجہ حلت اجرت کے جواز کا حکم ہو اور کہیں براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہو یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ فعل مذکور جائز ہو جسے کہ اس زمانہ میں جو یہ طریقہ جاری ہو کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لیے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اسکے ثواب سب مستاجر کے لیے اور مستاجر کے سب گناہ اسپر میں محض ناجائز ہو اور علی ہذا بیع بھی جائز نہیں ہو اور شاید کہ جو مال عوض لیا ہو وہ اجیر کو حلال ہو والد تاملے علم از انجملہ انما کا ترجمہ بیہوشی خالی از خلل نہیں ہو کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و احکام مختلف ہیں اسی طرح اسکا مقابل نہیں جسکو افاتہ ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہو مگر بجائے اسکے کبھی کہتے ہیں کہ جنون سے اسکو افاتہ ہو اور یہ مرض کے افاتہ کے مثل ہو اور علی ہذا صاحی کا ترجمہ ہوشیار جو مقابل سکران ہو اسوقت سب طرح مناسب ہو کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہام ظاہر ہو از انجملہ حجامت بمعنی کھینے دینا اور انجام کھینے دلوانا اور روزہ میں یہ فعل سباح ہو کہ کھینے ڈلوانے کے لیکن اس سے کھینے لگانا جائز نہیں ثابت ہوتا پس اگر ترجمہ میں کہا کہ کھینے ڈلوانے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہیے کہ کھینے ڈلوانے یا کھینے ڈلوانے کیونکہ جائز انجام ہو نہ حجامت قال فی المحیط وغیرہ علی ما نقل غیر واحد من اجماع مفتی من یوخذ عنہ الفقہ فاقنی لفساد و صومہ فاکل لم یفر لان علی العامی العمل بفتویٰ

المفتی فتاویٰ ہند ورنے ذلک وان اخطار المفتی اتنی وقال ایضاً ولو بلذہ حدیث افطر من اجماع فاکل لم یفر لانہ اعتمد علی ما ہو الاصل یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک ماحی یعنی فقہ کے مسائل نبھانے والے آدمی نے کھینے ڈلوانے اور وہ روزہ سے تھا اسکو شبہ ہو تو اسے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اسے فتویٰ دیا کہ تیرا روزہ فاسد ہو گیا پس اسے عدا کچھ کھا یا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ عامی آدمی پر یہی واجب کہ مفتی جو فتوے دے اسپر عمل کرے تو یہ بیچارہ اسپر معذور ہو اگرچہ اسکے مفتی نے یہاں غلطی کی ہو اور یہ بھی محیط میں لکھا کہ اگر کھینے ڈلوانے والے کو یہ حدیث پہونچی جسکے معنی یہ ہیں کہ جس نے کھینے ڈلوانے اسکا روزہ افطار ہو گیا پس اسے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عدا کھا لیا تو بھی اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اسے ایسی چیز پر اعتماد کیا جو اصلی حجت ہو یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا تو قال المترجم اس بیان سے بہت فوائد نکلتے ہیں اور اگر لیل اسلام آخرت پر اپنا دل جما دینا اور یہ نفس سے مخالفت کر کے موت باقوم اللذات کو یاد کرین تو باہم انہن نفاق و حسد و بغض درو و قریح وغیرہ کبار کفر و فحش نہ رہیں اور آپس میں شیر و شکر ہو جاویں اللہم وفقنا وانت الہاموی و العفر لنا فقہ اعترنا بذلونا

از انجملہ قولم لایزاد علی المسعی مثلاً ایک عقد اجارہ پانچ درم پر مقرر مگر عقد فاسد ظاہر ہو اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہو کہ اجرائی دیا جاوے مگر سہمی سے زیادہ نہ دیا جاوے پس یہ ایک حرف گویا اصطلاحی ہو اسکے معنی سے واقف ہونا ضرور ہو پس فرض کر دو کہ اجرائی یہاں پانچ ماسات درم ہو اور فرض کر دو کہ چار درم ہو تو کرمانی یعنی فتاویٰ ابو الفضل میں لکھا ہو

کہا کہ کسی نے یہ نہیں کہ جو مقدار رسمی ہوئی وہ سہ گئی تھی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر المثل کے برابر ہو پس اجر المثل بھی پانچ درم ہو یا اجر المثل سے زیادہ ہو مثلاً چار ہی درم تھا تو اس صورت میں اجر المثل یعنی پانچ یا چار درم دیے جاویں اور اگر اجر المثل سے کم ہو مثلاً وہ سات درم ہو تو اس صورت میں مقدار رسمی یعنی پانچ ہی درم دیے جائیں گے پس اس کلمہ کے یہ معنی ہیں ہو نہ کہ اور ہوئے کہ اجر المثل دیا جاوے مگر کسی سے زائد نہ کیا جائیگا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی صورت واقع ہو تو اجر المثل دیا جاوے اگر مقدار رسمی کے برابر ہو ورنہ مقدار رسمی دیا جاوے اور اجمالہ تو لہم زیادہ تینا بن الناس فیما و زیادہ تینا بن الناس فیما۔ یہ کلام بھی ہنر لہ اصطلاح کے ہو اور توضیح یہ ہو کہ تینا بن دراصل خسارت ہو پس زیادہ تینا بن الناس فیما کے یہ معنی ہوئے کہ ایسی زیادتی جو بہن لوگ خسارت اٹھاتے ہیں اور لایتنابن فیما وہ زیادتی جو بہن خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہو کہ اتنی کمی بیشی جسکو لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صرح یہ بعض اشارہ صین۔ جامع الرموز میں ہو کہ زیادہ تینا بن الناس فیما ای جمل الناس بہا۔ اور ترجمہ کے نزدیک شاید یہ تحمل الناس ہو یعنی لوں استدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں ان پر یہ بار ڈال دیا جاتا ہو یا وے اس قدر سے چشم پوشی کہتے ہیں بہر حال کچھ ہو اسکا مدار عرف پر نہیں ہو بلکہ اسکا بیان یہ ہو کہ وہی ماقوم بہ مقوم واحد دون الکل اسی پر غلب بشرائے ہذا لہم واحد من المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہو اس قدر ہو کہ چند اندازہ کرنے والوں میں سے ایک اتنے دامون کو اندازہ کرے یعنی اگر اسکو غبت ہو تو اتنے کو خریدنے پر اندازہ کرے اور باقی لوگ تو یہ زیادتی برداشت ہو اور کہا کہ غبن اس پر یہ ہو کہ دو انداز کرنے والوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دوسرا دس درم کو اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں غبن فاحش ہو اور یہی ایک درم وہ زیادتی ہوگی جو برداشت نہیں کی جاتی ہو قال وی ائستی کذا فی الصغریٰ اور فتاویٰ صغریٰ میں لکھا کہ غبن تحلل وغیر تحلل یا غبن سیر وغبن فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہو کہ اتنی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط میں لکھا کہ یہی صحیح ہو اور اندازہ کرنے والوں کا اندازہ فقط انھیں چیزوں میں بہتر ہو فاحشہ دام شہر میں کئے نہوں اور اگر ایسی چیز ہو جسکے دام شہر میں کئے نہوں تو ایک پیسہ بڑھانا بھی غبن فاحش ہو اتنے مافی محیط مترجم کہتا ہو کہ صغریٰ کا قول کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہو اشارہ ہو کہ اسکی تفسیر میں اختلاف ہو چناںچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف درم غبن فاحش ہو اور بعض نے کہا کہ نہیں ایک درم فی دھانی غبن فاحش ہو اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں بخلاف تقویم کے پس وہی صحیح ہو فتاویٰ فیہ از اجمالہ قولہم جاز لقرنہ الاب فی امر ابنہ البکیر المحنون اذا کان حیو نہ بطلاق۔ اطباء دھانی لینے کے معنی میں مستعمل ہو اور سب کا اتفاق بھی اسی معنی میں اطباء ہو کہ اتنی قولہم طبق الناس علی ذلک۔ پس بعض مترجمین نے جنون دائمی ترجمہ کیا اور یہ غلط ہو کیونکہ آئندہ افاقہ کی تفریع ہے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہو کہ اسکی مقدار میں اختلاف آئے ہو کہ وہ ایک مہینہ ہو یا ایک سال ہو اور بعض شائع نے بتود و احوال کے اختلاف پر بتی کیا ہو کہ کسی میں ایک مہینہ اور کہیں ایک سال مقرر کی پس اختلاف ہوگا اور نظیر اسکی شہادت ہو کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے امام شافعی نے فرمایا کہ شاعت میں ایک عورت گواہ کیوں نہ بہتر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہو اور جو اب یہ کہتہا عورت کی شہادت بدون مرد کے شرع میں مہود نہیں ہو و تمام الکلام فی الاصول۔ پھر واضح ہو کہ جنون دائمی میں فرق ہو کہ جنون بالکل سلب العقل ہو تا ہو یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور تکلیف دینے کے نزدیک اس میں مناقشہ ہوگا کہ افاقہ

کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا ہو والد نفع سہل اور اغماہ میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ سلوب ہو جاتی ہو اور اغماہ بھول سستل ہو سنی علیہ جسر اغماہ طاری ہو اور اہل لغت اسکو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہو اور زیادہ نشہ میں بھی بیہوشی ہوتی ہو جسے منعی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اسنے رعایت سے انحراف کیا فانہم از اہل لغت ہندون ساگرچہ لغت میں مختلف معانی میں سستل ہو لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوڑے کے سوائے دُغلے گھوڑے میں استعمال کرتے ہیں از اہل لغت ہند ہر جہاں شراب لکھا جاتا ہو اور ترجمہ کے نزدیک یہ سہو اکثر خواص سے سرزد ہوتا ہو عوام کا کیا ذکر ہو اور اسکی وجہ یہ ہو کہ امام الاصفہاء سے قوی روایت ہو کہ خصوص حرمت فقط خمر کی ہو اور وہ شراب انگوری ہو حتی کہ اسنے روایت کیجاتی ہو کہ ماسولے اسکے حرام نہیں ہو اور ترجمہ نے اگرچہ نظر وفاق تحقیق کے یہاں یہ تاویل سمجھ لی کہ نزول تحریم خمر کا شراب انگوری پر ابتدا تھا اور دیگر اشربہ اس میں شامل نہ تھا اور عدم حرمت کے سنی بنا بر اصطلاح کے ہیں کہ بدلیل قطعی بلاعارض ہو حالانکہ کہ بہت تحریری یہاں وہی حرام ہو جیسے نکاح میں فساد اور بطلان یکساں ہو اور نظیر اسکی خطاب صلوة و زکوٰۃ مثلاً بالکلام یا ایہا الذین آمنوا یا مہاجرین یا مدین کے ساتھ اولاً متعلق ہو اور قیامت تک مومنوں کے ساتھ ثانیاً اور یہ بحث اصول میں مشرح ہو لیکن مترجم کے زعم سے یہاں بحث نہیں ہو یہاں تو اختلافی مشارب پر نظر ہو پس باوق دینی و مثلث وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہو لہذا ترجمہ کے ساتھ تنبیہ شراب ہو کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہو یا کسی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام غزالی کے موجود ہو تنبیہ مترجم نے عام کتاب میں سولے کتاب الاشراب کے جہاں شراب ترجمہ کیا وہ خمر کا ترجمہ ہو اور کہیں لفظ بلترجمہ چھوڑ دیا اور کتاب الاشراب میں خمر کو ترجمہ نہیں کیا اور دیگر اشربہ کو شراب یا ذوق و شراب مثلث یا فقط کبھی و سبکی کے لفظ سے لکھا ہو فاحفظہ از اہل لغت ہند و طب وغیرہ ہیں اور کتاب الایمان میں انکی تحقیق کی زیادہ ضرورت ہو مثلاً قسم کھانی کہ بسر نہ کھاؤنگا تو جاننا چاہیے کہ شروع میں جو کھلتا ہو وہ طلع ہو پھر جب بندھا تو سیاب ہو پھر جب سیر ہو گیا تو استیداد ہو پھر خلال ہوتا ہو پھر جب بڑا ہو جاتا ہو تب بسر کہلاتا ہو فارسی میں غورہ خرمابولتے ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیری شہتہ ہو کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتدا سے کیری ہو از اہل لغت ششم چربی واضح ہو کہ اسمہ رحمہ اللہ تھامے کے عرف کے موافق مذکور ہو کہ شحم البطن نہ کھاؤنگا تو شام نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر قسم ہوگی تو اتنون کی چربی اور بڈی سے مختلط چربی کھانے سے حاشا نہوگا اور جو چربی پشت پر ہو جسکو گوشت چربیلا اور قریبی کہتے ہیں اس سے بھی حاشا نہوگا اور اختیار مشرح مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ پشت کے ایسے گوشت پر لکھی واقع نہیں ہوتا اتنے مترجما از اہل لغت بیت منزل - دار - ان الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں نے گھردھیلی وغیرہ لکھا ہو انھوں نے اپنے اوپر سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف احکام کا تعلق انکے ترجمہ میں ویسا ہی باقی رہیگا آیا تو نہیں دیکھتا کہ مہنظ خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہو چنانچہ بیوع وغیرہ میں خود مصرح ہو تو مجھے نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ گھر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال میں چار دیواری و جہت ہو اور دروازہ علیحدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری پر صادق ہو اور لائق جیتو یعنی رات بسر کرنے کے لائق ہونا نہ نظر اصل مستہر ہو - منزل جو بیوت کو شامل ہو اور دار ان سب کو محیط ہو اور اس میں اختلاف عبارات ہو کہ دار فقط ساحت کو بدون عمارت کے کہتے ہیں یا ہمیں تو بعض نے کہا کہ بان اور اسی

قبیل سے قول شاعر ہے: الدار داران زالت حوالہ لکھا: والیت لیس بیت بعد تہمیم یعنی دار تروار رہتا ہو اگرچہ اسکی چار دیواری
 نائل ہو جاوے مگر بیت بعد تہمیم کر دینے کے بیت نہیں رہتا۔ علی ہذا دار کے لیے عمارت شرط نہیں ہو۔ اور بعض نے کہا کہ نہیں
 اور اس فتاویٰ میں بعض مقام پر اسکو مصرع بیان کیا ہو۔ و فی الجامع الرموز الدار المنزل باعتبار دوران حوالہ لکھا: کمی بہ البلدة
 لاحاطتها بالما۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیواریں اسکی دائرہ ہونی میں پھر بلکہ کو دار کہنے لگے کہ وہ اپنے رہنے
 والوں کو محیط ہوتا ہو۔ اقول اس میں دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہو۔ لیکن احاطہ کا اعتبار کیا۔ و ذکر غیر واحد ان الدار
 اسم المجموع العرصة والبنیاء کذا فی المغرب۔ الا انہم قالوا انہا اسم للعرصة عند العرب والجمع یعنی نشت مغرب میں لکھا کہ دار نام ہو میدان
 مع عمارت دونوں کا اور شارح مختصر نے کہا کہ فقہائے زعم کیا کہ عرب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہو۔ صاحب کافی نے
 فرمایا کہ یہ ضعیف ہو بدلیل اس مسئلہ کے کہ قسم کھائی کہ دار میں نہ جاؤ گا پھر کھنڈل ہو جائے اور دیواریں گرجانے کے بعد داخل ہوا
 تو حاشا نہوگا۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ اس میں اختلاف نہیں کہ اول میں دیوار احاطہ شرط ہو اور اختلاف
 اس میں ہو کہ بعد اسکے تہمیم ہونے کے دار رہا یا نہیں تو یہ زعم ضعیف ہو کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کو دار نہیں مانا گیا۔ پھر
 واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت مجبورہ اولیٰ ہو یا عرف مروجہ اس میں
 اختلاف اصول معروف ہو شاید قوا ت مقصود کی وجہ سے حاشا نہوگا اگرچہ باعتبار زبان کے خرابہ مذکورہ دار ہووے
 فلیتال فیہ اور بعض شرح مختصر الوقایہ میں ہو کہ ہمارے عرف میں سرے کا لفظ مراد دف دار ہو اور کفایہ میں ہو کہ وہ
 سلطان کے دار کا نام ہو اقول بیوع فتاویٰ میں بھی اسی طرح مصرع ہو۔ جامع الرموز میں ہو کہ خانہ کا لفظ دار و منزل
 دونوں کو شامل ہو اور یہی بیوع الفتاویٰ میں مصرع ہو اور لکھا کہ حجرہ نظیر بیت ہو۔ پھر میں کہتا ہوں کہ ہمارے
 عرف میں گھر و خانہ ایک معنی ہیں دبیت و کوٹھری و حجرہ نظائر ہیں اور احاطہ میں منزل و حویلیاں ہوتی ہیں اور دو منزلہ
 و چار منزلہ اطلاعات معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بیوع و اجارہ و وکالت وغیرہ میں تامل سے فتویٰ دینا ضرور ہو۔
 اور انجملہ قریہ و بلدہ میں اور سو ادبھی اسی ذیل میں ہو اور تو جانتا ہو کہ مکہ مدینہ زادہما اللہ شرفا و عظیما شہر ہیں و قد قال تہالی
 رجل من القریئین عظیم۔ تو انہر قریہ کا اطلاق فرمایا اور علی ہذا بلد اگر شہر ہو تو دار و ہوتا ہو قولہ تہالی و البلد الطیب نخرج
 بناتہ الایہ اور مترجم کے اسکی تفسیر میں بقدر توفیق اسکی تفصیل ذکر کر دی ہو وہاں سے دیکھنا چاہیے اور قصہ کے لیے لفظ
 ظاہر نہیں ہو پس عمران و آبادی و کبستی نظائر اور گائون و قصبہ و قریہ نظائر اور شہر و بلد نظائر ظاہر ہوتے ہیں واللہ
 تعالیٰ اعلم جامع الرموز وغیرہ میں ہو کہ بلد کا نام ایسی آبادی کا ہو کہ دار و عمارات جامع رصینہ کو محیط ہو۔ صحرا، وہ کشادہ
 میدان کہ اس میں نباتات نہو اور واضح ہو کہ دار الحرب و دار الکفر نقل بنا سبت ہو اور علماء میں دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف
 معروف ہو اور میرے نزدیک اسی کو ہجرت سے ملحق کرنا چاہیے خصوصاً احکام ربو و جمعہ و جماعات وغیرہ میں پس جہان
 اسلام مغلوب و وحد و شرع دشمن اسلام جاری نہوں اور سلیم کے لیے قاضی وغیرہ نہو مگر ہر آدمی اپنے ذاتی
 فرائض ادا کر سکتا ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا واجب نہیں ہو لیکن سغب و مندوب ہو اور کبھی قریب بوجہ ظاہر ہوتا ہو
 لقولہ علیہ السلام انا ہرئی من مسلمین ظہرانی ان شکر من میں ایسے مسلم سے بری ہوں جو مشرکوں کے ساتھ انکے روبرو
 ایبا ہو ولیکن میرے نزدیک یہ مادل اس طرح ہو کہ دے مشرک اسکو اولے فرائض سے ملے و فراحم ہوں اور
 تحقیق اس میں یہ تھا واللہ تعالیٰ اعلم کہ دیات و استمداد و انتصار کے لیے اسوقت جو شر دے تھے انہیں سے مظلوم ہر

یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد ہو نہ مفتول ہونے پر دیت کا یا استقصار پر نصرت کا مستحق ہوگا فانہم والمدتعالیٰ اعلم۔ اور
ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا نہ جاوے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دارالحرب کے جائز نہ ہو کیونکہ یہ اصل خود ضعیف ہو تو صریح کلمہ
کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی وغیرہ کریں یا ہمارے ساتھ خیانت کریں تو بھی ہم کو انکے
ساتھ عذر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہو اور علیٰ ہذا مجموعہ قائم رکھا جاوے اور اس میں فضل عظیم و فقیہ کے نقاہت کی دلیل ہو
اور جو کوئی فساد کرے اور خلق اللہ تعالیٰ کو ذخیرہ آخرت سے باز رکھے وہ ظالم تہہ کار ہو لغو ذواللہ نہ۔ از انجیل بستان و کرم
پس جس نے کرم کا ترجمہ باغ انگور لکھا یا بستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ بدین معنی ہو کہ ہمارے یہاں باغات میں چار دیواری
نہیں ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر پھلواری بولتے ہیں اگرچہ اسمیں انگور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کرم باغ
انگور زمین چار دیواری ہو اور دریاں میں زمین قابل زراعت نہ بخلاف بستان کے کہ اس میں متفرق اشجار سے دریاں
زمین قابل زراعت ہوتی ہو یہی فرق ہے مترجم کہتا ہے کہ جہاں اسنے کرم لکھا یا بستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہیے
اور جہاں کہیں باغ انگور ترجمہ کر دیا ہو حاشیہ وغیرہ پر تنبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہیے ورنہ چار دیواری کا باغ
انگور لکھا ہو پھر سمجھے یہ وہم نہ کہ اس سے کیا نقصان ہو کہ باغ انگور کو یا احاطہ دار کو کیونکہ اسمیں بعض احکام میں تفاوت ہوگا
مثلاً عقد اجارہ بلفظ باغ انگور لازم ہونے کے بعد مستاجر نے دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اسنے رکھا کہ بغیر دیوار کے مجھے
حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو فسخ نہیں کر سکتا بخلاف اسکے اگر اجارہ بلفظ کرم واقع ہوا تو درکسکتا ہو اور یہاں سے
یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لانے کی ضرورت نہیں ہو اگرچہ اصل سے ایک گونہ تحریف باغ ترجمہ
کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق نہ ہوگا مگر جہاں چار دیواری کو حکم میں دخل ہو وہاں ضرور ہو اور ایسی حالت انواع احکام
میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہو لیکن یہ جرات تغیر کی نہ چاہیے اور علیٰ ہذا محصل درام کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر
منضبط کرنا بھی سخت خطر ہو کیونکہ قیود کے مسائل پر رسائی ایک متحرک کام ہو نسال اللہ تعالیٰ العصمہ و اللہ او و ہودی الانعام
از انجیل بنت لبون اسکے لفظی معنی تو دودھ والی اور مٹی کا مادہ بچہ اور لغت میں وہ بچہ مادہ جس پر تین سال گزرے ہوں۔ پس
اگر کوئی شخص اس طرح ترجمہ کرے تو غلط ہوگا اسلئے کہ فقہاء کا استعمال موافق شرع کے ہو اور شرع میں بنت لبون وہ بچہ
دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور اسی طرح حقہ میں لغت کے جو سالہ کی جگہ شرع میں نہ سالہ مقبر ہو اور یوں ہی جہد میں فتویٰ
بجس سالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ مقبر ہو لہذا ترجمہ میں ہوشیاری چاہیے از انجیل بکری کا لفظ ہماری زبان میں بھیری سے
ستیر ہو اور ضرورت مترجم نے جہاں بکری لکھا ہو وہ شاذ کا ترجمہ ہو اگرچہ نقصان کے ساتھ ہو لیکن جہاں غنم کا ترجمہ بکری ہو
وہ مطابق ہو مگر جہاں سئلہ کا حکم بکری و بھیری سے بدلتا ہو وہاں بدون ترجمہ کے عین لفظ لکھا گیا ہو اور تفصیل بیان اسکا
یہ ہو کہ قاضی و محیط سے بہت اذاج جامع الرموز ظاہر ہوتا ہو کہ چہرہ صوف و اون ہو اسکو صان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں
بت کی بکریاں اور شیر میں بھی پانی جاتی ہیں اور چہرہ بال ہوتے ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں اسکو مخر کہتے
ہیں اور ختم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہو اور یہی حال لفظ شاذ کا ہو (ش ات) اور یہ واحد پر بولتے ہیں یعنی شاذ
کے لفظ میں وحدت قوی مقبر ہو بخلاف غنم کے اور جہ شاذ کی شیا بشیں دی و الف و ہاء۔ اور شیخ ابوالکارم نے شرع
نقاہ کتاب الزکوۃ میں لکھا کہ قسم ضامن میں نہ کہ کوکیش کہتے ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں مینہ صا اسکا ترجمہ کیا ہو اور
مادہ کو نمونہ کہتے ہیں۔ جبکہ ترجمہ میں بھیری لکھا ہو اور مخر کے نہ کو مٹیس بولتے ہیں اور مادہ کو مخر کہتے ہیں اور مترجم نے

کہیں بکر اور بکری لکھا ہو اور شاة عام ہو کہ ضان مغز کے مذکور موش سب کو شامل ہو اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں تار تانیث نہیں بلکہ تار وحدت ہو فافہم۔ از انجملہ بیاع جامع الرموز میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لیکر فروخت کر دے کذا فی وکالت الذخیرہ و سیاتے لک زیادہ تفصیل اور مترجم کہتا ہو کہ اگر مال نہ بکا تو اجرت کا مستحق نہ ہو گا کذا فی الا جارات۔ لیکن اگر وقت کے لیے فرد ہو تو چلے جب قدر اموال اس وقت میں فروخت کرے مقررہ مزدوری پاویگا اور چلے کچھ فروخت نہو تب بھی مزدوری کا مستحق ہو گا لیکن اس صورت میں بیاع ہو گا والد علم از انجملہ تخلیہ خالی کرنا۔ پس اگر کسی نے دار فروخت کیا تو اسکو ذاتی اسباب سے خالی کر کے فضل کی کنجی دیدینا بحضرت شری کے یا جبکہ وہ آٹکھوں سے دیکھتا ہو اور اگر اجارہ پر ہو تو حق مستاجر سے خلاص کر دینا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تخلیہ اسکی ضرورت سے ہو گا اور مترجم نے اکثر مقام پر روک ٹوک دور کر دینا لکھا ہو وقال فی الرهن التخلیہ یعنی رهن کو مرهن کے سپرد کر دینا اور یہ درحقیقت عام لفظ واداسے مقصود ہو اور امام ابو یوسف سے روایت ہو کہ منقولات میں تخلیہ سے سپردگی نہیں ہوتی ہو جب تک انگلیوں سے گرفت نہو کما فی فتاویٰ ابی الفضل الکرامانی اور توضیح تجھکو کتاب البیوع کے ملاحظہ سے معلوم ہو گی حاصل یہ کہ تخلیہ ایک طریقہ تسلیم کا ہو اور بیشک غیر منقول میں تخلیہ سے سپرد کرنا قبضہ ہوتا ہو از انجملہ تزویج برد زن تصرف۔ بیعتی نے کہا کہ زن کردن دشوی کردن یعنی مرد نے تزویج کیا تو معنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا و جامع الرموز میں کہا کہ اساس و دیوان وغیرہا میں جو کہ مستدیی بخود ہوتا ہو اور بحرف بار بھی ہوتا ہو اور حرف من سے مستدیی نہیں ہوتا اگرچہ اُنکے کلاموں میں کثرت سے موجود ہو مترجم کہتا ہو کہ مراد یہ کہ عربی زبان میں تزویج اور تزویج نہا۔ بولتے ہیں اور تزویج نہا۔ نہیں بولتے ہیں پھر واضح ہو کہ فقہاء نے جہاں لکھا کہ تزویج نہا۔ یا منہا تو انکی یہ مراد ہو کہ اسنے اپنے نکاح میں اس عورت کو لے لیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی اور سے اُسکا نکاح کر دیا۔ بخلاف تزویج برد تن تصرف کے کہ لغت میں بقول بیعتی (مرد کو جو مرد عورت کو خاوند دینا) اور فقہاء نے جب کہا کہ زوجہا۔ یا۔ زوجہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہو کہ کسی اور کے نکاح میں اسکو دیدینا چونکہ تزویج و تزویج دونوں کا تعدیہ بخود و بحرف بار ہوتا ہو لہذا فقہاء نے من کے صلہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر مرد نے دلیل نکاح سے کہا کہ زوجہا۔ میرے نکاح میں اسکو دیدے اور اسنے کہا کہ زوجہا۔ تو نکاح منعقد ہو گا اور جب کہا کہ تزویج نہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح کر لیا حالانکہ تزویج نہا کے معنی زوجہا کے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک بخود و بحرف بار مستدیی ہوتا ہو۔ بعض مترجمین نے نا سمجھی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیوع کے مسئلہ میں اشتہار جاریہ تزویج ہا الی آخرہ جو اس غرض سے موضوع ہو کہ خرید کردہ باندی پر مشتری کے خالی نکاح کر دینے سے قبضہ ہو جاتا ہو یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے یہ سخت غفلت ہو اسیلئے کہ خریدنے کے بعد ملک میں حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کیونکر ہوگی۔ فافہم۔ یہاں مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ رواقص میں سے ایک عالی فرقہ ہو جو حضرت صدیق اکبر خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافرا اور حضرت فاروق خلیفہ دوم کو کافر کہتا ہو حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہو کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہو کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دونوں میں سے ایک ایسا ہو جاتا ہو یعنی اگر کہنے والا سچا ہو تو دوسرا کافر ہو اور اگر جھوٹا ہو تو کہنے والا خود کافر ہو اور عالی فرقی کے قول میں ہم بالیقین جانتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر بنصوص آیات و شہادت الہی و کثرت احادیث و شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ کے مومنین تھے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کس کی

شہادت ہوگی پس بالیقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کافر ہو۔ اب سنیوں کے بعض واعظین نے کہا کہ حضرت شہر بانو جو بادشاہ بزرگ کی بیٹی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئیں اور حضرت فاروق رحمہ اللہ نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو دیرین چنانچہ حضرت علی اکبر وغیرہ شہداء کے برابر انھیں کے بطن پاک سے بہن پس اگر غالی رافضہ کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صحیح نہ ہوتا تو حلت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہل بیت میں سے یہ حضرات بھی ہیں جن کے واسطے تطہیر ثابت نہیں قرآنی ہو پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہو قال المترجم ہذا علی قول من قال بعدم المنق ثم التزوج وہناک من قال بذلك قبل الاول اثبت والدتنا لے علم۔ پھر واضح ہو کہ جامع الرموز میں لایا کہ لایجوز انکاح بین بنی آدم و انسان الما و الذین کما فی السراج یعنی آدم زادے اور آبی انسان یا جسے باہم نکاح کا عقد نہیں جائز ہو جیسا کہ فتاویٰ سراجیہ میں ہو لیکن فنیہ میں حسن بصری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ دو مردوں کی گواہی پر جینیہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو اور جامع الرموز میں لایا کہ لایصح نکاح المشافیہ لانہا صارت کافرة بالاستئناء علی ماروی عن الفضلی ومنہم من قال تنزوج بنائہم کذا فی المحیط یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافیہ سلک پر ہو اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہو کیونکہ استئناء سے وہ کافر ہو گئی یعنی موافق قول شافعی رحمہ اللہ کے جب اس سے پوچھا جاوے کہ تو مومنہ ہو وہ کہیگی کہ ہاں انشاء اللہ تمہارے پس انشاء اللہ تمہارے کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافر ہوئی اور یہ حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہو اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ شافعیوں کی دختر دن سے نکاح کر لینا جائز ہو کذا فی المحیط۔ مترجم کہتا ہو کہ امام فضلی واس طبقہ کے مشائخ سب فقہاء تھے لہذا انکی طرف کسی مجہول راوی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا خود غیر معتبر ہے خصوص ایسا قول کہ تفسیر کی شان سے نہیں بلکہ محض خلافت شان ہو آیا کسی شخص کو روا ہو کہ امام شافعی رحمہ اللہ وانکے اتباع کو کافر کہے انہو بآلہد من ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہو پس تو دیکھتا ہو کہ یہ لوگ کیسے رطب یا بس روایات جمع کرتے ہیں اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں۔ جاہل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑتا ہو اسنے تعصب کا نام اسلام سمجھا ہو حالانکہ ائمہ علمائے متفق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے اماموں میں سے ایک عالم امام ہیں اسے انکو کافر کہنا خود کفر ہو گا جیسا کہ ائمہ علماء کا رجم ہو فائق اللہ والدہ اللہ ید القاب از انجملہ تہذیب۔ ت ن ج ی ز۔ فی الحال وقع کرنا بہ مقابل تطبیق کا ہو جو کسی چیز کے ساتھ ٹکنا ہوتا ہو پس طلاق و عتاق معلق یہ ہو کہ اگر تو نے پیاز کھایا تو تجھکو طلاق ہو یا تو آزاد ہو اور نیز یہ ہو کہ تجھکو میں نے طلاق دی یا آزاد کیا۔ اور تہذیب در اصل تعبیل ہو من قولہم تا جزینا جزینے نقد تہذیب۔ از انجملہ تہذیب۔ ت ن ج ی ز۔ جامع الرموز میں ہو کہ سونا و چاندی سکتے سے پہلے تبرین اور کبھی تانبہ و قلیل لوہا بھی تبر کہلاتا ہو لیکن سونے کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مترجم کہتا ہو کہ میں نے تبر کے ساتھ ترجمہ کیا ہو پت را اور جہان جس قسم کا ہو وہ بھی مصرح کر دیا ہو اور فقرہ گذشتہ چاندی ہو از انجملہ تہذیب ہمارے عرف میں قریب ہو کہ سولے پھل کے اور کسی چیز پر نہ بولا جاوے البتہ مجازاً جب کہ میں کہنے سے کیا پھل پایا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا دخت سے حتے کہ نفل سے بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز کو دخت سے بلا کسی کے صنعت کے حاصل ہو اور یہ معنوں کا رکھنا چاہیے دو وجہ سے ایک وجہ یہ کہ جو حکم دین مذکور ہو اس میں عربی عرف پر معمول کرنے سے اشکال نہ ہو مثلاً لایا کل من ثمیر ہذا النخلۃ اس کھجور کے ثمر سے نہ کھاؤ نکل اس طرح قسم کھائی تو پھر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس دخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کھائی جاوے سے کپتی پھال و شلخ پر نہیں بلکہ طلع و خلل و بیج و سر و رطب و تمر و حار پر واقع ہوگی اور جہاں تم نقل لینے کو نہ ہو اور دیس پر بھی

ہو نہایت ہی مکر جب پیمانہ الی جاوے تو نہیں آوے۔ وجہ دوم یہ ہو کہ جو حکم وہاں مذکور ہو اگرچہ عبارت اردو مذکور ہو اسکو
بجائے عربی تعبیر کرنا چاہیے اور ہماری زبان میں اگر قسم کھانی کہ اس درخت کے ثمر سے کچھاؤنگا تو میرے
نیز دیکھ شرمسور مولے آنر چل تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ جسے کہ ٹاڑی پر واقع ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم
فاتح قبل التمر حنی یزاعی فیہ اہل سناہ قلعت لابل ما سئل فیہ عنہ بالبطل کما لایراعی فی الالفاظ المحیثہ عند العرب الا ما
استعملوا فیہ بعد النقل فانہم از انجد اول جمع جدول تیلی سی نامی جس سے جس کا پانی کنوئین سے نکال کر بہتا ہوا کیاری میں جاتا ہو
اور باغ میں اس سے چوڑا ہونو ساقیہ ہو جمع اسکی سواتی کو یا نالہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا نہ ہو اور اس سے چوڑا نہ ہو ذکرہ البینی
فی شرح الکسر وغیرہ۔ از انجد الحرت باب نکاح میں چاہو کہو کہ نخل ح فاسد ہوگا یا باطل ہوگا یا حرام ہوگا سب یکساں ہیں کیونکہ
فاسد یعنی حرام ہوا جیسا کہ قاضی خان و کرمانی و نہایت مستقیمی وغیرہ میں ہو کہ انی جامع الرموز از انجد حشیش کہ معروف ترجمہ گھاس
اور در اہل نباتات جو ساقیہ اور عامہ لغات میں سوکھی گھاس کو حشیش کہا ہو اور کما قہ گھاس نہیں بلکہ زمین کے
اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل ہو از انجدہ تو لعمریہ خطا ہے استاجر عبد التخیط مع فترک الخياط علمہ یعنی اور زی نے کسی کا غلام مزدوری
پر اجارہ لیا پھر خطا طے اپنا کام چھوڑ دیا۔ تو بعض شرح نے بیان کیا کہ خود کرتا رہا ہو یا یہ پیشہ چھوڑے تب اجارہ ٹوٹ گیا
اور ظاہر یہ ہو کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ وقد فصلہ المترجم از انجدہ الخض بالضم نہایت میں وہ بیت کہ نخل و بھوس و لکڑی وغیرہ
سے بنائیں مگر فقہاء اسکو چھت کی چار دیواری پر وہ کو کہتے ہیں جو نخل وغیرہ سے بنا لیا جاتا ہو۔ از انجدہ الخراج جو زمین باغ
پر لگان ہو ولیکن دو قسم کا ہونا ہو اول خراج مقاسمہ یعنی بٹائی اور وہ پیداوار میں سے کوئی جزو نہیں ہو جسکو بادشاہ
لوگوں کی طرف سے انکے بیت المال کے لیے پیداوار پر مقرر کرتا ہو جیسے چارم پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ نکال
دینے کے بعد باقی کا چارم وغیرہ لیا جاتا ہو اور ہر زمین و باغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہو ولیکن نصف سے زیادہ نہیں ہو سکتا
ورنہ ظلم ہوگا اور ایسے ہی اسکا ادا ہونا پیداوار پر ہو جسے کہ اگر زمین میں کسی جہ سے کچھ پیداوار ہو تو یہ خرچ بھی واجب
نہوگا اور اگر کسی نے سال دو سال کا خرچ پیشگی دیدیا تو جائز ہو کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار ہو جو کہ ذکرہ بعض
اور مترجم کہتا ہو کہ یہ غلط ہو بلکہ خرچ موطف میں البتہ ایسا جائز ہو اور خرچ مقاسمہ میں گہون وغیرہ اموال ربوبہ کی صورت
میں سو دہو جائیگا فانہم قسم دوم خرچ موطف جو بنام لگان ہمارے یہاں معروف ہو اور اسکو خرچ وظیفہ و مقاطعہ بھی کہتے
ہیں اور وہ کچھ نقد یا اناج غیر حشیش پیداوار جو امام کسی زمین باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اسکا بقدر وظیفہ عدل
ہوگا چنانچہ جس زمین کو خراجی پانی پہونچے اس پر حضرت فاروق اعظم نے اہل السواد کے ہر جیب گہون یا جو پر ایک
صاع مقرر کیا تھا اور رطبہ کے ہر جیب پر پانچ درم یعنی سواروپہ سے کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا علیٰ ہذا پس کہا گیا ہو کہ
اس سے زیادہ کرنا ظلم ہو اور نو شیروان عادل نے بھی گزیہ جبکہ معرب جزیرہ اسی قدر مقرر کیا تھا اور یہ جزیرہ اسلام
میں تبدیل کرنے کے لیے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ لیطوا الجزیرہ عن یدہم صاعون سے سمجھا گیا بلکہ آیت کے معنی
یہ ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس انکو راہ حق پر آمادہ کیا تھا کیونکہ اسلام سے انکو نعمت ایمان ملتی تھی
اور سب کے برابر درجہ ملتا تھا اور جزیرہ کی مقدار جبکو نو شیروان عادل نے مقرر کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آدھا اسکا
مومن سے لیا جائیگا تا کہ وہ تھوڑے کام سے فرغت پا کر اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ
کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہو۔ و صاحب الرموز میں ہو کہ خرچ خواہ موطف ہو یا مقاسمہ ہو اسکی ضمانت

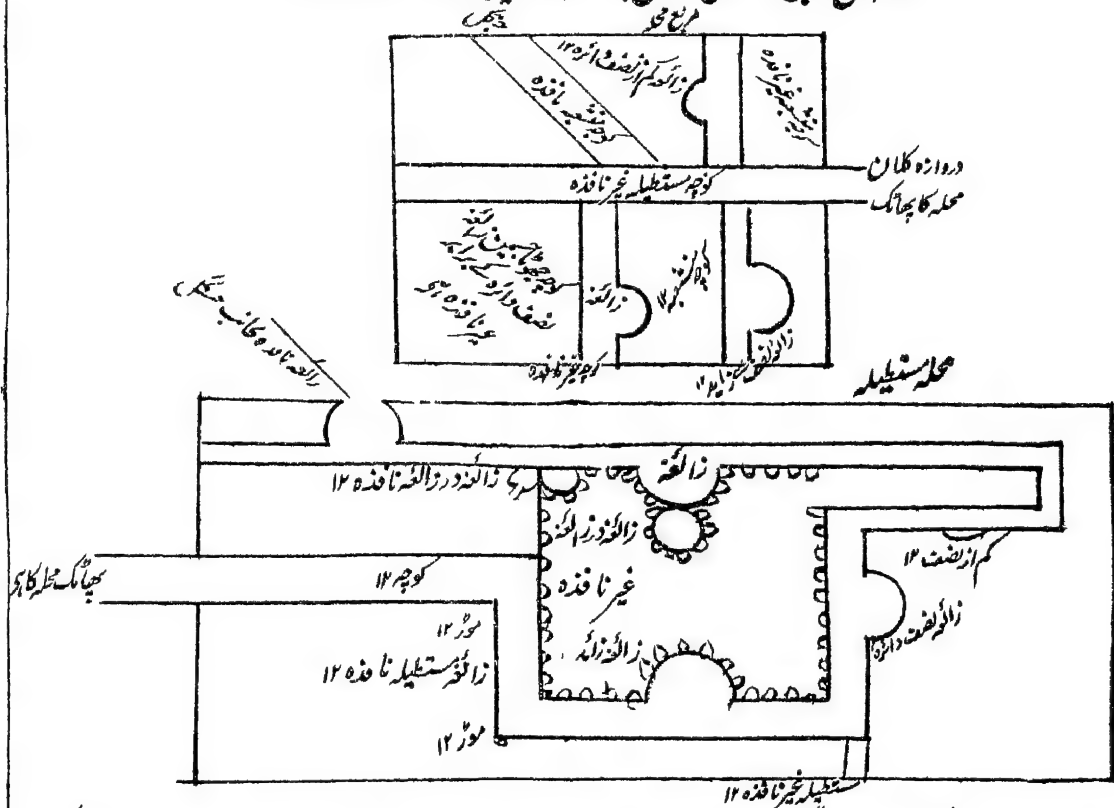
کر لینا صحیح ہو کیونکہ وہ جنگی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں داجی ہو اور بعض نے کہا کہ مراد فقط موظف ہو جو ہر سال مقرر ہو تا ہو اور مقام مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہو کیونکہ وہ ہنوز ذمہ واجب نہیں ہوا ہو اور انجملہ خارج کہ جسب اللہ خرچ کا اسم فاعل ہو اور مطلق الدعوی میں جو شخص کہ غیر قابض مدعی ہو من ذلک قولہم مراد دعوی خارجان عینا فی ید ثالث اور یہی کہ دو غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال عین کا دعوی کیا یعنی تیسرے پر یہ دعوی کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہو اور تیسرے قبضہ میں ناسن ہو۔ از انجملہ الدابتہ۔ اہل لغت میں جو زمین پر چلے مار سکنے اور بدین معنی حشرات الارض چوٹی وغیرہ کو بھی شامل ہو اور وضع ثانی میں چار پایہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہو اور مراد وضع سے نقل عرفی ہو اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہو چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں از راہ عرف کے دابہ کا لفظ گھوڑے و گدے و خچر کو شامل لیا اور اسی وجہ سے حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جانور چار پایہ ترجمہ کر دیا ہو اور عزیمت میں اسکو ہر چار پایہ کے واسطے مطلقا لیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چار پایہ ترجمہ کیا اور ضرورت میں کہا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہو لہذا جہان موقع یہی ہوا و مان گھوڑا ترجمہ کیا ہو از انجملہ دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ خرطیم اور جو حسین چلین و دستاویز و محضر و نقل پر و انہ متولی اوقات و تقدیر نفقات وغیرہ کا غذات ہوں۔ از انجملہ قولہم ما ذاب لک علیہ مراد یہ ہو کہ بے دیگر جو تیرا فلاں پر ثابت ٹھہرے یا واجب نکلے لہذا کفالت میں جہان اس طرح مذکور ہو یہی مراد ہو از انجملہ روایت کا لفظ ہو جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ کونٹ میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقہ مذکور سلف میں سے ہو یا خلف میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابلہ ہو تو روایت مخصوص بسلف ہوتی ہو واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اسکے یہ معنی کہ اس امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہو جائز ہو کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ ہو بخلاف عندہ کے کہ جب کہا جاوے کہ فلاں کے نزدیک تو ظاہر یہ کہ اسکا مذہب ہو از انجملہ ربا ط یعنی رسی و بندش و منہ قولہم من حل ربا ط سفینہ نفرت اور ربا ط قیام سرحد کفار پر بغرض جہاد یا حفظ حدود و ثغور و منہ قولہ علیہ السلام ربا ط یوم فی سبیل اللہ خیر من الدنیا و ما فیہا از انجملہ رقبی ہا سند قول فقہاء و لا یصح الرقبہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک رقبی یہ ہو کہ دوسرے سے کہے کہ میرا گھر تیرے لیے رقبی ہو اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو وہ تیرے لیے ہو اور اسی کے قریب عمری ہو قاضی خان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو میرا گھر تیرے لیے ہو اور اگر تو مجھ سے پہلے مرا تو میرا گھر دوسرے کے لیے ہو اور دوسری تفسیر یہ ہو کہ اپنا گھر دوسرے کے لیے اسکی مدۃ العمر تک کر دینا اس شرط سے کہ جب مرے تو واپس ہو یعنی عمری دینے والے کو یا اسکے وارث کو واپس ہو قال و تصح العمری اور یہاں صحت سے یہ مراد ہو کہ اس طرح دیدینا صحیح ہو اور شرط مذکور باطل ہو جسے کہ وہ گھر جسکو دیا ہو اسی کے وارثوں کو ملکا تنبیہ منجملہ مشابہات احکام کے ہمارے بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہو اور یہ گھر تیرے لیے ہو اور یہ گھر تیری ملک ہو۔ تو اول محتمل اقرار ہو اور جھگڑے کے وقت ہبہ کا دعوی کرنے والا باطل قرار دیا جاوے گا کیونکہ اقرار اسپر تو حجت قوی ہو اگرچہ دوسرے کے حق میں حجت نہ ہو تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعوی کیا کہ میں نے یہ کہنا کیا تھا تو اول اقوی ہو گا اور بدولت گوہوں کے تصدیق نہ ہوگی۔ اور قول دوم ہبہ ہو اور تیسرا صریح اقرار ملک ہو اسی واسطے مترجم نے رقبی و عمری کی تفسیر میں تیرے لیے کہا اور تیرا ہو نہیں کہا فا حلفہ فان ذلک لمہم از انجملہ لفظ بجان نباتات میں سے خوشبودار کذا فی الاختیار شرح المختار و کذا فی المغرب اور فقہاء کے نزدیک

جسکی ڈنڈی شل اسکی بیویوں کے خوشبودار ہو جیسے آس دور ویا فقط پتیاں خوشبودار ہوں جیسے یاسمین۔ اس طرح جامع ہونو
 میں مذکور ہو اور اس میں تامل سے دیکھنا چاہیے اور لکھا کہ جامع ابن پٹارمین ہو کہ وہ ہر درخت کے کلیان میں اور الطاق
 مخصوص جس سے عرق کھینچا جاوے شہر ہو گیا ہو از بخلمہ برق رقت پتلپن اور رقیق جہین کوئی جزو آزادی کا نہو اور واضح
 ہو کہ عبارات فقہاء مختلفہ میں صدر الشریعہ کی بعض عبارات سے ٹکلتا ہو کہ برق بدون ملک کے نہیں پایا جاتا ہو اور
 مستقصی وغیرہ میں ہو کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقیق ہیں مگر کسی کے ملک نہیں ہیں قال المترجم ہر مقام
 کی تحقیق میں کلام طویل ہو یہاں گنجائش نہیں ہو میرا مقصود صرف یہ ہو کہ مترجم نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہو تو محض ملک لکھا ہو
 اور کثرت سے فقہاء رقیق کو مقابلہ آزاد و مدبر و مکتب دام الولد و متق بعض دما النقد فی سبب الحرجۃ۔ ہستال کرتے ہیں کہ
 لانی علی من ماس الفن از بخلمہ روث مشابہ ہو کہ لغت میں ذی حافر جانور کے گوہر کو کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو فقط سرگین
 یعنی گوہر کے معنی میں بولتے ہیں تولید و نیکنیاں داخل نہیں ہونگی اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہو اور عذرہ پلیدی ہو کہ آدمی
 و مرغی و کتا وغیرہ کے پیخانہ کو شامل ہو اور غلط آدمی میں زیادہ شمل ہو اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہو اور خرد
 خراہ کہوت وغیرہ کی ہیئت ہو اور کبھی آدمی کے ساتھ کتا یہ ہوتا ہو و منہ قولہ علم فیکم کل شے حتی الخراہۃ الحدیث۔ سر قین حرب
 سرگین ہو از بخلمہ رصاص کہ لغت میں رنگ قلمی کے معنی میں ہو پس درم کی صفت میں ملتبس ہوتا ہو کہ رنگ کے ہونے جالانہ
 رصاص درم وہ ہیں جنہر طلع ہو صرح بہ جامع الرموز تعلیہ اقسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور متفرق میں نے
 ذکر کیے ہیں اور یہاں مختصر طور پر رکھتا ہوں کہ بخلمہ اقسام کے زیوف درم بالغہ مصدر زافت الدراہم زیفانی میل کی وجہ سے
 مردود ہو گئی کمافی القاموس یا جمع زلف جو ہمیں تانبہ وغیرہ ملا کر کھاپن کھودیا گیا ہو کمافی طلبہ الطلہ اور قاموس نے جو انکو
 مردود کہا تو معنی یہ ہیں کہ دسے رد کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خالی بیت المال انکو پھیرتا ہو کہ وہ کمرے
 کے سولے نہیں لیتا اور باہمی معاملات میں مردود نہیں ہیں پس انہر قول دوم ہو۔ دوم نہر ہج تقدیم با یا نون سرب
 نہرہ بمعنی ناسر و ہمیں کھونٹ ہو اور واضح ہو کہ زیوف و نہرہ دونوں قسم میں میل سے چاندی زیادہ ہوتی ہو لیکن
 فرق یہ ہو کہ زیوف کو تاجر نہیں پھیرتے اور نہرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہرہ جبکا سکے سٹ گیا ہو
 ذکرہ صدر شریعہ فی القضاء پس اس صورت میں زیوف نہرہ واحد ہیں حرف سکے موجود و معدوم ہونے کا فرق ہی سوم
 ستوقہ وہ درم ہمیں تانبہ و پتل یا جستہ غالب ہو اور چاندی کم ہو و قد قیل انہا تغیر بالعروض۔ چہارم رصاص یہ نقطہ درم کی
 صورت ہونے میں انہر چاندی کا طلع ہوتا ہو اور یہ در حقیقت درم نہیں ہیں کما صرح یہ غیر واحد۔ واضح ہو کہ اقسام یہاں
 بحسب المعین کہی ہیں اسطور سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صورت مخصوص یا چاندی میں ہو یا نہیں۔ قسم دوم بطریق طلع نہو
 تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہو اور قسم اول میں خالص ہو یعنی ادنیٰ میل جو نہرہ کہ مستملک ہو تو دو قسم معرفت میں دریا
 چاندی ہو تو دراہم یعنی سپید درم ہیں اور کبھی وضع بولتے ہیں لیکن زیادہ کسور و غلہ کے مقابلہ میں آتا ہو اور اگر سیاہ چاندی
 ہو تو دراہم سود یعنی سیاہ درم ہیں اور اگر غیر خالص ہو پس اگر تیل زیادہ ہو تو ستوقہ ہیں اور اگر چاندی غالب ہو زیوف
 و نہرہ ہیں اور دو دھیا و سیاہ در حقیقت صفت جودت و دردت کے اعتبار سے ہیں نہ باعتبار عین کے کیونکہ شرعاً اصفت
 سے نفس چاندی کا تفاوت سبب نہیں ہو جیسا کہ باب الربوا میں معلوم ہو چکا۔ اور صحاح پورے درم اور کسور و نکشت
 اور نظیر اسکی پورار و پیہ اور دو انھیں یا چارہ چوینان مثلاً اور دراہم غلہ بچھیل کہ خالص و زیوف و نہرہ مستوقہ ملا کر

ہوں بخلاف رصاص کے کہ وہ حقیقت غیر جنس ہو اور ثنائی و ثلاثی وغیرہ جیسا کہ ہدایہ میں مذکور ہو اس سے یہ غیب میں مذکور کہ دو ملکر ایک دم ہو جیسے مثلاً اٹھنیاں کہ دو ملکر ایک روپیہ ہوا اور ثنائی میں ملکر اور رباعی علیٰ ہذا القیاس و قولہ کالغیر الیہم تقریباً جیسے فی رتاتنا فرغانہ میں عدائی رائج ہیں تو درہم کے اقسام ذاتی سے انکار ترویج ہو گا صرف فرق سکے سے ناموں میں ہو گا تو عدائی جس بادشاہ نے سکے رائج کیا نام رکھا گیا ہو اور نظیر اسکی چہرہ شاہی و بیرونی و کلدار وغیرہ اثر زبان بین اور بیرونی کے خالی چاندی کا اختراع طعنا جی و وہ دی و وہ تہی اور زخما و غیرہ اقسام ہیں اور زخما کے معنی قریب ایسے ہیں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤ کی چاندی و اینٹ کا سونا وغیرہ بولتے ہیں فاخذ المقام والد اعلم بالصواب از اجملہ افکارہن معنی گروہ و مفردات میں ہو کہ جو ادھار و قرض کی مضبوطی کے لیے رکھا جاوے۔ اور اکثر کتب میں ہو کہ لغت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شرع میں ادھار و قرض کی وجہ سے ایسا مال جو قیمت دار ہو روک لینا جس سے قرضہ لینا ممکن ہو اور جامع الرموز میں کہا کہ مراد یہ ہو کہ قرضہ اس مال کی قیمت دوام سے بھر پانا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھ پانے کی قید محض سہو ہو اور صحیح وہ ہو جو بر جندی نے کہا کہ بھر پور قرضہ اس کے وصول ہو جانا شرط نہیں ہو بلکہ تھوڑا یا سب اس کے وصول ہو جانا ممکن ہو تبھی۔ ادھار یا قرض۔ اس سے مترجم کی یہ غرض ہو کہ مثلاً زید کے عمر کے ماتھے دس روپے کو ادھار ایک چہرہ بچی تو دس روپیہ عمر پر ادھا کہلاوینگے اور عموماً مترجم اسکی جگہ قرضہ لکھتا ہو اور قرض نہیں کہلاوینگے کیونکہ وہ عین شے پر مخصوص ہوئے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لیے تو قرض ہیں اور اسکو مترجم قرض بدو نہ زیادہ لاتا ہو اور اگر ایک پیمانہ کیون قرض لیے تو یہ بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہو اور عوام یہ فرق نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی حب فتویٰ دیگا اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہو گا اور مثال اسکی یہ ہو کہ زید نے عموماً ایک من گیون قرض لیکر گھر میں بھر رکھے ہوں بیچ نہ کیسے تھے کہ عموماً نے اپنا ادھار مانگا اور زید نے بازار سے یا کسی سے ایک من گیون دلوا دیے تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک انہو کیونکہ عین مال کا واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعینہ موجود ہو۔ اسی طرح ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور معاوضہ دس روپیہ سے لیے اور مفتی نے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ ادھار بیچ سلم کے تھے مثلاً اسنے سلم ایک من کی ٹھہرائی تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہو کیونکہ استیلاال دین بدین، تو پس اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اسنے قرض کہا جس سے دھوکا ہو گا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو متنبہ رہنا چاہیے تاکہ عوام حلال کو غلط فتویٰ نہ دیوے۔ تنبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق نفست سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جہل و ظلم ہو جتے کہ مال مرہون سے طرح طرح کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہو اور رہن تو پر ایسا مال اپنی نگہبانی میں رکھتا ہوتا ہو اور جو کچھ اسکا منافع ہو وہ سب راہن کا ہو صرف اسکا قبضہ البتہ سردست مالوای قرضہ نہیں ہو اگر وہ ہم ہو کہ ایک تو ادھار دے اور دوسرے یہ بیگار اٹھا دے تو جواب یہ کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ اگر راہن نے قرضہ نہ دیا تو سب شرائط اسکے دامن سے وصول کر لے اور دوسرے یہ کہ اگر راہن مرا اور سپر بہتوں کا قرضہ ہو تو ترکہ جو کچھ ماتھے آوے اس میں سب قرض خواہ حصہ رسد شریک ہونگے بخلاف مرہن کے کہ وہ اس رہن کا حقدار ہو اس سے سب قرضہ بھر پور لے لگا جو پتے وہ وارثوں کو پھر دیگا۔ بعض فقہاء نے جائز جانا کہ مرہون گائے کو مرہن اپنے پاس سے دانہ چارہ دے تو اسکا دودھ کھانے میں کہتا ہوں کہ یہ اس زعم پر کہ دودھ اسکی کھلائی کے سواے نہیں کھانا چاہیے مگر میرے نزدیک یہ بھی حلال نہیں ہے۔

اور واجب ہو کہ اکین اختلاف ہو جیسے دولت کے روپیہ سے تجارت کا نفع ستودع کو حلال ہو یا نہیں تو ضعیف ہو کہ بان
 اور صواب ہو کہ نہیں کیونکہ مرہن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ چال کیا ولہذا البضون نے راہن سے
 اجازت لینا شرط کر لیا ہو اور یہ صورت البتہ براہ حکم جواز کے ہو سکتی ہو جبکہ وہ قرضہ سے نفع کھینچنا چاہتا ہو۔ اور بعض نے
 یہاں اس مانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے غیبت کی تدبیر نکالی اور اکین بھی تحت اختلاف ہو و المسئلۃ فی الفنا و سے
 ازاجملہ الرب۔ بالضم انکور وہی وسیب وغیرہ کا شیرہ جو خفیف جوش دیکر گاڑ دیا گیا ہو اور صراح میں کہا کہ آب ہر چیز کے خاثر باشد
 یعنی پھٹا یا گاڑھا ہو اور لکھا کہ طلا کو کہتے ہیں اور ادا اس سے وہی شیرہ انکو خفیف جوش دیا ہوا ہو اور یہ قسم شراب ہو جیسا کہ
 کتاب الماشرہ میں ہو وقال الشاعر البت والیرغوث قد شر باؤی و شر ب الطلائن کف المی انیر و اور طحاوسی کے
 بعض عبارات حاشیہ و المختار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید آب خاثر مراد ہو جیسا کہ بعض جگہ خود مصرح لکھا ہو
 اور شاید کہ استعمال فقہاء میں عام ہو اور یہ اقرب ہو والدہ اعلم اور قول فاضل سہارنپوری کہ رب یعنی مربی ہو سہو ہو فلیتد بہ
 ازاجملہ زیوت اور یہ قسم درم ہو اوپر فصل ذکر ہو چکا ہو ازاجملہ زطی قال فی الصراح زط کر وہے از مردم زطی یکے از ایشان
 وقال صدر الشریعۃ الزط جیل من الناس بالحق منسب لیم الثوب الزطی قلت الجبل بالجم علی وزن قل یعنی زط ایک
 قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں وے ایک قسم کا کپڑا بنتے ہیں جو زطی کہلاتا ہو۔ ازاجملہ قولہم زیادہ یتناہن الناس
 فیہ۔ ایسی زیادتی کہ لوگ انہیں میں مقبول ہو جاتے ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ جس چیز کے دام شہر میں کئے نہوں کہ
 ہر کوئی جانتا ہو بلکہ اندازہ کرنے سے جتنے کو ٹھہرے تو جب کوئی ایک اندازہ کرنے والا بھی مثلاً دس سے دو آنہ اوپر کو
 اندازے تو یہ دو آنہ ایسی زیادتی ہو کہ اتنا خسارہ لوگ اٹھا لیتے ہیں۔ و قد مر مفصلاً۔ ازاجملہ زفاق و زالقہ مربع و مستطیل و
 سدر و عطف وغیرہ الفاظ جو کتاب الشفعہ میں مذکور ہیں پس زفاق کو چہ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرف محلّ آباد
 ہو اور انتہائی کو چہ بند نہ ہو بلکہ نافذ ہو تو بمنزلہ مترعام کے ہو اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہو اور یہ کو چہ نافذہ ہو اور
 اگر وہاں بند ہو تو غیر نافذہ ہو اور ممکن ہو کہ محلّ چار دیواری سے گھرا ہو اور انتہائے کو چہ پر باب یرانی ہو یعنی
 دروازہ ایسے مقام پر ہو کہ باہر جنگ و بیابان غیر آباد ہو اور اگر کو چہ ٹھوڑی دور سیدھا جا کر موڑا ہو تو زالقہ ہو
 پس اگر موڑ کئی طرف سے شکل مستطیل ہو کہ  چاروں خطوط میں سے ہر دو متوازی برابر مگر چاروں
 برابر نہ ہوں اور سب زاویہ قائمہ ہوں  اس طرح حادہ و منفرجہ نہوں تو زالقہ مستطیل ہو اور غالباً زالقہ حادہ
 و منفرجہ بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیل کے ہو اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیل کے ہوتا ہو صرف اسکے چاروں اضلاع سادہ
 ہوتے ہیں تو مربع ہو اور اگر کو چہ سے بعد زائع ہونے کے کو چہ در کو چہ ہو تو عطف وغیرہ میں اور انھیں میں مقام
 اتصال ہر دیر بہ زمین کے ہیئت سے پیدا ہو جاتے ہیں اور اکثر لوگ اس شان کے ان اصطلاحات کے زائف
 ہیں و لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کجاتی ہیں۔ اول کو چہ غیر نافذہ طویلہ جسکے جانبین میں اسکے
 مثل کو چہ ہوں پس ہدایہ و عنایہ سے اسکی صورت یہ ہو جو ذیل میں درج ہو
 پس کو چہ طویلہ و اسے چھوٹے کوچوں میں شفعہ کے مستحق نہیں کیونکہ غیر نافذہ ہوتے
 سے خود اہل کو چہ میں استحقاق مقصود ہو اور اگر نافذہ ہوتے تو البتہ سب کا استحقاق
 اس شان سے ہوتا جو باب شفعہ میں مذکور ہوئی۔ اور معنی اسکے کہ کو چہ خرد کی راہ نہیں ہے نہ کہ بڑے کو چہ

کے سوار وار پارہنیں ہو بلکہ انتہا پر مکان سے بند ہو اور زائتہ و کچی ہو جو مثل پارہ دائرہ کے ستر ہو سہ سٹیل خواہ ۱۵ س سے کوئی کوچہ نکلا ہو یا نہنیں پس کبھی نصف دائرہ سے زائتہ کبھی برابر اور کبھی کم ہوتا ہو خواہ کوچہ نافذہ میں یا غیر نافذہ میں ہو اور کبھی زائتہ کے اندر زائتہ ہوتی ہو اور کبھی نافذہ اور کبھی غیر نافذہ ہوتی ہو اور محلہ کبھی مربع اور کبھی سہ سٹیل ہوتا ہو صورتیں درج ذیل ہیں۔



اور رہے دربارہ غیر تو انکی شکل دہلی و آگرہ میں معروف و ہر شہر میں مشہور ہو فاقہم۔ از انجملہ لفظ سائر سب اور باقی و لیکن استعمال فقہاء اخیر معنی میں بدون معنی اس امر کے کہ بقیہ داخل میں یا نہنیں جو عامہ کے لفظ میں مشہور ہو اور اوپر مذکور ہوا سبکی مخفف سے یکے یعنی مثلث اور صراح میں کہا کہ نتیجہ یعنی می پختہ۔ اور با ذوق بذال منقوط معرب بادہ لفظ فارسی کہ شیرہ انگور ایک پختہ ہو۔ ستونہ سابق میں مذکور ہو اسکر قسم شراب و سکر النہر نہر کو بند کر دیا سکر ان مقابل صاحبی یعنی جو نشہ میں جو رہے اور یہ ہوش کا ترجمہ اور معنی علیہ کا ترجمہ التباس سخت ہو۔ سائق بانگنے والا کہ جو پیچھے سے ہانکے اور جو آگے سے مہار پر کر لے چلے وہ قائم ہو اور قائم نہ تو اندھے آدمی کا بھی ہوتا ہو ورنہ الحدیث و کان قائم کہ کعب رضی اللہ عنہ اور سائق بھی و منہ الحدیث یوق الناس لبصاہ۔ و لیکن سائق مشتق میں تامل چاہیے۔ سہو۔ جو آدمی سے اس طرح غلطی ہو جاوے کہ اگر دیکھ لیتا تو ٹھیک کر سکتا تھا و لیکن نظر چوک گئی۔ اور یہ سہو انسان کے واسطے گویا عرض لازم سمجھا گیا ہو اور یہی سہو صاحب ہدایہ سے دربارہ متعہ ہو کہ امام مالک رحمہ کے نزدیک جائز لکھد یا حلال علیہ بالاتفاق حرام ہو اور اسے شاخین نے بغیر تحقیق کیے انکی اتہام کی۔ اور صاحب شرح وقایہ سے کئی مقام پر ایسا سہو ہوا ہو و قیل انہ لا عیب فی السہو بل فی الخطاء خطا قصو نظر و کمی استعداد ہو۔ سکنتی کہنے کا ٹھکانا خواہ کہ ایہ پر ہو یا ذاتی مکان ہو۔ سہل وہ نوشتہ جو قاضی اپنی مہر و دستخط سے اور پوری تحقیقات مقدمہ کے ساتھ اس شخص کو دیوے جو نالش میں سچا ثابت ہوا ہو اور شاید کہ نقل ذکر کریں۔

اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر پر چھوٹا لشکر جسکے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاوے۔ سیبہ اونٹ بیل وغیرہ جو کسی فاسد اعتقاد پر یا بت کے نام چھوڑا گیا ہو و تحقیق فی تفسیر مترجم۔ پنجاب ایک جب نو رہی ساتھ لگا دینا ترجمہ لازمات کا ہو۔ شجر زخم سر و چہرہ کذا فسر بعض شراح الحدیث و شارح معنی اول ہو۔ شجرہ موضع حسین ہڈی کھلموے شکیہ جال و جالیدار۔ شجرہ جرنی جو ریوانج ہو کہ وہ سمن ہو اور شجرہ نخل یعنی جارا و شجرہ البطن پیٹ کی جرنی اس سے مراد کلیہ کی جرنی ہو اور اختیار شرح مختار میں کہا کہ ہمارے عرف میں بٹھ کی جرنی پر شجرہ کا اطلاق کبھی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہو الوت کی تخفیف مت سمجھو بلکہ قسم کھانے کی صورت میں اسکے موافق حکم ہوگا۔ شیراز دودھ کو آگ دیکر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دونوں مانند اجنبی کہ ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہو۔ اور دوم شرکت بقصد ہو یعنی دونوں عقد شرکت قرار دین پس وہ شرکت مفاوضہ و عنان و صنائع و نقیل چار قسم ہو شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ و مقدار خواہ جایداد کے لیے یا زمین وغیرہ کے لیے ہو۔ صہر۔ اسکی مشہور معنی تو خسر کے ہیں و لیکن یہ عوام ہندوستان میں ہی اور اطلاق عرب میں داماد کو بھی کہتے ہیں اور سمدھیانے کے لوگ شامل ہوتے ہیں پس مدار اسکا رشتہ خسر دامادی پر ہو اور تحقیق اسکی فساد کے بعض مقام پر خود موجود ہو۔ صحن الدار حاطہ کے بیچ کا چک یا چوک صفحہ کا شانہ جو مغربی شہروں میں معروف ہو صوبان چوگان صحرا کا ترجمہ جنگل سمہ ہو اور اطلاق فقہاء ایسے میدان وسیع پر ہو جس میں نباتات نہ صاحب الشجر پس صاحب ہر ایک ایسے شخص و چیز کو بولتے ہیں جو دوسرے سے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے صاحب خانہ و صاحب قلم و صاحب من و صاحب ایمان و صاحب دعوی و مدعی علیہ پس صاحب الشجر فارسی میں دار و غمہ ہو اور یہاں کے عرف میں کوئی نال کہنا چاہیے اور اسلام میں یہ شخص نہایت متدین عالم صفت ہوتا تھا صاحب ہوئے چوبلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و تسبیح معلوم ہوتا تھا مگر مذموم کیونکہ اس جاہل نے گویا دعویٰ کیا کہ ثواب و رضا اکی عی و جل کا طریقہ میری عقل خود سمجھ سکتی ہو اور یہ شیطان کا ذبیہ و اسکے نفس کا دھوکہ ہو عقل کو یہ قدرت نہیں دے بیٹھنے نہ بیٹھنے جانتے اور بیٹھنے گئے تھے تو بدعت سے نہ ڈرتے علمائے کہا کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہونا جو بیٹھے جاہلون نے عوام کو بتلایا تھا کہ حاجیوں کے طریقہ پر ثواب ملتا ہو تو بدعت و گناہ سخت ہو کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہوا اور بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب افعال سے بدتر قرار دیا ہو۔ ضآن اول و والی بکری و مغربالون والی اور غنم دونوں کو شامل ہو اور یوں ہی شاة بھی کسی قسم کی ہو۔ و لیکن شاة واحد و شیاہ جمع اور غنم جنس ہو قانوس و محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اقسام کے ہیں اور قسم ضآن کے مادہ کو نجد اور نر کو کبش کہتے ہیں اور قسم مغز کے مادہ کو مغز و ترکش بولتے ہیں کذا قال ابوالمکارم۔ طین۔ گیلی مٹی خواہ کوئل۔ ظلہ۔ بروٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ ہو اور یعنی نے کہا کہ ظلہ الدار دروازہ سے اوپر مثل صفحہ کے ہوتا ہو اور یہی صحیح ہو اور بروٹھا دہلیز ہو۔ اور ظلہ میں عبارت شرط نہیں ارکار استہ شاہراہ کو ہوتا ہو اور بروج کے حاشیہ میں مترجم کی توضیح کہ دی ہو عسیدہ۔ ایک قسم کا مالیدہ و حلوا اسکے وخر ما وغیرہ سے ملا کر بنتا ہو۔ عمری سابق میں گذار۔ عصار۔ سولے ورم و دینار کے جملہ اموال و لیکن فقہار کے نزدیک زمین و باغ و مکان غیر منقولات پر بولتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک کر دینا۔ عدل۔ مصدر الضاف اور عدل رہن میں درمیانی عادل جبر دونوں اتفاق

کرن اور شرط نہیں کہ فی الواقع عادل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل وہ کہ گیر گناہوں کا مرتکب نہ ہو اور صغیرہ پر اصرار نہ کرے اور صواب اس کا خطا پر غالب ہو۔ بخود۔ لوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہو جانا اور اعادہ معلوم اگرچہ محال ہو یا البیاب رفع موانع کے سابق حالت موجودہ کا ظہور ہو اور ہر حال پہلے وہ حالت ہو جاوے جس کا حکم کیساں ہو۔ عمدہ۔ ذمہ و قدیمی نوشتہ و عقد و اسکے اثرات وغیرہ۔ بالعموم اس میں اتفاق ہو کہ عمدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہو اور بوجہ عدم رجحان کے اشتراک تسلیم کیا گیا ہو اور جب اشتراک ہو تو مسئلہ کفالت میں کفالت بعدہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نہیں صحیح ہو اور دلیل انکی خود ظاہر ہو کہ بوجہ اشتراک مذکور کے مراد متین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفالت بعدہ صحیح ہو اور مراد اس سے ضمانت دیک ہو گی۔ اور تمام بحث کتب میں ہو اور ضمانت درک سے مراد وہی کہ مثلاً مشتری نے کسی بانی سے ایک غلام خریدا اگر اسکو احتمال ہو کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو استحقاق ثنابت کر کے مجھے لے لے تو میرا ثمن دوب جاوے پس اسے بانی سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص کو ضامن دیوے کہ میرے ثمن کا تلف محفوظ رہے پس چوتھ شخص ضامن ہو وہ درک کا ضامن ہو گا اور جو بیعت نہ لکھا جاوے اس میں بیع کا عقد اور بیع کا حلیہ اور ثمن کی نوع و صفت و وزن لکھنے اور پورے ہونے کے بعد لکھے کہ فلاں شخص بن فلاں جو فلاں قوم کا ہو وہ مشتری کے لیے ضامن ہو کہ ہر طرح کا درک جو مشتری کو بعد بیع کے اس بیع میں پیش آوے تو مجھے خلاص اسکا واجب ہو اور اس پر اعتراض ہو کہ کفیل پر لعینہ اس غلام کا سختی سے لیکر مشتری کو دینا واجب نہیں ہو اور یہ ایسی شرط ہو جو کفیل کے اسکان سے خارج ہو لہذا کفالت باطل ہو گی لہذا کہا گیا کہ یون لکھے تو کفیل پر یا تو بیع کا خلاص کر کے سپرد کرنا واجب ہو یا اسکا ثمن واپس دینا واجب ہو اور چونکہ اس طرح کفالت سے ایک نوع جہالت ایسی ہو جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہو لہذا بعض اہل شرط نے یون لکھا تو کفیل پر وہ بات واجب ہو گی جو شرع واجب کرے و علی ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی حتیٰ کہ اگر سختی نے اجازت دی تو بیع یا نہیں تو ثمن سپرد کر گیا اور تمام یہ بحث کتاب الشرط میں مفصل مذکور ہو وہاں سے رجوع کرنا چاہیے اور واضح ہو کہ میں نے شرط و نوشتہ جات کا تعلق ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر یہ توضیح کر دی ہو فافهم واللہ تعالیٰ اعلم۔ از جملہ عجلہ۔ بحثیں گردون جہر بوجہ کھینچنے لاسنے ہیں اور دولا ب یعنی جہر جس سے پانی کھینچتے ہیں اور کنوئین کے منہ پر ایک لکڑی رکھتے ہیں اور بالکسر شک اور ایک قسم گھاس کی ہو اور بعض شراح نے تصریح کر دی کہ مسئلہ فتاویٰ میں عجلہ اول معنی میں ہو۔ لیکن ترجمہ میں جھگڑا ہوا یا باعتبار حکم مسئلہ کے ٹیٹیل وغیرہ کو بھی شامل ہو عقد و اصل اطراف جسم میں جمع کرنا اور شرعاً عبارت از ایجاب و قبول لیکن مع اس ارتباط کے جبکہ شرع معتبر رکھتی ہو اور اشارہ سے اسکا تعین جائز نہیں ہو کیونکہ وہ امر اعتباری ہو اور عقد نافذ لہذا ہم اس اور لازم خاص ہو کہ لکھنا نافذ ایسا عقد ہوتا ہو جس کا رفع کرنا ممکن ہو اور لازم وہ ہو جس کا رفع ممکن نہ ہو اور نافذ سے مفقداً اعم ہو چنانچہ صلح فصولی سے مفقود ہو صحیح ہو کر نافذ ہو گا پس جہاں جہاں ان الفاظ کا استعمال ہو ترجمہ میں انہیں الفاظ سے لایا جانا ضروری ہو اور واضح ہو کہ ہدایہ بیع میں فرمایا۔ البیعت یقصد بالایجاب والقبول اذا کان لقطۃ الماضي۔ اور محشی نے ایجاب و قبول کے رکن ہونے کی وجہ سے اعتراض کیا کہ جب وہ نفس ایجاب و قبول ہو تو یقصد سے اسکا خارج ہونا لازم آتا ہو لہذا یقصد یعنی یلزم لیکر تفسیر کی کہ اسی البیعت یلزم بالایجاب الخ۔ اور یہ غلط ہو بدو وجہ اول آئکہ انعقاد اعم از

نافذ ہو جو عسم از لازم ہو پس اعم الاعم سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنکہ آئندہ و قول صاحب بدو
 فاذا تم الایجاب والقبول لازم الیج۔ سندرک ہو گا کیونکہ محشی کے نزدیک انعقاد عین لزوم ہو فافہم فانه ساخ نافع عصف
 بالضم فارسی میں بکم ہو بیان معوت لسم ہو اور ایسے الفاظ باعتبار زبان و محاورہ کے مشتبہ ہیں۔ رطبہ عینی نے کہا کہ مصر
 کی زبان میں یرسیم و قرطم ہو اور غایتہ البیان میں لکھا کہ رطبہ نام قضیب کا ہے جب تک رطبہ ہو یعنی نباتات کی ڈنڈی
 جب تک تازہ رہے اور ترجمہ کہتا ہو کہ رطبہ گندنا ہو چنانچہ خود فتاویٰ میں بعض مقام پر تصریح کی کہ وہ لکھی سال تک زمین
 میں رہتا ہو اور یرسیم و قرطم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہو اور علی ہذا ملک اور ملک البطم عینی نے کہا کہ بعض
 کا قول ہو کہ ملک اسو چبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کے وجہ سے لاچار ہو اور علاوہ روزے کے
 عورت کے لیے مکروہ نہیں ہو اور مرد کے لیے مکروہ ہو اور کفایہ میں لکھا کہ سوائے حالت روزہ کے عورتوں کے لیے
 ملک البطم مکروہ نہیں ہو کیونکہ انکے حق میں یہ بجائے درک کے ہو اور مردوں کے لیے اسوجہ سے مکروہ ہو کہ امین
 عورتوں کی مشابہت ہو۔ اور عینی نے اسبندیہ و عدائی وغیرہ اقسام و رم میں کسی قدر توضیح لکھی جسکا ذکر کرنا چند ان مفید
 نہیں ہو۔ اور لکھا کہ آسہ وہ زخم سر ہو جو ام الراس تک پہنچ گیا ہو اور تیسیر الوصول میں ذکر کیا کہ منقلہ وہ زخم ہو جس
 چھوٹی پٹریاں ظاہر ہو جاویں و حوالے بعض نے کہا کہ سپید گندم اور شرح سنن ترمذی میں نفی کوہوں وقاف یعنی
 جو اسے لکھا اور یرمیدہ ہو لیکن اصل فتاویٰ میں و روی و حواری و خشکارتین قسم کیہوں کے لکھے ہیں پس صواب وہی
 مذکور اول ہو یعنی گندم سپیدہ اور دردی گندم سرخ ہو اور جسے مارست فقہ سے بہرہ پایا ہو وہ جانتا ہو کہ یہی صحیح ہو اور
 جانتا ہو کہ یہی فقہاء کی مراد ہو والہ اعلم اور صراح میں لکھا کہ ملائک چادر۔ وقال العینی عصف و ہر القرم۔ یعنی کسم کے پھول
 ہیں جیسا ترجمہ ہو اور لکھا کہ جنایت فقہاء کے اصطلاح میں ایسے جرم پر بولتے ہیں جو نفوش اطراف میں واقع ہو۔ اقول یعنی
 اگر نفل نفس ہو تو جنایت ہو اور اگر کسی عضو میں اسنے زخم وغیرہ پہنچا یا تو یہ بھی جنایت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اخص اصطلاح
 انکی نفل و جنایت ہو اور مجاز اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنایت مالک پر بولتے ہیں وقال العینی قول الفقہاء نفلۃ
 الدار یریدون بہا السدۃ التي فوق الباب۔ اور لکھا کہ تہرت ب روہ ٹکڑا جو کال سے نکالا گیا ہو۔ اقول اولفرہ جب وہ
 نکلا یا کیا ہو اور صیغہ جب ٹوٹا لایا گیا ہو۔ از انجلہ عطب فی قولہ عطبت الدارۃ قال العینی وغیرہ ای ملک۔ اور ضمان اسین
 جیسی ہو کہ سواری کے وجہ سے یا لامنے کے وجہ سے ہلاک ہوا ہو۔ اور مستانی نے نقل کیا کہ تبر سونا و چاندی جب
 تک سکے ہوں اور بعد سکے کے عین میں اور کبھی پیل تانبے کو پے پر بھی بولتے ہیں ولیکن زیادہ خصوصیت اسکو سونے
 سے ہو۔ اقول صواب وہی ہو جو عینی رہنے ہو نفقت اہل اللغۃ ذکر کیا ہو مگر آنکہ کوئی تصریح اصطلاح فقہاء کی معلوم ہو
 از انجلہ عرض کا لفظ نفنت میں سوائے روپیہ و انثرنی کے باقی ہر طرح کے اسباب و مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و مغرب وغیرہ
 میں ہو اور فقہاء کے اصطلاح میں روپیہ و انثرنی و اشیاے ماکول و ملبوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال متقولہ کے
 ساتھ خاص ہند اور اسی وجہ سے مترجم نے ہر جگہ عرض یا عروض لکھ دیا تنبیہ۔ جہاں مترجم نے اسباب لکھا ہو وہ ایک خاص
 اصطلاح پر عروض کا ترجمہ ہو اسکو یا درکھنا چاہیے۔ از انجلہ عقار کہ اہل لغت میں زمین و وحش و متاع پر بولتے ہیں
 کما فی الصحاح وغیرہ اور شرع میں زمین جس پر عمارت ہو یا نہ ہو اور عبادت میں ہو کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جس پر عمارت
 ہو اور بعض نے اسکو قبول نہیں کیا کیونکہ عمارت کی شرط عقار میں نہیں ہو۔ اقول صحیح ہو اس لیے کہ عقار دوار کو موقوف

لاستے ہیں اور کبھی زمین کھیت وغیرہ کو عتقار بولتے ہیں پس ضرور ہو کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جاوے سو ادعای جیسا کہ زنج وغیرہ میں آیا ہو وہ حدیثہ الوصل سے عبادان تاک اور عذیب سے حلو ان تک ہو اور سو اد البلد اسکے قریہ کہلاتے ہیں کما فی القاموس عتی لذای اور فروع عتی سے مراد بر کرنا مکاتب کرنا۔ اور ام ولد بنانا عطن و کٹنا ان جس سے ہاتھوں کی بندھن پانی لیتے ہیں اور تاضیح وہ ہے جس سے بیل و اونٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ بیڑ عطن وہ ہے جسکے گرد جانوروں کو سیراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہے غزل یعنی سقوط کا ثنا اور سوت۔ اور اگر کہا کہ تیر غزل نظر آوے تو غلام آزاد ہو یا تجھ پر طلاق ہو مقام ترہ ہو گا بخلاف اسکے تیرے غزل سے نفع لون تو غلام آزاد ہو کہ یہاں سوت متعین ہو۔ غصہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا کہ گمان دختون کا جنگل مراد ہو اور عاشقہ احبار میں بعض ثنات سے اسکی تصریح کر دی ہو غضب فقہاء نے لکھا کہ حکم اسکا اثم ہو یعنی دوزخ کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لیا ہو و علی ہذا نادان دیکر اسکو چٹکا رہا ہو گا جب تک توبہ نہ کرے غیبت غائب ہونا اور یووع میں اگر دام یا چیز دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو غائب ہو اور اسی طرح جو چیز معین کرنے سے متعین ہو سکتی ہے جیسے اناج مثلاً تو اسکو جب تک متعین یا اشارہ نہ کریں وہ دین ہو عین نہیں ہو اگرچہ قریب موجود ہو اور غیبت منقطعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہو کیونکہ صحیح یہ ہو کہ یہ اصطلاح جیسے لعنت سے بسبب المعنی مختلف ہو ویسے ہی بسبب مقام مختلف ہو چنانچہ باب نکاح میں اقرب دلی کی غیبت منقطعہ کے وقت اس سے نیچے والے درجہ کا دلی مختار ہو جاتا ہو تو غیبت منقطعہ سے اس مقام پر صحیح یہ ہو کہ اتنی مدت کے آمد و رفت کی دوری مراد ہو کہ عقد کی خواہش کرنے والا اسنے دونوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے قصر جائز ہوتا ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ قصر کے واسطے تو سافت معتبر ہو حتیٰ کہ ریل میں اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہو بلحاظ سافت کے قصر کا جواز ہو اگرچہ تین روز نہ لگیں اسوجہ سے کہ سافت مذکورہ جواز کے لیے اوسط رفتار سے معتبر تھی اگرچہ تیز رفتار سے یا شب و روز چلنے سے اتنے روز کی راہ نہ تھی تو جیسے تیز رو اور شب و روز رفتار کا اعتبار جائز میں نہ رہا ویسے ہی ریل میں نہ ہو گا۔ بخلاف مسئلہ نکاح کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے ہو پس جب تک یہ معلوم نہ ہو حق کا منتقل ہونا نہ چاہیے و اکثر فقہاء نے کہا کہ ایک مہینہ کے راہ غیبت منقطعہ ہو اقول اس زمانہ میں ریل کے سفر سے تین روز میں طو ہوتا ہو پس باب نکاح میں تا مکل سے فتویٰ دینا واجب ہو اور شرح طحاوی میں امام محمد سے پچھیل مسئلہ مذکور ہو اور دوسری روایت میں بیس مرحلہ اور ظاہر ہو کہ مرحلہ کے سہل و دشوار گزار ہونے سے تفاوت ہو گا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ پیر کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی وہاں سے صرف ایک بار ممکن ہو اور اسی کو قدوری رہنے اختیار کیا ہو۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت باوجود بہت دوری کے جلدی ممکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہو گا جسکا پتہ ٹھیک نہ ہو اس طرح کہ شہر وں میں مارا پھرتا ہو کہیں قیام نہ کرتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سفدی رہنے اختیار کیا ہو از انجاء غش یعنی میل بالکسر ہو او غش بالفتح لغت مصدر ہو اور مراد اس سے ہٹل یا تانہ وغیرہ کا میل درم و دنیا میں اور اناج کے ساتھ پانی وغیرہ کا میل کیونکہ حدیث میں غش فلین مناس کا سبب اناج کے اندر پانی وغیرہ کا میل تھا اور فقہاء جہان غلبہ غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم عین کے انیزش کا غلبہ مراد لیتے ہیں فافہم۔ غلبہ جب درم وں کے

ساتھ بستے ہیں تو مرد ہر قسم کے کھوٹے کھڑے ویل و بے میل کے دم میں اور اکثر انکے ساتھ مخصوص ہو جن میں میل ہو
 برون خالص کے اور جب کہتے ہیں کہ غلۃ الدار یا غلۃ الوقف تو منافع وقف و کرایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہے پس معنی غلۃ سے
 اسی طرح ہیں جن جن فاحش و غبن میسر و قویتم تیغابن الناس یعنی تخیل الناس۔ لوگ اسکو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اسقدر کہ
 کہ سب اندازہ کرنے والے نہیں بلکہ بعض اٹھنے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جنکو ہمیں
 بصیرت ہو اور یہ نہیں کہ مثل خریدار کے ہوں اور یہ عینی وغیرہ نے کہا کہ غبن بے سیر ہو کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو
 اور ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرے تو غبن فاحش ہو اور اسی پر فتوے
 دیاجا و س کے کذا فی فتاویٰ الصغریٰ اور یہی صحیح ہے اور یہ ایسی چیز میں ہے جسکے دام شہر میں معروف نہوں ورنہ
 ایک پیسہ بھی غبن فاحش ہوگا کذا فی المحيط۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں اشکال ہے۔ غلو۔ ایک چیز میں
 حد سے تجاوز کرنا پس مبتدع غالی وہ ہے کہ توجید کے حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جاوے۔ مجموع النوازل میں ہے
 کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر ڈالا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے لفظ سے
 جو عرف میں تو ہیں ہی یا اہل لعنت کہتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر
 تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عائد ہوتا ہے اور لعنت کرنا اور برا کہنا ایسے
 کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور اس میں اختلاف ہو کما فی الخلاصۃ۔ قی الزوال سایہ چیز کا
 جو وقت آفتاب مٹنے کے شروع ہوا اور قی الغینہ ما فا، اللہ علی رسولہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تفصیل فتاویٰ
 میں ہے۔ فنک و فیکتین دونوں ان بالوں کے جو نیچے کے ہونٹھ کے بیچ سے ڈاڑھی تک ہوتے ہیں جسکو عنقہ کہتے
 ہیں۔ سحر موش چوہا اور شہید الرابھہ کہنے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص مرض الموت میں جو رو کے ساتھ الیہا
 فعل کرے جس سے لازم آوے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگتا ہے۔ غرس گھوڑا لیکن عربی زبان میں بہ اسم جنس ہے
 کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد رحمہ سے ایک روایت ہے کہ وہ عربی مخصوص ہے کما فی
 المغرب و لیکن فتاویٰ وغیرہ و شروط فتاویٰ وغیرہ سے ظاہر ہے کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہے اور خلیل کا
 لفظ بلا خلاف سب قسم کو شامل ہے فقیر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جسکے پاس مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا
 ہو جاوے یعنی فقیر وہ ہے جسکے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور سکین وہ ہے جسکے پاس کچھ مال نہ ہو
 یہ ہمارے فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ سکین کے پاس مال نہ ہونا شرط نہیں ہے کہ قتلہ تعالے
 واما السقیۃ فکانت لمساکین بھیلون فی البحر۔ پس مساکین انکو فرمایا جنکے پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اسکی ترجمہ کی
 تفسیر میں ہے والد الہتم والموفی والمعین۔ فتوے مقدمہ باب انشاء میں گذرا فور علی الفور فی الفور جیسے سئل وجوب الحج
 علی الفورین ہی ابن الاثیر رحمہ نے نہایت یہ بیان کیا کہ فور ہر چیز کا اسکا اول ہے اور شریعت میں کسی فعل کو اسکے اول
 اوقات اسکان میں جلد ادا کرنا اور ترجمہ کہتا ہے کہ علی ہذا جسکے پاس محرم میں حج واجب ہونے کا سب سامان جمع ہو گیا
 تو اب اس میں جگہ ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں بلکہ فور اسکے حق میں اسی سال کے ختم کا ہی الحجاب
 فواکہ جمع فاکہ ایسی چیز میں بطور مزہ اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھانا جیسے غذا یا دوا کرنا مقصود نہ ہو اور سرخس رحمہ نے
 کہا کہ بطح یعنی خربزہ فواکہ میں سے نہیں ہے جس نے قسم کھائی کہ فواکہ نہ کھاؤنگا پھر اسے خربزہ کھالیا

اور اسی پر فتوے دیا جاوے گا۔ کذا فی المضمرات اور مترجم کہتا ہو کہ ہمارے عرف میں بالکل کفیل نہوگا اور اسی پر فتوے دیا جاوے گا۔ کیونکہ اس سے اطمینان ہو نہ ذمہ داری مسئلہ ماذاب لک علیہ یعنی جو تیرا سپرناہت ہوا اور مترجم کہتا ہو کہ جو تیرا سپرناہت ہے۔ یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہو۔ مسئلہ چچا پکڑا گیا کفیل۔ قرض خواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہو کہ اس سے جدا نہیں ہوتا ہو اس کے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہو طالب اس کے ساتھ ہو گیا جہاں جاوے ساتھ جاتا ہو۔ فلسفہ وہ ہو جو فلسفہ والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ داشرفی والا انتخاب کوڑیوں و پیسے والا ہو گیا پھر ملحق محتاج فقیر کو کہنے لگے اور فاسق متشدد یہ لام وہ شخص ہو جس کے واسطے قاضی نے یہ حکم دیا ہو کہ یہ فلسفہ ہو تاکہ کوئی اس کے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اسکو قید کے لیے نہ لاوے۔ کفو ہر ابری مساوات اور شرع میں خصوص امور میں مساوات ہو اور قریش کے ساتھ دیگر عرب و عجم والے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں جو سیدہ ہو لیکن فتاح کے محیط وغیرہ میں ہو کہ عالم مرد عورت غلو یہ کا کفو ہو کیونکہ شرف علم نسب سے زیادہ ہو۔ کارہیز۔ فقہاء کے نزدیک پانی کا راستہ جو زمین کے نیچے نیچے ہو اور جب کھلا جبر ہو تو عین چشمہ و نہر ہو اور جدول پٹلی نالی پھر اس سے بڑی ساقیہ پھر نہر ہو فافرم فافہ نافہ جدا جدا بن کر یاس کہ بعضوں نے ٹاٹا ترجمہ کیا اور یہ سوہو ہو بلکہ وہ ستونی کپڑا ہو اور اس سے بڑھکر ریشمی قز ہو تا ہو گر سیلا ہو۔ اس سے اعلیٰ ریشمی ہو صاف کیا ہو اور دوپاچ بہت گران بہا ہوتا ہو صرے پر بعض الشرح۔ کرلے۔ اسم جامع خیل کا اور کرلے پایہ گو سپند و معانی دیگر۔ قولہم الکراع والصلاح کھوڑے و ستھیا رکھا شروح وقایہ میں ہو کہ خشیش ایسی کھاس جسکی ساق و ڈنڈ می نہو اور عامہ لغات میں خشک ہونا لکھا ہو اور ترکو کھا کہتے ہیں اور کھا کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہو بلکہ زمین میں ایک چیز رکھی ہوئی ہو اقول غالباً وہ ہو جسکو جھنڈی بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہو کہ کش سابق میں تفصیل گذری۔ کتابت مصدر کا تب عہدہ یعنی کتابت کے معنی میں ہو جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہو اور امام راعنب نے کہا کہ کتابت خرید و ناغلام کا اپنی خندان کو اپنے مولے سے لبوض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کر گیا اور شرع میں آزاد کرنا ملک کو یا اعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور باعتبار رتبہ کے وقت ادا کے مال کے۔ کراہت جو مکروہ ہو امام محمد کے نزدیک حرام ہو اور بدعت اسکا مرادف ہو اور شیخین کے نزدیک اقرب بھرام ہو اور امام محمد کے روایت ہو کہ جسکے جو اند کی دلیل ارجح ہو تو اسکو لا باس یہ بولتے ہیں یعنی اس میں مضائقہ نہیں ہو اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں یاس ہو اور دو باج الہدایہ میں ہو کہ جو حلالی ہو اسکو لا باس بولتے ہیں اور جو حرام ہو اسپر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس مکروہ کا حکم ہو جسکو تحریمی کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجلال ہو اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد کے فعلی القیسر ہو کیونکہ فصل میں حرام و مکروہ شریعی یکساں ہیں اور فرق معنوی ہو اور یہی جاننا چاہیے کہ بعض بابو اب میں حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں جیسے مکمل نہا لفظ من الشرح مسئلہ سیرمی تک کیا نامبلج ہو اور اس سے زیادہ حرام اور طفل مذکور کو حریر و دیباچ پہنا نا مکروہ ہو اور منقوض مذہب کا استعمال جائز ہو و فیہ نظر احرف کلام۔ اقوال ہیں قیل ہر گاہ قبل ہر وقت و قیل ہر زمان۔ اور مترجم نے کہا کہ ہر بار۔ اور قمرستانی نے لکھا کہ یہی مختار ہو اقول شرح رضی وغیرہ سے تائید پائی جاتی ہو پھر مترجم کہتا ہو کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہو تو معنی قولہم کلاما کان کذا کان کذا۔ ہر بار جب ایسا واقع ہو تو ایسا ہوگا جیسے ہر بار کہ سورج نکلے تو دن ہوگا اور ہر گاہ و ہر گاہ اسکو لازم نہیں

لیکن اصلی مقصود جنگ و زمانہ نہیں ہے بلکہ یہ وضع ہو کر مباح انگور اور فقہاء کے استعمال میں کبھی عام باغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جسکے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہے اور کرم اور بستان میں فرق یہ ہے کہ بستان کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہے مگر اس میں تفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہے اور حاکم عوب میں تختستان خرما ہے کہ رواج کے موافق اسکے گرد چار دیواری کر دینے تھے۔ کینسہ کلیسا یا معبد ہو یا عموماً کفار یعنی ٹھہ وغیرہ کما فی القاموس یا کنشت معبد ہو۔ کوہہ واضح ہو کہ سپنچنے کے لیے نہر میں دریاؤں سے نکال کر جاری کیجاتی ہیں اور ان نہر میں جا بجا بچہ دار دمانہ ہوتے تھے جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوتی اس نے اپنی زمین و باغ کا دمانہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر صغیر ہو تو ہر ایک باری باری کے مقررے ایام میں پانی لیتا تھا پس اس دمانہ کو کوہہ کہتے ہیں اور انہار کئی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا جنا وغیرہ اور دوم سلطانی جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہے اور انھیں کی راسے سے اسکا پانی بطور خراج ہو گا یا مقاسمہ اور بادشاہان کفر کے انہار اسی خراج میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے کھودی اور یہ قریب نہر اعم و سلطانی ہے اور چہارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر کثیر ہیں کہ داخل شمار نہیں اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ غیر داخل شمار جب تو اسے زیادہ ہوں اور بعض نے اسکے سواے تفسیر کی پنج نہر خاص جو قوم داخل شمار ہے مثلاً یقول مذکور شد یا کم ہوں۔ ششم نہر خاص جو ایک شخص کی ہو اور یہاں ہر ایک کے احکام و تفصیل ہو۔ گوبر ترجمہ سرگین واد و تفصیل گذری۔ لوز بادام و لوز بنہ قسم حلو و حبین لوز مرغ سیوہ جات ہوں۔ لینتہ التفیس خشکہ بیرہن کو کھڑو گھنڈی۔ لیلہ چار و حرف لو کلام فقہاء میں اکثر ایسے ہر ایر سے آتا ہے کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تفسیر ہوتا ہے حالانکہ حکم شرط و خبر اور کا ہو پس معنی وغیرہ کے اشارات سے لو کبھی معنی ان ہوتا ہے جیسے جواب جملہ اسمیہ مصدر لفظا ہوتا ہے اگرچہ فی الاصل باضی بلام ہونا چاہیے فعلی ہذا ایسے مقامات پر اسکا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہیے فافہ فافہ نا فاع ایسے ہی حرف علی۔ کبھی شرط کے لیے آتا ہے اور کلام فقہاء میں بکثرت شائع ہو مثلاً تزد جملہ علی ان لا یخیر جہا اور کبھی اردو میں بھی بولتے ہیں کہ اس پر اس سے نکاح کیا کہ اسکو اسکے وطن سے باہر نہ بجا لیگا اور مراد شرط ہے لینے اس شرط پر کہ الی آخرہ پس عینی و ظہری وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اسکو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جن سے سمجھا جاوے کہ بعد شرط ماقبل ہو پس حاصل معنی کے راہ سے اس میں اور ان حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ شرط داخل ہوتا ہے اب میں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لیے ہو اور اردو میں جو مثال مذکور ہوئی اس سے اردو زبان کے حرف پر یا اس پر کا قاعدہ مستخرج ہو سکتا ہے۔ ولیکن میری غرض یہ تنبیہ ہے کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہے کہ اس شرط پر کہ الی آخرہ۔ مجوس عرب میرکوش مدعی ثبوت اور روایات و آثار میں مجوس ان مشرکوں میں ہیں جو بدتر مشرک ہیں اور آثار میں ہے کہ متغزلہ وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لیکر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں و سے اس امت کے مجوسی ہیں اور صحیح ثابت و متفق علیہ ہے کہ مجوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو بت پرستوں سے ہوتا ہے جتنے کہ انکا ذبیحہ جائز نہیں ہے اور شہرستانی نے عل و غل میں لکھا کہ ہر ایک قوم تھی جنکو آسمانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اہل تامل نے اسکو سب قوم سے اٹھالیا اور مع کو یہ لوگ دیسے ہی رہ گئے اور شیطان نے انکی حرف کتابوں میں

ناپاک مسائل لکھ دیے جیسے مان سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور دوا ب یہ ہو کہ نجوس بھی قوم زرد دست
 آتش پرست ہو جنکے یہاں یہ سب بائین جائز ہیں اور وہ دوسرے دو خدا کے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا
 کرنے والا ایزد کہتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیو کہتے ہیں اور مطلب انکا یہ ہو کہ آدمی کے اندر
 اسی کے ہاتھوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال ایزد پیدا کرتا ہے جیسے زمین کے اندر سے بواسطہ
 مینہ و تخم کے کھیتی وغیرہ اور اسی طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اکابر سلف صالحین نے اس پر تشبیہ کی ہے
 اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں متزلزلہ رافضی و خارجی فرقے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان بھی
 نظر رکھتے ہیں اللہ غفر لک اعوذ بک من الشرک ۔ سہاراۃ ۔ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کرے
 یعنی دو آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا سمجھوتا کر لیا پھر ہر ایک نے دوسرے کو کھدیا
 کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چوک کے ہوں بری ہو یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اسی طرح عورت
 سے مبارکۃ کرنا اسی معنی میں ہو کہہا گیا کہ مبارکۃ بالف لعدراہو اور طرزی نے کہا کہ برائت سے مشتق ہو تو ہر چیز جو
 خطا ہو ۔ ماحن جیسے مفتی ماحن وہ شخص کہ جب کو یہ بدوا نہو کہ اس کے ساتھ کیا کیا گیا اور کیا کہا گیا کذا فی المغرب
 شمس رزوا لو ۔ مجنون مقابل عاقل ۔ سکران مقابل صافی ۔ یعنی علیہ مقابل متیق ۔ معز مقابل ضان ۔ فیاسے محشو
 جسکے تہ میں بھرا ہو ۔ مقلعہ زبور معروف ۔ ملحقہ چادر از لحف پیچیدن ۔ ملازمت و غفلت کا بیان ہو چکا ۔ ملاعبت جو رو
 سے خوش باشی کرنا ۔ محو جو منقسم و متفرق ہو ۔ مشجوع جسکو زخم شہم پہنچا ہو ۔ فاعل مشاج کھلا ویگا ۔ ثلث سہ گوشہ و
 قسم شراب معروف ۔ مصلیہ بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز مقلیہ بھونے ہوئے گیہوں کے دانہ ہوں اور انج
 وغیرہ ۔ مذنب مذنوب ۔ کیری جو دم کی طرف سے گدرا تا شروع ہوئی ہو ۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن شرائط
 پر ہو اگر شرائط بعض تقید ہوں تو انکے خلاف شرائط حکم ہوگا ۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں اسکا اعتبار
 نہیں ہو اور ذریعہ میں شراح و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہو بلکہ خلاف ولکن صاحب قنیہ نے اجارات میں لکھا کہ معتبر نہیں
 اور صحیح یہ ہو کہ معتبر ہو مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہا نے حدود میں تصریح کر دی ہو ۔ کعب ایک قسم کا چڑھے
 کا ہوتا ہو پاؤں و ساق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی تختہ تک اور کعب کھیل بھی ہوتا ہو مراد اول ہو نقص اور مذہب
 جس چیز میں عین چاندی دسونسے پتھر وغیرہ جڑ کر خوبصورت کیا جاوے اور بہت مفض جسکے قبضہ پر چاندی چڑ
 چڑھی ہو اور پانی سے طبع نہو وے اور قلعہ مفض جسکے کنارے ہر قطعہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور اصح یہ ہو کہ قلعہ
 چاندی کو منہ سے نہ لگاوے اور سابق میں قنیہ وغیرہ سے مذکور ہوا کہ جائز ہو مگر روایت معتبر نہیں ہو ۔ مضامین
 وہ نطفہ ہیں جو نرون کے پشت میں ہیں پس اگر کسی نے فلان شخص کے جو پاؤں کے مضامین خریدے تو باطل ہو
 اور اگر خشتی کھائی زروادہ نے تو اسکا فروخت و خرید کر ناجی باطل ہو اور یہ ملائح ہیں کہ بار و از خشتی سے اسکو
 موجود جانور قرار دیا ۔ مضمت قسم شراب ۔ معازف بعین مصلیہ و زامی منقوط جمع معزف قسم طبنور جسکو اہل بین بناتے ہیں
 نوکرہ فی المغرب اور قستانی نے کہا کہ جس نے یہ گمان کیا کہ وہ آلہ لہو ہو جیسے فرما رہے تو غلط کیا اور اصوب یہ ہو
 کہ نفاہ کے کلام میں جہاں فقط معازف ملے جمع مذکور ہو وہاں معزف کو غلبہ دیکر آلات لہو و لعب کو اس میں شامل کر کے
 معازف جمع کر دیا پس مراد معزف و بربط و طبنور و مزمار و صنج یعنی چنگ و عود و طبل و دف وغیرہ سب ہیں پس سب

کی بیع حرام ہو اور بیعے انہیں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر ضمان نہ ہوگی اگر جب تک امام ہو ورنہ حکم اختلافی ہو۔ ملازق و ملاحق
چسپان و ملاہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا منعت ایسے لوگوں کا جہاں جو روک سلکین و مانع ہوں میتونہ
عورت جسکو بالکل تین طلاق سے علحدہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو مقصم ہو بچے کا جوڑ۔ مسح بھیگا ہاتھ بھیجا
میتونہ میں لکھا کہ عورت کو اس کے شوہر نے چاہا اور عورت کو سردھونا مضر ہو تو کہا گیا کہ سردھونا چھوڑ دے اور
انکار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسح کر لے۔ مہنتہ ثوب خوار کم قیمت ہر وقت کے استعمال کے لیے مفید۔ نہنی مقرض
غیچی مستمع جہاں پانی جمع ہو جاوے شائع۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تلامذہ متقدمین ہیں اور ان کے بعد
تاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے شاخ ہیں جن کا علم وسیع و ارتباط زیادہ ہو مصا و رہ۔ کسی کو
شکستہ کرنا ذکر الہی فی المصادر۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا یعنی کسی سبب سے مقید نہیں کیا۔ ابو الحکام
نے کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو مقید ملک ہیں جسے خرید و بیع وغیرہ۔ نتائج بھی اسی
قسم سے ہو گا اور شہادت نتائج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نے بچے کو اسکی ماں کے پیچھے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ ماں
کے پیٹ سے جدا ہوتے سائنہ کیا تھا عی فیل مل کھانے پانی پیٹ میں جانے کا مطلب جس تیل میں بنفشہ و گلاب
وغیرہ کے تازہ پھول ڈال کر خوشبو دار کیا ہو۔ مشعوذ بازگیر۔ اور یہ کتاب الشہادات میں آیا ہو کہ مشعوذ کی گواہی
قبول نہ ہوگی سکہ سو جا۔ مبتدع جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات نکالے وہ دو قسم ہیں اول اعتقاد میں جیسے
شعورہ و رواقض و خواجہ وغیرہ ہیں لیکن رواقض میں سے جو فرقہ کہ صرت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فضیلت دیتا ہو وہ
مبتدع ہو اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہو کذا فی الخلاصہ مجلس ایک نشست میں کسی کام میں مشغول
ہونا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہو اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس و غلط
میں حاضر ہونا مکروہ ہو ذکرہ فخر الاسلام کذا فی الکافی منظم ایک فریق اسلام میں ہو جو عقائد اسلام کو دلائل عقلیہ سے
ثابت کرتے ہیں اور مبتدعین سے بحث کرتے ہیں پس اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن و حدیث
چتر لیکن انکے طور پر ثابت کر دینا چاہیے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل ان سے منور ہوتی ہو اور
عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہو کہ مخلوق عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عزوجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص قرآن و
حدیث کے پابند ہیں اور غزالی رحمہ وغیرہ کے نزدیک آئین ثواب ہو اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن
ہمارے علماء سے روایت ہے کہ منظم مبتدع ہو امام ابو یوسف رحمہ سے روایت ہے کہ منظم کے پیچھے نماز جائز نہیں
اگرچہ وہ حق ہی تکلم کرے کذا فی الظہیر۔ میتہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعصۃ المیتہ فی العرف کذا فی الشروط
مسلم سپرد کیا ہوا و قولہ بعد و سلمہ و ما یق قط یسے میں نے غلام شتری اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے
پاس تاوقت تسلیم و سپرد کرنے کے نہیں بھاگا تھا کذا اشیر الیہ فی المحیط والذخیرۃ والتختہ والکافی والنهاۃ وغیرہ اور
بعض نے گمان کیا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بھاگا تھا نہ بائع کے پاس سے اور نہ اور کسی کے پاس سے مگر
یہ گمان غلط ہو۔ محاضرہ فی القاموس وغیرہ جزاۃ معرب کذا فی النکل سے بلا وزن و بیانہ کے فروخت کرنا و لیسنہ
ذکرہ المطرزی سذروح گزوں سے ناپا ہوا و فی المذروح الذی لم یبین حصہ کل و وجہ المشتري اکثر فالزایادہ۔
کذا فی الفتاویٰ اور قاضی خان نے کہا کہ یہ حکم قصاص ہو نہ دیانہ۔ محافظہ مساقہ۔ خریدنے کو چکا نا اور شریع

تشریح میں نکاح کے سلسلہ پیش کرنا نہ دہرایم ذکر کرنے کے قافیہ میں۔ ورنہ باع صبرہ طعام۔ و دھیری اناج بلا وزن ر
 پیمانہ کے۔ موندنی قولہ کہ جل و موند۔ یعنی بوجھ ہو جسکے اٹھانے میں لاوٹنے یا حال کی ضرورت ہو اور بعض نے کہا کہ
 جو مجلس قضا تک بلا کر اپنی صفت نہ اٹھا یا جاوے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے نہ ان کی انگوٹھی
 منسوخ لغت میں نقص اور شریع میں عقد کا دور کرنا بلا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جاوے۔
 غلطہ انداز رہا جسکے ایک طرف اس دار کی دیوار پر ہو اور دوسری طرف دوسری دار پر یا ستونوں پر خار دار
 ہو مضاف بعض نے کہا کہ قوق ہیں اور یہ ظاہر الروایت ہو۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ بیٹھ و بیٹھ
 کو بھی شامل ہو۔ منزل۔ لغت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ ۱۵۰۰ رتبہ ۱۵۰۰
 و بیت ہون ذکرہ المطرزی۔ و لیکن نہایت میں کہا کہ منزل جہین بیوت و صحن چھت اور باورچانہ ہو جیسے آستان
 مع عیال رہے اور دار جہین بیوت و منازل و صحن غیر مشفق ہو۔ و ما قبل یوم بالقلع اتیہ لو رتخ البنا و
 والعرش نخلہ علیہ۔ و مرقشیرہ۔ منبرہ تا سرہ و رصاص کے مودہ جیسے چاندی کا پانی ہو۔ لغتہ فقط طعام یا ح
 کثیر یا مع سکنی اختلاف اقوال اور یہ اس وقت ہو کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و کسوة لکھا ہو۔ نادق۔ معرب ناد و ناوہ
 چونکہ میان خالی مثل نل کے مودہ الفضلاء۔ ستوہ۔ و شریع جسکی بعض باتیں ہنسل، دیوانہ و بعض مثل ہوشیار
 ہوں۔ و ہر۔ نفر از سہ تا ذہ یا از یک۔ توائب جمع تائبہ حاذقہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر انکی مدد و بہتری
 کے لئے ہر جیسے حفاظت راہ و کوچوں کے پھاٹک وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے
 بلا زنا نہ ہو اگرچہ ناحق ہو و قالوا صح فسان الثواب والصواب انہ لا یقی بہ لان اکثر با علم۔ القول کسر
 آہ لیا کہی جو اب اسی مسئلہ سے ہو۔ نجاست غلیظہ جو بلیل قطعی ثابت ہو اور خفیفہ جسکی دلیل ظنی ہو۔
 جامع الرموز۔ بعض فقہاء نہایت کے راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مترجم لاتا ہے کہ تجارت
 کے متاع فروخت ہو کر نقد حاصل ہوا۔ ناضح کہ ان جس سے اونٹ بیل وغیرہ سے سینچا جاوے۔ صیفت
 خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ طفل ہو و لیکن ظاہر یہ ہو کہ طفل ایت کی قید ملحوظ
 نہیں رہی ہو۔ و ولایت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستودع اسکی حفاظت کرے۔ اور جمیل و ولایت یہ کہ داروں
 سے اسکو بیان نہ کیا اور بغیر پھونڈے مر گیا و داجین ہر دور گھائے گردن جکے کاٹنے سے قح ہو جاتا و
 و جاست لوگوں میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت معتبر ہو کہ اسکے جھوٹ یا کھٹ سے بہت
 شرم و عار ایسا دامنگیر نظر آوے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب ہوں منقض ہو۔ و اقل و وقت
 کرنے والا اور موقوف علیہم جنہر وقت کیا اور سبیل وقت عام ہو کہ لوگوں پر ہو یا عمارت مساجد وغیرہ پر ہو۔
 وکس۔ نہایت میں سے خوشبو معروف ہو۔ ولی۔ ماخوذ از ولایت بالکسر جیسے مولیٰ علی مریم
 و فی المقصدہ دلی الاعراض و نگاری کردگار اپنے کام کا سرپرست ہوا اور ہاڑ ہو کہ تولیہ سے ہو نہیں کسی شخص
 کو دانی و مالک کرنا۔ اور باب نکاح میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض رجوع سے
 عورت کے حق میں بہتر ہو کہ ولی کو سب کی راہ سے ناگوار ہو و اسکا حق ملحوظ ہو تا و کیں ہر طرح کام بہتر
 کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا شخص سے قرار دیا گیا اور اسکا اطلاق مذکور ہو و مقتدر و جمع نسب پر گمان ہو

لما فی القاموس ثم بحوالہ الذی لا آله الا ہو سبحانہ العزیز العظیم وارجمہ ان یجعلہ فی اصل الوجہ الکریم ویغفر لی
واللہ منین یغفرلہ العزیز العظیم وھو حبیبی لغفرم المولی و انعم الوکیل

خاتمہ کتاب از شہرہم

ذکر فتاویٰ عالمگیریہ و اسکے تعلقات۔ واضح ہو کہ بحث افتاد و استفتاء سے بادی توجہ یہ ہے کہ نگارہر جو کہ دتال و سوانح کسی حد
تک محدود نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و فوazel کو کافی نہیں اور خود شاہد ہے کہ
مشلائیل پر نماز پڑھنا اور نیلام کی چیز خریدنا سابقین انکے وجود منوشتہ متاخرین کے فتاویٰ تک میں انکا حکم
مذکور نہیں ہو غرض کہ یہ بات قطعی ہو کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فتاویٰ سے مشائخ کی ضرورت ہے اور ایک جماعت
مشائخ شایع بنے نہیں صاحب ہایہ بھی ہیں واقعات و فوazel کو جامعہ تالیف فرمایا اور شیخ شری مراد بیضاوی امام
شرعی کیر سے متاخرین بہت کچھ مجموعہ کیا تاہم احتیاج کا ہنوز پھیلایا ہوا تھا اور فتاویٰ کے درالحجاز وغیرہ اگرچہ مفید
و تدقیق میں مختصر نفیس ہو لیکن علامہ بیلیکی و ایک جماعت علماء کے قصرت کر رہا کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں
اور وجہ اسکی فقط تنگی و تدقیق ہو ملاوہ اسکے بہت سے جزئیات امین مذکورین الالباب اشارات غیبہ جو قیود کے مابہر
سمجھ میں آسکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے منفی کو تو سے دینا جائز نہیں ہو پس ظاہر ہوا کہ مانند درالحجاز کا
وجود و عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہے اور حاجت کا بابت ویسا ہی خالی نہیں عین اس حالت میں اللہ تعالیٰ
نے اپنے بندوں پر اپنے سایہ عاطفت سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں عہد اسلام نشانی و تدقیق تک سفت
منہج شریعت متمدنی مادی حامل نور المؤمنین علیہ السلام فی العالمین ناصر الدین المستور السیاحان ظل اللہ علیہ علی المین
الامام العادل الکبیر اورنگ زیب محمد عالمگیر فارہ اللہ تعالیٰ برہان و انقاض علیہ شایب غفرلہ و اسکا نبوت جلیل
فرمایا جسے حفظ شریعت پر قدم جایا اور علماء و مشائخ وقت کو اکرام کے ساتھ اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ اکبر
عہدہ العلماء و العلماء الامام شیخ النظام محمد اللہ تعالیٰ کی امامت میں اس انعام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی حروف
کتب نہ امام محمد بن الحسن الشیبانی و فتاویٰ سے مشائخ مجتہدین متقدمین اور تریب و جوابات مشائخ متاخرین مع
فوازل و واقعات جمع ہو جائیں کہ بندگان الہی مل شانہ کے افعال و اعمال حسن نظام باقی رہیں اور اس ویار جمالت
میں اتمام شریعت و تسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق غیبہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا و بیت المال
خزانہ عباد و عموں پر ہوا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا آسودہ حال و قابض البال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ
وافی جسکی تعداد کثیر کا احاطہ علم انہی میں ہو اس کا رخیو میں صرف کر کے متعدد نسخ و مصلح اصول اور شہارہ مستند کتب و شروح
انہ وقتاویٰ سے مشائخ و تالیفات علماء کو کمال احتیاط و دو لوق کے ساتھ جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیم کو جنگی تعداد و کثر
ایک سو کی پانچ گونہ یعنی پانچ سو شہرہر یہ فوازل و جوابات یعنی کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ بتحریر
و علمائے کبار و فضلاء نامہ ارسال کمال حزم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ سے واقعات و فوazel و شروح و تجزیات
و فوازل کو بعینہ انتخاب و بفظ القاطع سے جردن اختصار و تنگی کے کمال باریک بینی و وحدہ تیمر علی سے ابواب و فصول فقہ

معروف ترتیب کے مطابق اور قواعد استفادہ کے موافق جمع فرمایا و اللہ درہم ثم اللہ درہم کہ جس خوبی و خوش سلوبی سے روایات و شرائط طرعی فرمائے ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اسکی قدر کر سکتا ہے و بحمد اللہ سبحانہ تعالیٰ ایک ایسا نفیس مجموعہ ظاہر ہوا کہ بقدر فروع و احکام و فتاویٰ سے بحسن نظام آئین مندرج و مندرج ہیں انہیں اپنے مآخذ و منبع سے واقف ہونے کے لیے ایک محقق علامہ کو اپنی عمر تباہ کرنی پڑتی شاید اسوقت بھی وقوف نہوتا کیونکہ ان نفائس جواہر کو وہ کہاں پاتا اور ایسا عجیب شگرت مجموعہ ہاتھ آتا کہ کتب اصول جگے دیکھنے کو مدت سے بہت سی آنکھیں مشتاق تھیں اور جگہ فیض علمی کے مطالعہ پر ہزاروں دل انہی جانبیں فدیہ دیتے تھے آخر محروم دایوس اس جہان سے گزر گئے اب اس مجموعہ کی بدولت ہم کو یہ دولت عظمیٰ بلا مشقت مفت ملتی ہے جنہم اللہ تعالیٰ خیر الجزا اور نہایت لطف یہ ہے کہ اصول کی روایات کے ساتھ نوادر و الامارات کا التقاط و شروع کے قواعد و ہتھنابات و فتاویٰ کے متفق و مختلف جوابات اور متقدمین و متاخرین کے ترتیب بدیع کے ساتھ افادہ و رواد اور اچھا دات و زلفائس اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات اور کثرت سے اوضاع و فروعات بالجمہ بیان کے طاقت سے بالاتر خوبیان اس مجموعہ ناویرین یکجا ہیں حق بجانب ہو کر آنکھیں اس سے نور اور دل اس پر والد و شیدا ہیں پھر ہی نہیں کہ خالی ہر خشک کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اتباع کے حکمت و سکنت اور ذرا نفس و واجبات و مستحبات و مکروہات اور عبادات و معاملات اور اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہو بالحمد للہ حمداً کثیراً و جزاً اہم اللہ کبیر تمام مؤمنین و مسلمین پر تاقیامت اس نعمت عظمیٰ کا شکریہ واجب ہو اور سلطان عادل انار اللہ بر بادہ اور علمائے اعلام قدس اللہ اسرارہم کے لیے حضرت ملک شہام کبیر تعالیٰ سے و نور رحمت اور قرب و منزلت کی استدعا و بصدق ولی شتم۔ اللہ رب اجعلہ من عبادک الصالحین و اجعلہ من الفائزین و اجعلہ سعیم مشکور و اعظم جزیل جزاؤہم و مو نور الفضلک و امنہ انفعول الشکور و ادخلنا برمتک فی عبادک الفائزین و امنہ ارحم الراحمین یہ انہیں کی سنی مشکور ہو جس سے یکمال الطینان قاضی کا حکم قضا اور منفی کا فتوے مستند ہوتا ہے اور یہ انہیں کا فیض و مو نور ہو جس سے تحقیقات علامہ فقیہ متون کے شروع میں اس کے حوالہ سے مستند ہو یہی وہ مجموعہ ہر جو نام کو تو فتاویٰ سے اور حقیقت میں اصول و منون و تحریجات و فتاویٰ سے و شروع نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر و مبسوط زیادات ثانی کافی ہذا فقیہ ہر وہی محیطہ سبط ہو جو شرط استقنار کے جامع اور علماء کا گھٹنے ٹیک کر اس پر جھکنا اسکے اعتماد کی برہان لامع اور اہم و ہم کی قاضی ہوا آج اسی پر مدار ہے اور منفی مستند عالم شہد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کمزور و در النوار سے مختصات سے منفی کا فتوے دینا غیر مختار خلافت تصریح علمائے کبار ہے جس سے نفی سا قاطلاً اعتبار ہے یہ نعمت عظمیٰ اور دولت کبرے اگر چہ ایسی ہی بے شمار اوصاف رکھتی ہے جو کاشکریہ اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کرین اسکا شمار نہوڑا ہو لیکن صلی اللہ علیہ وسلم کے دور زمانہ و قضاے مقدر سے اسوقت اہل علم کتر بلکہ شرف و نادر کے حکم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں تنگی مہشت سے پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دو تہمند و فارغ البال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ متوحش و متغیر اور نادول و فسانہ بے خیالی و لمود و لب میں خوش گزران اور موت سے غافل و معرفت غافل و غافل سے جاہل اور باوجود کمال بے عقلی کے دعویٰ عقل میں زبان دراز ہیں ان یہ مجرہ مخبر صادق علیہ السلام قابل شنید ہے لہذا اہل اسلام کے بگڑنے کے وقت عربیہ لوگ دین اسلام پر ثابت قدم ہو گئے وہ چند ہی ایسے وقت میں جہان تک

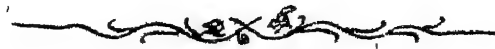
یہ علوم بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گرہوں عین صواب ہو اسی دن کے لیے مارخان صاحب بصیرت نے قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر هنوز تفسیر و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت ہوتی ہے۔ کہ انہیں امرادوی دولت و رؤسار و الامنزلت کہان ہیں صا جہان ملک و عزت کچھ اس طرف توجہ فرمائیں۔ کیا انھوں نے صرف دینا کے نام پر ہی کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہو کیا آخرت میں خالی ہاتھ جانا پسند کیا ہو کیا مال کثیر لڑ لوب میں برباد کرنے سے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر ہے یا پوری ناموری و عزت نہیں ہے۔ دیکھئے کب اسکا جواب ملتا ہو بقول شخصے نقارخانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہو مگر نے الحال تو پردہ غیب سے ایک عجیب سامان نظر آیا اور حق عزوجل کی کار سازی نے کہان سے ابر و حرمت برسا یا جس سے غریب اہل اسلام کی خشک کھینی ہری ہو گئی اور سطر سے صدائے تحمیں و آفرین بلند ہو وادہ سعی نام آوری جبکو خدا کے عزوجل عطا کرے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس دنیا و بیشال کے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک رئیس دریا دل بامروت نجدہ خضلت عالی ہمت اسیر کبریزی ہوش حبیب شور والا خطاب شہور نزدیک و دور جناب نشی نول کشور صاحب سی۔ آئی۔ امی۔ دام اقبال نے توجہ فرمائی او کیسی عالی ہمتی و دلجوئی سے راقم ترجمہ کو اپنا مشکور بنا یا او کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسروں کے لیے نظر ہوئی چاہیے اسکا ترجمہ کر لیا۔ اتنی تیری خواست پاک ہو تو ہر چیز پر قادر مختار ہو جیسے تیری مخلوق میں سے سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فتاویٰ علی سے صفحہ ہستی پر مقرر ہو۔ اسی طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہو کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس رئیس والا شان کا نام گرامی تاقیامت ناموری کے ساتھ پایدار ہو جسکے سایہ دولت میں ایسا یا وگا رکام انجام ہو جسکی نظیر خود ہی سلطان اورنگ زیب انا اللہ برمانہ کا اہتمام ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اصل سے دس گونہ زائد اس ترجمہ سے عموماً اہل اسلام کو مستفید فرماوے اس رئیس والا ہمت عالی نمت کا شکریہ صدق و راستی و خوش اخلاقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر واجب ہو کہ چونکہ وہ بیشال فتاویٰ کے ساتھ حال ابھی بیان ہوا اب ایسے ہر دل عزیز و عام پسند خوبصورت لباس میں جلوہ گر ہو کہ ہر شخص جسکو علم اگرچہ پھوٹا ہو سکتے کہ اردو پڑھ سکتا ہو دینی توجہ کے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہو ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہو۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام مثبتہ معنی ہو کہ مسئلہ علیہ شروع کیا پھر حقیقت و صورت میں اس صنف میں ممکن ہیں جہاں تک جہاں سے ہم پہنچیں بحوالہ کتاب نقل فرمائیں۔ مگر ہم ضعیف نے اصل کی خوبون کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی بیشی نہیں کی۔ اور ملائے اہرین و فقہائے کاملین فقہ کے مسائل و انکے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ میرے التماس کی قدر فرماوینگے کہ فقہی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اسوجہ سے بہت سخت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہوم معتبر ہو جس صورت پر ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہیے جس سے اصل کے معانی مفہوم و اشارہ و کنایہ بحال خود باقی رہے اور بسا اوقات وضع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں داخل ہوتا ہو پس اسکا لحاظ فرض ہوا واصل مسئلہ صورت و اشارات کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی اندازہ پر دیکھا جاوے اگر متوافق ہیں تو بہتر و نہ تا اسکا ان معنائی کرنا چاہیے اب ترجمہ مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہوں کہ جب رئیس والا خطاب و موصوفہ لکھنے نے اس ضعیف امیر علی بن اسید الا عظم مذہم علی غفر اللہ لہ کو باہر اس حدیث پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقا راست اپنی صفحہ عتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجلیل اس فتاویٰ عظیم الشان پر دوڑائی ایک حلت عجیب نظر آئی و بسک آخر

فضل حق سبحانہ تعالیٰ پر بکھر دیا گیا جس نے اس رئیس اعظم کو اس کاراہم کی جانب مائل فرمایا اور مجھ سے بھیجا کہ کو اس کام پر لگایا کیونکہ افعال عباد کا مثل انکی ذات کے وہی خلاق عظیم ہوا اور ابتدائی اضطراب سے آخری اطمینان بھی بطور قدرت اہمیت میں موجب سرور تھا کہ مترجم کو بد شعور میں جن علوم ریاضیہ مانند حساب و جبر و مقابلہ و اقلیدس و علم مثلث و جبر ثقل و غیرہ میں تامل و استفادہ کامل ہوا تھا بجز اللہ تعالیٰ کے کہ سن تیس کے علوم مقصولات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مدد ہوئے اگرچہ آئین علوم الدین اصل ہیں اور یہ التماس اس وقت باطمینان پیرایہ قبول سے مشرف ہوگا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گزریں جہاں بسبب نادانی حساب کے ناہنجن سے صحیح و غلط نسخہ کا امتیاز مر لفع ہوا ہو اور نو نہ اسکا مقدمہ کے باب اخطا نسخ الاصل سے ظاہر ہو چکا ہیں نے بہ نظر مزید احتیاط مقدمہ میں درج کر دیا اسکے سوائے ترجمہ میں بعینہ اصل کتاب کو بدون کسی تغیر و تبدیل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش ملیں گی اور ادب ترجمہ کو سختے الوس ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سنرا دیا کہ جس نے یہ اہم کام اس حسن توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بنارے سے انجام کو پہنچایا کہ ترجمہ میں اصل کے قیود و اشارات کو مع ترکیب کی مداخلت کے اور سلیس عبارت کی رعایت اور غلط نسخہ کی تصحیح اور توافق با اصول کا محاط رکھا گیا حالانکہ میں نے تنگی تربیہ مجبہ و پریشانی میں اسکو اصل کتاب کے بارہ حصہ و ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ میں نے بارہ جز و اصل عربی کا لکھنا ہی اکثر اجاب کی نظر میں سخت دشواری ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا درکنار اور یہ صریح توفیق و قدرت الہی جل شانہ ہونے الحمد للہ فی الاولی و الآخری اور واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدین اولین آخر کتاب المیزان اول میں ایک صاحب نے سہل انکاری سے بغیر معنی ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمایا کہ بہ کثرت مقالات حمل عبارت ہو گئی شاید انکے نزدیک ترجمہ نسبت تصنیف کے مشکل نہ تھا اور مزید برآں یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر عوام کا خیال ہو اسناد والا خطاب رئیس عالی ہمت و اہم اقبال نے دونوں جلدوں کو مکرر ترجمہ کرایا حسین سے جلد اول آنو کتاب الحج تک جناب مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی اور دوسری جلد کتاب النکاح سے آخر تک مع جلد سوم و چہارم یعنی ختم کتاب تک اسی راقم کا ترجمہ ہو اور مجھے افسوس ہوا کہ خفیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کے لائق تھا مجھ سے اکیسویں رہا ولیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعید نہیں ہو کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جاوے و پوری غلطی شئی قدریہ اور جاننا چاہیے کہ بعض ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ ہوا حسین اول تو یہ تصرف و تغیر کیا گیا کہ اسکے مسائل کے ہر جزیئہ و ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علمی و کمر کے مثل مالا بدینہ کے مسئلہ علی و کیا اور یہ تغیر نام خوب ہو اور دوم سب سے زیادہ خرابی یہ ہو کہ مترجم نے عبارات جتنے کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت تو لا تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الا یہ کا ترجمہ یوں لکھا کہ ایہ ایمان والو جب تم ارادہ کرو نماز کا تو دو صو و اپنے منہ اور ہاتھوں و پیروں کو کنیوں و گٹھوں سمیت اور مسح کرو اپنے سر کا۔ راقم کو اس ترجمہ پر لفظ صیانت شریعت کے افسوس ہوا۔ کیونکہ اس سے امام زفر کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک وشافعی کے نزدیک فرض و امام ابوحنیفہ کے نزدیک سنت ہو وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فرض ہوتی جاتی ہو اور امتداد اسکے ترجمہ میں سخت نقص تھے جس سے رسم نے براہ محبت و صیانت شریعت آگاہ کیا اور جواب میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لیجاوے

چونکہ اس وقت تک زیر طبع تھا اسب طبع سے فارغ ہو کر پیش ہو۔ واللہ اعلم علیٰ ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و اصحاب اسلام و توحید کی خدمت میں التماس رکھتا ہوں کہ وہ اپنی نفس کو خطا سے معصوم بنیں، بنانا ہو بلکہ وہ بشر سراسر خطا و سمہ و اور سے ایسے کام میں حتیٰ الموت سعی و کوشش کی جس سے شریعت الہیہ و سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عام اہل اسلام و ایمان کو آگاہی ہو لہذا ہر انسان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مایع فرمائیں یا خود اصلاح فرماویں اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکیلے مغفرت کی دعا فرماویں کیونکہ حبیب مخلوق کے افعال بھی مثل اسکی ذات کے خالق عزوجل کی مخلوق میں تو سب حمد و ثنا اللہ تعالیٰ ہی کو سنا و اور ہوا و ہر جسم کو کچھ اختیار نہیں مگر حسن توفیق الہی جل شانہ پر اعتماد و اعتبار ہر پاک و ستی کے ساتھ اسکو مکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے تنہا بقول سعدی عایہ الرحمۃ یہ ہے سہ غرض نقشبست کڑا یا دانند کہ ہستی رانہی بنیم قیاسے نہ مگر صا جدے روزے برجستہ کند بر حال این سکیں دعائے اللہم تفضلہ و کف عنہ سان المجادلین و اغفر لی بفضلک البقیل سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین بر جنتک یا ارحم الراحمین۔

خاتمہ طبع

الحمد لله والمنة کہ مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری ساعت سیدہ و آواں حمیدہ ماہ رجب سنہ ۱۴۱۲ ہجری سے مطابق ماہ مارچ سنہ ۱۴۱۳ ہجری میں جلیہ طبع سے پیراستہ ہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اہل عالم کو اس سے مستفید و مستفیض فرماوے بنہ و کرمہ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وعلیٰ جمیع عباد اللہ الصالحین اجمعین اما بعد حبیبہ فیض وفضل و توفیق الہی سبحانہ تعالیٰ پورا ترجمہ ہوا تو جن الفاظ کا ترجمہ پیشہ مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے نزدیک ناگوار یا موہم یا انکو بطور فریب انگ کے آخر کتاب میں لاحق کیا تاکہ وقت نہو اسالی اللہ تعالیٰ النصرة والعصمة عن الخطاء والزلزلات وہو سہو

و نسم المونس و نسم النعیم

الالف

المعنی

اللفظ

لعنت میں منفقون کا معنی۔ اور شرع میں خالی منافع کی بیع بالقصد جائز نہیں اور انشاء شرعاً حق حکم میں یہ منافع ہو اور حق عقد میں نہیں اور لیکن کتاب الحیل میں اس پر ایک سخت اشکال مذکور ہے جو ان سے معلوم کرنا چاہیے۔ مگر وہ شخص جو اجارہ دیوے کسی چیز کو۔ اسکو آجہو بعد الف بھی کہتے ہیں اور فقہاء اسکو موارجہ بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ حقیقتہ العینی۔ اور آجہو بوزن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دیوے یعنی نوکر و مزدور۔ ستاجو جو اجارہ دیوے کبیر الحیم اور ستاجو بفتح جیم وہ چیز جو اجارہ لی جبکو منعم اجارہ کی چیز لکھا ہو۔ آجر بالفتح و آجرۃ بالضم مزدوری۔

وہ جگہ جو چاہے کے لیے مہیا کی گئی ہو۔ تھان۔ اور دیار مغرب میں یہ احاطہ کے اندر ہو۔ غلط۔ و تھان۔ کے اہطل کو مبارک اور بکر یون کے مقام کو مرايض کہتے ہیں۔

پنیر و خجرات۔

ایسی بیہوشی جو بغیر نشہ و صدمہ کے ہو اور اہل لعنت مطلق بیہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے۔ بخلاف جنون کے کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہو اور مغنی علیہ سپر بیہوشی طاری ہو اسکا مقابل منیق ہو جیسے جنون کا مقابل عاقل۔

بکسول اتارنا اور کنا یہ ہو مرد یا عورت کے بلذت جماع منی نکل جانے سے وہی جامع الرسول و عورت یا چاہے یا نہ ہو کہ وہی سے بلا ازال و ضرر نہیں ٹوٹتا بلکہ آتش نسل دہونا واجب ہو کثافت صوم انظم میں کہتا ہوں کہ جنون میں غسل واجب نہوا البتہ مذکور ہے۔ اور بالفتح جمع نزل جو مسافر مہمان کے لیے دعوت دینا۔ انکو

اجارہ

صہطل

اقط

اغار

انوال

املا	معنی
اجال	دیگر کے جو خوشہ ترین -
انذار	باب افعال حاطہ کر دینا - بالفتح جمع جبل یعنی حل و بمعنی رسی -
اسارہ	ڈرستانا - جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نافرمانوں کو عذاب و دوزخ سے منذر تھے
انتقال	بدی کرنا - ہر کرنا - وقالوا - دوزخ سے کم سزا کا کام - اور ترجمہ جلد اول اکثر اسکا ترجمہ بمعنی لغوی لکھ دیتا ہے -
استیمار	ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا - اسی سے موت کو کہتے ہیں - اور بنا زمین ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال - تمستانی نے نقل کیا کہ امام ابو حنیفہ را کے نزدیک فرض ہو اور رکوع و سجدہ سے سر اٹھانا امام محمد کے نزدیک فرض ہو مگر متون مشہورہ میں اسکا ذکر نہیں ہو اقول شاید اقامۃ الصلوٰۃ کا محال ہو ورنہ فرض کا اطلاق خلاف اصطلاح ہو اور شاید وجوب مراد ہو -
ارش	فقیہین باندی کا رحم حل سے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور یہاں تین حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے براۃ ثابت ہو جاتی ہے -
استیلا	وہ عوض مالی جو کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کے لیے واجب ہو -
استحقاق	باندی کو جسکی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اسطرح اسے تصرف میں لانا کہ اسکو حل رہے پھر اگر بچہ ہوا یا ایسا بیٹ گر کہ خلقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اسکی بیع وغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہو اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائیگی -
استدراء	کسی چیز کو ہلکا و خفیف جانا ہو اسکے ساتھ بتاؤ ایسا کرنا جس سے یہ ثابت ہو -
اسرات	ٹٹھا کرنا خواہ باتوں سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہو -
اتجار	جب قدر حکم شرع ہو اُس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و اشخاص کے راہ سے مختلف ہو چنانچہ دو آند کے مزدور کو نزدیک کا انگر کھانا اسرات ہو -
اضطجاع	بخارت اختیار کرنا حرج سوداگر و شراب فروش -
ازار	کروٹ سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں - اصل بالٹا ہوا -
اعٹے	لنگی - تہ بند - اور جب پانچ یا سہ دو خشتہ قطع خاص ہو تو اسے لنگی کہتے ہیں -
اقالہ	انڈھا اور گوریا - آٹکھ ہڈا - انھوں پر اور واضح ہو کہ گویا ایسے شخص کو بھی اٹھی کہتے ہیں کہ جسکے خالی بنیائی ہو چھپے ہو تینا ہند میں ہوتا ہے
ادوات	بیع پھیر لینا یا بھی رضا مندی سے اور وہ غیر ان کے بیع بین ایسا ہے اگر یا مشتری سے پھر بائع کے ہاتھ بیچ ڈالی - اور اگر فائدہ باب الاقالہ بین ظاہر ہوگا -

الفاظ	الئے
القع	جیسے بڑھی کی آری وغیرہ۔ جاسع الرموز میں لکھا کہ نجاست کھانے والا کوا اور اسود کا لاکو اور صراح میں زراغ پیر لکھا۔ اور میں نے ہر قسم اقسام زراغ کو ذباغ و بعض مقامات مقدمہ میں لکھ دیا ہو۔
احرام	لغت میں یعنی منع و باز رکھنا۔ قالد ابن الاثیر اور شرع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسا کہ ہدایہ کے باب التمتع میں ہو۔
اجتہام	پہچنے دلوانا۔ حجاست۔ پہچنے دینا۔
اجراشل	ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو۔ مہراشل۔ ایسی عورت کے مثل عورت کا حسبہد ر مہر ہوتا ہو۔
انج	ایک قسم کی عمارت ہو کہ پیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔
اجر منعی	وہ اجرت جو عقد کے وقت موجب دستا جر میں ٹھہری ہو۔
اجول	بھینگا۔ جو ایک کو دو دیکھتا ہو۔ جسکو حول کی بیماری ہو۔
انقیاد	فرمانبرداری کرنا۔ حکم کرنا۔
انساط الازدواج	مرد و عورت میں گلے گلانے و بوسہ لینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد و عورت۔
اقرار	اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی غیر کے حق کا اقرار کرنا۔
استثناء	متعدد چیزوں میں سے بعض کو نکالنا اور عامانہ طور پر اسکی تعریف اصول میں ہو۔ قسم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ کہنا۔
اہل عیت	جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فروع میں ہو بدول و دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر اعتقاد کے بدعتی کو اہل ہو کہتے ہیں۔ مبتدع جمع مبتدعین۔
اصیل	وہ کہ چہرہ دراصل حق لازم تھا اسکی کفالت سے کفیل پر آیا۔
استیفاء	سب لے لینا۔ بھر پور وصول پایا۔
احصار	خانہ کعبہ تک پہنچنے میں روک حائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔
اجیان	جمع عین جو بمقابلہ دین ہو اور کبھی معافی کے مقابلہ میں بولتے ہیں۔
اتلمات	تلف کر دینا۔
الباء	
بنج	بنوں و جہیم عرب بنک جسکو لغت میں احوال خراسانی لکھا۔ بھنگ۔ مکروہ تحریمی ہو۔
بہا	فرش۔ بچھانا۔

اللفظ	المعنى
بطریق	رومی سردار و حاکم صوبہ و شہر جمع بطارقہ۔
بروی	عمدہ اقسام خربا میں سے ایک قسم ہو۔
برزون	بالکس جامع الرمزین لایا کہ ترکی گھوڑا یا خربا گدھا۔ اور منتخب وغیرہ میں تفصیل طویل ہو اور اکثر استعمال کرتے وقت میں عربی گھوڑے کے مقابل ہو یعنی دو غلا گھوڑا
بر	بالضم و او مہملہ۔ گیہون۔
بز	بالفتح و زاء منقوطہ سوئی کپڑے۔ بزاز۔ انکا بیچنے والا۔ اور ہمارے استعمال میں سوئی و اونی دریشمی کا بیچنے والا بزاز ہو۔
بیطار	جو چوپایہ وغیرہ جانوروں کا علاج کرتا ہے اور بزرخ اسکے نشتر دینے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی میں قصد ہو۔
بجر	بفتح تین تان مکمل آنا اور اسکی جڑ بھاری پڑ جانا۔
بگنی	بالفتح و کاف فارسی شراب کہ جو دجوار و چانول وغیرہ سے بناتے ہیں۔
بلا ب	بدکارہ و فاسق و نابکار فاحشہ۔ اور۔ بلا بجر۔ حرام زادہ ظاہر اعففت بلا نہ بچہ۔
باق	گد رچھوڑے کا پانی پکا کر تھوڑا سا اڑانے کے بعد باوق شراب کہلاتا ہو۔
بیسر	غورہ خربا۔ کبری جو بڑی ہو چکی ہو۔ اور کیا ستہ البسر عنقود النخل ہو۔
بیت	جبکہ رات گذاری جاوے لیکن عرف میں اس مطلب کے لایق چار و یواری و چھت و دروازہ ہو۔ یعنی جیسے بیمار کے یہاں کوٹھری ہوتی ہو، صاحب الزور وغیرہ میں لکھا کہ ماوی آدمی غلامی و تھکاوٹ خواہ بالوں کا۔
بلد	آبادی کا نام ہو کہ عمارات و مکانات درینہ کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قریہ سے بڑا ہونا بھی ضروری ہو۔
بستان	بلنچ چار و یواری کا جہیں تفرق وخت اسطرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بخلاف کرم کے۔
بغاٹ	بعض بچہ قسم پر نہ کہ مردار خواہ ہو۔ کہا گیا کہ گج یا گدھ ہو اور اوس و حرنج کی سخت لڑائی والا دن یوم البغاٹ کہیں مہملہ ہو۔
نیرکتان	السی کے بچ کہ وہ بھی السی مشہور ہیں۔
نبت لعین	لعنت میں وہ مادہ بچہ چہر تین سال گذرے ہوں مگر شرع میں دو سال مقیم ہیں اور یہی کئی جہہ و چہرہ میں مقیم ہو۔
یسو	عبادت خانہ یہود جیسے کلیسا عبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی مجازاً ایک دوسرے کے لیے مستعمل ہو۔
مینہ و بران	فتہار کے عرف میں گواہوں کے لیے ہو گویا گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے بران و مینہ ہیں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو مینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔
میتاع	وہ شخص جو اجرت پر لیکر لوگوں کا مال فروخت کرے کدانی و کالہ الذخیرۃ۔

اللفظ	السنہ
بکری	شاة کا ترجمہ ہو اکثر شاة کا لفظ بھیڑی وغیرہ کو بھی شامل ہو۔
	حرف پ
پیداوار	اکثر کھیتی وغیرہ میں استعمال ہوا اور شکر کا ترجمہ بہان ہو پھل لکھا گیا ہو اور حرف ث میں دیکھو۔
پلیسی	عذرہ کا ترجمہ ہو جسکے معنی آدمی کا بیٹا۔
پچھا پکڑنا	ملازمت کا ترجمہ ہو اور تحقیق اسکی باب مشکلات و تشابہات میں دیکھو۔
	حرف ت
تغلیہ	خانی کر دینا۔ تنہائی کر دینا۔
تافہ	تھوڑی حقیر چیز۔ بے مزہ۔ جسمین کچھ مزہ نہو۔
تزوج	نکاح میں لینا و تزویج نکاح میں دینا۔
تماثل	جمع تماثل۔ آدمیوں کی سورتیں دہشت بقولہ تعالیٰ مانڈہ التماثل التی انتم لہا عاکفون۔ اور کبھی مجاڑا پھول تہی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔
ترویج	برادر مصلحت رواج دینا چلن چلانا۔
تبر	سکہ سے پہلے سونا و چاندی تبر ہیں اور سکے کے بعد عین ہیں اور کبھی تانبے دہیتل و لوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اسکا زیادہ مخصوص استعمال ہو جامع الرموز تبر تبار و بار کا ترجمہ تبر پ ت کیا گیا ہو۔
تجلیہ	ظاہر میں بیع وغیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔
تدبیر	شرع میں ملوک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدولت تفصیل کے جامع الرموز
تہایو	اشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے باری مقرر کرنا۔
تاہ	توا۔ معرب اسکا طالب۔ اور یعنی جہاں بھی مستعمل ہو۔
تاہخانہ	حمام اور باورچی خانہ جسمین تنور ہو۔
تنور	سروٹ جسمین سوٹی لگاتے ہیں۔
تنہاجی	جو کو توال کی طرف سے اجناس پر مہر کر کے محصول لیتا ہو۔ اور فقرہ طعنہاجی کھری ہو۔
تکہ	ازار بند کنڈانی العیاف
تلفک	میوہ کھانا۔ اور فقہ میں جس سے غذا و دوا مقصود نہو بلکہ مزے و عیش کے لیے کھاویں۔
تالہ	پودا۔
تتویہ	ستھر اور دہلا کر نا و بمعنی کر دہیب و تملق بہتھپ
تشریب	بذال منقوط و خست انگور وغیرہ کو دہراستہ کرنا۔

الفاظ	المعنى
ترجیع	آواز دوسری کر کے باریک سے بلند کر کے قراہت کرنا۔ اور مصیبت میں انا لعلہ راہواں کرنا۔
	حرف ث
ثمر	پہل۔ جو کچھ درخت میں لگے بدون کسی کے ساخت کے مثل طلع و خلال و بلی و لیسہ و رطب و شہ و تہار و خام و لیس کے۔
شرید	آگوشٹ مع شور بامین روتی ڈال کر ملدیتے ہیں اور کبھی حقیف پکاتے بھی ہیں جیسے ہندوستان میں لکڑے ہوتے ہیں۔
	حرف ج
جبن	پنیر
جزات	مغرب گزاف۔ مثلاً گیہوں کی ڈھیری جسکی ناپ و تول کچھ معلوم نہ تھی اسکو کسی قدر دام کو بیچا تو اسنے گیہوں کو بطور جزا بیچا۔ اور کام کو بغیر سوچے سمجھے آسان کر لینا۔
جزور	بالفتح قیج کرنے کے اونٹ خواہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ جمع جزر۔ یعنی آتی ہو۔
جوشیدہ	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	حلو چھین جوڑ پڑ کر بنتا ہی بہا شد لوزینہ جیسے ہندوستان میں اخروٹ کا حلو ہوتا ہے۔
جہد	برف۔ جم جانا۔ عین جہد چشمہ بے آب۔ جاد لب تہ۔
جہد	بدال بے نقطہ۔ ناک۔ کان۔ ہاتھ۔ ہونٹ۔ کاٹنا۔ مجدوع جو ایسا کیا ہوا ہو۔
جذع	بدال نقطہ دار۔ اونٹ کا بچہ کتاب الزکوۃ دیکھو اور فصل مشکلات و مشابہات۔ جذع و رخت کی پالو شہتر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ و صنیان۔
جوز جانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد سے علاوہ اصول کے مروی ہیں تمام کیسانیات و جوز جانیات وغیرہ قیمتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا القدر یعنی۔
جانی	جانیات کنندہ۔ جنایت جرم قتل یا جح و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہو
جوال	مغرب گوال۔ تھیلا۔ گون۔
جفن	پلک۔ تلوار کا سیان۔ بڑا پیالہ
جل	جھول مگر گھوڑے کے لیے مخصوص ہو اور ون کے لیے مجازاً۔ اکاف بالان خز۔
جبل	وہ مزدوری جو بھاگے قلام پکڑ لانے والے کے لیے شرعاً مقرب ہو۔ مجازاً مزدوری
جبلع	گناہ یا اسی کا مغرب ہو۔ بال۔ جبلن الدار معروف۔

الفاظ	المعنی
جدی	بزغالہ
حرف چ	
چلتی	عربی الیہ فارسی دہ
چوبانہ	ترجمہ دابہ نو
حہ	عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور باندی و مملوکہ و لونڈی اسکے مقابلہ میں ہو۔
حرمت، رضاع	جو دودھ کے وجہ سے حرمت ہو۔
حق حضانت	پرورش طفل صغیر کا حق۔
حسنہ	جو کام شرع سے ثواب ملنے کا ثابت ہو
حجام	بچپن لگانے والا۔ اور ثانی کو حلاق کہتے ہیں۔ اور حجاز ایک دوسرے پر بھی آتا ہے۔
حریم	گرداگرد چشمہ و کنواں و نہر کا ہر ایک کی ضرورت سے شرع میں حد مقرر ہو۔
حظیرہ	جو جانوروں کے رہنے کے لیے جنگل میں لکڑیوں و کانٹوں سے روندھ کر بنا دیتے ہیں اور کبھی مچھلیوں کے لیے بناتے ہیں۔
حنیدہ	نانی پوتے۔
حشو	بھرتی جو قبا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہے۔ اور شوخ زمانا کا رہ۔
حدیدہ	لوہا اور تیز و حار دار ہتھیار و ہر چیز۔
حنای زین	لکڑی یا کوہان زمین میں بکھلا ہوا اور معروف۔
حذر	جامی محفوظ بطرح کہ اپنے پاس رہنے کے لیے محفوظ ہو سکے مثلاً انگوٹھی کو انگلی میں ڈال لینا اور یہ متبر نہیں ہو کہ ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈانکا ڈالنے والا اور زبردستی لینے والا اسکو نہ لے سکے مثلاً کوہ سے صندوق میں قفل کرنا ضرور نہیں ہو بلکہ بطور پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو مثلاً کچھوڑے۔
حریم	رہنمی کپڑا۔
حاصلات	پیداوار ہر چیز کی و منافع۔
حقیبہ	باردان۔
حصن	قلعہ و گڑھی و استوار
جبلولہ	درمیان میں حائل ہونا۔
حرف خ	
خمار	اوڑھی
خلع	رسی سے گردن نکال دینا عورت کا اپنے شوہر سے کسی مال پر طلاق بائن لے لینا عند الحنفیہ۔

اللفظ	المعنى
ظہال	پازیب وار سکے مانند۔
نخر	سیداریشیم یا سبل کا کپڑا۔
خشم رانی	قسم گپیوں کے ملک مادراء النہر میں معروف ہو۔
خان	کاروان سرے۔
حرف د	
دلمج	بازوبند
دروی	تلچٹ
درب	دریہ اور سرحد کا راستہ۔
دعائم	جمع دعائم۔ ستون۔
دلب	پنار۔ کپنار و قسم جانور و کچھ مقدمہ
دودھیا درم	سپید چاندی کے درم۔
دکان	چوہترہ۔ جہان ستاع و اسباب تلے اوپر رکھا ہو معروف۔
حرف ذ	
ذوات الغیم	وہ چیزیں جنکے بجائے انکی قیمت ہو سکتی ہو اور مثل نہیں مہیا کی پڑتا۔
ذی رحم	جس سے پیٹ کا ناتا ملا ہو بخلاف شکامی رشتہ دار کے۔
حرف ر	
رداء	چادر۔ چو چادر کی طرت اوڑھی جاوے۔
رقعہ	عینی نے کہا کہ رقعۃ الثوب غلطہ یعنی کپڑے کی گندگی۔
رقبہ	گردن۔ اور تمام جسم سے تعبیر ہوتی ہو۔
رصاص	قلعی ایک قسم کا رنگ ہو اور درم رصاص یعنی طبع کیا ہوا۔
رتقاء	وہ عورت جسکو ارتق کا درص ہو اور عیوب البیوع میں مذکور ہو۔
رہیں	پشتہ کنگرون و پتھر دن کا۔
رضخ	جو جاو میں عورتوں وغیرہ ایسے خدمت کرنے والوں کو دیا جاتا ہو جنکے لیے کوئی حصہ شرع میں مقرر نہیں ہو۔
رسانیق	جمع رستاقی پدگندہ۔
ریح اسبل	آنکھ میں ایک قسم کی بیماری ہو اور بیوع کے عیوب میں مذکور ہو۔
رحم	بچہ دان جس سے اولاد ہوتی ہو پھر اولاد کی اولاد جہاں تک ہوں رحم میں ناتا رکھتی ہیں

الفاظ	السنہ
حرف ز	
زر بنج	ہرنال۔
زمرہ	باریک آواز سے خوش الحان کرنا۔
حرف س	
سہکت	بسا یند مچھلی وکسا و وزنا سکی
سنو نیا	ایک قسم کی دوا مردوت، جو چوت کے لیے دیتے ہیں۔
سلک	دوڑا جکو عریں، سلنگ کے تھن ہیں۔
سجل	فیصلہ قاضی مہری و تختلی جسکی نظیر ڈگری ہو۔
سلمہ	اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔
سفجہ	روپیہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کر چکا تاکہ راہ کے خطرے سے بچے۔
سقی	قسم نیوں جو پانی زمین سے پیدا ہوا اور شیشی اسکا مقابل ہو کہ فقط مینہ کے پانی سے پیدا ہو۔
ساتھ لگا دینا	ملازم ہونا ہر وقت قریب رہنے کے ساتھ رہنا تاکہ اس کے کسب سے قرضہ وصول کیے۔
حرف ش	
شعہ	پارچہ ٹکڑا
شبکہ	جال۔ دام۔ خانہ دار۔
شیخ اللہ بن	کچی اینٹوں کا سنوار کھنا۔
شعراق	جانور ہو مقدمہ دیکھو۔
حرف ص	
صنچ	دھڑنا جیت بازی کرنا بطور کھیل کے۔
صلوک	غلس نادار۔ مقلع۔
صلجان	مغرب چوگان۔
صلوک	جن میں کسے مغرب چوک و قلعہ دیکھو۔
صحرار	نبیل بے نبات۔
حرف ع	
عقر	وطی شبہ وغیرہ میں کہ بلا نکاح بھیج دیتا ہوتا ہے۔
عزاوار	جسکے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اس سے ماتم پرسی کریں۔
عذار	جو گھوڑے وغیرہ کے ساتھ میں مودت ہو۔

الفاظ	المعنی
عریش	پہچان انگور کے باغ وغیرہ میں بنائے مین۔
عدال	قسم دوم
	حرف غ
غلق	کلیدان - در بند - کھٹکا۔
غطر لقیبہ	قسم دوم۔
غلمہ	حاصلات - پیداوار
	حرف ف
فالیزر	پالیز - خرپڑہ وغیرہ کی سر دت ہو۔
فور	جلدی - بلاتایخر۔
	حرف ق
قنقمہ	آتشابہ دعوون۔
قائد	آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق پیچھے سے ناکھنے والا۔
قصاص	بد لاخواہ کسی عضو کا ہویا جان کا۔
	حرف ک
کراغ	گھوڑے۔
کاربز	زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ
کرم	چار دیواری کا باغ انگور
کوہ	پانی لینے کا منبع۔
	حرف گ
گوبر	سرخین و سرقین کا زرمہ۔
	حرف ل
لوزینہ	جس حلو او مین لوز پٹا ہو۔
لبتہ	گھنٹی
	حرف م
مزورہ	ماش و موٹگ وغیرہ مصالحہ دیکر پکائے مین۔
مزاج	دل لگی۔

اللفظ	المعنی
منہ	جو طلاق دی ہوئی عورت غیر مدغلہ وغیرہ مہر مسمیٰ کو دیا جاوے اور منہ شدید حرام ہی۔
مری	نرخہ پانی و نایج کا راستہ۔
سافات	بیٹائی پر درخت دینا جیسے معاملہ۔
مقاصد	اولاد لاکر دینا۔
مولیٰ التاقہ	آزاد کرنے سے جو دلایت باقی رہتی ہو
حرف ن	
ناؤق	تل
خل	قسم نہر اور کثاب بھی
نوب	جمع ناکہ نگلے۔
نتلج	پیدائش
حرف و	
ورس	خوشبودار گھاس کی قسم ہو
وصیف	چھوکر ایا چھو کری۔
ودعیت	حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔
ودچین	رگھو کے گردن
حرف ہ	
ہچین	دو غلام گھوڑا
ہزیت	سجاک تانا۔
ہمیان	ہمیان معروف۔
ہیرل	مختصوں کے طور پر ایسا کام جو کہنہ قصہ سے کیا۔
حرف س	
سچین	قسم

فہرست ابواب و فصول فقہ حنفی ہندوستان ترجمہ فقہ حنفی عالمگیری جلد اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	کتاب الطہارۃ	۴۲	باز نہ ہونے میں ضرور ہیں۔
۳	باب اول۔ وضو کے بیان۔	۴۵	فصل دوسری سج کی ٹوٹنے والی چیزوں کے
۴	فصل اول۔ فرائض وضو کے بیان میں۔	۴۸	بیان میں۔
۵	فصل دوسری۔ وضو کی سنتوں کے بیان میں۔	۴۹	باب چھٹا۔ ان خواندہ کے بیان میں پھر رونا
۶	فصل تیسری۔ مستحبات وضو کے بیان میں۔	۵۰	سے مختص ہیں۔
۷	فصل چوتھی۔ مکرورات وضو کے بیان میں۔	۵۱	فصل پہلی۔ حیض کے بیان میں۔
۸	فصل پہلی پانچویں۔ وضو کی ٹوٹنے والی چیزوں کے بیان میں۔	۵۲	فصل دوسری۔ نفاس کے بیان میں۔
۹	باب دوسرا۔ غسل کے بیان میں۔	۵۳	فصل تیسری۔ استنجا کے بیان میں۔
۱۰	فصل پہلی۔ غسل کے فروع میں۔	۵۴	فصل چوتھی۔ حیض و نفاس و استنجا کے
۱۱	فصل دوسری۔ غسل کی سنتوں میں۔	۵۵	احکام میں۔
۱۲	فصل تیسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جنہ	۵۶	باب ساتواں۔ سجا ستوں کے بیان میں۔
۱۳	غسل واجب ہوتا ہو۔	۵۷	فصل پہلی۔ سجا ستوں کے پاک کرنے کے۔
۱۴	باب آٹھواں۔ پانیوں کے بیان میں۔	۵۸	فصل دوسری۔ نجس چیزوں کے بیان میں۔
۱۵	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جنہ وضو	۵۹	فصل تیسری۔ استنجا کے بیان میں۔
۱۶	جائز ہو۔	۶۰	نماز کی کتاب
۱۷	فصل دوسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جنہ	۶۱	باب پہلا۔ نماز کے وقتوں کے بیان میں۔
۱۸	وضو جائز نہیں۔	۶۲	فصل پہلی۔ نماز کے وقتوں کے بیان میں۔
۱۹	باب آٹھواں۔ تیمم کے بیان میں۔	۶۳	فصل دوسری۔ وقتوں کی فضیلت کے بیان میں۔
۲۰	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں	۶۴	فصل تیسری۔ ان وقتوں کے بیان میں جنہ
۲۱	ضروری ہیں۔	۶۵	نماز جائز نہیں۔
۲۲	فصل دوسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جو	۶۶	باب دوسرا۔ اذان کے بیان میں۔
۲۳	تیمم کو ٹوڑتی ہیں۔	۶۷	فصل پہلی۔ اذان کے طریقہ اور موزوں کے
۲۴	فصل تیسری۔ تیمم کے متفرق مسائل میں۔	۶۸	احوال میں۔
۲۵	باب پانچواں۔ موزوں پر سج کرنے کے بیان میں۔	۶۹	فصل دوسری۔ اذان اور اقامت کے کلمات
۲۶	فصل پہلی۔ ان امور کے بیان میں جو موزوں پر سج	۷۰	اور انکی کیفیت میں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	باب تیسرا - نماز کی شرطوں میں -	۱۳۴	باب ساتواں - اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں نماز میں یا مکروہ ہوتی ہیں -
۸۱	فصل پہلی - طہارت اور ستر عورت کے بیان میں -	۱۳۵	فصل دوسری - اُن چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور ہو مکروہ نہیں -
۸۲	فصل دوسری - ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں -	۱۵۳	باب آٹھواں - وتر کی نماز کے بیان میں -
۸۵	فصل تیسری - قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں -	۱۵۵	باب نواں - نوافل کے بیان میں -
۸۹	فصل چوتھی - نیت کے بیان میں -	۱۶۰	فصل - تراویح کے بیان میں -
۹۲	باب چوتھا - نماز کی صفت میں -	۱۶۶	باب دسواں - فرض میں شریک ہونے کے بیان میں -
۹۶	فصل پہلی - نماز کے فرضوں میں -	۱۶۹	باب گیارھواں - چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں -
۹۷	فصل دوسری - نماز کے واجبوں میں -	۱۷۶	باب بارھواں - مسجد سہو کے بیان میں -
۹۸	فصل تیسری - نماز کی سنتوں اور اسکے آداب اور کیفیت کے بیان میں -	۱۸۵	باب تیرھواں - مسجد تلاوت کے بیان میں -
۱۰۴	فصل چوتھی - قرأت کے بیان میں -	۱۹۱	باب پندرھواں - مریض کی نماز کے بیان میں -
۱۰۶	فصل پانچویں - قاری کی کنز کے بیان میں -	۱۹۴	باب سترھواں - مسافر کی نماز کے بیان میں -
۱۱۱	باب پانچواں - امامت کے بیان میں -	۲۰۳	باب سوٹھواں - جمعہ کی نماز کے بیان میں -
۱۱۲	فصل پہلی - جماعت کے بیان میں -	۲۱۰	باب سترھواں - عیدین کی نماز کے بیان میں -
۱۱۳	فصل دوسری - اُس شخص کے بیان میں جس کو امامت کا حق زیادہ ہے -	۲۱۴	باب اٹھارھواں - سورج گرنے کی نماز کے بیان میں -
۱۱۴	فصل تیسری - اُس شخص کے بیان میں جس کو امامت کا حق زیادہ ہے -	۲۱۵	باب انیسواں - استسقا کی نماز کے بیان میں -
۱۱۵	فصل چوتھی - اُن چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں -	۲۱۶	باب بیسواں - صلوۃ الخوف کے بیان میں -
۱۱۹	فصل پانچویں - امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں -	۲۲۰	باب اکیسواں - جنازے کے بیان میں -
۱۲۲	فصل چھٹی - اُن چیزوں کے بیان میں کہ جنہیں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے ہیں -	۲۲۱	فصل پہلی جانکنی والے کے بیان میں -
۱۲۳	فصل ساتویں - مہبوق اور لاحق کے بیان میں -	۲۲۵	فصل دوسری - غسل میت کے بیان میں -
۱۲۴	باب چھٹا - نماز میں حدت ہو جانے کے بیان میں -		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۷	فصل چوتھی - جنازہ اٹھانے کے بیان میں -	۱۷۶	باب پہلا - روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب وجوب اور وقت و شرط کے بیان میں -
۲۲۸	فصل پانچویں - میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں	۲۸۰	باب دوسرا - چاند دیکھنے کے بیان میں -
۲۳۲	فصل چھٹی - قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں	۲۸۳	باب تیسرا - ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ اور کوکروہ میں اور جو مکروہ نہیں -
۲۳۵	فصل ساتویں - شہید کے بیان میں -	۲۸۷	باب چوتھا - ان چیزوں کے بیان میں جسے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جسے فاسد نہیں ہوتا -
۲۳۷	باب بائیسواں - سجدوں میں -	۲۹۴	پانچواں باب - ان غذروں کے بیان میں جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے -
۲۳۹	زکوٰۃ کی کتاب	۲۹۷	باب چھٹا - زکوٰۃ کے بیان میں -
۲۴۰	باب پہلا - زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور اثرات میں	۳۰۱	باب ساتواں - اعتکاف کے بیان میں -
۲۴۹	باب دوسرا - چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں -	۳۱۰	حج کی کتاب
۲۵۰	فصل پہلی - مقدمہ میں -	۳۱۸	باب پہلا - حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط کے بیان میں -
۲۵۱	فصل دوسری - ادھون کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۱۹	باب دوسرا - میقات کے بیان میں -
۲۵۲	فصل تیسری - گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۲	باب تیسرا - احرام کے بیان میں -
۲۵۳	فصل چوتھی - بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۳	باب چوتھا - ان افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں -
۲۵۴	باب تیسرا - سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں -	۳۲۴	باب پانچواں - ادا - حج کی کیفیت میں -
۲۵۵	فصل پہلی - سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں -	۳۲۸	فصل - مشفرقات کے بیان میں -
۲۵۶	فصل دوسری - اسباب تجارت کی زکوٰۃ میں -	۳۳۰	باب چھٹا - عمرہ کے بیان میں -
۲۵۷	باب چوتھا - اس شخص کے بیان میں جو عاشرہ پر گزرے -	۳۳۱	باب ساتواں - قرآن اور تمتع کے بیان میں -
۲۵۸	باب پانچواں - کانون اور دفینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۳۲	باب آٹھواں - حج کے گناہوں کے بیان میں -
۲۵۹	باب چھٹا - کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ میں -	۳۳۳	فصل پہلی - اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے -
۲۶۰	باب ساتواں - مصروفوں کے بیان میں -	۳۳۷	فصل دوسری - لباس کے بیان میں -
۲۶۱	فصل - بیت المال کا مال چاقم کا ہوتا ہے -	۳۳۸	فصل تیسری - سرخندہ اور ناخن ترشونے کے بیان میں -
۲۶۲	باب آٹھواں - صدقہ فطر کے بیان میں -		
۲۶۵	روزہ کی کتاب		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۵۰	فصل چوتھی - جناح - کیا ہے میت -	۳۶۹	باب تیسرہ حیوان - حج عورت ہر پاسے کے
۳۵۱	فصل پانچویں - طوائف - سی راکر کر پٹنے وغیرہ		بیان میں -
	کے بیان میں -	۳۷۰	باب چودھواں - خیر کھاٹا - شریعہ کے
۳۵۵	باب پندرہواں - نکاح - کے بیان میں -		بیان میں -
۳۶۴	باب بارہواں - زیارت - منہ بنیہ احرام کے گزرنے	۳۷۲	باب پندرہواں - حج کی وصیت کے بیان میں
	کے بیان میں -	۳۷۶	باب سولہواں - ہدی - کے بیان میں -
۳۶۵	باب گیارہواں - ایک احرام سے دوسرا احرام	۳۷۹	باب سترہواں - حج کی نذر کے بیان میں -
	ملانے کے بیان میں -	۳۸۳	خاتمہ - قبر نبی - علیہ السلام کی زیارت کے
۳۶۷	باب بارہواں - احصاء میں -		بیان میں -



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
بعدد دين الاسلام وادب الاحكام ودينه شرعيه ما خورازي فوس محكمه وسنن سنييه احسن القضاوي رفقه ضيقه

Mashavir-i-Kashanih
 Muhammad Ali Khan

من ترجمه عالم متبحر بحر متین مولانا شام السبب مراد آبادی بعد نظر ثانی عالم علوم عقلی و نقلی مولوی سید علی سید
سیدنا سید محمد زکریا شیر مطیع اوده اخبار و مشقت و ریاضت متبرکات عالی قاری محمد علی

مَطْرَحُ الْمَسْكُونِ فِي الْأَعْيُنِ كَمَا فِي الْقُرْآنِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين الصلوة على رسول محمد وآله واصحابه اجمعين أما بعد یہ ترجمہ جلد اول فتاویٰ مالکیہ کی سلسلہ دوزبان میں

کتاب الطہارة

اس میں سات باب ہیں
باب اول وضو کے بیان میں - اس میں پانچ فصلیں ہیں **فصل اول منہ انقض**
 وضو کے بیان میں - اصل اس میں یہ آیت کریمہ ہے یا ایہا الذین اؤفوا تمیز الی الصلوة فامسکوا وجہکم
 وایدیکم الی المرافق واسموا بروکم وارجلکم الی المعبین یعنی ای ایمان والو! جب ادا کرنا تمہارا کھانا تو منہ نہ اپنے اور
 ہاتھ اپنے کہنیوں تک اور سر نہ اپنے سر پر اور دھو پانوں اپنے تختوں تک پس منہ میں چار فرض ہیں پہلا
فرض - چہرہ کا دھونا ہر دھونے سے مراد ہر پانی بہا دینا اور سر سے مراد ہر ترسی بیونچا تا یہ ہر ایہ میں نکال کر شرح
 علماء دیلمی میں ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب وضو میں پانی کا بہانا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بہنے لگے وضو جائز
 نہ ہوگا۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطرے نہ بہنا شرط نہیں ہے بلکہ نیک
 حکم ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دوبارہ قطرے بہنے لگے تو بالاجماع وضو جائز ہوگا اور اگر نہ ہے
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے یہ وضو میں
 نکال کر صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا قول ہے یہ نعمات میں نکال کر ظاہر روایت میں چہرہ کی حد نہ کوہ
 نہیں یہ بدائع میں نکال کر یعنی میں ہے کہ چہرہ سر کے بال جنہ کے تمام سے دونوں چہروں کے آثار اور ٹھوڑی کے نیچے تک
 سے کانوں کی لوت تک ہے یعنی شرح ہدایہ میں نکال کر اگر سر کے اگلے حصے کے بال باری کی چہرے کے ٹپے تو صحیح ہے ہر کہ پانی
 پانی پونچا نا واجب نہیں یہ خلاصہ میں نکال کر صحیح ہے کہ نہا ہی میں نکال کر۔ اور جبکہ سر کے بال استنہیے
 تک جمین کہ چہرہ کی حد میں آجادیں تو اس پر ان بالوں کا دھونا واجب ہے چہ اس تمام سے نیچے جمین تک

نالبا بالون کے جسے کی حد ہوتی ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچانا نہ واجب ہو وضو
اور پلکوں کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہنچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند
کرنے کا تکلف نہ کرے یہ طہیریہ میں لکھا ہے۔ فقہ احمد رحمہ بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھوتے وقت
آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ آنکھ کے کوئی پر لینے اس کو شہ چشم پر جو پاک
ملا ہوا ہے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دکھتی ہوں اور چھپڑا ہوں تو اگر آنکھیں بند
کرنے میں وہ چھپڑا ہر رہتے ہوں تو انکے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے
ہوٹھ بند کرتے وقت جھک کر رکھ لیں وہ چہرے میں شامل ہیں اور جو چھپ جائیں وہ ہٹھ کے ساتھ ہیں یہی صحیح ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے رضا روں اور کافروں کی دونوں گدیوں کے بیچ میں جو سپیدی ہے وضو میں اس کا وضو واجب
طحاوی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اکثر شایخ کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ
میں لکھا ہے۔ سوئچوں اور بھوؤں کے بال اور داڑھی کے بال جو ٹھوڑی کی جڑ پر ہیں انکو دھو دے اور
جس جگہ سے بال جسے ہین وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں لیکن اگر بال تھوڑے ہوں اور جان سے وہ جے
ہوں وہ جگہ کھلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہنچانا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے کہ اگر
وضو کرنے والے کی سوئچیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت انکے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اسی پر
فتوے ہے۔ غسل کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ مسلمات میں لکھا ہے داڑھی کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
چوتھائی داڑھی کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے
یہ مروی ہے کہ داڑھی کے اوپر پانی پانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ابراہی
میں لکھا ہے۔ اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں انکا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے۔ اگر
ٹھوڑی کے بالوں پر پانی بیا یا پھر وہ بال منڈوائے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر
بھونین یا سوئچیں منڈائیں یا سر پر مسح کیا پھر سر منڈایا یا ناخن تراشے تو اعادہ لازم ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے۔ **دوسرا فرض** وضو کا دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے ہمارے تینوں عالمیوں
کے نزدیک کئیوں بھی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اعضا و وضو پر اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جیسے زائد
اکھلی یا ہتھیلی تو اسکا دھونا واجب ہوگا یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دو ہاتھ پیا ہوں تو جو
ہاتھ پورا پورا ہی اصلی ہاتھ ہے اسکا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے اس قدر کا دھونا
واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سلسلے ہے جسکا دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مثلاً
نہیں اسکا دھونا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بلکہ اسکا دھونا سبب ہے بھرائق میں لکھا ہے فتاویٰ
ماراؤنہر میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سوتی کے سر کے برابر خشک باقی بھکیا یا ناخنوں
کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز ہوگا اور اگر ہاتھ میں خمیر لگا ہوا ہو یا منہ پر تو وضو جائز
ہوگا۔ دوسری رح سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آٹا کو دھونے میں گوندھا ہو آٹا کسی کے ہاتھ میں لگا گیا پھر اسے وضو کیا تو
اسکا کیا حکم ہے انھوں نے کہا کہ اگر آٹا تھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جو مقام ناخنوں کے نیچے ہے

وہ بھی اعضا سے وضو میں شامل ہو اگر اس میں گدھا ہوا یا بھرا ہوا ہو تو اس کے نیچے پانی پونچنا واجب ہے یہ خلاصہ
 میں اور اکثر معتبر کتابوں میں لکھا ہے۔ شیخ امام زہد ایدہ نصر صفا نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اٹھنے
 بڑے ہوں کہ اُنکے نیچے انگلیوں کے سرے چھپ جاویں تو اُنکے نیچے پانی پونچنا واجب ہے اور اگر چھوٹے
 ہوں تو واجب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اٹھنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی محل جاویں
 تو سب کا یہی قول ہے کہ اُنکے نیچے کے مقام کا دھونا واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ جامع صغیر میں ہے کہ ابوالعالم
 سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے داغ ہوں کہ انہیں میل جمار ہے یا کوئی شخص مٹی کا کام کرتا ہو
 یا کوئی عورت ہندی میں اپنی انگلیاں رستے یا وہ شخص جو میرے کو پکار صاف کرتا اور پھیلتا ہے کہ اُسکے ناخنوں
 میں میل جمار ہے یا رنگیزان سب کا وضو جائز ہے یا نہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے
 اور وضو سب کا جائز ہے اس لیے کہ انکو ان چیزوں سے بچنے میں حرج ہے اور فتویٰ جو از پر ہوشروے کا وزن ہے
 میں پھر نسبت نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر روٹی پکانے والے کے ناخن بڑے ہوتے ہوں تو اُسکا
 بھی یہی حکم ہے یہ زہدی میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور خضاب جب جم جاوے اور خشک ہو جاوے تو وضو
 اور غسل پر رواد نہیں ہوگا یہ سراج الوداع میں وجہ سے نقل کیا ہے اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگوٹھی
 ڈھیلی ہو تو اسکو حرکت دینا سنت ہے اور اگر ایسی تنگ ہو کہ اُسکے نیچے پانی نہ پونچتا ہو تو اسکو حرکت دینا
 فرض ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں لکھا ہے تیسرا فرض وضو کا دونوں پاؤں
 دھونا ہے اس سے تینوں عالموں کے نزدیک دونے نیچے بھی پاؤں دھونے میں داخل ہیں۔ اور فتاویٰ ہند میں ہے
 ہر کسی کی بھی پانی کی ہر جہ پاؤں کے اوپر ہونی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی کے ہاتھ اور پاؤں کٹ جاویں اور کئی اور جگہ
 میں سے پانی باقی نہ رہے تو اُسکا دھونا ساقط ہو جائیگا اور اگر باقی رہیں تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور سب
 مقام سے لگتا ہے کہ اُسکے دھونے کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے قیام میں ہے کہ کھینچنے سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پاؤں بچا
 اور ایسا ہو جاوے کہ اگر اسکو کاٹو تو خیر نہ ہو تو کیا اس پر وضو میں پاؤں دھونا واجب ہوگا اُنہوں نے جواب
 دیا کہ واجب ہوگا یہ تمار غائیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پتیل ملا پھر دھونو کرتے ہیں پاؤں دھونے لیکن چکنائی
 کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہوا تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی کے
 پاؤں پھٹ گئے ہوں اور انہیں وہ جہی بھرے پھر پاؤں دھونے اور اس جہی کے نیچے پانی نہ پونچے تو
 اس بات پر غور کرے کہ اگر اُسکے نیچے پانی پونچنا نقصان نہ ہو تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو
 جائز نہیں ہے محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکو کسی سے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شمس اللامہ حلو الی
 ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا میں شگان ہو اور اُسکے دھونے سے عاجز ہو تو اس شگان کے دھونے کا فرض
 اُسکے دھونے سے ساقط ہو جائیگا اور اُسکے اوپر پانی ہالینا لازم ہوگا اب اگر اُسکے اوپر پانی بہانے سے بھی
 عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُس کے ساقط ہو جائیگا اس پاس دھونے اور اس
 جگہ کو چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اس زخم کے سب
 کنارے اُس جھلکے سے ملے ہوئے ہیں مگر جھڑن سے سبب نکلتی ہو کہ کنارہ چھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں چھلکا پڑا

وہل گیا اور اس چھلکے کے نیچے پانی نہ پہنچا تو وضو جائز ہے۔ اس لیے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہو وہ کھلا ہوا نہیں
پس اسکا غسل بھی فرض نہیں۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر وضو کے کسی عضو میں قرص ہو جیسے دل و غیرہ
اور اسپر تپا چھلکا ہو وضو کر لے میں اس چھلکے پر پانی بہا لیا پھر اس چھلکے کو اتار ڈالا تو اب اسپر اس چھلکے کے نیچے کا
غسل واجب ہو یا نہیں جواب یہ ہے کہ جب وہ چھلکا اتار اگر اسوقت وہ زخم بالکل اچھا ہو گیا تھا اور چھلکے کے اتارنے
کچھ ایذا معلوم ہو تو اس موضع کا وضو اس پر واجب ہے اور اگر وہ چھلکا زخم کے اچھا ہونے سے پہلے اتار اور اس کے اتارنے
میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور ہا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا وضو واجب نہیں ہے اور
ٹھیک جواب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں وضو واجب نہیں ہے تاہم قاضی امام رکن الاسلام علی السعدی میں
مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو پر لکھو یا سیوون کا گو لگا ہو اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو وضو با
ہوگا اس لیے کہ بجا و اس سے ممکن نہیں ہے۔ اور اگر پھل کے چھلکے پر جلی ہوئی ردی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو
اور وضو کر لے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بجا و اس سے ممکن ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر
کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک رہ جائے اور اسکی عضو کی تری اس ٹکڑے پر پہنچائی جائے تو جائز ہے یہ جملہ
میں لکھا ہے اور ایک عضو کی تری دوسری عضو پر پہنچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہو شکیک
وہ تری ٹپکتی ہوئی ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا وہ بہتی ہوئی نہ زمین داخل کیا
تو وضو اسکا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہنچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر گئی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اسپر واجب
ہوگا یہ سر اجیہ میں لکھا ہے جو تھا فرض وضو کا مسح کرنا ہے اور وہ بقدرنا صیغہ یعنی سو سے چٹائی کے فرض ہے یہ
ہدایہ میں لکھا ہے مختار یہ ہے کہ مقدارنا صیغہ کی ہر جو تھائی سر کے ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اصح قول ہے
بوجہ مسح میں ہاتھ کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یہ کفار میں لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے
مسح کیا تو ظاہر روایت کے بوجہ جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگوٹھے سے
اس طرح مسح کرے کہ وہ چھلکے ہوئے ہوں اور اس کے بیچ میں جب قدر متیلی ہو وہ بھی سر کو لگا دے تو بھی مسح جائز
ہو جاوے گا اس لیے کہ انگشت شہادت اور انگوٹھا دو انگلیاں ہیں اور اس کے بیچ میں جب قدر متیلی ہو ایک انگلی کی
مقدار وہ ہو پس سب تین انگلیاں ہو گئیں یہ محیط میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے
سروں سے مسح کرے اگر پانی اسے ٹپکتا ہو اور جائز ہوگا اور اگر ٹپکتا ہو نہیں تو جائز نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں
لکھا ہے۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں
پر ہوا جنکے نیچے سر ہی تو وہ مسح سر کے مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جنکے نیچے ہاتھ یا گردن
تو جائز نہ ہوگا۔ اگر سر کے گرد و دونوں گیسو بندھے ہوں جیسے عورتیں باندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح گیسو وں کے
سر سے پر کیا تو ہاتھ بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ ان گیسو وں کو نیچے نہ لٹکا دے اس لیے
کہ اسے ایسے بالوں پر مسح کیا جنکے نیچے سر ہی اور عام مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان گیسو
کو لٹکا دے یا نہ لٹکا دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کون کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ سر جب
میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہو اور اس سے مسح کرے تو جائز ہے خواہ وہ تری اس بانی کی ہو

پیرل کر ہاتھ کو پاک کر کے پھر داہنا ہاتھ برتن میں ڈالے اور اس سے بایان ہاتھ پاک کرے یہ حضرات میں لکھا ہے
 اور یہ اسی صورت میں ہے جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو اس کے پاک
 کرنے کی کوئی اور تدبیر کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اہل عین اختلاف ہو کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے
 دھو دھوے یا بعد کو دھو دھوے اور صبح یہ ہو کہ دونوں بار دھو دھوے ایک بار قبل استنجا کرنے کے اور ایک بار
 بعد استنجا کرنے کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا
 اور سنت یہ ہو کہ اول تین بار کلی کرے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے
 لیے ہر بار نیا پانی لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور کلی کرنے کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی بھر جاوے اور ناک
 میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہو کہ جان تک ناک کا چھڑا نہ رہے یعنی نرمہ بینی تک پانی پہنچ جاوے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ترک کر گیا تو صحیح یہ ہو کہ گنگار ہوگا اس لیے کہ وہ دونوں منجملہ
 سنت مسوکہ کے ہیں اور سنت مسوکہ کا چھوڑنا برا ہے اور بخلاف سنن زوائد کے اس لیے کہ اس کے
 چھوڑنے میں بدائی نہیں آتی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لے کر اسی سے تین کلیاں
 کر لے تو جائز ہے اور اگر پانی ایک بار چلو میں لے کر اسی کو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اس لیے کہ
 ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے پانی اس چلو میں لوٹ کر آجاوے اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر
 پانی چلو میں لے کر تھوڑے پانی سے کلی کرے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اسکا الٹا کرے تو
 جائز نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے سواک کرنا ہو سواک اس لیے دھون کی
 لکڑی سے بنا نا چاہیے جو تلخ ہوتے ہیں اس لیے کہ اس سے بدبو منہ کی پاک ہوتی ہو اور دانت مضبوط ہوتے ہیں
 اور بعد قوی ہوتا ہے اور چاہیے کہ سواک کی لکڑی تر ہو اور قدر چھوٹی انگلی کے موٹی ہو اور ایک ہشت
 لمبی ہو سواک کرنے کے لیے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں داہنے ہاتھ
 انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور طبرہ میں لکھا ہے اور عورتوں کے واسطے درخت بطم کا گوند چاہیے
 سواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مستحب ہو سواک داہنے ہاتھ میں اس طرح پکڑنا کہ چوٹی انگلی
 سواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا سواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں سواک کے اوپر بیٹھ کر
 نہر الفائق میں۔ وقت سواک کرنے کا وہی ہو جو کلی کرنے کا وقت ہو یہ مذکور ہی نہا یہ میں۔ دانتوں کی اوپر کی
 جانب اور نیچے کی جانب میں سواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں سواک کرے اور ابتدا سواک کی داہنی
 جانب سے کرے ہی ہو چھ ہرقا لیرہ میں۔ جس شخص کو سواک کرنے سے قوت آنے کا خوف ہو وہ سواک کے ناچھوڑ کر
 لیٹ کر سواک کرنا کر وہ یہ مذکور ہو سراج الودیع میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے داڑھی کا خلال کرنا ہے
 قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ عین باربچھ دھو لینے کے بعد داڑھی کا خلال کرنا ابو یوسف کے نزدیک
 سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے اور اسی میں اور مبسوط میں ہے کہ وہی اصح ہے چھ راج الدرایہ میں لکھا ہے
 اور طریقہ داڑھی میں خلال کرنے کا یہ ہو کہ داڑھی میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو
 خلال کرے شمس الاکثرہ کہوری سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے حضرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

خلال کرنا ہو اور وہ ہو کہ انگلیاں انگلیوں میں اس طرح ڈالے کہ اُسے پانی ٹپکتا ہوا ہو یہ بالاتفاق سنت ہو کہ ہر یہ
 نہ اتفاق میں مذکور ہو انگلیوں میں خلال کرنا سنت اُس حالت میں ہو کہ پانی اُس کے بیچ میں پہنچ چکا ہو اور اگر
 پانی نہ پہنچا ہو اس سبب سے کہ بند ہوں تو خلال کرنا واجب ہوگا یہ بین میں لکھا ہے۔ اور انگلیوں کا پانی میں
 داخل کر دینا قائم مقام خلال کرنے کے ہو جاتا ہو اگرچہ پانی جاری نہ ہو۔ اور ہاتھوں کے خلال میں اولیٰ یہ ہو کہ انگلیوں
 میں انگلیاں ڈالے اور یا نون کے خلال میں بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلال کرے اور دہنے پانوں کی چھوٹی انگلی سے
 شروع کرے بائیں پانوں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے اور انگلی نیچے کی طرف سے ڈالے
 یہ سفیرات میں لکھا ہے اور وضو کی سنتوں میں سے کہ تین بار دھونا ہو اُن اعضا کو جن کا دھونا فرض ہو جیسے دونوں ہاتھ
 اور منہ اور پانوں میں محیط میں لکھا ہے۔ ایک بار اچھی طرح دھونا فرض ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوبار دھونا سنت ہو کہ
 موافق مذہب صحیح کے یہ جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے۔ اچھی طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی عضو پر پہنچے اور اُس پر
 بے اور اُس سے پانی کے قطرے ٹپکیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ حقیقیہ میں لکھا ہے کہ اعضا کو ہر مرتبہ ایسا دھونا
 چاہیے کہ اُس تمام عضو پر پانی پہنچ جاوے جب کا دھونا وضو میں واجب ہو اور اگر اول مرتبہ ایسا دھویا کہ تھوڑا سا
 عضو خشک رہ گیا پھر دوسرے مرتبہ کے دھونے میں تھوڑے سے خشک ٹپے پر پانی پہنچا پھر تیسرے مرتبہ میں
 سارا عضو صحت کیا تو یہ تین مرتبہ کا دھونا نہوا یہ سفیرات میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک ایک بار عضو دھویا سو جس سے
 کہ پانی گراں تھا یا سردی تھی یا کوئی اور حاجت تھی تو کروہ نہیں ہوا ورنہ گناہ نہ ہوگا اور اگر کوئی ایسا سبب نہیں تو گناہ نہ ہوگا
 یہ صراحۃ الدرایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر تین مرتبہ سے زیادہ دھویا واسطے طہائیت طلب کے ایسی حالت میں کہ اُس کو خشک
 واقع ہوا تھا یا دوسرے وضو کی نیت کر لی تو اس میں مضائقہ نہیں یہ نہا یہ اور سراج الوناج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی
 سنتوں کے پورے سر کا مسح ہو ایک بار یہی سنتوں میں لکھا ہے اور زیادہ طہارت اس میں ہو کہ دونوں ہتھیلیاں اور
 انگلیاں اپنی سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر پچھلے حصہ کی طرف کو اس طرح لے جاوے کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جاوے
 پھر دونوں انگلیوں سے کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ پانی انجا مستعمل نہوا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ہمیشہ
 پورے سر کا مسح بغیر عذر چھوڑ دیا کرے تو گناہ نہ ہوگا یہ فقیہ میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کانوں کا مسح ہو۔
 کانوں کو آگے سے بھی مسح کرے اور پیچھے سے بھی مسح کرے اُسی پانی سے جس سے سر کا مسح کیا ہو یہ شرح
 طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کے مسح کے واسطے پانی لے ایسی حالت میں کہ پہلی تری بھی باقی تھی تو بہتر ہوگا
 یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اگر کانوں کو اگلی طرف سے منہ دھونے کے ساتھ مسح کر لے اور پچھلی طرف سے سر کے
 مسح کے ساتھ مسح کرے تو بھی جائز ہوگا اگر افضل وہی صورت ہو جو اول مذکور ہوئی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ کانوں کے
 اوپر کی طرف انگوٹھوں کے اندر کی طرف سے مسح کرے اور کانوں کے اندر کی طرف دونوں انگشت شہادت کی اندر کی طرف
 مسح کرے یہ سراج الوناج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے نیت ہو۔ مذہب یہ ہو کہ وضو کرنے کے لیے اسی
 عبادت کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی یا اس ناپاکی کے رفع ہونے کی نیت کرے جو بے وضو ہونے کے
 سبب سے ہو تبیین میں لکھا ہے۔ نیت کرنے کا طریقہ یہ ہو کہ یوں کہے کہ میری نیت یہ ہو کہ میں یہ وضو نماز کے لیے
 کرتا ہوں اللہ کے رضا مند کرنے کے واسطے۔ یا میری نیت یہ ہو کہ بے وضو رہنے کی ناپاکی دور ہو جاوے

یا میری نیت پاک ہو جانے کی ہی یا میری نیت یہ ہو کہ نماز پڑھنا جائز ہو جاوے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور نیت
 اس وقت کرے جبوت نہ وضو ہو اور محل نیت کا دل ہو اور زبان سے کہنا اسکا مستحب ہے یہ جو ہر ذیہ میں لکھا ہے تجلہ وضو کی سنتوں کے
 ترتیب ہے اور وہ یہ کہ اللہ نے جس کا ذکر اول کیا ہو اسکو اول کرتے ہیں میں لکھا ہے قدوری نے نیت اور ترتیب اور پھر کر کے سب کو مستحبات
 شمار کیا ہے اور صاحب ۱۴۱۰ اور محیط اور تحفہ اور الفیض اور وافی نے انکو سنتوں میں داخل کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ معراج الدہایہ میں لکھا ہے
 اور تجلہ وضو کی سنتوں کے موالات ہو اور موالات سے مراد یہ ہے کہ ایک عضو کو دوسرے کے ساتھ ہی دھو کر عضو بھی وضو سے اور حد اسکی
 یہ ہو کہ اعتدال کے موسم میں پچھلے عضو کے وضو سے قبل پہلا عضو خشک ہو جاوے گرمی کی شدت اور
 ہوا کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ وضو کرنے والے کی حالت کیساں رہے گا اعتبار کیا جائے
 یہ جو ہر ذیہ میں لکھا ہے۔ وضو میں تفریق کرنا یعنی بعض اعضا کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضاء کو دھونا اگر
 بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جاوے اور اسکی طلب میں جاوے یا اسی طرح کی اور
 کوئی وجہ ہو تو صحیح ہے کہ مضائقہ نہیں غسل اور تیمم کیساں میں تفریق کر دینے کا بھی یہی حکم ہے۔ سراج الوہاج میں لکھا ہے
تیسری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات سنتوں میں دو مذکور ہیں اول سیدھی طرقت
 ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ وضو لے پھر بائیں ہاتھ وضو لے اور پہلے داہنا پاؤں وضو لے پھر بائیں پاؤں وضو
 اور موافق مذہب صحیح کے اسی میں فضیلت ہے اور اعضاء وضو میں جہتہ ہر عضو میں اٹھین لے عضو کا بائیں عضو پر قدم
 کرنا مستحب ہے مگر قانون کا حکم اسکے برخلاف ہے لیکن اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو یا دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری
 ہو اسوجہ سے دونوں کا مسح ساتھ کر کے قدود اول داسنے کان کا مسح کرنے پھر بائیں کا کرے یہ جو ہر ذیہ میں لکھا ہے
 دوسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے لیکن جہتہ کا مسح بدعت ہے یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھے ہیں۔ سنت ہے کہ پاؤں دھوتے
 وقت داسنے ہاتھ میں برتن کو کپڑے اور پانی داسنے پاؤں پر ادھر کی طرف سے ڈالے اور بائیں ہاتھ سے
 اسکو لے اسی طرح تین بار اسکو وضو سے پھر بائیں پاؤں پر ادھر کی طرف سے پانی ڈالے اور اسکو بھی لے یہ
 محیط میں لکھا ہے۔ اور تجلہ سنتوں کے ہو ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے سروں کی طرف سے شروع کرنا یہ فتح القدیر
 میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے۔ اور مسح میں سر کے اگلے حصہ سے شروع کرنا سنت ہے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے کلی
 اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور خوب اچھی طرح کلی کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ روزہ دار کو خوب اچھی طرح کلی کرنا اور
 ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ کہ غرارہ کرنے یہ کافی میں لکھا ہے
 اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یوں ہوتا ہے کہ دونوں ہاتھوں میں پانی ڈال کر اوپر کو چڑھاوے بیان تک کہ پانی
 ناک کے اس مقام تک پہنچ جاوے جو سخت ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ ادب ہے کہ پانی میں اچھا
 بھی نہ کرے اور کسی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی نہ ہو اپنی ہاتھ
 اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں زیادتی اور
 اسراف کرنا حرام ہے کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہر عضو کو دھونے وقت یہ پڑے

اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی
 معبود مگر اللہ اکیلا ہے وہ نہیں ہے کوئی شریک واسطے اس کے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد اس کے بندے
 ہیں اور رسول ہیں اور نہ کرتے میں ایسی باتیں نہ کرے جو آدمیوں سے کیا کرتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر
 کسی بات کہنے کی ضرورت ہو اور یہ خوف ہو کہ اس وقت بات نہ کہنے میں یہ ضرورت فوت ہو جائیگی تو ایسی
 حالت میں بات کرنا ترک ادب نہیں یہ بجز الراقین میں لکھا ہے۔ اور وضو کے سائے کام اپنی ذات سے کرے
 اور جب وضو کر چکے تو یہ پڑھے۔ سبحانک اللہم وبحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک اے اللہ
 ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ یعنی پاکی بیان کرتا ہوں میں تیری اے اللہ اور حمد کرتا ہوں میں
 تیری گواہی دیتا ہوں میں کہ میں ہے کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندے اس کے ہیں اور رسول
 اس کے۔ اور جس کپڑے سے مقام استنجا کو پونچھ اسی کپڑے سے اور سارے اعضاء وضو کو نہ پونچھے
 اور استنجے سے فارغ ہونے کے بعد وضو میں قبلہ کی طرف منھ کرے اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو
 کرتے میں یہ پڑھے اللہم اجعلنی من التوابین جہانی من الطہرین یعنی اے اللہ بنا مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے اور
 بنا مجھ کو پاک ہونے والوں میں سے۔ اور جب وضو کر چکے تو دو رکعت نماز پڑھے اور جب وضو کر چکے تو اپنے برتن
 میں دوسری نماز کے وضو کے لیے پانی بھر رکھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جہاں پانی وضو سے بچے اس میں سے ایک قطرہ
 گھرا ہو کر قبلہ کی طرف منھ کر کے پے لے۔ اور مٹی کے برتنوں سے وضو کرے اور کپڑوں پر وضو کا پانی نہ گرنے کے
 یہ زادی میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں کی جھانسیں پیراج الواج میں لکھا ہے۔ کلی سے لیتا اپنے ہاتھ سے پانی لے نہ کہیں بھی داتا
 ہاتھ سے پانی ڈالے اور اپنے ہاتھ سے ناک سے نکلنے والا مائع نہ لے اور غلغلا نہ کرے اور غلغلا نہ کرے اور وضو کرے
 والے کو مناسب یہ ہے کہ جاڑوں کے موسم میں اول اپنے اعضاء کو پانی سے اس طرح کرے جیسے تیل سے تین
 پیرا پیر پانی بہا دے اس لیے کہ جاڑوں کے موسم میں پانی اعضاء کے اندر بھی طرح اثر نہیں کرتا یہ بدائع میں لکھا ہے
 اور ادب وضو میں یہ ہے کہ اعضاء کو ملے اور کاٹوں کے سوراخ میں چھوٹی انگلی ڈالے اور وقت سے پہلے سر
 کرے۔ اور پانی ڈالنے میں منہ پر ہاتھ ایسے دھامسے جیسے ملائے مالتے ہیں اور ادب میں جگہ میں بیٹھے ہیں میں نکالنا
 برتن کی دستکی کو یعنی جہاں سے برتن کو کھڑے ہیں اس تمام کو تین بار دھو لے اور نرمی کے ساتھ اعضاء کو دھو
 اور وضو میں جلدی نہ کرے اور دھونے اور خلل کرنے اور رکنے کو پورا پورا ادا کرے اور نہوا اور ہاتھ اور بالوں
 کے دھونے کی جو حد میں ہیں اس سے کچھ اور زیادتی کرے تاکہ ان حدوں تک وصل جائے یقین ہو جاوے یہ سراج اللہ
 میں لکھا ہے۔ اور نہ دھونے میں اوپر کی طرف سے شروع کرے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ اور وضو پاک جگہ میں کرے
 اس لیے کہ وضو کے پانی کی بھی تعلیم ہے یہ نہ اتفاق میں مضمرات سے نقل کیا ہے۔ اور چھوٹا برتن ہو تو اسکو بائیں
 طرف رکھے اور اگر بڑا برتن ہو جس میں ہاتھ ڈال کر چلو سے پانی لیا ہو تو داہنے طرف رکھے اور نیت میں زبان دل
 دونوں کو شریک کرے اور ہر عضو دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے اور کلی کرتے وقت یہ پڑھے اللہم اغنی عنی
 تلاوة القرآن ذکرک و شکرک و حسن عبادتک یعنی اے اللہ نہ کہ میری تلاوة قرآن پراور اپنے ذکر پراور شکر پراور

اور اپنی عبادت کی خوبی پر اور ناک میں پانی ڈالتے وقت یہ پڑھے اللھم ارخصی راحۃ واعنتہ ولا ترحنی راحۃ الناس
ای اللہ سنگھانجکو خوشبو عنت کی اور نہ سوگھا مچکو بونار کی اور نہ دھوئے وقت یہ پڑھے اللھم مہین، جی تو ہم پیش
وجہ و تسود وجہ یعنی ای اللہ اجلا کر مٹھ میرا جس روز اچھے ہونگے بہت سے مٹھ اور سیاہ ہونگے بہت سے مٹھ
اور جب داہنا ہاتھ دھوے تو یہ پڑھے اللھم اعطنی کتابی یحیی وحاسنی حسابا لیسر یعنی ای اللہ نامہ اعمال میرا
میرے داہنے ہاتھ میں دیکھو اور حساب میرا آسانی سے کیجیو۔ اور جب بائیں ہاتھ دھوے تو یہ پڑھے اللھم
اعطنی کتابی بشالی ولا من وراہ طہری یعنی ای اللہ دیکھو نامہ اعمال میرا میرے بائیں ہاتھ میں اور نہ میرے
پچھلے پیچھے سے اور جب سر کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم اظہنی تحت ظل عرشک یوم ناطل الاثال عرشا یعنی
ای اللہ سایہ دے مجھ کو ایسے عرش کے نیچے جس روز ہوگا کوئی سایہ مگر تیرے عرش کا سایہ اور کاندھوں کے
مسح کے وقت یہ پڑھے اللھم اجعلنی من الذین یشیعون القول فیتقون حسنہ یعنی ای اللہ کرو مجھ کو ان لوگوں میں
جو سنتے ہیں قول کو اور راستے میں اسکو جواچھا ہوتا ہو۔ اور جب گردن کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللھم احسن
رقتی عن النار یعنی ای اللہ بچا گردن میری آگ سے اور جب داہنا پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے اللھم ثبت قدمی
علی الصراط یوم نزل الاقدام یعنی ای اللہ ثابت پاؤں میرے صراط پر جس دن پھیلنے کے پاؤں کا۔ اور جب
بایان ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللھم اجعل ذہبی مغفورا وسی مشکورا و تجارتی لن تبور یعنی ای اللہ کر میرے کاموں کو
بخشا ہوا اور میری کوشش کو مقبول اور میری تجارت نہ برباد ہونے والی اور ہر عضو کے دھونے کے
بعد درود پڑھے اور ایک پیر سے پانی کی مقدار کم نہ کرے یہ بین میں لکھا ہو۔ وضو تین طلح کے ہونے میں
اول فرض اور وہ وضو اس شخص کا ہو جسکا وضو نہیں نماز کے کھڑے ہوتے وقت۔ دوسرے واجب اور وہ وضو
طواف کعبہ کے لیے اگر بے وضو طواف کریگا تو جائز ہوگا مگر واجب ترک ہوگا تیسرے وضو مستحب اور اسکی کوئی گنتی
نہیں اسی کی قسموں میں سے ہو سوتے وقت وضو کرنا وضو کی محافظت کرنا یعنی جب وضو ٹوٹے اسی وقت
وضو کر لے کہ ہر وقت با وضو ہے اور اسی قسم سے وضو کرنا بعد غیبت کرنے کے اور بعد شعر پڑھنے کے اور اسی
قسم سے ہی وضو کرنا اور اسی قسم سے ہی نہتہ سے ہنسنے کے بعد وضو کرنا اور اسی قسم سے ہی غسل میں سے
واسطے وضو کرنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو فی فصل مکروہات وضو کے بیان میں مکروہات
میں سے ہو سختی کے ساتھ پانی مٹھ پر مارنا اور بائیں ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور داہنے ہاتھ سے
ناک چمکنا بغیر مذر کے یہ خزانۃ الفقہ میں لکھا ہے جو ابواللیث کی تصنیف ہوا و مکروہات میں سے تین بار مسح کرنا یا پانی
لے کر اور وضو کر لینے کے بعد رومال سے پونچھ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ تین میں لکھا ہو۔ اور مکروہ ہو کہ کسی برتن کو
اپنے وضو کے واسطے خاص کر لے کر اس برتن سے سوا کسی اور کوئی وضو نہ کرے جیسویہ مکروہ ہو کہ مسجد میں کھڑے ہو کر
اپنی ناک کے واسطے خاص کر لے یہ وجہ میں لکھا ہو جو کردی کی تصنیف ہوا پنجون فصل وضو کی نوڑ سے والی
چیزوں کے بیان میں وضو تو ٹوٹنے والی چیزوں میں ہو جو چیزوں میں۔ استعن سے لے پانچا نہ اور شباب
اور ہوا جو پانچا نہ کے مقام سے لے اور دوسری اور دوسری اور دوسری اور دوسری۔ پانچا نہ کے نکلنے سے وضو
ٹوٹتا ہوا ہوا بہت اور یہی حکم ہے شباب کا اور ہوا کا جو پانچا نہ کے مقام سے نکلے یہ محیط میں لکھا ہو۔

اور وہ ہوا جو مرد اور عورت کے پیشاب کے منگلے و افق نہ بہت صبح کے وضو کو نہیں تو نہ لی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچا نہ کار سے مل گیا ہو اس کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے آریا زخم ہوا اور آئین سے ہونگے تو وضو نہیں ٹوٹتا جیسا طرح ایسی نکالے سے نہیں ٹوٹتا جیسے بدبو آتی ہو یہ قنہ میں لکھا ہے اگر پیشاب عضو تناسل کی ڈنڈی میں اترا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر قنہ میں بیٹی اس کمال میں جسکی تختہ کرتے ہیں اتر آوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہے وغیرہ۔ اور صبح ہی یہ لکھا ہے کہ اگر عورت کی فوج سے پیشاب نکلا باہر کی فوج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا اور اس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے تمام سے کوئی بھی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر اس کے باہر سے نہ نکلے کہ اگر چاہے روک لے اور جہاں کال دے تب تو وہ پیشاب ہی وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ قنادی نہیں تو وضو نہیں ٹوٹتا جب تک خود نہ سمجھے یہ قنادی قاضی میں لکھا ہے۔ قنادی میں یہ کہ جب لڑکا ہر مہر ہوا اس کے غشتی مرد و عورت میں شامل ہو تو اسکی دوسری فوج بمنزلہ زخم کے ہو آئین سے جو کھلیگا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا یہ تک سبب یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور یہی قنادی قاضی خان اور ذبیحہ اور محیطہ سرخسی اور اکثر معربات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کہ یہ مذہب ہے کہ اگر وضو واجب ہو جائے یہ یسین میں لکھا ہے۔ اعتقاد کے قابل وہی پہلا قول ہو یہ ہلکافاق میں لکھا ہے۔ اگر کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہوا اور آئین سے دوسرا خ ہون ایک ایسا ہو کہ آئین سے وہی نہ نکلتی ہو پیشاب کے راستے میں نہ ہوا اور دوسرا ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ ہوتا ہو تو پہلا سراج بمنزلہ سوراخ ذکر کے یہ سبب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نیسے اور دوسرے سوراخ سے اگر کوئی ظاہر ہو تو جب تک وہ سبب نہیں وضو نہیں ٹوٹے گا اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آنے کا خوف ہو پس سبب سے وہ پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آوے تو آئین سے کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جائے تب تک اسکا وضو نہیں ٹوٹتا قنادی قاضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کی کالچ باہر نکل آوے اور اسکو تو سبب یہ کہ اس سے پھر اندر آوے تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا اسلئے کہ کچھ کھات اس کے ہاتھ کو لگی۔ اور شیخ امام شمس اللہ حلوانی نے لکھا ہے کہ کالچ کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہی سبب میں لکھا ہے۔ مذہب وضو ٹوٹ جاتا ہے اور دوسری سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور دوسری نے بھی شہوت کے نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی عورت کی یا بلند جگہ سے کہ اور دوسری نکل آتی تو وضو واجب ہوگا یہ بھی میں لکھا ہے۔ مرد کی منی بہت اور سپید رنگ ہوتی ہے اور ہوا اسکی ایسی ہوتی ہے جسے دخت خراکی کلی میں اور آئین چپکا ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور عورت کی منی تیلی زرد رنگ ہوتی ہے اور دوسری تیلی مائل بہ سپیدی ہوتی ہے اور جب کوئی شخص حالت شہوت میں اپنی عورت کے ساتھ اعتقاد کرتا ہو اسوقت ظاہر ہوتی ہے اور اس کے مقابل میں عورت سے جو نکلتی ہے اسکو قنادی کہتے ہیں۔ اور دوسری پیشاب ہوتا ہو گا وہاں بعض نے کہا ہے دوسری وہ چھوٹا سا کھمکے کی شکل کرنے کے بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ یسین میں لکھا ہے۔ کیا اگر پانچا نہ کے تمام سے منگلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے تمام سے منگلے تو بھی یہ حکم ہے اور یہی حکم ہے کہ یہ قنادی قاضی میں لکھا ہے اگر کوئی اپنے عضو کے پیارے میں قطرہ ٹپکے پھر وہ نکل آوے تو وضو نہیں ٹوٹتا جسے کہ درہ نہیں ٹوٹتا

یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر تیل سے حقہ کیا پھر وہ بہ کر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط خشری میں لکھا ہے اور جو خشری کی طرف سے اندر کو جاوے اور پھر نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لیے کہ ضرور ہے کہ اندر سے کچھ ترسی اس میں لگ آتی ہو اگرچہ دخول اس کا پورا نہ ہو مثلاً ایک کنارہ اس کا نہ تھا تو میں ہو یہ دھیر کر درسی میں لکھا ہے اور وضو تو فرستے والوں میں ہونہ بھی جو ان دورستوں کے سوا اور طرف سے نکلے اور بھی ایسی طرف جو پاک کی جاتی ہو خون ہو یا کچھ ہو ہو یا پیپ ہو یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے ہنہ کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے نہ آئے یہ محیط خشری میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جاوے یہی ظہیر میں لکھا ہے اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں توڑتا ہے وضو اس قسم کی صورت میں یہ محیط میں لکھا ہے خون اور کچھ ہو اور پیپ اور پانی زخم کا اور ابلہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناف میں سے نکلے یا چچی میں سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہو موافق مذہب اصح کے یہ نہا ہی میں لکھا ہے اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر کتھ کے راستہ سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہوگا اس لیے کہ کتھ سے نکلے گا تو مسد سے میں ہو کر آدھکا اور مسدہ محل نجاست ہو پس وہ تو کے حکم میں ہو گیا یہ محیط خشری میں لکھا ہے اگر کسی چیز کو ناک کے راستہ سے اوپر کو چڑھایا پھر وہ منہ کی طرف سے منہ بھٹکی تو وضو ٹوٹ جائیگا اور کانوں کی طرف سے نکلی تو نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوناج میں لکھا ہے اگر ناس نے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہ ان رکاز یا پھر ناک کی طرف سے نکلا تو اس پر اور وضو لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے اور نصاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا مار خانہ میں لکھا ہے لیکن اگر وہ کچھ ہو بن جائیگا تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کان سے پیپ یا کچھ ہو نکلے اگر بغیر دھکے کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر دھکے کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ جب وہ دھکے کے ساتھ نکلا تو کسی زخم سے نکلے ہو منقول ہے فتویٰ میں لاکھ حلو آئی کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی زخم میں اور تبسین میں اور سراج الوناج میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس کو بوجھ دے پھر نکلے پھر بوجھ ڈالے تو اگر خون ایسا تھا کہ کمین سے جھکد بوجھ لیا ہے اگر نہ بوجھتا تو بہ جاتا تو اس وقت میں وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر نہ بتا تھا تو نہ ٹوٹے گا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور پھر زخم کو یا میٹھی الہ سے پھرہ ظاہر ہو پھر ایسا ہی کرے تو یہی حالت میں بھی یہی لحاظ کیا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بتایا نہ بتایا وہ حیر کروری میں لکھا ہے۔ خون سر کی طرف سے اسی جگہ کو اترے جان حکم پاک کرنے کا یہ شلانا ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے ناک میں جان تک پاک کرنے کا حکم ہے وہ مفت لم ہے جان تک ناک نرم ہے یہ ملقط میں لکھا ہے اگر منہ سے خون نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون غالب ہو یا ٹھوٹا اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اس امر کا اعتبار نہ کرنا سے ہوتا ہے اگر سرخ رنگ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہو تو نہیں ٹوٹے گا یہ میں میں لکھا ہے اگر وضو کرنے والے کو کسی چیز سے منہ پہنچنے یا سواک کرنے سے خون کا اثر معلوم ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ معلوم ہو یہی ظہیر میں لکھا ہے اگر آنکھ میں کوئی زخم ہو اور اس میں سے خون نکلے آنکھ کے اندر ہی دوسری جانب کو پہنچا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جس کا وضو واجب ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے زخم کو دبانے سے خون نکلا

نہ دے تو نہ نکلتا تھا یہی ہو کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ چیز کوری میں لکھا ہو اور یہی ٹھیک ہے یہ قینہ میں لکھا ہو اور یہی
 اوچھڑی شریعت میں لکھا ہو جو حلبی کی تصنیف ہے اگر کسی آبہ کو تحصیل آلا اور اس میں سے پانی یا پیسہ وغیرہ ہی اگر نہ ختم
 کے سر سے ہی تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہ ٹوٹ گیا یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آپ نکلے اور اگر دیکھنے سے نکلے
 تو وضو نہ ٹوٹ گیا اسلئے کہ جو کچھ نکلا وہ نکلا لایا خود نہیں نکلا یہ ہا یہ میں لکھا ہو تاکہ نکلنے میں جا ہو اخون سور کے دانہ
 کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر چھڑی کسی کے عضو کو لگ کر جو سے اور خون سے پر
 ہو جاوے تو اگر چھوٹی ہو تو وضو نہ ٹوٹ گیا جیسے کئی اور پھر کے چونے سے نہیں ٹوٹتا اور بڑی ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا
 اسی طرح جب تک اگر کسی کے عضو کو جو سے اور خون سے پر ہو جاوے تو بھی وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہو
 اگر کسی کی آنکھ کی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ ہنر نہ زخم کے ہو جو اسکے اندر سے بہیگا وضو تو زنگا
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی آنکھ میں سے درالی وجہ سے یا سی اور بیماری کی وجہ سے ہمیشہ پانی
 بہا کرتا ہو تو ہر وقت نازکے واسطے نازک وضو کا حکم ہو گا اسلئے کہ احتمال ہو کہ وہ میس یا کچھ سو موہیتہ میں
 لکھا ہو۔ کیرا جو زخم کے سر سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو رشتہ کی بیماری ہو تو
 اسکا حکم بھی مثل کیرے کے ہو اگر اس سے پانی بہے تو وضو ٹوٹ گیا یہ نہیں لکھا ہو اور وضو توڑنے والے میں سے بھی لکھا
 اگر بیت یا کھانا یا پانی منہ بھر کر حلق کے اندر سے نکلے تو وضو ٹوٹ گیا یہ محیط میں لکھا ہو اور منہ بھرنے کی حد صحیح یہ ہے کہ
 بغیر دقت اور مشقت کے اسکو روک نہ سکے یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر پانی پیا پھر تو میں صاف پانی نکلا تو وضو
 ٹوٹ گیا یہ سراج الودیع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ قرین ملے آوے تو اس کی طرف سے اترتا ہو تو وضو نہ ٹوٹتا اور جو منہ
 سے آیا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نہ ٹوٹتا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا جسکے
 اس وقت ہے جب قرین خالص ملے ہو اور اگر کسی اور چیز کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا وغیرہ تو اگر کھانا منہ بھر ہو گا وضو نہ ٹوٹتا ورنہ
 نہ ٹوٹ گیا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر قرین میں خون آوے آیتا ہو اخون سر سے اترتا ہو تو بالاتفاق وضو ٹوٹتا اور اگر خون
 بستہ ہو تو بالاتفاق نہ ٹوٹتا اور اگر عمدہ سے آیا ہو اگر خون بستہ ہو تو بالاتفاق وضو نہ ٹوٹتا لیکن اگر منہ بھر ہو گا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر
 بتا ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب وضو ٹوٹ گیا اگرچہ منہ بھر نہ ہو یہ شرح میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ میں لکھا ہو اور یہی کھانا شایع نے
 صحیح کہا یہ بدائع میں لکھا ہو اگر تھوڑی تھوڑی اس طرح آوے کہ سب جمع ہو تو منہ بھر ہو جاوے تو امام محمد کا قول ہے
 کہ اگر سب ان سب کا ایک ہی تھا تو وضو نہ ٹوٹتا ورنہ نہ ٹوٹتا مضرات میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اگر ایک مرتبہ ہی تھوڑا آئی
 اور وہ تلی سو تون لئی اور اسی میں دوبارہ قرآنی تو سبب ان دونوں کا ایک ہو اور اگر ایک مرتبہ کی تلی سو تون ہونے
 کے بعد دوبارہ قرآنی تو سبب کفایت ہے یہ کافی میں لکھا ہو۔ جو چیز آدمی کے بدن سے ایسی نکلی جس سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ
 نہیں بھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی سی تو اور خون جو بے نہیں نہیں میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہو اور بخلاف وضو توڑنے
 والوں کے فہم ہے جو کہ روٹ سے لیتے میں ہونا زمین ہو یا غیر نماز میں اس حکم میں غما میں سے کسی کا خلاف نہیں اور یہی
 حکم ہے اگر ایک جو ایک سر پر لٹکا دے کہ سووے یہ بدائع میں لکھا ہو اور یہی حکم ہے اسکا جو چٹ لٹک کر سووے یہ بحر الائق
 میں لکھا ہو اگر بیٹھ کر اس طرح سووے کہ دونوں میں اپنی دونوں پر رکھ دے جیسے کوئی اوندھا ہو جا تا کہ
 تو اس پر وضو واجب نہیں اور یہی صحیح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی ایسی چیز پر سہارا دیکر سووے کہ اگر وہ ہٹا

لجائے تو اگر پڑے تو اگر مقعد زمین سے جدا ہو تو بلا اجماع وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جہاں میں وضو صحیح یہ ہو کہ نہ ٹوٹے گا پس
 میں لکھا ہے اگر کھڑا ہو اسو سے یا بیٹھا ہو اسو سے اگر چیز میں پر ہو یا عماری میں ہو اور رکوع کرتا ہو اسو سے اور رکوع
 کرتا ہو اسو سے تو اگر حالت نماز میں ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی حکم یہ کہ سجدہ کی صورت
 میں یہ شرط ہے کہ ہیئت مسنون کے مطابق ہو اس طرح کہ بیٹا اسکا زانو سے اوپر اٹھا ہو اور بازو اس کے پسلیوں
 بدھوں اور اگر یہ ہیئت نوکی تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت میں نیند کے غلبہ سے سو جانے اور
 عدا سونے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ قول ہے کہ عدا سونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح وہی جو ظاہر
 روایت میں ہے یہ غلطی میں لکھا ہے مریض اگر کر دھڑ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سو جاوے تو اس کے حکم میں اختلاف ہے صحیح
 یہ ہے کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور میں اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی پر فتویٰ ہے یہ بحر الفائق میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو یا
 اور جھک جھمک جاتا ہے اور بار بار مقعد زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو شمس الاممہ حلوئی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے کہ
 وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو تا تھا اور بیٹھ کے بل کر پڑا یا پلو کے بل کر پڑا تو اگر وہ گرنے
 سے پہلے ہوشیار ہو گیا یا رتے گرتے ہوشیار ہو گیا یا سوتا ہو اگر اگر نیچے بعد فوراً ہوشیار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر تھوڑی
 دیر سوتا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے یہ میں میں لکھا ہے اگر چار زانو بیٹھ کر سو یا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی حکم ہے اس صورت کے
 سونے میں کہ دونوں بائیں ایک طرف کو پھیل جاوے اور دونوں سرین زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور اگر کسی جانور کی سواہی میں جسکی پیچھنی لگی ہو سو گیا پس اگر کھڑا ہو پر جانے یا برابر جگہ جانگی حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا
 اور اگر تار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو بیید وضو ٹوٹنا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی پیچھنی پر سو یا جھک کا ٹٹ
 کسی ہو تو اسکا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کوئی تنور کے سر پر بیٹھا ہو اسو گیا اور بائیں لگتا دیکھو تو وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اگر پلو پر بیٹھا ہو اوٹکے جائے تو اگر زور کی اوٹکے ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور خفیف ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور زور کی اوٹکے اور خفیف
 اوٹکے میں فرق یہ ہے جو اپنے قریب کی باتیں سنتا ہے تو خفیف اوٹکے ہوا درجہ قریب کی اکثر باتوں کی جھکو نہیں جاتی تو زور کی اوٹکے
 یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ منقول ہے شمس الاممہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والوں میں سے بھی ہوشیاری اور جنوں اور
 غشی اور نشاہر بھی ہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑی ہو یا بے ادب جنوں اور غشی اور نشے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور ان میں بعض
 شایع کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تمیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو
 شمس الاممہ حلوئی سے منقول ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کے چال میں کچھ تعرض ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والوں میں سے تہہ
 اور حد تہہ کی یہ ہے کہ وہ بھی سے اور اس کے برابر والے بھی نہیں اور ہنسی اسکو کہتے ہیں کہ وہ خود جس کے برابر والے نہ نہیں اور
 تبم وہ ہے کہ نہ سے اور نہ اس کے برابر والے نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ تہہ مانا ان سب نمازوں کے اندر جن میں رکوع اور سجدہ کیا جاتا
 ہمارے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دینا یہ محیط میں لکھا ہے۔ خواہ تہہ عدا ہو یا بھول کر ہو یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور چوتھہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور ہنسی سے نماز جاتی رہتی ہے وضو نہیں جاتا اور تہہ سے
 نہ نماز جاتی ہے نہ وضو۔ اگر سجدہ تلاوت میں یا نماز خنازہ میں تہہ مارا تو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں ٹوٹے گا یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ لڑکا اگر نماز میں تہہ مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے اندر
 سوتے میں تہہ مارا تو صحیح یہ ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹتے یہ میں میں لکھا ہے۔ حاکم ابو محمد گرنی کا

یہ فتویٰ صحیح ہے
 اگر کھڑا ہو اسو سے
 یا بیٹھا ہو اسو سے

یہ قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے اور عام متاخرین نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز
مطلوبہ میں قہقہہ مارا تو اس صیغہ پر کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ ظہر میں لکھا ہے اگر اسی نماز میں قہقہہ مارا کہ عذر کی حالت سے
اشاروں سے نماز پڑھتا تھا یا سوار تھا اور نفل اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض سبب عذر کے اشاروں سے پڑھتا تھا تو وضو
ٹوٹیکانہ فتح القدیر میں لکھا ہے قہقہہ جب طرح وضو کو توڑتا ہے اسی طرح تیمم کو بھی توڑتا ہے غسل کی طہارت کو نہیں توڑتا اور
بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چاروں اعضا میں سے باطل کر دیتا ہے پس غسل کرنے والے نے
جب نماز میں قہقہہ لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور جب تک تانہ وضو نہ کر لے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
اور یہی صحیح ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والوں میں سے یہ کھلی ہوئی مباشرت جب کھلی ہوئی مباشرت کرے
عورت کے ساتھ اس طرح کہ تنکا ہوا اور شہوت بھی ہو اور دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو امام ابو حنیفہ اور امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک استحاناً وضو ٹوٹ جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹیکانہ اور یہی تیس ہے یہ محیط میں
لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے اور نیا صیغہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اگر دونوں کی شرمگاہیں
مل جائیں تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لیے مرد کو شہوت ہونا ضروری ہے قہقہہ میں لکھا ہے۔ مرد کے عورت کو مس
کرنے سے یا عورت کے مرد کو مس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے اپنے ذکر کو چھوے یا دوسرے کے
ذکر کو چھوے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے کھلی ہوئی مباشرت دو عورتوں میں ہو یا مرد اور امر
مٹکے میں ہو تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ قہقہہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر
ایسی مباشرت دو مردوں میں ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ شک کے سائل بھی انہیں سائل سے میل تھے
میں اہل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہو کہ غلٹے عضو کا وضو کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اسکو اول بار ہوا تھا تو اس سے منع
کو دھو لے جس میں شک ہے اور اگر یہی ہوتا ہے تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب شک ہے وضو
کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک ہو تو اسکی طرف التفات نہ کرے اور جس شخص
کو وضو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک ہو تو وضو اسکا باقی ہو۔ اور اگر پہلے وضو تھا اور طہارت میں شک ہو تو
پہلے وضو ہو۔ اس مسئلہ میں غالب گمان پر عمل نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

دوسرا باب غسل کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل غسل کے فرضوں میں اور وہ تین میں
کلی کرنا کہ میں پانی ڈالنا سارے بدن کو دھونا یہی ستون میں لکھا ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد باب وضو
میں خلاصہ سے بیان ہو چکی ہے اگر بانی بی لیا اور وضو میں سے چھینکا نہیں تو وہی کلی کے بدلے کافی ہے اگر سارے منہ میں
پونج جاوے یہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر اسکا کوئی دانت کچھ خالی ہو اس میں کچھ باقی بچ گیا یا اسکے دانتوں کے بیچ میں
طعام باقی ہو یا اسکی ناک میں ریت ہو تو اس صیغہ پر کہ غسل پورا ہو گیا یہ زائد ہی میں لکھا ہے احتیاطاً یہ ہے کہ کھانے کو
دانت کے خلون میں سے نکال کر اسی پر پانی بہا لے یہ ظہر میں لکھا ہے خشک ریت اگر ناک میں ہو تو غسل پورا ہوگا
یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اور اگر گندھا ہوا آٹا ناخونوں میں لگا ہو تو غسل پورا ہوگا اور سیل ہو تو باغ غسل
نہیں اور گانوں والے اور شہر والے اس میں برابر ہیں اور خشک اور تریشی ناخونوں میں ہو تو باغ غسل نہیں
اور جو مہ ساندہ اور رنکر کے ناخونوں میں جو لگا ہوتا ہے وہ مانع غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ سبب حج اور ضرورت

مانع غسل نہیں اسلئے کہ ضرورت کے مقامات قواعد شرع سے مستثنیٰ ہوتے ہیں یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ اگر بدن کے اوپر محلی کا پوست یا چابی ہوئی روٹی لگی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور نہانے میں پانی اسکے نیچے نہ پونچا تو غسل جائز ہو گا اور اگر محلی یا پتھر کا گودہ ہو تو جائز نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسکے جھک چکی ہو اور جھکے اسکے اوٹھ گئے ہوں مگر کنارے سے ہوئے ہوں اور جھکوں کے نیچے پانی نہ پونچے تو مسائلتہ میں پھر اگر جھکے از جاوین تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے۔ انگوٹھ کے اندر پانی ڈالنا واجب نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ بالون کی جڑوں میں اگر پانی پونچ جائے تو عورت کو غسل میں اپنی چوٹی کو ن ضرور نہیں اور اپنے گبیوں کو کھولنا ضرور ہی صحیح ہے یہ ۱۰۱ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو اسکے درمیان میں پانی پونچنا واجب ہے۔ اور مرد کو اپنی داڑھی کے پیچ میں پانی پونچنا فرض ہے جس طرح کہ اسکی جڑوں میں پانی پونچنا واجب ہے اور بالوں کے پیچ میں پانی پونچنا واجب ہے اگرچہ کندھے ہوئے ہوں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر عورت اپنے سر پر خوشبو اس طرح لگا دے کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پونچ سکے تو اس سر پر اس خوشبو کا دور کرنا واجب ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پونچ سکے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ باقی اور انگوٹھی اگر تنگ ہوں تو انکو ہلانا واجب ہے اگر کان میں بالی نہ ہو اور پانی جبا دہرے گزرے تو سورخ کے اندر بھی داخل ہو جاتا ہے تو کافی ہوا اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہیے لیکن پانی کے سوا لکڑھی وغیرہ کے ڈالنے کا تکلف نہ کرے یہ پھر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی تو ندی میں پانی پونچنا واجب ہے اور خوب اچھی طرح پانی پونچنے کے لئے اس میں انگلی بھی ڈالنا چاہیے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا عقدہ نہیں ہوا اگر اسے جنابت سے غسل کیا اور ذکر کی لگی ہوئی کھال کے اندر پانی نہ پونچا تو جائز ہو یہ محیط اور واقعات نامطعی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے تب یہ کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے عورت پر ہر کی فرج کا وصول غسل جنابت اور حیض اور نفاس میں واجب ہے اور وضو میں سنت ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور فتاویٰ فیما تبہ میں لکھا ہے کہ عورت غسل کے وقت انگلی اپنی فرج میں داخل کرے اور یہی مختار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل ملا اور پانی بہایا اور بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو جائز ہے پیش رو میں لکھا ہے۔ **دوسری فصل غسل کی سنتوں میں سنت** یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پوچھ کر کنارہ تک تین بار دھو دے پھر اپنی شرمگاہ کو دھو دے اور اگر نجاست بدن پر لگی تو اسے دور کرے پھر اسی طرح وضو کرے جیسے نماز کے لیے ہوتا ہے مگر دونوں پاؤں دھو دے یہ ملقط میں لکھا ہے فصل میں شرمگاہ کو پہلے دھو لینا سنت ہے خواہ نجاست اس میں ہو یا نہ ہو جس طرح باقی بدن کے دھونے سے پہلے وضو کر لینا سنت ہے وضو ہوا نہ ہو یہ شہنی میں لکھا ہے حسن کی روایت یہ ہے کہ سر کا مسح بھی نہ کرے اور مسح یہ ہے کہ سر کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں پھر تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ پسلی مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہے اور دوبارہ سنت ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار پانی داسے پھر تیسے پر ڈالے پھر تین بار پانی بائیں موٹے پر ڈالے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اور یہی صیح ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ پھر اپنے نہانے کی جگہ سے ہٹ جاوے تب پاؤں دھو دے یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب ایسی جگہ نہانا ہو جہاں پانی جمع ہو دے اور اگر تھتے یا پتھر نہانا ہو تو پاؤں کے دھو لینے

اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ اپنے شل دوسرے عتقی کی فرج میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غنی شکل کی فرج میں داخل کرے تو بھی شل واجب ہوگا۔ اور یہ سب حکم اُس صورت میں ہی جائز الٰہی ہو تو انزال کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الراجح کی لکھا ہو اور نہ غسل واجب کرنے والوں کے جہنم و نفاس ہو۔ جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی فرج تک پہنچ جاوے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک نہ پہنچے تو وہ خون نکلا نہیں اسلئے حیض نہ لگایا ہو۔ عورت کے اگر بچہ پیدا ہوا اور خون ظاہر ہو کیا پھر بھی غسل واجب ہوتا ہو اسح یہ ہو کہ واجب ہوتا ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ غسل نہ طرح کا ہوتا ہو نہ جتن طرح کا غسل فرض ہو جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہو اور وہ مردہ کا غسل ہی یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ کافر اگر جب ہو پھر مسلمان ہوا تو اسے غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر عورت کا خون بند ہو پھر مسلمان ہوئی تو اسے غسل واجب ہوگا۔ لڑکی جب حیض کے ساتھ بائغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد پھر غسل واجب ہوگا اور لڑکا جب احتلام کے ساتھ بائغ ہو تو اسح یہ ہو کہ اس وقت پھر غسل واجب ہو گا یہ زیادہ میں لکھا ہو اور زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ سب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور بار غسل سنت میں جمعہ کے دن اور عید پر یکہ دن اور عرفہ کے دن اور احرام کے وقت اور ایک شنبہ ہو اور وہ غسل کا فرق کا ہے جب وہ مسلمان ہوا و جنب ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ جبکہ دن کا غسل نماز کے واسطے ہوتا ہو یہ صحیح ہے یہ ایہ میں لکھا ہو۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ڈٹ گیا پھر وضو کر کے چھو کر کپڑا پڑھی یا نماز اچھوئے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوئی۔ اگر عید اور عید الیک دن میں جمع ہو گئے اور مجامعت بھی کی پھر غسل کیا تو تینہ غسل ادا ہو جائیگے یہ زیادہ میں لکھا ہو۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمع کی نماز پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمہور کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملے یہ فتح القدیر میں لکھا۔ بعض شایخ نے ان غلوں کو بھی منہ دیا لکھا ہو۔ غسل وصول کہ کے واسطے اور وضو لغز میں پھرنے کے واسطے اور مردہ بن داخل ہونے کے واسطے اور حیون کا غسل جب اچھا ہوا اور ان کے کا غسل جب اپنی عمر کے ساتھ بائغ ہو یہ یقین میں لکھا ہو۔ اور اسی کے شل ہیں جب کے سائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گنہگار نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہو اس بات پر کہ جبکا وضو ہو پھر وضو واجب اور حیض والی اور نفاس والی صورت میں اسی وقت واجب ہوتا ہو جب نماز آپر واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کریں جو انہر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ مثلاً نماز اور سجدہ تلاوت اور قرآن کا چھونا اور شل اسی کے اور کام یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ ظاہر روایت میں کہ سے کم پانی جو غسل کے واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہو اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض شایخ کا یہ قول ہو کہ ایک صاع غسل کے واسطے اتنے وقت کو کافی ہوتا ہو جہاں غسل میں وضو کو ترک کرے اور اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک مد سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر شایخ کا مذہب یہ ہو کہ ایک صاع غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہو اور یہی اسح ہے۔ بعض شایخ نے یہ لکھا ہو کہ یہ کم سے کم مقدار پانی کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے لیکن یہی مقدار لازم نہیں ہو بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

تو کم کر لے اور جو کافی نہ ہو اس مقدار پر اس قدر ہر جانے جس میں اسراف نہ ہو اور لمبی بھی نہ ہو محیط خرسی میں نکھا ہو
 اگر دسے کم پانی میں اچھی طرح وضو کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں نکھا ہو اور ایک مد کی مقدار وضو کے
 واسطے اسی وقت جب استنجا کرنا نہ ہو اور استنجا بھی کرنا ہو تو ایک رطل سے استنجا کرے اور ایک دسے
 وضو کرے اگر سو سے پہلے ہوے ہی اور استنجا کرنا بھی نہیں ہی تو وضو کے واسطے ایک رطل کافی ہو اور یہ
 ساری مقداریں لازم نہیں ہیں بلکہ انساؤن کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں یہ شرح بسوط میں نکھا ہو عورت
 اور مرد اگر ایک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں نکھا ہو اگر خنب سو سے اور بغیر وضو کے
 اپنی عورت سے قربت کرنے تو مضائقہ نہیں اور اگر وضو کرے تو بہتر ہو اگر کھانے پینے کا ارادہ کرے تو چاہیے

ایک رطل کا
 محیط میں نکھا ہو
 جیسے اور پیراں
 جگہ ہونا ۱۱

کلی کر لے اور کاتھ دھو کے یہ سراج الوداع میں نکھا ہو
 تیسرا باب پانیوں کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جسے
 وضو جائز ہی تین طرح کے پانیوں سے وضو جائز ہی پہلے جاری پانی اور جاری پانی وہ جس میں نکھا ہو چاودے
 یہ کتر اور خلاصہ میں نکھا ہو یہ ایسی حد جس سے جاری پانی کے پھانسنے میں کوئی وقت نہیں ہوتی یہ شرح قنایہ
 نکھا ہو بعض کا قیل یہ کہ جاری وہ پانی ہو جسکو لوگ جاری سمجھتے ہوں اور یہی اصح ہے یہ ہمیں میں نکھا ہو نصاً
 میں نکھا ہو کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جب جاری پانی کا فرق یا زنا یا بو بگاست کے طے سے نہ ہو تب تک وہ بخیر نہیں ہوتا یہ فقہ
 میں نکھا ہو اگر جاری پانی میں کوئی نجس چیز ڈال دین جسے مردار اور شراب تو جب تک اسکا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلیگی
 تب تک وہ نجس نہ ہوگا یہ مائتہ المصلیٰ میں نکھا ہو اگر کتا کسی نہر کی چوڑائی روک لے اور اس کے اوپر سے جاری پانی جاری ہو
 تو اگر حقد ریا پانی اسکو لگتا ہو وہ کم ہو اس سے جو کتے سے بچا ہوا ہو تب تو اس کتے کے مقام سے نیچے کی طرف
 وضو جائز ہوگا اور اگر کم نہیں تو نہیں جائز ہوگا فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ بیچ اپنے شائع کو اسی قیل پر آیا ہے شرح
 وقایہ میں نکھا ہو اور محیط میں بھی ہے اور جنس میں جو صاحب ہدایہ کی تصنیف ہو اسی کی تصحیح ہے یہ بحر الزائق میں
 نکھا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسے پانی سے وضو کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں جب تک اسکی تیوں صحتوں میں
 سے کوئی صفت نہ ہے یہ شرح وقایہ میں نکھا ہو اور نصاب میں نکھا ہو کہ اسی پر فتویٰ ہے کہ مضمرات میں نکھا ہو اگر
 نہر کے اس کنارے اس کنارے تک مردار پڑا ہو اور وہ پانی کے کم ہونے کی وجہ سے نظر آتا ہو نہ صاف
 ہونے کی وجہ سے تو اس نہر کا اکثر پانی اس مردار سے ملتا ہے اگر اسنے نہر کا عرض روک لیا ہو اور اگر وہ مردار
 نظر نہیں آتا یا نصف سے کم عرض میں ہو تو اکثر پانی اس نہر کا اس مردار سے نہیں ملتا یہ محیط میں نکھا ہو اگر چھت
 پر نجاست پڑی تھی اور آپر نہ بڑا اور پرنا لے میں سے پانی بہا اگر نجاست پر نہ لے پاس تھی اور کل پانی یا اکثر پانی
 یا نصف پانی اس نجاست سے ملتا تھا تو اس پرنا لے کا پانی نجس ہو ورنہ پاک ہو اور اگر نجاست چھت پر
 متفرق پڑی تھی اور پرنا لے کے سرے پر نہ تھی تو اس پرنا لے کا پانی نجس نہ ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہوگا
 یہ سراج الوداع میں نکھا ہو اور بعض فتاویٰ میں نکھا ہو کہ جاری سے شائع کا یہ قیل ہے کہ نہر جبکہ برس ہا برس تک اسکا پانی جاری پانی
 میں ہو یا نہر کہ اگر چھت پر نجاستوں سے ملے پھر کترے کو لگ جاوے تو کتر اچس نہیں ہوگا جب تک اس پانی میں تغیر نہ چھت پر نجاست
 پڑی تھی منہ بڑا اور چھت چمکی اور کترے پر پانی پڑا تو صحیح ہے یہ کہ اگر منہ اچس نہیں ہوا تو چھت کے سوراخ میں سے جو پانی گرا ہو وہ

اور اسکی نجاست کا حکم کرنا دے تو اب اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا جب تک اس اور پاک پانی اسمین ملکر اس کے
 اوصاف کے تغیر کو دور نہ کر دے یہ محیط میں کھایا ہو دوسرا پانی جس سے وضو جائز نہ ہو وہ بند پانی ہے جب کثیر
 ہو تو وہ جاری پانی کے حکم میں ہے ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ
 یا بو بدل جاوے تو نجس ہو جاتا ہے اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ محیط میں
 لکھا ہے اور اسمین جس مقام پر نجاست گرے اسکا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس
 ہو جانے پر اجماع ہے اور مقام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حصے کے ہٹ کر وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست
 نظر آتی ہو تب بھی مشائخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہے اور مشائخ بخارا کے نزدیک نجاست گرنے کے مقام سے
 وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے کہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور چھوٹے حصے کی مقدار چار
 لمبا چار گز چوڑائی ہو یہ کفایت میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع
 ہو تو جاری پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے اوصاف نہ بدلینگے تب تک نجس نہیں ہوگا اسمین کچھ تفصیل ہے
 یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فرق تسلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بھینے پانی کا اثر بعضے میں ہو جائے
 اسطور پر کہ ایک طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچے تو قلیل ہے اور نہ پہنچے تو کثیر ہے اور ابوسلیمان
 جو زجانی نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبا دس گز چوڑا ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا اور اسی
 کو لیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور گہرائی یہ معتبر ہے کہ چلو سے پانی لینے میں کھل نہ جاوے یہی صحیح ہے
 یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس سئلے میں اعتبار کرے کے گز کا ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 اور وہ گز عام رواج کا چوتھویں کا ہوتا ہے بقدر چوبیس انگشت کے یہ بین میں لکھا ہے اگر حوض مدور ہو گا تو
 اترتالیس گز کا اعتبار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر بڑے
 حوض میں بڑے ہو کر نجاست نہ معلوم ہو تو اس میں جو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ
 ایک بڑا گڑھا اگر سیون بن اسمین پانی نہیں ہوتا اور جانور اور آدمی اسمین پا کھانا نہ پھرتے ہیں سردی کے موسم میں
 اسمین پانی بھر جاتا ہے اور اس پر برت بھی تھپتا ہے پس جو پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر جس جگہ میں داخل
 ہوتا ہے تو پانی اور جو برت اس پر بندہ جاتا ہے جس پر اگرچہ بعد اس کے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر ایک جگہ میں داخل ہوتا ہے
 اور وہاں ٹھہر کر بقدر وہ درود سے ہو کر تب نجس جگہ میں پہنچتا ہے تو پانی اور برت دونوں پاک ہیں یہ فتح القدیر
 میں لکھا ہے اگر ان کے درختوں کی پٹریں یا ایسے کھیت میں جس کے درخت کھٹے اسمین ملے ہوئے ہوں پانی جمع ہوتا
 اگر وہ درود سے ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہر لا ہونا پانی کے باہر ملے ہوئے ہونے کا
 مانع نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جیسے بالکل کالی جی ہوئی ہے اگر وہ ہلانے سے بچاوے تو اسمین وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برت جم گیا ہے اگر وہ ایسا پتلا ہے کہ پانی کے بہنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو
 اسمین وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برت جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو اگر اتنا بست ہو کہ پانی ہلانے سے نہ بہے تو
 اسمین وضو جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہوا اور پانی کے ہلانے سے بچاوے تو اسمین وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض
 پر برت جم گیا اور کسی نے اسمین سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ جلا ہوا برت متصل ہے تو

اس میں وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر پانی اس سوراخ میں سے نکل کر اس برت کے
 اوپر اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلوئے پانی کو تو اس کے نیچے کا برت کھل نہیں جاتا تو اس میں وضو جائز ہے ورنہ جبائز
 نہیں اور اگر پانی سوراخ میں اس طرح ہو جیسے ٹپشت میں پانی ہوتا ہے تو بھی وضو سمیر جائز نہیں لیکن اگر سوراخ
 وہ درود ہوگا تو اس میں وضو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی نالی بنی ہو لی ہو اور
 اس کا پانی چم جاوے تو اگر پانی نالی کے تختوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ حوض کے حکم میں ہے و سوا اس سے جائز ہے
 اور اگر پانی نالی کے تختوں سے جدا ہو تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے حوض وہ درود
 کم ہو اور نیچے سے وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اس کے نجاست پڑی ہو اور اس حوض کے جس سے ہونے کا حکم کیا
 جاوے یہ پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ حوض وہ درود ہو جاوے یہ تو واضح
 ہے اگرچہ اس میں وضو اور غسل جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر حوض وہ درود سے کم ہو مگر وہ حوض گہرا ہو پھر اس میں
 نجاست پڑ گئی اس کے بعد وہ حوض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ جس ہوگا اور اگر حوض میں نجاست پڑی ہو اور
 اس وقت وہ درود تھا پھر اس کا پانی کم ہوا اور اب وہ حوض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے ایک گڑھے میں پانی بھرا ہوا تھا اور اس کی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اس کا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر
 سے خشک ہو گیا تو اس کی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اس میں دوبارہ آوے تو اس میں درود نہیں
 ہیں اصح یہ ہے کہ اب اس کی نجاست نہ ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے تیسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ
 کنوؤں کا پانی ہے کنوؤں کا پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جبکہ گرنے سے
 پانی نکالنا واجب ہو اگر کنوؤں میں نجاست گرسے تو اس کا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اس
 کنوؤں کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی مینگیان اگر کنوؤں میں گریں تو جب تک وہ برتوں میں تک
 کنوؤں میں نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ مبت وہ ہے
 جسکو دیکھنے والا مبت سمجھے اور کم وہ ہے جسکو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ میں لکھا ہے مبت وہ ہے
 کہ کوئی ڈول اس سے خالی نہو اور جو ایسا نہو تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام غزالی کی شرح مبسوطہ اور ہدایہ میں لکھا ہے
 اور جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ مبت اور ٹوٹی اور تر اور خشک میں کچھ فرق نہیں ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور اس
 حکم میں لید اور کوبہ اور نیکنی میں کچھ فرق نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے اور جنگل اور شہر کے کنوؤں میں کچھ فرق نہیں
 نہیں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت ہے شہر میں پڑی ہو جیسے حاموں میں اور سافر خانوں میں یہ
 لکھا ہے اگر کنوؤں میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا بچے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور
 تو سارا پانی نکالا جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گراوین تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر
 بکری کے برابر کوئی جانور گر جائے اور زبدہ نکال لیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ مجلس بعین میں ہے اور اس کے بدن
 پر کوئی نجاست بھی نہیں اور اس کا منہ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو جس میں ہوگا اور اگر اس کا منہ پانی میں داخل ہوا
 تو اس کے جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر چھوٹا اس کا پاک ہے تو پانی پاک ہے اور جس سے تو پانی نہیں ہوگا اور کل نکالا جاوے گا
 اور اگر چھوٹا اس کا شکوک ہے تو پانی بھی شکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر چھوٹا اس کا مکروہ ہے تو پانی

مکر وہ ہو اسکا نکالنا مستحب ہے۔ اور اگر وہ جانور نجس نہیں ہو چھبے سو تو پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ منہ اسکا پانی
میں داخل نہ ہوا اور صحیح یہ ہے کہ کتا نجس نہیں ہے جب تک اسکا منہ داخل نہ ہو پانی نجس نہیں ہوتا یہ
تیسرے میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کا جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندے چغلی اور پرندے اگر
وہ زندہ مکمل آدین اور منہ اسکا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح یہ ہے کہ پانی نجس نہیں ہوتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے مردہ کا غسل
پیلے اور بعد میں یہ یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ مسلمان مردہ اگر کنوے میں گر جائے اگر قبل غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو جائیگا
اور اگر بعد غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو گا یہی مختار ہے یہ تاہم رخنہ میں لکھا ہے۔ بچہ اگر پیدا ہوتے وقت دوے
اور پھر مر جاوے تو حکم اسکا بڑے آدمی کا سا ہے اگر غسل کے بعد کنوئیں میں گر گیا تو پانی خراب ہو گا اور اگر نہ رووے
تو اگرچہ کچھ بار غسل کیے کے بعد کنوئیں میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائیگا۔ اگر شدید تھوڑے پانی میں گرے تو
پانی خراب نہ ہو گا اور اگر اس سے خون ہو گیا تو پانی خراب ہو جائیگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ جب کنوئیں کا
کل پانی نکالنا واجب ہو لیکن اسمین سوت جاری ہونے کے سبب سے کل پانی نکال سکے تو دو سو ڈول نکالے
جائیں تیسرے میں لکھا ہے اور یہی کہاں ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے دو آدمیوں سے
یو جھا جادو گیا جسکو پانی کی مقدار میں نظر ہوا اور جسقدر پانی وہ کنوئیں میں بتائیں اسقدر نکالاجاوے اور یہی حکم
فقہ کے موافق ہے کہانی میں اور مطبوعی امام مخری کی تصنیف ہے اور تیسرے میں لکھا ہے اگر کوئی مرغی یا بلی یا کبوتر یا بیل
انکے اور جانور مر جاوے لیکن چھوٹے نہ پٹے تو چاقوئیں ڈول نکالے جائیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور یہی
ظاہر ہے کہ یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر کنوئیں میں چوہا یا بیل یا مر جاوے اور مردہ مکے لیکن چھوٹے نہیں تو اس کے
نکالنے کے بعد بیتل سے تیس ڈول تک نکالے جائیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جو چوہے کے نکالنے سے پہلے
جو پانی نکالاجاوے اسکا اعتبار نہیں تیسرے میں لکھا ہے۔ اور اسمین کچھ فرق نہیں کہ چوہا کنوئیں کے اندر رہے
یا کنوے کے باہر رہے پھر اسمین ڈال دیا جاوے اور تمام حیوانات کا یہی حکم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر
چوہے کی دھمک کر پانی میں ڈال دی جاوے تو تمام پانی نکالاجاویگا اور اگر لٹا کوئی جگہ سوم نکالیا جاوے تو
اسی قدر پانی نکالنا واجب ہو گا جسقدر چوہے میں واجب ہوتا ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر
اسمین سو سار گر کر مر گیا تو ایک روایت میں نہیں یا تیس ڈول نکالے جائیں گے۔ اگر سام ابرص کنوئیں
میں گر کر مر جاوے تو ظاہر روایت میں بیس ڈول نکالے جائیں گے اور مولہ چوہے کے حکم میں ہے اور
درشان جو ایک جانور ہوتا ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اور اس کے گرنے سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے
جائیں گے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو چوہے اور مرغی کے درمیان نہیں ہو وہ چوہے کے
حکم میں ہے اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہے یہ ظاہر الروایت ہے یہ تاہم رخنہ
میں لکھا ہے کہ۔ اور اسی طرح ہمیشہ اسکا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے کنوئیں
کے پاک ہونے سے ڈول اور رسی اور چمچ اور کنوئیں کا گردا گرد ہاتھ بھی پاک ہو جائے
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کنوئیں میں کوئی نجس لکڑی یا نجس کپڑے کا ٹکڑا گرے اور اسکا نکالنا
ممکن نہ ہو یا غائب ہو جائے تو اس کنوئیں کے پاک ہونے کے ساتھ وہ کپڑا اور لکڑی بھی پاک ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے

کسی کنوے میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اُس میں سے پہلا ڈول نکال کر ایک ایک کنوے میں ڈال دیا تو اُس کنوے میں سے بھی میں ڈول نکالے جائیگے۔ اور اُس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ دوسرا کنواں بھی اسی قدر ڈولوں سے پاک ہوتا ہے جتنے ڈولوں سے پہلا کنواں پاک ہوگا جہت اُس میں سے وہ ڈول نکالا گیا تھا جو دوسرے کنوے میں ڈالا گیا۔ اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو اُن میں ڈول نکالے جائیگے اگر اسوان ڈول ڈالا جائیگا تو انقض کی وجہ سے مجبوریہ ڈول نکالے جائیگے اور یہی اصح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر ایک کنوے میں چوبیس ڈول نکال کر دوسرے کنوے میں ڈالا گیا اور پہلے کنوے میں سے میں ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوے میں ڈال دے گئے تو اب دوسرے کنوے میں سے اُس جو ہے کو نکال کر میں ڈول نکالنا واجب ہوئے جیسے پہلے کنوے کا حکم تھا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ دو کنوے ایسے تھے کہ جن میں دونوں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اور ایک میں سے میں ڈول نکالے گئے اور دوسرے میں ڈالے گئے تب بھی اُس میں سے وہی میں ڈول نکالنا واجب ہوگا اور اگر ایک کنوے میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اور دوسرے میں چالیس ڈول نکالنا واجب تھے میں جس قدر ایک کنوے میں سے نکالنا واجب تھا وہ اُس میں سے نکال کر دوسرے کنوے میں ڈالا گیا تو دوسرے میں سے چالیس ڈول نکالے جائیگے اور اصل اُس میں یہ ہے کہ یہ دیکھئے کہ جس کنوے میں سے پانی نکالا گیا اُس میں کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اور میں وہ ڈالا گیا اُس میں سے کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں سے برابر ڈول نکالنا واجب تھے تو اسی قدر رہیگے اور اگر ایک کے زیادہ تھے تو کم اُس زیادہ میں داخل ہوا دیکھئے اور اسی طرح ہے یہ کہ اگر تین کنوے ہوں اور ہر ایک میں سے میں ڈول نکالنا واجب ہوں اور دوسروں میں جس قدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے کنوے میں ڈال دیا تو تیسرے کنوے میں سے چالیس ڈول نکالے جائیگے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر اُس میں ایک کنوے میں سے نکال کر میں ڈالیں اور دوسرے میں سے میں ڈول ڈالیں تو میں ڈول نکالے جائیگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک میں سے میں ڈول نکالنا واجب ہوں اور دوسرے میں سے چالیس اور دونوں میں سے جس قدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے ایک کنوے میں ڈال دیا تو تیسرے میں سے چالیس ڈول نکالے جائیگے اُسی اصل کے بموجب جو ہم اول بیان کر چکے ہیں اور اگر ایک کنوے میں سے چالیس ڈول نکالنا واجب تھے اُس میں ایک ڈول نکال کر اُس کنوے میں ڈال دیا جیسے میں ڈول نکالنا واجب تھے تو چالیس ڈول نکالے جائیگے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور دوسرے میں سے ایک جو ایک شے میں درگیا تو اُس شے کا پانی ایک کنوے میں ڈال دیا گیا تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اُس کنوے سے کس قدر پانی نکالا جائیگا کہ اُس شے کے پانی سے جو اُس میں ڈالا گیا ہو اور میں ڈول سے زیادہ ہو یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک قطرہ اس شے کے پانی سے کنوے میں ڈال دیا جائے تو اُس میں سے میں ڈول نکالے جائیگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر چوبیس شے میں محیط جاوے اور ایک قطرہ اسے باقی میں سے کنوے میں ڈال دیا جائے تو اُس کنوے کا سارا پانی نکالا جائیگا یہ خزانۃ المفتیین میں لکھا ہے۔ اگر پانی کا کنواں نجاست کے کھنڈے کے قریب ہو تو وہ پاک ہے جب تک اس کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدھے یہ ظہر میں لکھا ہے اور اس صورت میں کچھ گزوں کے فاصلہ کا اعتبار نہیں اگر نجاست کا کنواں دس گز کے فاصلہ پر ہو اور وہاں

اور اگر نہ پانی یا مٹی یا بالوں یا کچے یا چونے کے ملنے سے یا بت دنوں کا رہنے سے متغیر ہو جاوے تو اس سے وضو جائز ہے
یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ آسمین بالوں کا موجبہ پانی غالب ہو اور
تیار ہو ٹھیا پانی ہو یا کھاری پانی اور اگر پانی بندہ جاوے جیسے کیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اسی طرح
وضو اس پانی سے جائز نہیں چنے یا باتلا بھگو کے جاوے اور اسکا رنگ اور مزہ بدل جاوے لیکن اسکا تیل پانی
نہ جاتا رہے اگر آسمین چنے یا باتلا بھگو کے جاوے اور باطلال کی بو آجھاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز کا آتی جاوے جس سے اسکا ستھر کرنا مقصود ہو جیسے نشان اور ماریون
تو بالاجماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ بستہ ہو جائیگا تو نہیں جائز ہوگا یہ عیضی شری میں لکھا ہے اگر رولی پانی میں
بھگوئی جاوے اور پانی کا تیل پانی باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور بستہ ہو جاوے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے نہ شیکہ پانی میں جب ادراک ہوتی ہوئی چیزیں ملین جیسے سرکا اور دودھا اور منقی کا زلال
اور شل اسکے اور کچھ اس طرح نماوین کہ اب اسکا نام پانی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں بچاوس بات کو
دیکھنیے کہ اگر جو چیز پانی میں ملی ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہو جیسے دودھا اور کسم کا پانی اور زعفران
وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالف نہیں اور مزے میں مخالف ہو جیسے سببہ اور
کا انشردہ اور اسکا سرکہ تو مزے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر رنگ اور مزے دونوں میں مخالفت نہیں تو یہ دیکھا جائیگا
کہ مقدار میں کون زیادہ ہو اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں ہے
لکھا ہے کہ احتیاطاً اس پانی کو بقابلہ دوسری چیز کے مخلوط سمجھنیے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابوحنیفہ کا یہ قول ہے
کہ مینہ ترے یعنی اس پانی سے جہنم چھوڑے بھگوئے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے ہوتے ہوئے
تیم نہ کرے یہ جامع صغیر میں ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی طرح اکثر متون میں اور کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ مینہ
ترے وضو کرے اور اسکے ساتھ تیمم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے
اور مینہ ترے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے ان
دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑ لیگا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو موخر کرے تو
جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اسد بن نجم اور نوٹ بن ابی مریم احمد حسن کے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت کی ہے
کہ انھوں نے امام ابو یوسف رحمہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح بھی اکثر قول امام ابوحنیفہ کا ہے موافق قول ابو یوسف
کے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتاویٰ ابو یوسف ہر کے قول پر ہے یعنی مشرعت
میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور بال برشی ہو لیکن جب آسمین چوڑا آجاوے یا وہ سخت ہو جاوے
یا اسپر جھاگ آجاوے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اسلئے کہ آسمین نشا ہوگا یہ بیان اسکا ہے اگر وہ کپا ہو
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑا سا کپا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشا
لانے والا ہو اور یہی اصح ہے عینی شرح ہدایہ میں مفید اور مزید سے نقل کیا ہے ابو طاهر دباس نے کہا ہے کہ
اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے یہ عیضی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
مفید اور مزید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند چھوڑے ڈال دیے جاوے اور وہ میٹھا ہو جاوے لیکن پانی کا

اس سے جانتا رہے اور وہ تپلا بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہو اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں ہے شرح منیر صلی
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہوا اسکے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح جب زلال
 حجاج کی طرح گاڑھا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ نبیذ سے غسل کرنے میں ہمارے
 مشائخ کا اختلاف ہے اس سے وضو جائز ہے بشرط مہلک لکھا ہے اور یہی کافی اور فتاویٰ عثمانیہ میں
 لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے۔ اور مفید میں ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں اس لیے کہ دونوں
 ناپاک کیوں میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہے اور ضرورت غسل کی نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو
 پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جامع منیر حاشی میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے۔ اور مفید
 سے اگر وضو با غسل کرے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے تیمم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر زاپانی
 موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں۔ اور اگر اس سے وضو کیا پھر زاپانی مل گیا تو وضو ٹوٹ گیا شرح منیر صلی
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اگر مکر وہ پانی پر قادر ہو تو نبیذ سے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر
 اور نبیذ تقریر اور مٹی پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم کرے اور نبیذ سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک
 نینوں کو جمع کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور آگے کیچھے ہونا ممکنا برابر ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ ہمارے
 اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستقل پانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اس کے پاک ہونے
 میں اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ جس پانی سے حدث در کیا جاوے یا وہ عبادت کے لیے صرف کیا جاوے تو صحیح ہے کہ حیثیت
 وہ عضو سے جدا ہوا مستقل ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ برابر ہے کہ چھوٹا حدث ہو یا بڑا ہو یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے
 بیان تک کہ اگر دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے آگے کیچھے ہتھ لجا کر اس پانی سے دھویا تو جائز نہیں
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے باجنب نے یا حیض والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہو پانی لینے کے لیے
 ایسا یا تو پانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستقل نہیں ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر
 شے میں کوزہ گر گیا اور اس کے نکالنے کے لیے کہنی تک ہاتھ اسی میں ڈالا تو بھی مستقل نہیں ہوگا لیکن اگر ٹھنڈا کرنے کے لیے
 ہاتھ یا پاؤں برتن میں ڈالا تو وہ پانی مستقل ہوگا ویک ضرورت نہ ہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام
 ابو یوسف سے یہ روایت شہور ہے کہ پانی کے مستقل ہونے کے لیے پورے عضو کا داخل ہونا ضرور ہے محیط
 لکھا ہے۔ ایک انگلی یا دو انگلیوں کے داخل ہونے سے پانی مستقل نہیں ہوتا اور تیلی کے داخل ہونے سے مستقل
 ہو جاتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر جنب ڈول کے دھوئے ہونے کے لیے کنوے میں غوطہ لگاوے تو امام ابو یوسف کے
 نزدیک اسکی جنابت اسی طرح باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد کے نزدیک دونوں
 پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ دونوں نجس ہیں اور ایک یہ ہے کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اس لیے
 کہ پانی بدن سے جدا ہونے سے پہلے مستقل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ہے
 تبیین میں۔ اور اگر نماز کے لیے نہانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق پانی خراب ہوگا ویک یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر

شرح منیر صلی
 میں لکھا ہے

منیر صلی

حیض والی عورت کنوے میں گر جائے اگر خون بند ہونے کے بعد گری ہو اور اب اس کے اعضاء پر نجاست بھی نہیں
تو اسکا حکم مثل جنب کے ہو اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہو تو وہ مثل پاک شخص کے ہو اس لیے کہ اس
گرنے کے سبب سے وہ حیض سے نکل نہ جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور یہی لکھا ہو فتاویٰ قاضی خان میں
اگر اعضاء وضو کے سوا اور کسی کو دھو دے جیسے ران کو یا پلو کو تو اس میں یہ کہ پانی مستقل ہوگا اور وضو
وضو کو دھو دینا مستقل ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر ٹنڈا لٹنے کے لیے سر کو جھکوا دے اور وہ با وضو قاتا تو
وہ پانی مستقل ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی پاک شخص نے مٹی یا آٹا یا سیل چھوڑا دے اس کے لیے وضو کیا یا
پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہایا تو پانی مستقل ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے
کے واسطے یاد دہرے کو سکھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانی
مستقل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مستقل ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ جامع صغیر حاسمی میں اس کے لڑکے کے وضو
کرنے سے بھی کیا پانی مستقل ہو جاتا ہو مختار یہ ہو کہ اگر لڑکا سمجھ والا ہو تو پانی مستقل ہو جاتا ہو ورنہ مستقل نہیں ہوتا پھر
میں لکھا ہو۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر با وضو پانی مستقل ہو جاتا ہو یہ محیط خرمی میں لکھا ہو۔
اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں میں ملائے تھے پھر وہ ملائے ہوئے بال دھوئے تو پانی مستقل ہوگا
یہ سراج الودج اور ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر مقبول کا سر دھویا جو اس کے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستقل ہو جائیگا
یہ محیط خرمی میں لکھا ہو۔ اگر جنب نے غسل کیا اور کچھ پانی اس کے غسل کا برتن میں ٹپک گیا تو برتن کا پانی خراب نہ کیا
لیکن اگر پانی اس کے بدن پر خوب بہ کر برتن میں ہو جائے تو خراب ہو جائیگا اور اسی طرح حمام کا وضو بھی امام محمد کے
قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستقل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت امن سے
نہ کہوئے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ میت کے دھونے سے جو پانی بے وجہ ہو امام محمد نے اصل میں ہر صورت
میں اسکو نجس کیا ہو اور اس میں یہ ہو کہ اگر اس کے بدن پر نجاست نہیں ہو تو پانی مستقل ہوگا مگر امام محمد نے ہر صورت
میں ایک حکم اس واسطے کیا ہو کہ میت اگر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر سر کے سے یا گلاب کے
پانی سے وضو کیا تو صاب کا یہ قول ہو کہ وہ مستقل نہیں ہوتا یہ تا مار خانہ میں لکھا ہو۔ مستقل پانی اگر کنوے میں
گر جائے تو اسکو خراب نہیں کرتا مگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کرتا ہو اور یہی صحیح ہو محیط خرمی میں لکھا ہو
اور انہیں مسائل سے پہلے ہوئے یہ سکے ہیں۔ مرنے کے پسینے میں اس کے جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ دایم
لکھا ہو۔ گدے اور خچر کا لعاب اگر تھوڑے پانی میں گرے گا تو اسکو خراب کر دینا اگرچہ تھوڑا کرے یہ محیط میں لکھا ہو
اگر گدے کو اگر تبت سالک جائے تو بھی ظاہر روایت میں جو از صلوٰۃ سے مانع نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو۔ جھوٹا
آدمی کا ایک ہو اور اسی حکم میں شامل ہو جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور کافر مگر شراب
پینے والا اور جس کے منہ میں سے خون نکلتا ہو اگر وہ اسی وقت پانی پینے لگا تو اسکا جھوٹا نجس ہوگا اور اگر کسی بارتھوک
نکلیں تو صحیح قول کے بموجب نجس پاک ہو جائیگا یہ سراج الودج میں لکھا ہو۔ اگر شراب پینے والے کی مونچھیں
لمبی لمبی ہوں تو پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ ایک ساعت کے بعد پانی پیے یہ تا مار خانہ میں مجتہ سے نقل کیا ہو
عورت کا جھوٹا جھوٹا آدمی کو کہہ دے وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہر وقت لافانی

اجنبی مرد جسے اجنبی مرد
زرت کو مراد ہے

میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ گھوڑے کا جھوٹا لاجع پاک ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو۔ اسی طرح جھوٹا آن چرند اور بزم
جانورون کا جھکا گوشت کھایا جاتا ہو پاک ہو مگر چھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بیل جو نجاست کھاتے ہوں ان کا
چھوٹا مکروہ ہو بیان تک کہ اگر مرغی اس طرح فید ہو کہ انکی چوچ ۱ کے پائون کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں
اور اگر پہنچتی ہو تو چھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور جھوٹا آن جانورون کا جن کا خون
بہتا نہیں ہی پانی میں رہتے ہوں یا سوا ان کے ہوں پاک ہیں یہ قبیل میں لکھا ہو۔ اور جو کڑے گھرون میں رہتے ہیں
جیسے سانپ اور جھوٹا اور بلی ان کا جھوٹا مکروہ نہ تیزی ہی ہی اصح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور مکروہ ہو کہ کسی کے ہاتھ
میں بتی چائے اور وہ اسکے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہو کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے یہ میں میں
لکھا ہو۔ اور یہ مالدار کے لیے مکروہ ہو اس لیے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہو لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکروہ
نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر بتی نے جھکا کھایا اور اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دست
بھڑک پیا تو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہو ہی ظہر میں لکھا ہو۔ ورنہ دون پر ندون کا جھوٹا مکروہ ہو اور امام ابو یوسف سے
یہ روایت ہو کہ اگر وہ اس طرح قید ہوں کہ ان کا مالک جانتا ہو کہ انکی چوچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور اسی روایت
کو شائع نے مستحسن سمجھا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اسی طرح ان پر ند جانورون کا جھوٹا جھکا گوشت نہیں کھایا جاتا پاک
اور مکروہ ہو بطور امتحان کے یہ مبسوط میں لکھا ہو۔ اگر اچھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرے
تو مکروہ ہو اور اچھا پانی ہو تو مکروہ نہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ کتے اور سور اور درندے چوپایون کا جھوٹا
نجس ہو یہ کنز میں لکھا ہو۔ پانی کے شے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس شے کو چائے تو وہ پانی جو اس شے میں ہو
پاک ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ کتے کے پاس سے برتن تین بار دھو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ حجر اور گدے کا
جھوٹا شکوک ہو اور صحیح یہ ہو کہ وہ پاک ہو اور شک اس میں ہو کہ وہ اور کو بھی پاک کرنا ہو یا نہیں یہ قنادے
کا ضحیٰ خان میں لکھا ہو اور یہی قول ہو جو ہور کا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں کے
وضو کرے اور تیمم کرے اور ان دونوں میں سے جسکو مقدم کر لیا جائے ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اور دونوں
میں سے ایک پر اکتفا جائز نہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور ہاتھ نزدیک افضل یہ ہو کہ وضو کو مقدم کرے اور
دھو دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر گدے کے جھونے پانی سے وضو کرتا ہو تو وضو کی نیت میں اختلاف ہو گا
زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ نیت کرے یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اگر گدے کا جھوٹا پانی میں گر جائے تو اس سے
وضو جائز ہو جب تک کہ اس پر غالب نہ ہو جائے جیسے مستقل پانی کا حکم ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ بگاڑ کے
پیشاب اور بٹ سے پانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ قنادی فنی خان میں لکھا ہو۔ اور جہین خون جاری نہیں وہ پانی میں
مرجاوے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مجھ اور کھٹی اور بھڑا اور بچھو وغیرہ پانی کے جانورون کے پانی میں مرتے سے
بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے بھلی اور مینڈک اور کچھا۔ اور پانی کے سوا اور چیز میں مرتے تو بعض کا قول یہ ہو
کہ بھلی کے سوا اور چیز کے مرتے سے وہ خراب ہو جاتی ہو اور بعض کا قول یہ ہو کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی
اصح ہو۔ اور در پانی مینڈک اور زین کے مینڈک برابر ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو ابوالقاسم انصاری نے کہا ہو کہ
کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ اور صحیح یہ ہو کہ اس میں فرق نہیں کہ پانی میں مرتے یا

باہر سے پھر پانی میں ڈال دین یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر پھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو کہ وہ پانی پینا کر دے پھر
 اسلئے کہ اس کے اجزا پانی میں ملتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور
 ہیں جنکی پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے خدا میں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا ہوں انہوں
 پانی خراب ہو جاتا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے کا اعتبار ہو یہ قنیہ میں لکھا ہے
 اگر لکڑی میں نجاست یا کوہر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد کے
 نزدیک پانی خراب نہوگا اسی پر فتویٰ ہے میضرات میں لکھا ہے۔ مرنے کے بال اور ٹڈی پاک ہو اور اسی حکم میں
 بیٹھا اور کھراور ستم اور چرا ہو اسٹیم اور سنگ اور لٹیم اور اون اور ہر اور دانت اور چونچ اور ناخن اور اسی
 حکم میں ہو آدمی کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہو کہ بال منڈے ہوے
 ہوں یا کٹے ہوے ہوں لیکن اگر گھر سے ہوے ہوں تو نجس ہونگے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور جب مردہ
 جانور کا اور دودھ جو اس کے تھن میں ہو اور باہر نکلے ہوے انڈے کا چھلکا اور بچا جو ان کے پیٹ سے
 گر گیا ہو اور ابھی تر ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور شک کا ناغہ اگر ایسا ہو کہ
 پانی پونچنے سے خراب نہو تو پاک ہے اور اس میں یہ کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور ذبح کیے ہوے جانور کا بھی
 بالاتفاق پاک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ خضر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کنوے میں
 گر جاوے اور پھر گوشت یا چکنائی لگی ہو تو نجس ہے جائیگا ورنہ نجس نہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا پڑا یا اس کا چھلکا پانی میں گر
 اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پائون کے تنگ فون میں سے اترتا ہو یا مثل اس کے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو یعنی ہاتھ
 برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو جن چٹنے کی حقیقتی باغت کجاوے دواؤں کے یا علمی با
 کی جائیگی نہی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا دھوپ میں ال کر تو پاک ہو جاوے گا اور مہر ناز اور وضو اسکے ڈول سے جائز ہوگا مگر آدمی اور
 سور کے چمڑے کا یہ حکم نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی لگے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور
 و باغت حکمیہ کے بعد بھی اظہری میں لکھا ہے کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ میضرات میں لکھا ہے۔ اور جس کا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہے
 اس کا چمڑا ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہے اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا ذبح سے پاک ہو جاتے ہیں یہی
 مذہب صحیح ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ وہ کوزے جو گھر میں ادھر ادھر سے رکھتے ہیں کہ سگون کا پانی آسے
 نکالیں تو اس سے پانی پینا اور وضو کرنا بھی جائز ہے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ آپس نجاست لگی ہے۔ چربلی سے بھاگ کر
 پانی کے پیالے پر ہو کر گذرا تو نمش الاثمہ حلوائی نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر بلی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو بلیہ نجس ہے جائیگا
 ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا اسلئے کہ وہ بلی کے خوف سے اکثر
 پشیاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی ایسے حوض سے وضو جائز جو میں
 یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہو اور اس پر واجب نہیں کہ اس کا حال پوچھے اور
 جب تک اس میں نجاست کا یقین نہو اس سے وضو نہ چھوڑے اسلئے کہ اثر سے بھی ثابت ہوا ہے۔ یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ اگر اس کو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو جائز ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ درمہ جب نور تھوڑے سے پانی پر ہو گے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اسے پانی پیار ہے

تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں مبتنی سے نقل کیا ہو غداوی تناسیہ میں لکھا ہو کہ اگر جنگل میں تھوڑا پانی پیا تو اس سے لیکر وضو کرنا جائز ہو اور اگر اسکا ہاتھ نجس ہو اور اسکو کئی پانی لینے والا بھی نہیں تو اپنا رد مال پانی میں ڈال دے اور رد مال سے پانی ہاتھ پر گرے گا تو ہاتھ پاک ہو جائیگا اور اگر اس پانی کے کنارہ پر علامت کتے کے داخل ہونے کی پائی اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ کتا میان سے پانی پی سکتا ہو تو وضو نہ کرے اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر لڑکے اور گائے ڈول اور سی پرتھو لگاتے ہوں تو ڈول اور سی پاک ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو جب تک نجاست کا یقین نہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر لڑکے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے کوزے میں ڈال دیا اگر جانتا ہو کہ ہاتھ اسکا یقیناً پاک ہو تو اس سے وضو جائز ہو اور اگر شک یا نا پاک ہونا نہیں جانتا تو شہب یہ ہو کہ اور پانی سے وضو کرے اور باوجود اسکے اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص سینا یون دھو کر اس پانی میں داخل ہوا جو حمام کے صحن میں گرا ہوا ہو اور پھر باہر نکلا پس اگر اس حمام میں کسی جنب کا جانا معلوم نہیں ہوا تو جائز ہو اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور ہا اگر اس میں جنب کا جانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں اور یہی طاہریہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اپنے اعضاء رد مال سے پونچھے اور رد مال خوب بھیگ گیا یا اسکے اعضاء سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی چسکا تو اس کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لیے کہ مستقل پانی امام محمد کے نزدیک پاک ہوا اور وہی مختار ہو۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ نجس ہو لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا اعتبار ساقط ہو جائیگا یہ جوالع میں لکھا ہو۔ مستقل پانی کپڑا کر دہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور جامع الجوامع میں ہو کہ جب تھوڑا پانی نجاست کے پڑنے سے نجس ہو جاوے اگر اسکے اوصاف یعنی رنگ اور بو اور مزہ بدل جاوے تو اسکو کسی طرح کام میں نہ لاوے اور مثل پیاب کے ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اسے جاندرون کو پانی پلانا اور مٹی بھگنا جائز ہو مگر وہ مٹی مسجد میں لگائی جاوے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ جاری پانی میں پیاب کرنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ بند پانی میں پیاب کرنا مکروہ ہو اور یہی مختار ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ حوض میں کسی قسم کا شیرہ جمع ہو اس میں پیاب پڑ گیا اگر وہ حوض درودہ ہو تو خراب نہیں ہونے کا اور اگر کم ہو مگر گلاب ہو تو خراب ہو جائیگا جیسے بند پانی خراب ہو جاتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں۔ ان میں کسے نیت ہو کیفیت اسکی یہ ہو کہ ایسی عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو غیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی۔ طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا قائم تمام نماز کے ارادے کے ہو۔ حاشا کے تیمم اور جہات کے تیمم میں تمیز فرض نہیں بیان تک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہو تیمم میں لکھا ہو اور نصاب میں ہو کہ اسی پر گفتوی ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ اگر خبازہ کی نان کے لیے یا مسجد تلامذت کے لیے تیمم کیا تو جائز ہو کہ اس سے فرض نماز بھی پڑھوے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر زانی قرآن پڑھنے کے لیے یا قرآن دیکھ کر پڑھنے کے لیے یا زیارت قبور کے لیے یا دفن میت کے لیے یا اذان کے لیے یا اقامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا یا نہیں طہور کہ مسجد میں

با وضو داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن چھوئے کے لیے تیمم کیا اور اُسی تیمم سے نماز پڑھی تو تمام علما کے نزدیک جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خانین لکھا ہو اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس تیمم سے فرض جائز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہو اس لیے کہ سجدہ شکر امام محمد کے نزدیک مبادت ہو ان دونوں کے نزدیک نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اگر سلام کے واسطے یا سلام کا جواب دینے کے واسطے تیمم کرے تو اُس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر تیمم اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہو اور نماز کا ارادہ نہیں ہو تو مینون امامان کے نزدیک ایسے نماز جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی ہو ظہار روایت یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ کافر نے اگر مسلمان ہونے کے لیے تیمم کیا اور مسلمان ہوا تو اسکو اُس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کرانا کہ تو نیت مرض پر ہو نہ تیمم کرانے والے پر یہ فقہین لکھا ہو۔ اور منہل ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہو ایک سے منہ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہینوں تک یہ ہا یہ میں لکھا ہو۔ کہینوں کا مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو حلیہ میں ہو کہ اسے نہ کی گئی حلقی کمال پر اور بالوں کے اوپر اور مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ حراج الدرایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح فقہ میں۔ حذار کا مسح بھی شرط ہو یہی منقول ہی ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زاہری میں لکھا ہو۔ بتیلی پر بھی مسح کرے مانع صحیح یہ ہو کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر ایک ہی ضرب سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری ضرب لگا دے یہ سراج الوماج میں لکھا ہو۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں لوٹے اور تمام بدن کو بٹے اگر مٹی اُسکے منہ اور ہاتھوں اور کہینوں پر پہنچ گئی تو جائز ہو اور نہ پہنچ تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو جس شخص کے دونوں ہاتھ پہنچوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی ہاتھوں پر مسح کرے اور جبکی باہن میں کٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کرے اور کہینوں کے اوپر سے ہاتھ لگنا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط خسی میں لکھا ہو اور دونوں ہاتھ شل ہو جائیں تو ہاتھ اپنے زمین پر پھر لے اور منہ اپنا دیوار پر لگا لے یہی کافی ہو اسکو اور نماز نہ چھوڑے یہ ذخیرہ کی پانچویں فصل میں شہوڑے قبل فصل تیمم کے لکھا ہو۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ مٹی پر رکھ کر مسح کرنے سے پہلے حدث ہوا تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو میں بعد غسل بعض اعضا کے حدث ہو جائے یہی لکھا ہو سید اشباح نے۔ اور قاضی ابوبانی نے لکھا ہو کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں میں پانی لیا تھا اسوقت حدث ہوا پھر پانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ میں ہو کہ واضح یہ ہو کہ وہ اس مٹی کا استعمال نہ کرے اسی کو اختیار کیا ہو شمس اللامۃ نے یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اور نجمہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پورا لینا ہو اعضا کو۔ ظاہر روایت میں دونوں عضو دن پر پورا پورا مسح کرنا تیمم میں واجب ہے یہ محیط خسی میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو مضمرات میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر کوئی شخص ہتھوں کے نیچے اور انگوٹوں کے اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط خسی میں لکھا ہو۔ تیمم میں انگوٹھی اور کلنگن کا نکال لینا ضرور ہے خلاصہ میں

لکھا ہو دونوں ہاتھوں کے بیچ میں چہرہ ہو اس پر بھی مسح کرے اور اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہیں ہو
 انکا خلل کرنا واجب ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور بچہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور میں پاک مٹی ہو۔ تیمم کرے
 پاک چیز پر جس زمین سے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ جو چیز میں جل کر راکھ ہو جائے جیسے لکڑی اور گھاس اور تیل اور
 اور جو چیز نکلیں کر نرم ہو جائے جیسے لوبہ اور کاشی اور تانبا اور شیشہ اور سونا اور چاندی اور شل اسکے وہ
 جس زمین سے نہیں ہیں اور جو ایسے ہوں وہ جس زمین سے ہیں یہ بدائع میں لکھا ہو۔ پس جائز ہے تیمم
 پر اور ریتی پر اور شورے پر جو زمین سے بنا ہو پانی سے اور گچ پر اور چوڑے پر اور سرے پر اور تیل پر
 اور گیر پر اور گندک پر اور فیروزہ پر اور عقیق پر اور غیش پر اور زرد پر اور زبرجد پر یہ بحر الرائق میں لکھا ہو
 یا قوت اور مرجان پر یہ تبیین میں لکھا ہو اور پختہ اینٹ پر بھی صحیح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور یہی ہو ظاہر الروایۃ
 یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور مٹی کے کچے ہوئے برتن یعنی سفال پر بھی تیمم جائز ہے لیکن اگر اس پر ایسی چیز کا رنگ
 ہو جو جس زمین سے نہیں ہو تو جائز نہیں یہ خزائنہ الفقادی میں لکھا ہو۔ اور پتھر پر تیمم جائز ہو خواہ اسپر غبار ہو
 یا نہ مثلاً دھلا ہوا ہو یا چکنا ہو خواہ لپا ہوا ہو یا سبے لپا ہو یہ قادیان قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور سرخ مٹی پر
 اور سیاہ مٹی پر اور پھید مٹی پر تیمم جائز ہے بدائع میں لکھا ہو۔ اور زرد مٹی پر تیمم جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو
 اور سبز مٹی پر تیمم جائز ہے تا مارغانہ میں لکھا ہو۔ اور تری زمین پر اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے بدائع میں لکھا ہو۔
 اور اس مردار تک پر تیمم جائز ہے جو کان سے نکلے اس پر جو اور کسی چیز سے بنایا جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو
 تک اگر پانی سے بنا ہو تو بالاتفاق اس پر تیمم جائز ہو اور اگر تک پہاڑی ہو تو اس میں دین و دوزن ہیں اور
 دونوں میں سے ہر ایک کی فقہانے تصریح کی ہے لیکن جزائر پر فتویٰ ہے بحر الرائق میں لکھا ہو۔ زمین جل جاوے
 اور اسکی مٹی پر تیمم کرے تو صحیح ہے کہ جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر پے ہوئے موتیوں پر یا سبے پے تیمم کرے
 تو جائز نہیں۔ اگر سونے پر یا چاندی پر تیمم کرے اگر کچلے ہوئے ہیں تو جائز نہیں اور اگر کچلے ہوئے نہیں ہیں اور
 مٹی میں کچے ہوئے ہیں اور غلبہ مٹی کا ہو تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور راکھ اور عجز اور کاخ اور مشک
 پر تیمم جائز نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ جسے ہوئے پانی سے تیمم جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اگر مٹی پر قدرت ہو
 تب بھی غبار پر تیمم جائز ہے سراج الوداع میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے۔ اور غبار سے تیمم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ
 کپڑے پر یا نڈے پر یا گلیہ پر یا شل اسکے اور ظاہر چیزوں پر جس غبار ہو دونوں ہاتھوں پر سے پس جب غبار
 اسکے دونوں ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا جھاڑے اور جب اس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار
 کی طرف ہوا میں اٹھاوے اور جب غبار اسکے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر غبار
 منہ پر اور ہاتھوں پر پڑ گیا اور اسے تیمم کی نیت کر کے اپنے سر سے کر لیا تو جائز ہو اور اگر سر میں کیا تو جائز نہیں یہ ظہیر میں
 لکھا ہو۔ اگر وہ دونوں ہاتھ اپنے گیسوون پر یا چیز پر اچھی طرح کے اور دونوں پر لگے اور اسکے ہاتھوں کو غبار لگ گیا اور اسکا اثر
 ظاہر ہوا تو اس سے تیمم جائز ہے سراج الوداع میں لکھا ہو اور نہیں ظاہر ہوا تو نہیں جائز ہے بحر الرائق میں لکھا ہو
 اگر مٹی میں کوئی ایسی چیز مل جاوے جو زمین کی جس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہو گا یہ ظہیر میں لکھا ہو
 اگر سافر کچھ دلدل میں ہو اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اسکے کپڑے پر یا زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے کپڑے

یا بھنے جسم پر کچھ لگا دے اور جب وہ خشک ہو جاوے تو اس سے تیمم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاتے رہے کا خوف نہ ہو تب تک تیمم نہ کرے اس لیے کہ اُس میں بلا ضرورت منہ پر شیشی بھر گئی اور وہ صورتِ شلہ کی ہو اور اگر کسی کو کچھ سے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اس لیے کہ منیٰ منجملہ اجزائے زمین کے ہے اور جو اُس میں پانی ہو وہ ہلاک ہونے والا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اُس سے تیمم جائز نہیں یہ محیطِ خُسی میں لکھا ہے۔ غُسی کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک ہو جائے کے بعد پڑا ہو تو جائز ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور اُس کا اثر جاتا رہے تو اسپر تیمم جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں زمین اُٹھلیوں سے سج کرنا ہے۔ تین اُٹھلیوں سے کم سے سج کرنا جائز نہیں جیسے سر اور سوزن کا سج یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ ہو کہ پانی پر قادر ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو اسکو تیمم جائز ہے مقدار میں ہی شمار ہو خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہے اور برابر ہے کہ مسافر ہو یا مقیم تبیین میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم جائز نہیں اور اسی طرح اُن قریوں میں جبکہ رہنے والے اُسے جدا نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں جدا نہیں ہوتے اور ملنے سے اُس کا جو انقبول ہے اور سج یہ ہو کہ جائز نہیں اور یہ خلاف اُس حالت میں ہو کہ اول پانی کی جستجو کرے اور ڈھونڈنے سے پہلے بالاجماع تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور شکیبِ قُل یہ ہو کہ میلِ قحائی فرسخ کی ہو چار ہزار گز طول میں ہر گز جو بیس انگشت کا اور ہر انگشت کی چوڑائی سلت جو ہوتی ہو اس طرح کہ ہر چوکا پٹ دوسرے جو کی پٹ سے ملا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور مسافت کا اعتبار ہو نہ وقت کے خوف کا یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ درجہ کے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی تیمم جائز ہو خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ قصابہ میں لکھا ہے۔ یا سب یا اگ کا خوف ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چر ہو یا کوئی سوزی ہو تو تیمم کر لے یہ قنہ میں لکھا ہے۔ اور تنف میں ہو کہ اگر ودیعت کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قصد ار کے تھامنے کا خوف جس کا قرض نہیں دے سکتا تو تیمم جائز ہے یہ زامدی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ پانی فاسق کے پاس ہو تو کبھی تیمم جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر اپنی پیاس کا یا اپنے ساتھیِ حق کی یا اہلِ قافلہ میں سے کسی اور شخص کی یا اپنے سوار کی یا اپنے کتوں کی جو چاہے تو کبھی ضاعت کے لیے یا شکار کے لیے ہن پیاس کا خوف ہونی احوال یا آئندہ اور اسی طرح اگر آگ لگنے کی ضرورت ہو تو اگرچہ شوہر یا بھائی کی ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ جب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں ہڑی سے مر جائیگا یا بار ہو جائیگا تو تیمم جائز ہے حکم بالاطلاع اُس صورت میں ہے جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام حنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہے اور یہ خلاف اُس صورت میں ہے جب اُس کے پاس اتنے دام نہ ہوں کہ عام میں نہاسکے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالاجماع جائز نہیں اور نیز خلاف اُس صورت میں ہے جب پانی گرم تبیین میں لکھا ہے اور جو گرم کر سکتا ہے تب بھی تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب محدث کو چھت ہو کہ اگر وضو کر لیا تو سردی سے مر جاوے یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسرار میں اختیار کیا ہے

یہاں تک کہ اگرچہ
سے باوجود بھی
طرح سے بوجھ

اور اس صحیح یہ ہے کہ بالا جماع اسکو تیمم جائز نہیں یہ نہ اتفاق میں نکھائی اور صحیح یہ ہے کہ اسکو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ
فتاویٰ قاضی خان میں نکھائی اگر مریض کو پانی نہ ملے لیکن یہ خوف ہے کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائیگا یا صحت
میں دیر ہو جائیگی تو تیمم کرے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جاوے جیسے بیماری شستہ کی یا دست
اتے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جاوے مثلاً چھپ نکلی ہو یا اسی طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی
وضو کرانے والا نہ ملے اور خود وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا فرد ہو مقرر کرنے کی اجرت ہو یا اسکے پاس
کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لیکر وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے موجب تیمم نہ کرے اسلئے کہ وہ پانی پر
قادر ہی ہر فتح القدر میں نکھائی اور یہ خون اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسکو عیالست سے یا تجربہ سے گمان
غالب ہو یا کوئی طبیب کامل سلمان جبکہ فسق ظاہر ہو خبر دیوے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں نکھائی جو ابراہیم حلبی
کی تصنیف ہے اگرچہ چھپ نکلی ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائیگا محدث ہو یا جنب ہو جانا بت میں اکثر بدن کا
اعتبار کرینگے اور محدث میں اکثر اعضاء وضو کا اعتبار کرینگے اگر بدن اکثر صحیح ہو اور تھوڑے میں زخم ہو
تو صحیح کو دھو لے اور زخمی پر اگر مہو سکے مسح کرے اور اگر آپر مسح نہ ہو سکے تو آن لکڑیوں پر مسح کرے جو کوئی بھی
پر باندھے ہوں یا پٹی کے اوپر اور غسل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر ادا ہوا بدن صحیح ہو اور ادا حار خفی ہو تو شایع کا
اس میں اختلاف ہے اور اس صحیح یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں نکھائی اور یہی محیط میں
لکھا ہے اور جمیع العلوم میں ہے کہ کاتبہ البقی اور بارش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کفایہ میں لکھا ہے
سافر جب کنوین پر ہوئے اور اسکے پاس ڈول ہو تو تیمم کرے اور اگر ڈول ہو اور درسی نہ ہو تو بھی تیمم کرے فقہا
نے کہا ہے کہ یہ حکم جب کہ تم اسکے پاس کوئی کپڑا کنوین میں دسنے کے لائق نہ ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر
اس کے رفیق کے پاس ڈول اسکی ملک ہو اور اسکے رفیق نے کہا کہ تو ٹھہر بیان تاکہ میں پانی بھرون پھر جملہ
دنگا تو مستحب یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھائی اگر
نہر کے اوپر پانی لبتہ ہو گیا ہو اور اسکے پیچے پانی ہو اور اسکے کاٹنے کا آلہ بھی موجود ہو تو تیمم نہ کرے اور بعض کا
قول ہے کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط بستان پانی یا برف ہو اور اسکے پاس آلہ اسکے کھلانے کا
ہو تو تیمم نہ کرے اور ظاہر یہی پہلا حکم ہے دونوں صورتوں میں یہ بحر الرائق میں نکھائی کوئی شخص دار الحرب
میں قید ہو اگر لغار اسکو وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کرے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے پھر جب نکلے
تو اسکا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یون کدے کہ اگر تو وضو کریگا تو میں تجھکو قید
کردنگا یا قتل کردنگا تو وہ بھی تیمم کرے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھائی جو شخص
قید خانے میں قید ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے اور پھر اس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اسلئے کہ عمر آدمیوں کے
فعل سے واقع ہوا اور آدمیوں کے فعل سے اللہ کا حق سا قضا نہیں ہوتا اور اگر سفر میں قید ہو تو تیمم
کر کے نماز پڑھے اور پھر اسکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ عمر حقیقی کے ساتھ عذر سفر کا بھی مل گیا اور اکثر سفر میں
پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے پس ہر طرح سے عدم متحقق ہوا یہ محیط سرخی میں نکھائی اور اصل یہ ہے کہ جب پانی کو اس طرح
استعمال کرے کہ اسکی جان کو یا مال کو کچھ نقصان نہ پہنچے تو پانی کا استعمال واجب ہے اور اگر معمولی نہ ہو

یہ فتاویٰ قاضی خان میں
نکھائی ہے جو ابراہیم حلبی
کی تصنیف ہے اگرچہ چھپ
نکلی ہو یا زخم ہوں تو اکثر
کا اعتبار کیا جائیگا محدث
ہو یا جنب ہو جانا بت میں
اکثر بدن کا اعتبار کرینگے
اور محدث میں اکثر اعضاء
وضو کا اعتبار کرینگے اگر
بدن اکثر صحیح ہو اور تھوڑے
میں زخم ہو تو صحیح کو دھو لے
اور زخمی پر اگر مہو سکے مسح
کرے اور اگر آپر مسح نہ ہو
سکے تو آن لکڑیوں پر مسح
کرے جو کوئی بھی پر باندھے
ہوں یا پٹی کے اوپر اور غسل
اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر
ادا ہوا بدن صحیح ہو اور ادا
حار خفی ہو تو شایع کا اس
میں اختلاف ہے اور اس صحیح
یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی
کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ
میں نکھائی اور یہی محیط
میں لکھا ہے اور جمیع العلوم
میں ہے کہ کاتبہ البقی اور
بارش اور سخت گرمی میں
تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور
کفایہ میں لکھا ہے سافر جب
کنوین پر ہوئے اور اسکے پاس
ڈول ہو تو تیمم کرے اور اگر
ڈول ہو اور درسی نہ ہو تو
بھی تیمم کرے فقہا نے کہا
ہے کہ یہ حکم جب کہ تم اسکے
پاس کوئی کپڑا کنوین میں
دسنے کے لائق نہ ہو اور اگر
ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر
اس کے رفیق کے پاس ڈول اسکی
ملک ہو اور اسکے رفیق نے
کہا کہ تو ٹھہر بیان تاکہ
میں پانی بھرون پھر جملہ
دنگا تو مستحب یہ ہے کہ
انتظار کرے اور اگر تیمم
کر لیا اور انتظار نہ کیا تو
جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں نکھائی اگر نہر کے اوپر
پانی لبتہ ہو گیا ہو اور
اسکے پیچے پانی ہو اور اسکے
کاٹنے کا آلہ بھی موجود ہو
تو تیمم نہ کرے اور بعض کا
قول ہے کہ اس صورت میں
تیمم کرے اور فقط بستان
پانی یا برف ہو اور اسکے
پاس آلہ اسکے کھلانے کا
ہو تو تیمم نہ کرے اور ظاہر
یہی پہلا حکم ہے دونوں
صورتوں میں یہ بحر الرائق
میں نکھائی کوئی شخص دار
الحرب میں قید ہو اگر لغار
اسکو وضو اور نماز سے منع
کریں تو تیمم کرے اور اشاروں
سے نماز پڑھ لے پھر جب
نکلے تو اسکا اعادہ کرے اور
یہی حکم ہے اس شخص کا جس
سے کوئی یون کدے کہ اگر تو
وضو کریگا تو میں تجھکو
قید کردنگا یا قتل کردنگا
تو وہ بھی تیمم کرے نماز
پڑھے پھر اعادہ کرے یہ
فتاویٰ قاضی خان میں نکھائی
جو شخص قید خانے میں قید
ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے
اور پھر اس نماز کا وضو کر
کے اعادہ کرے اسلئے کہ
عمر آدمیوں کے فعل سے واقع
ہوا اور آدمیوں کے فعل سے
اللہ کا حق سا قضا نہیں
ہوتا اور اگر سفر میں قید
ہو تو تیمم کر کے نماز
پڑھے اور پھر اسکا اعادہ
نہ کرے اسلئے کہ عمر حقیقی
کے ساتھ عذر سفر کا بھی
مل گیا اور اکثر سفر میں
پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے
پس ہر طرح سے عدم
متحقق ہوا یہ محیط سرخی
میں نکھائی اور اصل یہ ہے
کہ جب پانی کو اس طرح
استعمال کرے کہ اسکی جان
کو یا مال کو کچھ نقصان
نہ پہنچے تو پانی کا
استعمال واجب ہے اور اگر
معمولی نہ ہو

زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان ہوگا پس وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ بجز الرائق میں کچھ اور معمولی
 ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پانی کا غالب کرنا ہے جس سے مسافر کو گمان ہو کہ پانی قریب ہوگا اسکو آب غلوۃ تک پانی طلب کرنا ہے
 اور اگر گمان غالب ہو اور کوئی خبر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں کچھ ہو اگر پانی سننے کا شک ہو تو طلب کرنا
 مستحب اور شک ہو تو طلب تیمم کر لینے میں تارک افضل ہوگا یہ سراج الوہان میں لکھا ہے اور غلوۃ چار سو گز کا ہوتا ہے یہ طہیر
 میں لکھا ہے اور اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لیے مجتہد سے تو خود طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں اور اگر بغیر طلب کیے ہو
 تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعادہ واجب ہے
 امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الوہان میں لکھا ہے اگر پانی قریب ہو اور اسے خبر ہو اور اس کے
 قریب کوئی ایسا شخص بھی ہو جس سے پوچھے تو تیمم جائز ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص تھا جس سے پوچھ
 سکتا ہے اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اسے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز ہوئی جیسے کوئی شخص
 آبادی میں اترے اور پانی طلب کرے تو اسکا تیمم جائز ہوگا اور اگر اول اس سے پوچھا اور اسے نہ بتایا پھر اسے
 تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہوگئی اس لیے کہ جو کچھ اسیر واجب تھا وہ اُسے
 کر لیا یہ محیطہ خسی میں لکھا ہے اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو اور اسکو یہ گمان ہو کہ اگر مالگیا تو وہ دیدگا تو تیمم
 جائز ہوگا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ دیدگا تو تیمم جائز ہو اور اگر اس دینے میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر
 مانگے اور وہ دیدے تو نماز کو ٹوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے شرح زیادات میں جو عثمانی لکھتے
 ہیں اور ان نماز شروع کرنے سے پہلے اٹھا کر دے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد دیدے تو اعادہ نہ کرے اور اگر
 اسکے کبیر معمولی قیمت کے نہ دیکھا اگر اس کے پاس اسکی قیمت نہ تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اس کے
 لینے میں ثبت نقصان ہو اور وہ یہ ہو کہ دو ہند قیمت معمولی سے بتایا ہو اور اس سے کم نہ چکا ہو تو تیمم کرے یہ
 کافی میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کیاب ہو گیا ہو وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا
 سب کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہو اسنے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا
 اگر غالب رائے اُسکی یہ ہو کہ وہ اسکو پانی دیدگا تو اپنی نماز کو قطع کر دے اور اگر اس میں شک ہو تو اُسی طرح
 نماز پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کر کے نماز ٹوٹا دے اور اگر انکار کرے
 تو نماز پوری ہوگئی پھر اگر انکار کرنے کے بعد دیدے تو جو نماز پڑھ چکا وہ نہ لوٹگی یہ محیطہ خسی میں لکھا ہے دو سرعی فصل
 ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں جو وضو کو توڑتی ہیں وہ تیمم کو بھی توڑتی ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 اور اگر پورے پانی کے استعمال پر قذات حاصل ہو جاوے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم ٹوٹتا ہے یہ بجز الرائق
 میں لکھا ہے اگر کسی جنب نے غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو جنبہ اسکی باقی رہ گئی ہو اس کے
 واسطے تیمم کر لے پھر اگر حد شہ ہو تو حد شہ کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں
 صرف کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اُسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہ گیا
 اور اگر ایسا ہو کہ دونوں پورے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو نسیا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو کر لے چاہے
 وہ ٹکڑا جو خشک رہ گیا ہو اسکو دھو لے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک حد شہ کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف رحمہ کے

نزدیک تیمم کا اعساده نہ کرے اور اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہو اور بالاتفاق یہ حکم ہر جنابت کے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے ٹپنے سے پہلے حدث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس ٹکڑے کے دھونے سے پہلے حدث کا تیمم کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور اول اس میں ہوا و بدوہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لیے پورا نہیں ہر دونوں کا تیمم باقی رہیگا جناب کے بدن خشک ٹکڑا باقی رہ گیا تھا اور اسکو تیمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد استقرار پانی ملا جو ایک کے لیے کافی ہو خواہ کوئی سا ہو تو بدن کے ٹکڑے کو دھو لے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک حدث کے لیے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی میں نکالے اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کے لیے کافی ہو اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھو لے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہیگا یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اگر غسل میں اسکی پیٹھ پر کوئی ٹکڑا خشک رہ گیا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا دھوا ہوا یا پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہو تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضائے وضو میں صرف کرنا بہتر ہو یہ شرط زیادات میں لکھا ہے جو عثمانی کی تصنیف ہو سا فرے وضو ہو اور اگر بھی اس کے بغیر ہیں اور اس کے پاس پانی استقرار ہو کہ ان دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے نجاست دھو لے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھو لے تو تیمم دوبارہ کرے ایسے کہ اسے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قادر تھا کہ جس سے وضو کر سکتا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے اگر پانی سے وضو کیا اور مرض کپڑوں سے نماز پڑھی تو نماز ہو جاوے گی مگر وہ اس کام میں گنہگار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس مرض نماز وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ مرض دور ہو جاتا ہو تو تیمم ٹوٹ جاتا ہو سا فرے پانی نہ ٹپنے کی وجہ سے تیمم کیا اسی حالت میں اسکو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہو نہ ہو پس اگر تیمم ہو گیا تو اس سے تیمم سے نماز جائز نہ ہوگی ایسے کہ خصت تیمم کے سبب جدا جدا ہونے کے سبب سے ایک خصت کا کسٹھول دوسری خصت میں نہیں ہو سکتا اور یہی حجت کتاب بالکل مست ہو گئی یہ فصول عادیہ کی کتاب الطہارت کی مریضوں کے احکام میں لکھا ہے اگر پانی پر سوتا ہو اگر ذرا تو اصرار یہ ہو کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ زاہد سی میں لکھا ہے اگر پانی پر گدرا مگر وہ ان سے کسی کے خوف سے یا دشمن کے خوف سے اترا نہیں سکتا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اسی طرح اگر کنوین پر بیویا اور اس کے ساتھ دھول رسی بنیں یا پانی ملا کر اسکو سیاہی خوف ہو تو تیمم نہ ٹوٹے گا اور اصل میں یہ ہو کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منع ہو جاتا ہو اس چیز کے موجود ہو جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہو اور جو چیز ایسی نہیں اس سے تیمم نہیں ٹوٹتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر پانی پر گدرا اور وہ تیمم کیے ہوئے تھا لیکن نہ اپنے تیمم کو بھول گیا تو اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہ خزائنہ المسفتین میں لکھا ہے بہت سے آدمی تیمم والے تھے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے جو چاہے وہ وضو کرے اور وہ صرف ایک کے واسطے کافی ہو تو ان سب کا تیمم ٹوٹ ہو جائیگا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تیمم کے لیے ہو اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دیدین تو امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے نزدیک اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا لیکن یہ قیاس قول امام ابو حنیفہ رحمہ کے نہیں ٹوٹے گا اور صحیح یہ ہو کہ سب کے نزدیک تیمم ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے

اگر سافر کو جنگل میں شکار وغیرہ میں پانی رکھا ہے تو اسکا تیمم نہیں ٹوٹتا اور اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہے اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر اکیلا رہا ان اعضا کو دھو لے دینا دھونا فرض ہے تو کافی ہے اور اگر بطور سنت کے دھو دینا تو کافی نہیں اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ٹوٹتا حتیٰ کہ اگر پھر مسلمان ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے کسی فصل تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں سات سنتیں ہیں ہاتھوں کو پیچ کر رکھ کر لائے کو لانا اور تجھے کو لیٹانا اور انگلیوں کو کھونٹا اور اس کے اول میں بسم اللہ پڑھنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور درمیان میں توقف نہ کرنا یہ بجز الراتی اور نہ الراتی میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر بار کر کے گولا دے پھر تجھے لیجا دے پھر انگوٹھا کر جھاڑے یہ نہیں میں لکھا ہے اسقدر جھاڑے کہ مٹی جھڑ جاوے یہ ۱۰۱۰ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے منہ کا مسح کرے اس طرح کہ بچہ باقی رہے پھر اسی طرح اپنے اٹھ زمین پر بار دے اور دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک مسح کرے یہ نہیں میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سرور سے داہنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کہنیوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے داہنے ہاتھ کی نیچے کی طرف پونے تک مسح کرے اور بائیں انگوٹھے کی اندر کی جانب کو داہنے انگوٹھے کے اوپر کی جانب پر پھر پھر بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط سرحدی اور بدائع میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کرے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جعفر چاہے فرض اور نفل پڑھے یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی ملجا دینگا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک سیل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدیبا میں لکھا ہے جہند ہی نے کہا ہے کہ آخر وقت جو از تک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحب اب تک اور وہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کرے نماز پڑھو لے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہ ان ایک مسیت بھی ہے اور پانی صرف اسقدر ہے کہ ایک کھیرے کا پی پیس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی ان سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف نہ کیا جاوے اور سب کے لیے تیمم مباح ہے اور اگر وہ پانی مباح ہو تو حسب اسکے صرف میں اولیٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی اصح ہے ظہیر میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بارے کوئی بے وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے درمیان میں پانی مقربہ اسکے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہے کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر اگر نہ بنا بت کے ساتھ ایسا حدث ہو جو موجب وضو ہے اگر حدث کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہے کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضا کے غسل کو کافی ہو تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ وضو کرے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اسکے سامان میں پانی تھا جو اسکو معلوم نہ تھا یا اسکو بھول گیا تھا اور نماز پڑھ لی تو اگر وہ وضو کرے

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے خلاف اس صوت میں ہو کہ وہانی
اسے خود رکھا ہو یا کسی غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو یا بغیر حکم رکھا ہو مگر اسکو معلوم ہو اور اگر اسکو معلوم نہیں تو بالاتفاق
نماز کا اعادہ نہ کرے یہ تمیز میں لکھا ہے اور وقت میں یاد آنا اور وقت کے بعد یاد آنا برابر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر ایسا خمسہ
ایسے کنوئیں پر قائم کیا کہ جس کا منہ ڈھکا گیا ہو حالانکہ اسمیں پانی ہو مگر اسکو نہیں معلوم ہوا یا نہر کے کنارے پرتھا اور وہ وقت
نہ تھا اور تیمم کے نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف کا اسمیں خلاف ہے یہ محیط
میں لکھا ہے جب شک ہو یا گمان غالب ہو کہ پانی ہو چکا اور نماز پڑھ لی اور پھر پانی پایا تو بالاجماع اس نماز کو ٹوٹا دینا چاہیے۔ اگر
اسکی پٹھ پڑائی ہو یا اسکی گردن میں لٹک رہا ہو یا اس کے سامنے ہو اور اسکو بھی لگے تیمم کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ سراج الودیع
میں لکھا ہے اگر پالان میں پانی ٹپک رہا تھا اگر اس پر سوار تھا اور پانی سامان کے ہوتے تھے اٹھا اور اسکو بھی لگے تیمم کر لیا تو جائز نہ ہوگا
اور اگر پانی پالان کے سامنے تھا تو جائز نہیں اور اگر ہانسنے والا ہو پس اگر پانی سامان کے پیچھے تھا تو جائز نہیں اور اگر
سامنے تھا تو جائز ہے اور اگر گے سے کھینچتا تھا تو مہجورت میں جائز ہے یہ محیط بخاری میں لکھا ہے اگر مرض وضو اور تیمم پر قادر نہ ہو
اور اسکے پاس کوئی وضو کرنے والا اور تیمم کرنے والا نہ ہو تو امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ نماز پڑھے
شیخ امام محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ میں نے کرخ کی جامع صغیر میں لکھا ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں لگے
ہوں جب اسکے منہ پر دم ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور پھر اس نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے
طہیرت میں لکھا ہے قیدی کو نہ پانی ملا اور نہ ستھری مٹی ملی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نماز نہ پڑھے یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے جب ایکنہ میں کو یا دیوار کو کسی شے سے کھود نہیں سکتا اور اگر کھود سکتا ہے تو مٹی نکلے اور
تیمم کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایضاً میں ہے کہ کسی شخص کا یہ حال ہو کہ اگر وضو کرتا ہے تو پیشاب جاری ہو گا مٹی
سلس البول ہو گا اور وضو نہ کرے تو ایسا نوکا تو اسکے واسطے تیمم جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے کوئی شخص جنگل
میں ہو اور اسکے ساتھ زمزم کا پانی مقہ میں بند ہو اور اسکا منہ کراک سے ٹانگا گیا ہو تو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اگر جنازہ حاضر ہو اور ولی اسکے سوا کوئی دوسرا ہو اور یہ خوف ہو کہ اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جائے
تو تیمم جائز ہے اور ولی کے واسطے جائز نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ولی جبکہ وضو کی اجازت دے اسکو بھی تیمم
جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص ولی پر مقدم ہو اگر وہ حاضر ہو تو ولی کو بھی بالاتفاق تیمم جائز ہو ایسے کہ اسکو
بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہو اور اسی طرح ولی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہو جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت
دیدے یہ بھوالائق میں لکھا ہے ایک جنازہ کی نماز تیمم سے پڑھ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان
اتنی مہلت ہو کہ جاوے اور وضو کرے پھر آوے اور نماز پڑھے تو تیمم کا اعادہ کرے اگر اتنی دیر نہیں ہو کہ جتنی
دیر میں یہ سب کام کر سکے تو اسی تیمم سے نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے عید کی نماز میں رخصت کرنے سے پہلے
اگر وقت جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں اور اگر ہو تو جائز ہے یہ بھوالائق میں لکھا ہے
مقتدی کو اگر یہ خوف نہ ہو کہ وضو کرنے میں عید کی نماز فوت ہو جائے تو تیمم جائز نہیں ورنہ جائز ہے اگر امام مقتدی
نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدیث ہو اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو نبایا تو بلا خلاف جائز ہے اور یہی
حکم ہے بالاجماع اس مہجورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہو اور اگر وقت کے

جائز کا خوف نہیں پس اگر اس کو یہ امید ہو کہ امام کے نماز تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جائیگا تو بالاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کرے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا کہنا خلاف ہو یہ نماز میں نکاح ہو اور اصل یہ ہو کہ جس جگہ ادا فوت ہوتی ہو اور اس کا تمام مقام کوئی ہندو تو تیمم جائز ہو اور جو اس طرح فوت ہو کہ اس کا کوئی تمام مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں نکاح ہو اگر وہ شخصوں نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہو یہ محیط خشعی میں نکاح ہو اور اگر کسی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہو یہ تانہ میں نکاح جو جب کو جنازہ کی نماز کے لیے اور عید کی نماز کے لیے تیمم جائز یہ یہاں تک کہ جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدیث کا یقین ہو اور جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اس کا حدیث باقی ہو جب تک تیمم کا یقین ہو یہ خلاصہ میں نکاح ہو تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں یہ قیہ میں نکاح ہو اور مسافر کو جائز ہو کہ اپنی باندی کے ساتھ وطی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ پانی نہ ملے گا یہ خلاصہ میں نکاح ہو کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی بھڑائی نے کہا کہ پانی ملے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اس کو نہ توڑے اس لیے کہ نضرانی کا کلام کبھی بطور مسخر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع کرنا نہ چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو نہ دے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پانچواں باب موزون پر مسح کرنے کے بیان میں موزون پر مسح کرنا حضرت ہو اور اگر اس کو جائز جاکر عذر اختیار کرے فتاویٰ ہندیہ میں لکھا ہے اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزون پر مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں منجملہ ان کے یہ بات کہ موزہ ایسا ہو کہ اس کا ہینک سفر کر سکے اور پہلی چل سکے اور گھٹے ڈھک جاوین گھٹنوں سے اوپر نہ گھٹنا شرط نہیں بیان تاکہ اگر ایسا موزہ ہینا کہ جبین سابق نہیں اگر گھٹے چھب جاتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہو اور مجلد جراب پر مسح جائز ہو اور وہ ہینا کہ جس کے اوپر اور ہینک ہینا لگا ہو یہ کافی میں نکاح ہو اور متعل وہ ہو جس کے تلے میں فقط چھڑا ہو جیسے عرب کی جوتی پانوں کے لیے یہ سراج اوبان میں لکھا ہے اور جراب ٹخن میں ہینا سخت وہ ہو کہ مجلد اور متعل نہ لکھیں ہینڈ لی پر بغیر باندھے تھمی رہے اور جو اس کے نیچے ہو وہ نظر نہ آتا ہو اسی پر فتویٰ ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر گھٹنوں تک کی جراب ہینا اور اس میں سے اس کے گھٹے یا قدم فقط ایک یا دو گھٹن کی مقدار نظر آتے ہیں تو اس پر مسح جائز ہو اور وہ ہینڈ لہ اس موزہ کے ہو جس پر ساق نمونہ فتاویٰ قاضی خان میں نکاح ہو اگر جرموت ہینے پس اگر وہ ہینا پنے اور ٹاٹ کی یا شل م کے احد کسی چیز کے ہینے ہوئے ہون ان پر مسح جائز نہیں اور اگر ادا ہوئی وغیرہ کے ہینے تو جائز ہو اگر کو موزون کے اوپر ہینے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا شل م کے اور کسی چیز کے ہون تو ان پر مسح جائز نہیں لیکن اگر ایسے ہینے ہون کہ ان کے نیچے تری ہینک ہینا ہو تو جائز ہو اگر وہ ادا ہوئی وغیرہ کے ہون تو اس بات پر اجماع ہو کہ اگر انکو حدیث کے بعد موزون پر مسح کرے سے پہلے یا موزون پر مسح کرنے سے بعد ہینا ہو تو ان پر مسح جائز نہیں اور اگر حدیث سے پہلے ہینا تو ان پر مسح ہمارے نزدیک جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دونوں پانوں میں موزے ہینے اور ایک موزہ پر جرموت بھی ہینا تو جائز ہو کہ اس موزہ پر مسح کرے جیسے جرموت نہیں ہو اور جرموت پر مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور موزہ پر موزہ ہینے تو شل جرموت کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر دوستے موزے ہینے تو بھی ان پر مسح جائز ہو

جو ہینک ہینک
تیمم موزون
سے اوپر ہینے
جائز ہے

یہ کافی میں لکھا ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ ان سوزوں پر جو ترکی ندون سے بنتے ہیں مسج جانے ہو اسلئے کہ انکو ہنر سفر مل
 ہو سکا ہے یہ شرح بسو طین لکھا ہے جو امام خسی کی تصنیف ہے جارق میں اگر پانوں چھپ جاویں اور ٹخنہ یا پانوں کی
 فقط ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسج جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو لیکن اس کے چھڑے میں پانوں چھپ جاویں تو اگر
 جارق کو سبک لادے تو ان پر مسج جائز ہے اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر ملا دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور اگر نوہے یا لکڑی یا شیشے کے موزہ بنا دے تو ان پر مسج جائز نہیں یہ جوہرۃ الیزہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان چیزوں کے
 جو موزہ کے مسج کے جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ ان کے اوپر کچا نب سے مسج نہ کی جائے تین انگلیوں کے برابر کرے
 موافق قول اصح کے یہ محیط مرضی میں لکھا ہے تین پوئی انگلیوں کے برابر یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے موزہ
 کے نیچے کچا نب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف میں یا ٹخنہ پر مسج جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ایک
 پانوں پر بقدر دو انگشت کے مسج کرے اور دوسرے پر بقدر پانچ انگشت کے تو جائز نہیں یہ فتح القدر میں
 لکھا ہے موزہ پر ایسی جگہ پر مسج کہ نیکا اعتبار نہیں ہو پانوں سے خالی ہو اگر اس خالی جگہ میں اپنے پانوں یا کچا نب
 کرے تو جائز ہے اور اسکے بعد اسکا پانوں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسج کرے یہ سراج النواہج میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے ایک پانوں پر زخم ہو اور نہ وہ اس کے دھونے پر قادر ہو نہ اس کے مسج پر تو اسکو دوسرے پانوں
 پر مسج جائز ہے اسی طرح اگر پانوں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسج
 کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو دونوں پانوں پر مسج کرے اور نہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جربوق
 چڑا ہو اور اس کے اندر ہاتھ ڈال کر موزہ پر مسج کرے یا تو جائز نہیں یہ قیئہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان چیزوں کے جو موزہ
 کے مسج جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مسج تین انگشت سے کرے یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر ایک
 ہی انگلی سے مسج کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسج کرے اور ہر مرتبہ
 نیا پانی لے تو جائز ہے تبیین میں لکھا ہے اگر انکو ٹھے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسج کرے اگر دونوں ٹھلی ہوئی ہو
 تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسج اسطور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے بیٹھے نہیں تو جائز ہے
 اگر سنت کے خلاف ہے یہ مینہ اصلی میں لکھا ہے اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسج کرے تو اگر پانی نہ پکیتا ہو اور
 تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر مسج کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا
 ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں جھکی ہوئی ہو تو کافی ہو اور موافق اصح قول کے اس بھی منہ کے حکم
 میں داخل ہے تبیین میں لکھا ہے دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسج جائز ہے برابر ہے کہ پکیتی ہو یا نہ پکیتی ہو
 کے بعد ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسج جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے طریقہ مسج کا یہ ہے کہ اپنے داہنے ہاتھ کی
 انگلیاں دسبے موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے
 اور انگلیوں کو کھولے ہوئے پنڈلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک پھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بیان
 طریقہ مسنون کا جو بیان تک کہ اگر پنڈلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کیے پھینچے یا دونوں موزوں پر عرض
 میں مسج کرے تو مسج ہو جاتا ہے یہ جوہرۃ الیزہ میں لکھا ہے اور اگر مینہ کو رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر نہ پھینچے
 تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسج کرے اگر مینہ کی اور کچا نب سے

مسح کرے تو جائز ہے اور شائبہ یہ ہو کہ اندر کی جانب سے مسح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسح میں خطوط کا ظاہر ہونا ظاہر روایت میں شرط نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی میں لیکن شائبہ یہ مبنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے مسح کی بار کرنا سنت نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے موزوں پر مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بخلاف آن چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ موزہ پہنے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہنے سے یا پہلے یا اسکے بعد کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر پہلے دو نون پاؤں دھوئے پھر دو نون موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں دھو کر اس پر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے طہارت پوری ہو گئی تو جائز ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر دو نون پاؤں دھو کر دو نون موزے پہن لیے پھر طہارت پوری ہونے سے پہلے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر حدث میں موزے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دو نون پاؤں غسل کئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث ہوا تو اس پر مسح جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے کہ جسے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر موزے پہنے پھر حدث ہوا اور پھر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کرے اور گدھے کے جھوٹے کے عوض ہنیدہ تر ہوا اور باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا بیان تک حدث ہو گیا تو وہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھے یہ سراج الوماج اور محیط سرخسی میں لکھا ہے جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اس کو موزہ پر مسح جائز نہیں یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے جس کو موزے پہنے کے بعد یا قبل جنابت ہو گئی اس کو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ جنابت کے واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دو نون پاؤں دھوے پھر موزے پہنے پھر حدث مسح تک جب وہ وضو کرے اس کو مسح جائز ہو گا پھر اگر پانی کے ملنے سے اس کی جنابت ہو کر سے قویہ حکم ہو گا کہ گویا اب مجنب ہوا ہے یہ مضرات میں لکھا ہے۔ جناب نے غسل کیا اور اس کے جسم پر کوئی انکار باقی رہ گیا پھر اس نے موزے پہنے پھر اس نے ٹکڑے کو دھویا پھر حدث ہوا تو اس طرح کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اعضاء وضو میں سے کوئی مقام ایسا باقی رہ گیا جہاں پانی نہیں پہنچا پھر اس کے دھونے سے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بخلاف آن چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مدت مسح میں مسح ہو اور مدت تیمم کے لیے ایک دن رات ہو اور مسافر کی لیے تین دن اور ان کی راتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے برابر ہے کہ وہ سفر طاعت ہو یا سفر معصیت ہو یا مسافر میں لکھا ہے موزہ پہنے کے بعد حدث ہوا اس وقت سے مدت کی ابتدا معتبر ہوتی ہو یا تک کہ اگر کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے موزے پہنے پھر عصر کے وقت اس کو حدث ہوا پھر اس نے وضو کیا اور موزہ پر مسح کیا تو اگر دوسرے دن کی اسی ساعت

مدت مسح کی باقی ہی جس ساعت میں اول روز حدث ہوا تھا اور اگر مسافر ہو تو جو کچھ روز کی اسی ساعت تک مدت مسح کی باقی رہیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مقیم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اقامت کا مسح پورا ہو چکا پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر پانچوں کوئے یہ محیط میں لکھا ہے۔ مدت اقامت پوری ہونے کی بعد مسافر نے اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پانچوں دھوئے اور اگر مدت اقامت کی پوری ہونے سے پہلے اقامت کرے تو مدت اقامت پوری کرے خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسودہ کو اگر وضو کے وقت عذر موجود نہ تھا اور اسے موزے پہنے تو اسکو مدت معلومت تک مسح جائز ہو مثل تندرستوں کے۔ اور اگر دوسرے کرتے وقت یا ایک موزہ پہنتے وقت پیدا ہوا تو مسح وقت میں جائز ہے خارج وقت میں جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ ہے کہ موزہ بہت پرٹا ہوا نہ ہو بہت پھٹے ہونے کی مقدار پانچوں کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی مسح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ بقدر پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جاوے برابر ہے کہ روزن موزہ کے نیچے ہو یا اوپر یا اڑی کی طرف یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر شک نہ ہو کہ موزہ کی سابقین ہو تو مسح کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں کا وہاں اعتبار ہے کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جاوے اور اگر انگلیاں ہی کھل جاوے تو سبب یہ ہے کہ تین انگلیاں کھلیں کوئی بھی انگلیاں ہوں یہاں تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہیں تو مسح جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو مسح جائز نہیں اور جس شخص کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جاوے گا یہ جوہرہ الثبیرہ و تبیین میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزن جمع کیے جاوے دو رنگے دونوں کے نہ جمع کیے جائینگے یہاں تک کہ اگر ایک موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزن ہوا اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسح اُن پر جائز ہوگا اگر ایک موزہ میں روزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور اڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسی قدر ہو تو مسح نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سورخ جو جمع کئے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ صہیں ایک ٹہنی سولی جائے اور جو اس سے بھی چھوٹا ہے وہ معتبر نہیں ہوگا اور سیوں کے سورخوں میں شامل ہوگا۔ مانع مسح سے وہ چوڑا سورخ ہو جس کا اس کے نیچے کھل جائے یا ملا ہوا ہو لیکن چلتے وقت کھل جاوے اور پانچوں ظاہر ہو لیکن جب اندر کا بدن کھلے تو مانع مسح نہیں اگر چہ بڑا سورخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جاوے اور اس کے اندر چڑھے کا استر ہو یا کپڑے کا استر موزہ میں نہ ملا ہو تو مانع مسح نہیں ہیں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور چاروں دھوپانوں کے اور کپڑے سے چڑھے ہوئے ہوں اس میں کھنڈیاں اور سورخ ہوں جبکہ لگائے سے موزہ پانچوں کو چھکے وہ بے چارے موزوں کے حکم میں ہیں اور اگر بیشمار قدم اُن سے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہیں یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے دوسری فصل مسح کی قوت والی چیزوں کے بیان میں وضو کی قوت والی چیزیں اور موزوں کا نکالنا اور اسی طرح ایک موزہ کا نکالنا اور مدت کا گذرنا مسح کو نہ ہٹا دیتا ہے یہاں تک کہ اس وقت ہی جب پانی ملتا ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے گذرنے سے مسح نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی مسح سے نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت گذری اور وہ نماز کے اندر ہی اور پانی نہیں ملتا تو نماز اسی طرح پڑھنا ہے یہی مسح ہی یہ محیط اور فتاویٰ قاضی خان اور زامدی دہلوی تیسویں

میں لکھا ہو اور بعض مشائخ سے یہ منقول ہے کہ نماز قاسد ہو جاوے گی اور یہی اس مسئلہ ہی یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر موزے کا لے اور وہ ظاہر ہو تو صرف پانوں دھونا اسپر واجب ہوئے اور یہی حکم ہو اُس صورت میں جب مدت مسح کی گزر جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ جس شخص کو اپنے موزے کا لے لین یہ خوف ہو کہ موزے نکالنے سے اُس کے پانوں سردی کی وجہ سے رہ جاوے گئے تو اُسکو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جاوے جیسے اُن لکڑیوں پر مسح جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہوئی پر باندھی جاوے یہ تینیں اور کچھ اراکین میں لکھا ہو اکثر قدم مکمل آوے تو پورے پانوں مکمل آنے کے حکم میں ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر موزہ چوڑا ہو جب پانوں اُٹھاتا ہو تو ٹھیک سے مکمل جاتی ہے اور جب پانوں رکھتا ہو تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اسپر مسح جائز ہے۔ جبکہ پانوں ٹھیک سے ہو جاوے اور وہ بھوکا بل چلتا ہو اور ٹھیک اپنی جگہ سے اُٹھ گئی ہو تو اُسکو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پانوں اُسکا سات کی طرف کو مکمل نہ جاوے یہ فادسی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر وہ دم کے موزے پہنے اور ایک تہ انار لی تو دوسری تہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہو اُس صورت میں جب موزوں پر بال ہوں ان پر مسح کرے پھر بال تہ انار ڈالے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ موزہ پر مسح کیا پھر اُسکے اوپر کا پتہ چھیل ڈالا یہ محیط خسی میں لکھا ہو۔ اگر جو موقوف کے اوپر مسح کیا پھر جرموق نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک جرموق نکالا تو اُسی موزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسرا جرموق پر مسح کا اعادہ کرے بوجہ ظاہر وایت کے یہ بدائع اور فادسی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اُسکے ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اگر گئے اب پانی پونچا اور سارا پانوں دھل گیا تو اسپر دوسرے پانوں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو اُس صورت میں جب اکثر قدم تر ہو جاوے اور یہی اصح ہے یہ فیہ میں لکھا ہو۔ اگر وضو کیا اور ٹھیک لگنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پانوں دھوئے اور موزے پہنے پھر وضو ہوا تو وضو کرے اور اُن لکڑیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اُس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جاوے جس پر موزے پہنے ہوں تو وہ اُس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور اگر اُس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکالنا چاہیے یہ مسراج الوماج اور ظہیر میں لکھا ہو اور اسی کے میل میں جبر پر مسح کرنا ہے یعنی اُن لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہو پانی پر باندھی جاتی ہے یہ مسح امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہ فرض ہے نہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط خسی اور بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور یہ مسح اس وقت کرے جب اُسکے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو یا بن طور کہ پانی پہنچے سے یا اُسکے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو۔ اور وہ شخص مسح کرے جبکہ کھولنے میں اسوجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہو کہ پھر اُسکو جو نہیں باندھ سکتا اور نہ اُسکے پاس کوئی اور باندھنے والا ہو یہ بیہج القدر میں لکھا ہو۔ اور اگر شخص سے پانی سے دھونا نقصان کرنا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرنا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے پھر الرائق میں لکھا ہو اور اگر نقصان کرے تو اُسکا چھوڑنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور قاضیہ میں ہے کہ صحیح

یہ ہو کہ امام نے اُن دونوں کے قول کی طرف رجوع کیا۔ اور عیون اور حقائق میں ہو کہ احتیاطاً فتویٰ اُختیارِ مذکور کے قول پر ہی یہ شرح تفسیر میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ اگر جبیرہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر اسکو کھولنا اور زخم پر مسح کرنا و ندن نقصان کرے تو جقدر زخم کے مقابل اور جقدر مسح کے مقابل ہر سب پر مسح کرے اور اگر مسح نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو اسقدر بچا ہے پر مسح کرے جو زخم کے سرے پر ہی اور اُسکے آس پاس دھو لے۔ اور اگر نہ کھولنا نقصان کرے نہ زخم پر مسح کرنا تو زخم پر مسح کرے اور اُسکے آس پاس دھو لے۔ اور زخم ہو یا داغ ہو یا ٹہری ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہی ہے مسح تقدیر میں لکھا ہے۔ اگر اکثر جبیرہ پر مسح کر لیا تو کافی ہے۔ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور جبیرہ پر یا اس سے کم پر بالاجمل مسح جائز نہیں یہ سراج اور راج میں لکھا ہے۔ اگر قصد کھولانے والے نے پٹی پر مسح کیا چاہے پر مسح نہ کیا تو کافی ہو اور اسی پر اعتماد ہو نیز دوسری ضوابط میں لکھا ہے۔ اور مضمرات میں ہو کہ اب فتویٰ اسی پر ہی یہ شرح تفسیر میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ پٹی کی دونوں گروہوں کے درمیان میں جو تھو کھلا رہ جاتا ہو اس پر مسح کافی ہو اور یہی اصح ہے یہ شرح و تفسیر میں لکھا ہے اور صغیری سے ہو کہ یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر زخم چھانین ہو اور بغیر اُسکے جبیرہ گرے تو دھونا لازم نہیں اور مسح بھی باطل نہیں ہوگا اور اچھا ہونے کے بعد گرے تو مسح باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا یہ کافی اور محیط میں لکھا ہے۔ دھو کیا اور دوا لگی ہوئی تھی اُسکے اوپر پانی بیا لیا پھر اس جگہ کے اچھے ہو جانے کے بعد دوا کر گئی تو دھونا لازم ہوگا اور بغیر اچھے ہوئے گئی تو دھونا لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر ناخن ٹوٹ جاوے اور اُس پر دھوا لگائی جاوے اگر اُسکا چھٹنا نقصان کرتا ہو تو اُسکے اوپر مسح کرے اور اگر مسح بھی نقصان کرتا ہو تو اسکو چھوڑ دے۔ اعضا بچھے ہوئے ہوں تو اگر ہو سکے تو اُسکے ننگا خون پر پانی بہا دے او یہ ہو سکے تو اُس پر مسح کرے اور بھی نہیں ہو سکتا تو اُسکو چھوڑ دے اور اُسکے آس پاس دھو لے یہ تیس میں لکھا ہے۔ زخم کی پٹی پر مسح کیا پھر وہ گر گئی اور دوسری بدلی تو بہتر یہ ہو کہ دوبارہ مسح کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کی انگلی میں زخم ہو اور اُس پر ہم لگا دے اور زخم سے زیادہ جگہ پر لگ جاوے پھر دھو کر تیس میں اُس پر مسح کرے تو اگر پوری پٹی پر مسح کر لے تو جائز ہو۔ اور یہی حکم ہی قصد کھلانے والے کے حق میں اسی پر فتویٰ ہے۔ کسی شخص کی باہوں پر زخم ہو اور اُسکو پانی کے برتن میں ڈبو یا تاکہ اُس پر مسح ہو جاوے تو جائز نہیں اور پانی خراب ہو گیا لیکن اگر ماتھوں کی انگلیوں یا ہتھیلیوں پر ہو تو وہ دھل جاوے گا اگرچہ اُس پر مسح کا ارادہ کیا تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جبیرہ پر مسح کرنا اور زخم کے پچا ہے پر مسح کرنا اُسکے تلے کے بدن کے دھونے کے برابر ہو بل نہیں ہو بیان ملک کہ اگر جبیرہ صرف ایک پائون پر ہو تو اُس پر مسح کرے اور دوسرے پائون کو دھو دے یہ تیس میں لکھا ہے اور اُس مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس میں بھی فرق نہیں ہوگا کہ باوجود بانہ سے یا بے وضو باندھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹا بڑا حدث یعنی بے وضو اور حالت غسل میں ہونا اس میں برابر ہو اور اُسکے مسح میں باتفاق آیات نیت بھی شرط نہیں ہے بحوالہ ائق میں لکھا ہے اور ایک بار مسح کافی ہو یہ بھی محیط میں لکھا ہے اگر اوپر کی پٹی دور ہو جاوے تو نیچے کی پٹی پر مسح کا اعادہ واجب نہیں ہے بحوالہ ائق میں لکھا ہے

پانوں کے دھونے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پانوں میں زخم ہو اور اس پر جیرہ بندھا ہوا ہو پھر اسے وضو کیا اور جیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پانوں کو دھویا پھر ایک موزہ پہنا تو مسح یہ ہو کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں پر مسح جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے ایک پانوں میں پھوڑا ہو اور اسے دونوں پانوں دھو کے اور دونوں موزے پہنے پھر اسکو حدت ہوا اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اسی طرح بہت سی نازین پھین پھر موزہ نکالا تو یہ معلوم ہو کہ پھوڑا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوٹا تو مسح امام ابو بکر محمد ابن الفضل سے یہ منقول ہے کہ اگر زخم کا سرا خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلوع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد غسائے کمالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سرا خون میں تر ہو تو کسی ناز کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بندھن تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا اور نہ بین دوٹا اور اگر وہ بندھن ڈھرا تھا اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جاوے گا یہ تاتار خانیہ کے مذاقض وضو میں لکھا ہے۔ دستاؤں پر مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے شخص سے اپنے موزہ پر مسح کرا لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے ہے اس لیے کہ جو سبب موزوں کے مسح جائز ہوئے گا وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے

چھٹا باب آن خونوں کے بیان میں جو عورتوں سے مختص ہیں وہ خون تین قسم کا ہے حیض اور نفاس اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل حیض کے بیان میں حیض وہ خون ہے جو رحم سے جھڑولاد کے نکلنے سے پہلے القدر میں لکھا ہے۔ اگر بایہ چنانچہ کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض نہیں اور حبہ بند ہووے تو غسل مستحب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے منجملہ ان کے وقت ہوا وہ فورس کی عمر سے ہی سن ایسا تک یہ بدائع میں لکھا ہے ایسا کا وقت پچیس برس کی عمر میں ہے تاہم یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی سب قولوں میں ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ نہایت اور سراج الوداع میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے پھر اس کے بعد جو خون نظر آوے گا وہ ظاہر نہیں حیض ہوگا اور مختار یہ ہے کہ اگر خون قوی ہوگا تو حیض ہوگا یہ شرح صحیح میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور منجملہ ان کے نکلنا خون کی فرج خارج تک اگرچہ گدی کے گر جانے سے ہو پس جب تک کچھ گدی خون اور فرج خارج کے درمیان میں حائل ہو تو حیض نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک عورت حیض سے پاک تھی اور اسے گدی پر خون کا اثر دکھایا جس وقت سے گدی اٹھائی اسی وقت سے حیض کا حکم ہوگا اور جس عورت کو حیض آئے ہو اسے گدی اٹھائی اور خون کا اثر پایا تو اسی وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رطبی تھی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے حیض کے خون میں سیلان شرط نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اسکا خون ان چورنگوں میں سے ایک رنگ کا ہو سیاہ ہو یا سرخ ہو یا زرد ہو یا تیرہ رنگ ہو یا سبز ہو یا خاکستری رنگ ہو یا نہایت میں لکھا ہے اور رنگ کا اعتبار گدی پر کیا جاتا ہے جب اسکو اٹھا دیں اور وہ تر ہو نہ اس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایسا ہو کہ جب تک کپڑا تر ہو تب تک خالص سفیدی ہو اور جب خشک ہو جاوے تب زرد ہو جاوے تو اسکا

تو اسکا حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہوگئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اُس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تفسیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ تبیس میں لکھا ہوا اور مجملہ اُنکے مدت حیض کی ہو کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تبیس میں لکھا ہوا اور اکثر مدت حیض کی دس دن اور اُنکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور مجملہ کے یہ ہر کہ کامل مدت طہر کی اتنی سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم حمل سے حساسی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہوا اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے اندر ہوں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک اور خون آیا اور نو دن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض ہوگا سیلے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہے امام ابو حنیفہ رحم سے اور امام ابو یوسف رحم نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت سن لی کہ اگر دو خونوں کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اُنکو جدا نہیں کریگا اور اکثر متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اُسین فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے دونوں پر آسانی ہو یہ تبیس میں لکھا ہوا اور یہی ہر راہی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہوا اور اسی پر صدر الشہید حسام الدین کی رائے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہوا کہ تین دن سے زیادہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونے برابر ہے کہ اُس صورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو حیض کی عودت معلوم ہو تو حیض سمجھی جائیگی اور طہر کی عودت معلوم نہ ہو تو نہ سمجھی جائیگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہوا اور ابتدا حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اُس سے پہلے خون ہو اور ختم ہوا اسکا بھی طہر جائز ہے اگر اُس کے بعد خون ہو یہ تبیس میں لکھا ہوا اگر نذر روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو اُن دونوں خونوں میں حاصل سمجھا جائیگا پس اُن دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھنے کے بطرح ممکن ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے کہ کم سے کم مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہائیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہو تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جائیں گے اور باقی طہر یہ ہر ایہ میں لکھا ہے دو سرے

فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد آوے یہی متون میں لکھا ہے اگر جب پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحم کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت امام محمد رحم سے اور مفید میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اُس پر وضو واجب ہوگا یہ تبیس میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر شایخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشہید فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی و تھاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور فتاویٰ میں ہے کہ وہی صحیح ہے یہ جہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے۔ اگر اکثر جب باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ ہوگا۔ اور یہی حکم ہے کہ اس صورت میں کہ جب بدن کے اندر مکرٹے ٹکڑے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی سی خلقت ظاہر ہوگئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہے اُس کے نکلنے سے عورت کو نفاس نہیں ہوگا یہ تبیس میں لکھا ہے اور اگر اُسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہوا تو نفاس ہوگا اور جو کچھ ظاہر آیا ہے اگر

اگر ہو سکیگا تو حیض ہوگا ورنہ استحاضہ ہوگا اگر بچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ خلقت ظاہر ہوگئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض ہوگا اور جو بعد کیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اسکی خلقت ظاہر ہوئی تھی تو جو قبل استقاط کے آیا اگر وہ حیض ہو سکیگا تو حیض ہوگا یہ نہایہ میں لکھا ہے اگر بچہ نالت کی طرف سے پیدا ہوا اس طرح کہ اس کے پیٹ میں لحم تھا وہ بچہ نکلا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ نہایہ میں لکھا ہے لیکن اگر نالت سے بچہ نکلنے کے بعد فرج کی طرف سے بھی خون آوے تو نفاس ہوگا یہ تب میں سمجھا جائیگا اگر وہ تو ام بچے پیدا ہوں تو نفاس اول بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور دو تو ام بچوں کی شرط یہ ہو کہ ان دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اگر چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو دو حمل اور دو نفاس ہونگے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو اور اسی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں چھ مہینے سے زیادہ ہوں تو صحیح یہ ہو کہ ایک حمل سمجھا جائیگا یہ تب میں سمجھا ہو کہ کم سے کم نفاس وہ ہو کہ جب تک خون آوے اگر چہ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتویٰ ہوا اور اکثر نفاس ہمارے نزدیک چالیس دن ہیں یہ سرچہ میں لکھا ہے اور اگر چالیس دن سے خن زیادہ ہو تو چالیس روز اس عورت کے لیے جسکو اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کے لیے جسکو نفاس کی عادت مقرر ہو نفاس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے چالیس دن کے درمیان میں جو دن نہ ہوں گے درمیان میں طہر آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک نفاس سمجھا جائیگا اگر چند دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتویٰ ہو نفاس کی عادت اس کے ایک بار خلاف ہونے سے امام ابو یوسف رحم کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل استحاضہ کے بیان میں اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہو تو اگر اسکو اول مرتبہ خون آیا ہو تو بمقدار اکثر مدت حیض کے بعد ظاہر ہوا اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو بمقدار معمولی عادت کے بعد ظاہر ہوا وہ استحاضہ ہے اور اسی طرح وہ خون جو مدت حیض سے کم ہو اور اسی طرح وہ خون جو مدت بڑھی عورت سے ظاہر ہوا بہت جھوٹی لڑکی سے ظاہر ہو استحاضہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح وہ خون جسکو حاملہ عورت ابتدا میں دیکھے یا ولادت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل دیکھے استحاضہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے چوتھی فصل حیض و نفاس اور استحاضہ کے احکام میں حیض و نفاس اور استحاضہ کا حکم جب ہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلتا ہے اور ظاہر ہو ہر ہر روز استحباب کا ظاہر نہ ہوتا ہے اور تمام مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے جو احکام حیض و نفاس میں مشترک ہیں وہ آٹھ ہیں پہلے ان احکام کے یہ ہو کہ حیض والی کا نفاس والی عورت سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور پھر اسکی قضاء بھی نہیں ہے لہذا یہ میں لکھا ہے اول مرتبہ جو خون نظر آوے اسی وقت عورت نماز چھوڑ دے فقہائے کبار کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاہم غائبہ میں نوازل سے نقل کیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تب میں لکھا ہے جس نماز کے وقت میں حیض یا نفاس آوے اسوقت کا فرض اس کے دم سے ساقط ہو جائیگا نماز پڑھنے کے لائق وقت رہا ہو یا نہ رہا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر آخر وقت میں نماز شروع کی پھر حیض ہو گیا تو اس نماز کی قضا لازم نہیں لیکن اگر نماز نفل ہوگی تو قضا لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے حیض والی عورت کے واسطے یہ شرط ہے کہ جب نماز کا وقت ہو تو وضو کرے اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ میں جائے اور جتنی دیر میں

نماز ادا کرتی اتنی دیر تک سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اور صفیری میں ہے کہ حیض والی عورت جب آیت سجدہ کی سنے تو اس پر سجدہ واجب نہیں یہ تا آنکہ غائبہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ اگر روزہ حرام ہوگا تو اس کی قضا ہوگی یہ کفار میں لکھا ہے۔ قفل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو احتیاطاً قضا لازم ہوگی یہ ظہیریہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جب پر سجدہ میں داخل ہونا حرام ہے یا بارہر کہ اس میں بیٹھنے کے لیے ہو یا اس میں کو گدڑ جانے کے لیے یہ مقلد اصلی میں لکھا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ حیض والی عورت مسجد جامعہ میں داخل ہو اور حجۃ بین ہے کہ حیض والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی ہو اور کہیں اور نہ ملے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب جنب کو یا حیض والی عورت کو درندے کا یا چور کا یا سردی کا خوف ہو تو مسجد میں بھڑ جانے میں مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ سجدہ کی تعظیم کے لیے تم کو اسے یہ تا آنکہ غائبہ میں لکھا ہے سجدہ کی چھت بھی سجدہ کے حکم میں ہے جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے جو مکان جائزہ کی نماز کے لیے یا عید کی نماز کے لیے بنایا جاوے صبح یہ ہے کہ اس کے لیے حکم سجدہ کا نہیں یہ بحر اراق میں لکھا ہے حیض والی عورت کو اور جب کو زیارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگرچہ مسجد سے باہر طواف کریں یہ کفار میں لکھا ہے اور اسی طرح جنب کو بھی طواف حرام ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ قرآن پڑھنا حرام ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی قرآن نہ پڑھیں پوری آیت ہو یا کم ہو دونوں موافق قول اصح کے حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کلم آیت سے پڑھیں اور قرأت کا قصد نہ کریں مثلاً شاکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں یا چنانہ کھاتے وقت یا اور وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے۔ اور ایسی چھوٹی آیتیں جو پڑھنے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم یولد یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنب قرآن پڑھنے کے وقت کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال ہوگا یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے سراج الوہاب میں لکھا ہے جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو توریت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر معلم یعنی پڑھانے والی عورت کو حیض آجائے تو اس کو لائق ہے کہ اگر کون کو ایک ایک کلمہ سکھا دے اور وہ کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور قرآن کے ہجے اس کو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے بحینس اور ظہیریہ میں لکھا ہے جنب اور حیض والی عورت کو دعائیں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اسکے اور غیرن جائز ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھونے کی ہے۔ حیض والی کو اور نفاس والی کو اور جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر مستر ان ایسے غلاف میں ہو جو اس سے جدا ہو جیسے تھیلی یا ایسی جلد ہو جو اس میں سلی ہوئی ہو تو جائز ہے اور جو اس سے متصل ہو تو جائز نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ کہ قرآن کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جہان مستر آن لکھا ہوا نہیں ہے چھونا بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اعضائے طہارت کے سوا اور اعضا سے چھونے میں اور جو اعضا دھویے

اُن سے وضو کے پوے ہونے سے پہلے چھونے میں اختلاف ہو اور اصح یہ ہے کہ منع ہو یہ زہد سی میں لکھا ہے
 جو کٹے پینے ہوے ہیں اُن سے بھی شہر آن کا چھونا حبا لزنین۔ اور اُنکو تفسیر اور فقہ اور حدیث
 کی کتب کا پوٹنا بھی حبا لزنین مگر استین سے چھونے میں مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے درہم
 یا لورج یا اور کسی چیز پر اگر پوری آیت قرآن کی لکھی ہو تو اُسکا چھونا بھی حبا لزنین یہ جو ہرۃ الزہرہ
 میں لکھا ہے۔ اگر قرآن فارسی میں لکھا ہو تو اُن سب کو اُسکا چھونا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ اور اسی طرح صحیح قول کے
 بموجب امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز اُسکا
 چھونا جسمین قرآن کے سوا اور اللہ کا ذکر لکھا ہوا ہر ان سب پر عام مشایخ نے ایک حکم کیا ہے نہایت
 میں لکھا ہے اور جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو شہر آن کا دیکھنا مکروہ نہیں
 یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے اور جنب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں شہر آن کی
 آیت ہو مگر وہ ہو اگرچہ وہ اُسکو پڑھیں نہیں اور جنب شہر آن کو لکھنے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر
 رکھی ہو اور نہ اُسپر اپنا ہاتھ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ ہتھوڑی میرے نزدیک
 نہ لکھے اور اسی کو لیا ہے مشایخ بخارانے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بخون کو قرآن دیدنا مضائقہ نہیں اگرچہ
 وہ بے وضو رہتے ہوں یہی صحیح ہے یہ سراج الوفاح میں لکھا ہے اور منجملہ اُن احکام کے جماع کا حرام ہونا ہے
 اور نہایت یہ اور کفایہ میں لکھا ہے اور مرد کو جائز ہے کہ ایسی عورتوں کے پوسے لے اور اُنکو پاس لٹا دے
 اور تمام بدن سے لذت حاصل کرے سوائے تین بدن کے جو گھسنے اور نالت کے درمیان میں ہے نزدیک
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے یہ سراج الوفاح میں لکھا ہے اگر مجامعت کی اور جائنا ہو حرام ہے
 تو اُسپر توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ نہیں اور مشیخ یہ کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ محیط
 سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ اُن احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اکثر
 مدت حیض جو دس دن ہیں گزر چکیں تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلی ہی با حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور
 مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ خطا میں لکھا ہے اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے تو جب تک
 وہ نہ نہ لے یا اُسپر آخر وقت نماز کا اسقدر نہ گزرے کہ جو تحریمہ اور غسل کو کافی ہو تب تک اُسکی وطی جائز نہیں اسلئے
 کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے اسقدر موجود ہو یہ زہد سی میں لکھا ہے پھر وقت کا گزرنے کا خون اول
 وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گزر جائے شرط نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں
 کم میں بند ہو تو اُس کے قربت کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہایت جہنگ اسکی عادت کے دن کو گزرنے میں لیکن اُسپر شرط
 کے نماز و روزہ لازم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں خون بند ہو اور پانی مٹنے کی وجہ سے تیمم کیا
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اُسکی وطی حلال نہو کی جب تک وہ نماز نہ پڑھے
 پھر اگر پانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جائیگا وطی حرام نہو کی ہمارے نزدیک یہ زہد سی میں لکھا ہے بخند کی
 کتابت کہ یہی صحیح ہے یہ سراج الوفاح میں لکھا ہے جس عورت کو ادل ہی با حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں وہ
 پاک ہو جاوے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جاوے تو وضو اور غسل میں اسقدر

اس قدر تاخیر کر لینی کہ نماز کے لیے وقت گزرا جائے یہ زیادہ سی میں لکھا ہو وہ احکام جو حیض سے مخصوص ہیں یا پھر
 بین عادت اور استبراء کا تمام ہونا اور بلوغ کا حکم اور طلاق سنت اور بدعت میں فرق یہ کفایہ میں لکھا ہے اور
 پیغمبر روزوں کے اتصاکی کا قطع ہونا یہ بیہین اور استبراء کے کفار و کفار کے بیان میں لکھا ہے استبراء کا خون غسل
 تکسیر ہو چکے ہو یا نہیں ہر روزہ اور نماز اور وحلی کا مانع نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے ایک مرتبہ ہلنے سے عادت امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بدل جاتی ہے اسی پر قوی ہے کہ کافی میں لکھا ہے اگر دو پورے طہر کے درمیان میں خون
 آئے اور زیادہ دن آئے میں یا کم دن آئے میں یا عادت سے پہلے آجائے میں یا بعد کو آئے میں یا دونوں
 باتوں میں عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی مقرر ہو جائے گی حقیقی خون ہو یا حکمی یہ جب ہو کہ وہ دس دن سے
 زیادہ نہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اسکی معمولی عادت ہو وہ حیض ہوگا اور اس کے سوا استبراء نہ ہوگا اور عادت
 نہ بدلیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم نفاس کا ہے پس اگر نفاس عادت کے خلاف دنوں تک آیا اور چالیس دن سے
 زیادہ ہوا تو عادت بدل جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہو اور کچھ چالیس دن سے زیادہ
 ہو گیا تو جب قدر عادت کے دن ہیں وہی نفاس سمجھے جائیں گے برابر ہو کہ معمولی عادت خون پر ختم ہو یا طہر پر امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جس عورت کی عادت مقرر ہو اور اب خون اسکا بند نہیں ہوتا
 اور حیض کی عادت کے دنوں میں اور مکان میں یعنی یہ کہ حیض مہینے کے کونے عشرہ میں ہوتا تھا اور دور میں
 خنبہ پڑ گیا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب بھی نہ ہو تو وہ حیض پھر اسے نہ ملے بلکہ ادا یا ط
 پر عمل کرے اور ہر زمانہ کے واسطے غسل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں اُن سے بچتی رہے
 یہ بیہین میں لکھا ہے پس فرض اور واجب اور سنت سوکھ پڑھے اور موافق صحیح قول کے نقل نہ پڑھے اور قرآن
 صرف بقدر فرض و واجب کے پڑھے اور صحیح یہ ہو کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سورتیں پڑھے پھر اگر
 میں لکھا ہے اور اگر صرف بعض میں شبہ ہو مثلاً طہر میں اور حیض کے داخل ہونے میں شبہ ہو تو ہر زمانہ کے وقت
 کے لیے وضو کرے اور اگر طہر میں اور حیض سے فارغ ہونے میں شک ہو تب امتحان یہ ہو کہ ہر نماز کے وقت
 کے واسطے غسل کرے بخم الدین نسفی نے لکھا ہے اور صواب یہ ہو کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور یہی اصح ہے اور یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام مسری کی تصنیف ہے یہی صحیح ہے جو الرائق میں لکھا ہے اور رمضان میں
 کسی روزہ کا افطار نہ کرے لیکن اُس مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کے قضا سپرد واجب ہوگی پس
 اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض انکارات میں شروع ہوتا تھا تو کبیر قبل روز کی قضا آویگی اور اگر یہ معلوم ہو کہ
 دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس روز کی قضا آویگی اور دن رات کے شروع ہونے میں بھی شبہ
 ہو تو اکثر شایخ کا یہ قول ہے کہ بیس دن کی قضا آویگی اور غنیہ ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ بائیس دن کے روزے
 احتیاطاً قضا کرے خواہ روزے ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے یہ اس وقت ہے جب دورہ انکارات معلوم ہو مثلاً
 یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہے اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض انکارات سے
 شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس دن کی قضا کرے خواہ ملا کر رکھے یا جدا جدا اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض دن
 میں شروع ہوتا تھا تو اگر ملا کر روزہ رکھے تو احتیاطاً بائیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اٹھائیس دن

کی اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر نماز روزے رکھے تو بتیس دن کی قضا کرے اور جب اجماع رکھے تو اڑتیس دن کی قضا کرے یہ اس صورت میں ہے کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہو اور جو کم کا ہو تو ستر تیس دن کی قضا کرے یہ بسوط میں لکھا ہے جو امام حنفی کی تصنیف ہے عادت شاہ ولی عورت جب بعد ولادت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بحال چاوے تو اگر خون اسکا چالیس دن سے زیادہ نہواو چالیس دن کے بعد پورا اظہر ہو تو جس قدر نمازین چھوٹی ہیں انکا اعادہ نہ کریگی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہوا لیکن چالیس دن کے بعد طہر نہ پڑے کہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گناہ عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گناہ غالب نہواو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازین قضا کرے اور اگر خون اسکا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازین دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے عورت کو اسقاط ہوا اور اس میں شک ہے کہ اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہیں ہوا تو اگر اس کے حیض کی عادت کے جو دن ہیں ان کے اول میں اسقاط ہوا ہے تو بقدر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز پڑھے اگر چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو یا حیض ہو یا نفاس پھر غسل کرے اور جس قدر طہر کی عادت ہو اتنے دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لیے کہ یا اسکو طہر ہو یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک بالیقین نماز چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو نفاس ہو یا حیض ہو پھر اگر وقت اسقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جس قدر چالیس دن کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اسی وقت سے جب تک اس کے حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس سب کا یہ ہے کہ شک کے لیے ایسے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے یہ نفع القدر میں لکھا ہے معذور کے احکام بھی اسی سے متصل ہیں اول مرتبہ نبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک برابر عذر رہے اور یہی اظہر ہے اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اُس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع نہ ہو بیان تک کہ اگر نماز کے بعضے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اسے بطور معذورون کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہوا اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہوا بیان تک کہ وہ وقت نکل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ پورے وقت میں عذر موجود نہوا عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا اس پر ایسا نہ گذرے کہ اس میں عذر موجود نہ ہو تب میں لکھا ہے شہادۂ عورت اور وہ محض جب کو سلسلہ البول کی جاری ہو یا دست جاری ہیں یا بار بار کھلتی ہو یا بکتری ہو یا کوئی زخم جاری ہو جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے اس وقت میں جو فرض و نفل چاہیں پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بھی بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح منہ المصلیٰ میں

کھا ہو جو ابراہیم علیہ السلام کی تصنیف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے سارے وقت میں بھی
بندر یا یہ مضمرات میں کھا ہو غزوہ رکوع وضو فرض نماز کا وقت خارج ہوئے سے اسی حدیث سے ٹوٹ جاتا ہو جو اصل ہو چکا ہو یہ ہوا
میں کھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ چھٹا میں کھا ہو یا تاک کہ اگر غزوہ رکوع کی نماز کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک
اُس سے خارج بھی ہو سکتا ہو اور یہی صحیح ہو اس لیے کہ عید کی نماز غیر مصلوۃ صحتی کے ہو اگر ایک یا زہر کے لیے غرض
کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی نظر کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دنوں کے نزدیک اُس سے غرض
جائز نہیں یہ ۴۰ میں کھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ سراج الودیع میں کھا ہو اور طہارت اُس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہو جب وضو کرے
اور خون جاری ہو یا وضو کے بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا تاک کہ وہ وقت نکل گیا
تو وہ وضو باقی ہو اور اسکو اختیار ہے کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث میں ہوا تب میں کھا ہو
اگر وقت نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم ہے اس وقت میں
جب اسے سیلان کے صفا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بنے لگا یہ کافی میں کھا ہو کسی شخص کے کھانچا کل ہی ہو
اور اُس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اسے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہوئی
جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہو اسی طرح اگر ناک کے ایک نیچے
سے خون جاری تھا اور اسے وضو کیا پھر دوسرے نیچے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا پھر اگر
میں لکھا ہو جس عورت کو استحاضہ تھا اسے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نماز کا نکل گیا
تو وہ نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر غزوہ اس بات پر قادر ہو کہ باندھنے سے
یا ردیٰ رکھنے سے خون بند کر سکتا ہو یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہو تو اسکا بند
کرنا واجب ہو اور اسے بند کر لینے کی سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر کسی حکم
خون بند کرے تو اسکو حیض ہی رہتا ہو یہ جواز اُن میں کھا ہو نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر ردیٰ رکھ لے تو وہ
نفاس یا استحاضہ سے نہیں نکلتی چھینیس میں لکھا ہو اگر آنکھ میں سے وردی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی
جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وہ وضو کرے اس لیے کہ اس کے سبب ہونے کا احتمال ہے تب میں کھا ہو اگر کسی زخم
بتا تھا اور اس پر کڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ خون لگ گیا یا اس کے پھٹنے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو
کہ جو دھوے تو نماز سے خارج ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا تو اس کے بغیر دھوئے نماز پڑھ جائے گا
جو ایسا نہیں تو جائز نہیں یہ مختار ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو جسکی نگیس جاری ہو یا زخم سے خون بنے تو وہ آخر وقت
تک انتظار کرے اگر خون بند ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو
ساتواں باب نجاستوں کے بیلان میں اور اس کے احکام میں اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی
فصل نجاستوں کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستوں کے پاک کرنے کے دس طریقے ہیں سب سے پہلے
دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہو پانی سے اور ہر ہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست دور ہو سکے
جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اس کے اور چیزیں جسے کپڑا بھلو کر چوڑیں تو پودا دے یہ ہا یہ
میں کھا ہو اور جو چیز سے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی

حکم ہے چھاج اور دودھ اور شیرہ کا یہ تمیز میں لکھا ہے اور ان ہتھی ہوئی چیزوں سے جس سے نجاست و طہی ہو سکتی
پانی بھی ہو اور یہ امام محمد کا قول ہے اور ایک روایت امام ابوحنیفہ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ زہری
میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آئی ہو تو عین نجاست دودھ یا دے اور اسکا اثر بھی دودھ کیا جاوے اگر وہ خیر اس
قسم کی ہو کہ اسکا اثر دودھ ہو جائے یا کرتا ہو اس میں عدد کا اعتبار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ابک ہی مرتبہ لے دھوئے
میں نجاست اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے قاسم وقت تک صحت
جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بغیر شفت
کے دو مرتبہ ہوتا ہو یا بن طور کہ اسکے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت ہو جیسے صابون وغیرہ کی تو اس
دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے یہ سراج الوہاج
میں لکھا ہے اور اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا سندھی یا کسی اور ایسے رنگ میں رنگا ہو جو
نفس ہو گیا ہو تو جب دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو یہ نجاشی
میں لکھا ہے اگر کوئی شخص بھی بین ہاتھ ڈال دے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس ہاتھ یا کپڑے کو پانی سے
بغیر اتنان کے دھوئے اور اثر لگی کام اسکے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ
البدلیث نے اور یہی اصح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھوئے
یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیز نچڑ سکتی ہو اس میں ہر مرتبہ نچڑنا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح نچڑے
بیان تک کہ اگر کپڑا کو نچڑین تو اس میں سے پانی نہ کرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول
کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ نچڑنا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے یہ کافی میں
لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تین بار غائبہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط
میں لکھا ہے اور اگر ہر بار نچڑا اور قوت اس میں زیادہ ہو لیکن کپڑے کے بچانے کے لیے اسے اچھی طرح
نچڑا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھو یا اور ہر مرتبہ نچڑا پھر اس میں سے ایک
قطرہ ٹیک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب نچڑ لیا ہو یا پاک اگر اسکو پھر نچڑین تو اس میں سے پانی
نہ کرنا تو کپڑا اور ہاتھ اور جو قطرہ ٹیکا ہو سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں نچڑا تو سب نجس ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو
نچڑ نہیں سکتا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست
کے نکلنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسکو اس قدر چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے
موقوف ہو جائے سو کہ حاشا شرط نہیں یہ تمیز میں لکھا ہے اور جب ہو کہ نجاست کو اسے خوب بی لیا
اور اگر نجاست کو نہ پایا تو نچڑا یا پیا ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جائیگا یہ محیط مغربی میں لکھا ہے کسی عورت
نے گیسون یا کوشت شراب میں پکائے تو امام ابو یوسف رحمہ کا قول ہے کہ پھر نہیں پڑ پانی
میں پکا دے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے کہ وہ بھی پاک
ہونے پر اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ مضمرات میں نصاب اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز نجس
ہو جاوے جو نچڑی نہیں جاسکتی اور نجاست پانی جاوے شلا چھری کو نجس پانی سے طع کیا یا شی کا برتن یا آئینہ تاری

تازی بہی ہوئی ہوں اور اگر نیر شراب پڑ جائے یا لیبون پر شراب پڑ جائے اور وہ اسکو جذب کر کے پھول جاوین
تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری ملے گی وے اور اینٹ اور برتن کو تین بار دھوئیں
اور ہر بار خشک کریں تو پاک ہو جائے گی اور گھسوں کو پانی میں بھگو دین بیان پاک کہ وہ پانی کو
اسی طرح پی لین جسے شراب کو انھوں نے پیاتھا پھر خشک کیے جاوین تین مرتبہ اسی طرح کیا جاوے تو طہارت
کا حکم کیا جاوے گا اور اگر نہ پھوسے ہوں تو تین مرتبہ دھو دین اور ہر مرتبہ خشک کریں لیکن یہ شرط ہے کہ آسمین شراب کا
موزہ یا بونہ باقی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اینٹ پرانی ہو تو اسکو ایک دفعہ تین بار دھو لینا کافی ہے یہ خلاصہ
میں لکھا ہے۔ اگر شہد نجس ہو جاوے تو وہ ایک کرشمائی میں ڈالا جاوے اور آسمین پانی ملا دین اور اسقدر
جوش دین کہ پانی خشک ہو کر جسقدر شہد تھا وہ باقی رہ جاوے تین بار اسی طرح کیا جاوے تو وہ پاک ہو جائے گا
فقہائے کما ہے کہ اسی طرح چھاج بھی پاک ہو سکتی ہے نجس تیل کو تین مرتبہ اس طرح دھو دین کہ اسکو ایک
برتن میں ڈالیں پھر اسی کے برابر آسمین پانی ڈالیں پھر اسکو ہلاوین اور چھو دین بیان پاک کہ تیل اور آجاکو
وہ اوپر سے اتار لیا جاوے یا برتن میں سو راج کر دیا جاوے تاکہ پانی نکل جاوے اسی طرح تین بار
کیا جاوے تو وہ پاک ہو جائے گا یہ زاہدی میں لکھا ہے نجس کپڑا تین برتنوں میں دھویا جاوے یا ایک ہی
برتن میں تین بار دھویا جاوے اور ہر بار پھوڑا جاوے تو وہ پاک ہو جاوے اسلئے کہ دھونے کی عادت
اسی طرح جاری ہو اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر دقت پڑے۔ اور نجس عضو کو کسی برتن میں دھونے کا اور ایسے
جنب کا جسے استحاضہ نہ کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حائل کپڑے کے ہو اور پانی اور برتن ناپاک ہو جاوے گا
اور اگر چوتھے برتن میں بھی دھو دین تو اسکا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی رہیگا اور عضو
دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی رہیگا اسلئے کہ عبادت میں صرف ہوا تو مستقل ہو جاوے گی یہ کافی میں
لکھا ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی نجس ہونگے لیکن انکی نجاست میں فرق ہوگا پہلا پانی جب کسی کپڑے کو
لگیا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہوگا اور دوسرے پانی لگنے میں دوبارہ دھونے سے اور تیسرے پانی میں
ایک بار دھونے سے یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تنویر میں لکھا ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو
لگے گا تو اسکا وہی حکم ہوگا جو پہلے کپڑے میں تھا یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن
بھی پاک ہو جائے گا جیسے کہ کاسہ کی دستکی اور وہ شگ جبین شراب سرکہ بتی ہی پاک ہو جاتا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے
اگر ایک سوزہ کا استرٹاٹ کا ہوا اور وہ سوزہ پشکر اسکے روزنوں میں نجس پانی داخل ہو گیا پھر اسے سوزہ
کو دھویا اور ہاتھ سے ملا اور پھر اسکے اندر تین بار پانی بھرا اور پھینکا لیکن اس ٹاٹ کو چھوڑ نہ سکا تو وہ سوزہ
پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے غدارل میں ہے کہ وہ ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جاوے کہ اس سے پانی ٹپکنا شروع
ہو جاوے یہ اتار خانہ میں لکھا ہے خراسانی سوزہ جیکے چڑے جو سوت سے اس طرح کڑے ہوئے ہوتے ہیں کہ تمام
سوزہ کے چڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اسکے نیچے نجاست لگ جاوے تو وہ تین بار دھوئے جاوین اور
ہر بار خشک کیے جاوین اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار ہتھرتھرتھ کر کیا جائے کہ پانی ٹپکنا شروع ہو جاوے پھر دوسری بار اور
تیسری بار اسی طرح دھو دے یہ صحیح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے کہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے زمین اور درخت میں اگر

نجاست لگیا دے پھر اسپرینج سے اور نجاست کا اثر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گی اور اسی طرح لکڑی میں جب نجاست لگیا دے اور اسپرینج سے تو وہ دھبے کے حکم میں ہو زمین اگر پستیاب سے جس ہو جائے اور اُسکے دھونے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہو تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جاوے گی اور اگر سخت ہو تو تھانے لگا کر پانی اسپرینج پھر پانی سے رگڑیں پھر اُن پاک کپڑے سے پوچھیں اور اسی طرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جاوے گی اور اگر اسپرینج نہ پانی ڈالا جاوے کہ اُسکی نجاست تفرق ہو جاوے اور اُسکی بو اور رنگ باقی رہے اور چھوڑ دیا جائے تاکہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خانی میں لکھا ہے پوریا کو اگر نجاست لگیا دے اور وہ نجاست خراب ہو تو ضرور ہو کہ اُسکو ملکر نرم کر لیں اور تر ہو اور پوریا نرکل کا اور یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہو تو وہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور کسی اور چیز کی حاجت نہ ملے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور بلا خلاف پاک ہو جائیگا ایسے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر غرمہ وغیرہ کی چال ہو تو دھو کر اور ہر بار خشک کریں تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پاک ہو جاوے گا یہ منیہ ہصلیٰ میں لکھا ہے اور اسی بقویٰ یہ اُسکی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے اور پوریا اگر جس پانی میں گرجائے تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اور اسی کو شایخ نے اختیار کیا ہے اُسکو تین بار دھو دیں اور ہر بار پوریا یا خشک کریں تو پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے نجس برش اگر کسی نرین ڈالا جاوے اور ایک رشت چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی اسپرینج جاری رہے تو پاک ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح منیہ ہصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اُسکے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جاوے گا اگر کوزہ کو رات کو ہر باس ایک ساعت تک توقف کریں اور یہ امام ابو یوسف رحمہ کا قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شراب کا شکار اگر پوریا اور تین بار دھو کر دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب شراب کی بو اسپرینج سے یہ آثار غائبات میں کبریٰ سے لقل کیا ہے۔ ریاضت کیا ہو اگر واجب اُسکو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سخت ہو کہ اُسکی سختی کی وجہ سے اسپرینج نجاست جذب نہیں ہوتی تو اندر کے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر اسپرینج نجاست جذب ہو سکتی ہے اور اُسکو بخور سکتے ہوں تو تین بار دھو دیں اور ہر بار بخوریں تو پاک ہو گا اور اگر نہیں بخور سکتے تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کا کوئی ٹکڑا نجس ہو جاوے اور اُسکو بھول گیا اور بغیر اسکے کہ سوچ کر گمان غالب کرے اس کپڑے کے کسی کناہ کو دھو لیا تو اس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جاوے گا یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازیں پڑھیں پھر ظاہر ہو کہ وہ دھو یا اور طن اور نجاست اور طن کی وجہ سے مقتدر نماز میں اس کپڑے سے پڑھیں اُنکا پھر نا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ سارا کپڑا دھو لیوے اور اسی طرح نجاست اگر استین میں لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کونسی استین تھی تو دونوں کو دھو لے یہ محیط غری میں لکھا ہے اگر کپڑا نجس ہو جائے اور تین بار اُسکا دھونا واجب ہو اور اسے ایک دن الیکار دھو لیا اور ایک دن دوبار دھو لیا تو جائز ہے ایسے کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل بالیقین میں لکھا ہے اور بخیرہ اُسکے پوچھنا ہو یا جھیر قتل ہو اور وہ کھڑا ہو جیسے لوہار اور چھری اور آئینہ اور مثل اُسکے اگر اسپرینج نجاست لگے اور اُسکے اندر جذب ہو تو جو طرح دھونے سے پاک ہوتا ہے اسی طرح پوچھنے سے بھی پاک ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے نجاست تراور خشک ہیں اور جسم دار اور بے جسم میں کچھ فرق نہیں ہے پس میں لکھا ہے

اور یہی فتویٰ کے واسطے اختیار کیا گیا ہے۔ کتاب میں لکھا ہے اگر وہ کھڑا ہو یا مستقیماً ہو تو پوچھنے سے پاک ہوگا یہ نہیں میں
لکھا ہے اگر پچھنے لگائے اور اس جگہ کو بھیجے ہوئے پاک کپڑے سے پونچھ لیا تو کافی ہو اس لیے کہ وہ دھوئے کا کام دیتا ہے یہ نہیں
میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے ملتا ہوا منی کو منی اگر کپڑے کو لگا دے تو اگر تہہ ہو تو دھونا واجب ہے اور اگر کپڑے پر لگ کر خشک ہو تو
بھلے احسان کے مل کر جھاڑ ڈالنا کافی ہے یہ کتاب میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ مرد اور عورت کی منی میں کچھ فرق نہیں اور مل کر جھاڑ
ڈالنے کے بعد اگر منی کا اثر باقی رہے تو کچھ نقصان نہیں جیسے دھوئے کے بعد رہتا ہے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور اگر ذکر کا سرا
پیشاب سے بھی نہیں ہو تو منی مل کر جھاڑنے سے پاک ہوگا یہ محیط مشری میں لکھا ہے۔ اگر منی بدن کو لگائے تو بغیر دھوئے پاک ہوگا
خراہ منی تو خواہ خشک ہی مروی ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ کافی میں نقل کیا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی تاجی خان
اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ پہلے شایخ نے لکھا ہے کہ مل کر جھاڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے اس لیے کہ لمبے اس میں شہریہ
ہو یا یہ میں لکھا ہے موزہ پر خشک منی لگا دے تو مل ڈالنا کافی ہے یہ کافی میں لکھا ہے منی کو جب کپڑے سے مل ڈالنا اور اس کا
اثر جاتا رہا پھر اس پر پانی لگا تو اس میں دور و ایتین میں مختار ہے کہ پھر نجاست نہیں ہونے کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور
منجملہ اس کے یہ جھیلنا اور رگڑنا موزہ پر اگر نجاست لگا دے اگر جسم دار نجاست ہو جیسے پاخانہ اور لعید اور منی
تو اگر خشک ہو تو پچھنے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر تہہ تو ظاہر روایت میں بغیر دھوئے پاک ہوگا اور امام ابو یوسف
کے نزدیک جب اس کو بت اچھی طرح پوچھے اس طور سے کہ کچھ اس کا اثر باقی نہ رہے تو پاک ہو جاوے گا اور عموم لمبے
کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نجاست جسم دار نہیں جیسے شراب اور پیشاب تو جب
اس میں منی مل جائے یا اوپر سے ڈالی جاوے پھر اس کو پوچھیں تو پاک ہو جاوے گا یہی صحیح ہے یہ میں لکھا ہے۔ اور
ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے یہ مصرع الدرایہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حجتہ میں لکھا ہے کہ پوشتین پر اگر جسم نجاست
لگیاوے اور خشک ہو جاوے تو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ موزہ پاک ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ
اس کے خشک ہونا اور اس کا اثر دور ہونا زمین خشک ہونے سے اور نجاست کا اثر دور ہونے سے نازک کے واسطے
پاک ہو جاتی ہے تو ہم کے واسطے پاک نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے و صوبہ سے خشک ہونے میں اور آگ سے خشک ہونے
میں اور ہوا سے خشک ہونے میں اور سایہ میں خشک ہونے میں کچھ فرق نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے زمین کے
اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمین میں قائم ہیں جیسے کہ دیواریں اور درخت اور گھاس اور نرکل جب تک
وہ زمین میں کھڑے ہیں پس اگر گھاس اور لکڑی اور بانس کٹ جاوے اور پھر اُن پر نجاست لگے تو بے دھوئے پاک
نہوئے یہ جوہرۃ البیڑہ میں لکھا ہے۔ انہیں اگر زمین میں بطور فرش بھی ہوئی ہوں تو ان کا زمین کا حکم اور خشک ہونے سے
پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہوں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ سے نقل ہوئی ہوں تو دھونا ضرور ہے
یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پھر کا اور کی اینٹ کا یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر اس کے بعد اینٹیں اکھاڑی جاوے تو
کیا پھر نہیں ہو جاتی ہیں اس میں دور و ایتین میں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سنگریسے اگر زمین میں
گڑے ہوئے ہوں تو حکم ان کا وہی ہے جو زمین کا حکم ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو پاک نہوئے یہ
محیط میں لکھا ہے اور یہی ہے نیتہ المصلیٰ میں۔ اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جاوے اور پھر اس پر پانی پڑے تو صحیح ہے کہ
کہ نجاست عود نہیں کرتی اور اگر پانی اس پر چھڑک لیں اور پھر اس پر پچھیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

اور شجرہ انکے گوبر جلانا اگر چلکر راکھ ہو جاوے تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اسکی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلل
 میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو یا نجاست کا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر بکری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہو جلایا جاوے اور خون
 اس سے زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا نجس مٹی سے اگر کوڑہ یا ناٹھی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو
 پاک ہوگا یہ مٹی میں بکھا ہو اور یہی حکم ہو یا مٹیوں کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر کائی جاوین یہ فتاویٰ غراب پر
 میں لکھا ہو اگر کسی عورت نے تنور گرم کیا پھر اسکو اپنے کپڑے سے پوچھا جو نجاست میں بھیکا ہوا تھا پھر اس میں دلی
 بکائی اگر دلی لٹنے سے پئے اسکی تری آگ کی گرمی سے جل چلی تھی تو ردی نجس نہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر تنور
 کو بر سے یا لید سے گرم کیا جاوے تو اس میں ردی کا ناکر وہ ہوگا اور اگر اس پر پانی پھرتا لیا جاوے
 تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ فیض میں لکھا ہو اور شجرہ انکے حالت بدلنا ہو اگر شراب ایکسے ٹٹکے میں ہو اور اسکا سرکہ
 بنجاوے تو وہ بالاتفاق پاک ہو جاوے گا یہ فیض میں لکھا ہو۔ شراب میں جو آٹا گوندھا جاوے وہ مٹھونے سے
 پاک نہیں ہوتا اور اگر اس میں سرکہ ڈال دین اور اسکا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہو
 کلیجہ اگر شراب میں ڈال دیا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بن جاوے تو شیش یہ ہو کہ وہ کلیجہ پاک ہوگا
 اگر اس میں شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پیاز کا جو جب وہ شراب میں ڈالی جاوے اور شراب
 سرکہ بن جاوے ایسے کہ اجزا شراب کے جو اس میں مٹے ہوئے تھے وہ سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہو۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہوگا یہ
 خلاصہ میں لکھا ہو اگر شوربے میں شراب پڑ جاوے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شورباتر نشی میں سرکہ
 کے مانند ہو جاوے تو پاک ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ جو شراب میں گر جاوے اور پھٹ جانے سے
 قبل اسکو نکال لین پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب
 کے اندر پھٹ جاوے پھر نکالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کو
 چائے پھر اسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں ایسے کہ لعاب کے کا اس میں قائم ہو
 اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ یہی حکم ہو اس صورت میں جب پیاز
 شراب میں گر جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے
 پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو نجس ہوگی ایسے کہ وہ نجس سرکہ جو اس میں ملا تھا وہ تغیر نہیں ہوا یہ ظہیر
 قاضی خان میں لکھا ہو سور اور گدھا اگر تک سار میں گر جاوے اور تک ہو جاوے یا کسی چوبچ میں گر کر سٹی ہو جاوے
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پاک ہوگا یہ محیط خسی میں لکھا ہو جسکے میں شیرہ ہو اور اسکو جوش اسے
 اور سخت ہو جاوے اور اس پر چاگ آوین اور اسکا جوش نہ ہو جاوے اور تک ہو جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت دنوں
 اس میں چھوڑ دیا جاوے اور سرکہ کے نجاسات جسکے کے منہ تک پہنچیں تو وہ مسکا پاک ہوگا اور اسی طرح وہ مسکا
 جب میں شراب لگی ہو اگر سرکہ سے دھویا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر نجس تیل صابون
 دالا جاوے تو اسکے پاک ہو نیکا فتویٰ دیا جاوے گا ایسے کہ اس میں تغیر ہو گیا اور شجرہ انکے چڑے کو دباغت سے اور جانور
 گوشت پرست کو دج سے اور گوین کو پانی نکالنے سے پاک کرنا ہو اور یہ سب تفصیل بیان ہو چکے

ہو چکی اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ سائل اگر کسی غصہ پر نجاست لگ جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے یہاں تک کہ اس نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا اور اسی طرح پھری کر نجاست ہو جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے یا اپنا شوق لگا کر اسکو بونچے سے تو پاک ہو جائیگی یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چلے یہاں کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے منہ بھر تو کی پھر مضو کیا اور کلی نہ کی یہاں تک کہ باز پڑھ لی تو وہ نماز جائز ہوگی اسلئے کہ منہ بھر تو سے پاک ہو جائے یہی سچے نے ماسکے پستان پر تو کی پھر اس پستان بہت دفعہ چوسا تو وہ پاک ہو جاوے گی یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ دھنی ہوئی نجاست روٹی اگر دھنی جاوے اگر کل یا نصف نجاست تھی تو پاک تھوگی اور اگر تھوڑی سی نجاست تھی جس میں یہ احتمال ہو کہ اس قدر دھنی میں نکل گئی ہوگی تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا۔ جیسے خرمن جو نجاست ہو جاوے پھر کسان اور عامل کے درمیان میں تقسیم کیا جائے تو اسکی طہارت کا حکم ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے گیہوں کو گھونکے کھاد میں اور انکا پیشاب اور لید بعضے گیہوں پر پڑے اور وہ گیہوں جس پر نجاست پڑی اور گیہوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو فقہانے کہا ہے کہ اگر انہیں سے تھوڑے نکال کر دھوئے جائیں پھر سب ملاوے جائیں تو انکا کھانا جائز ہو جائیگا اور یہی حکم ہی اس صورت میں کہ تھوڑے سے گیہوں اس میں سے نکال کر کسی کو مہر کر دیے یا صدقہ دیدیے یا ذخیرہ میں لکھا ہے۔ نجاست رانگ بھلائے سے پاک ہو جاتا ہے موم پاک نہیں ہوتا یہ قند میں لکھا ہے۔ چوہا اگر گھی میں مر جاوے تو اگر گھی جا ہو تو اس کے پاس پاس کا گھی نکال کر پھینک دیا جاوے اور باقی پاک ہی وہ کھایا جاوے اور اگر پتلا ہو تو اسکو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح فائدہ لینا اس سے جیسے روشنی کرنا اور چڑے کی دباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اس چڑے کی دباغت کی جائے تو اس کے دھونے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ بچر کے تو تین بار اسکو دھو دیں اور پھر تین بار اگر نہ بچر کے تو امام ابو یوسف کے نزدیک تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ بدائع میں لکھا ہے اور جے ہوئے گھی کی حد یہ ہے کہ اگر کسی طرف سے لگی نکالا جائے تو اسی وقت سب مل کر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ پتلا ہے یہ قنادی غرائب میں لکھا ہے دوسری فصل نجاست چیزوں کے بیان میں نجاست چیزیں دو قسم ہیں اول غلطہ اور وہ ہر قدر درہم کے معفو ہیں اور درہم کے اعتبار میں روایتیں مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر جسم دار نجاست ہو تو وزن کا اعتبار کرے اور وہ یہ ہے کہ وزن اسکا درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک مثقال ہوتا ہے اور جو نجاست بے جسم کی ہے اس میں ناپ کا اعتبار ہے اور وہ بقدر مثالی کی چوڑائی کے ہے یہ تبیین اور کافی اور اکثر قنادی میں لکھا ہے۔ اور مثقال کا وزن میں فیراط کا ہے۔ اور شمس الائمہ سے یہ منقول ہے کہ ہر زمانہ میں اسلئے نہ کہ درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح وہی ہے جو اول بیان ہوا ہے سراج الہامج میں ایضاً سے نقل کیا ہے۔ جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جنکے نکلنے سے وضو یا غسل واجب ہوتا ہے وہ مظہر ہیں جیسے پاخانہ اور پیشاب اور منی اور زکری اور ورمی اور کچلو ہوا اور پیب اور قی جو نہ بھر کر آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم چیزیں و زلفاس اور چہنہ کے خون کا یہ سراج الہامج میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے بچے کے پیشاب کا لڑکا ہو یا لڑکی کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہر شراب کا اور جاری خون کا اور مردار کا اور جو جائز نہیں کھاتے جاتے انکے پیشاب کا اور لید کا اور بیل کے گوشت کا اور پاخانہ اور کتے کے گوشت کا اور ربط

اور مرغابی کی بیٹ کا یہ سب یہ نجاست غلیظہ نہیں ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے جو درندے جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوشت کا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ بلی یا چوہے کا پشیاں اگر کپڑے کو لگ جائے تو بعضوں نے لکھا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ سانپ کا گوشت اور پشیاں نجس ہے نجاست غلیظہ اور یہی حکم ہے جو تک کے گوشت کا یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی گلی اور گھٹا کا خون نجس ہے اگر بہتا ہو اور یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو نماز جائز ہوگی محیط میں لکھا ہے۔ دوسری نجاست غلیظہ اور وہ جو تھائی کپڑے سے کم معاف ہے یا اکثر متون میں لکھا ہے۔ جو تھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہے اس طرف کی جو تھائی کا اعتبار ہے جہاں نجاست لگی ہو جیسے دامن اور آستین اور کلی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی جو تھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہو جیسے ہاتھ اور پانوں صاحب تحفہ اور محیط اور بدائع اور منجیبہ اور سراج الوہاب نے اسی صحیح لکھا ہے۔ اور حقائق میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ بھار لائے میں لکھا ہے۔ گھوڑے اور حلال جانوروں کا پشیاں اور جو پرند جانوروں کا گوشت نہیں کھائے انکی بیٹ بھی نجاست خفیہ نجس ہے یہ کثر میں لکھا ہے۔ نجاست کے خفیف ہونے کا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہو پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے۔ ہر جانور کا پشیاں اس کے پشیاں کے ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پشیاں کی چھینیں اڑتی ہیں وہ سب ضرورت کے معاف ہیں اگرچہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ تیس میں لکھا ہے۔ سوئی کے دوسری طرف کی برابر جو پشیاں کی چھینیں ہوں انکا بھی یہی حکم ہے یہ کافی اور زمین میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ جب وہ چھینیں اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرین لیکن اگر بانی میں گرین تو وہ نجس ہو جائیگا اور کچھ عضو ننگا یا سلیے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر پشیاں کی چھینیں بڑے سوے کے سرے کی برابر اڑیں تو نماز منع ہوگی یہ بھار لائے میں لکھا ہے۔ اور اسی سے ملے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اسکو فرج کیا ہوا سلیے کہ وہ دباغت کو قبول نہیں کرتا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ سانپ کی کھلی سچ یہ ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر ہو کہ نہوے نکلی ہو یا بعد سے آئی ہو نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مردے کے لعاب کو بعضوں نے نجس کہا ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ ریشم کے کپڑوں کا پانی اور انکی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جاتے ہیں جیسے کبوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہمارے نزدیک پاک ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ گدھیا کا دودھ پاک ہے یہ تیس میں اور منیہ اصلی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ کھانا نہ جاوے نہ نایہ اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے ذبح کے بعد جو خون اسکی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت میں باقی رہ جاتا ہے اسلیے کہ وہ خون جاری نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ نجس ہے یہ منیہ اصلی میں لکھا ہے۔ جگر اور تلی کا خون نجس نہیں یہ خزانہ الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ خون بچھر کا اور سپو کا اور جون اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ مچھلی اور پانی میں

جینے والے جانور دن کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضی کا
 میں لکھا ہو۔ چوہے کی منگنی اگر گیون کی کون میں گر جائے اور گیون کے ساتھ جس جاوے یا تیل کے
 برتن میں تو وہ آٹا اور تیل جب تک اسکا مزہ نہ بدلے پلید ہوگا فقید ابو اللیث نے کہا ہو کہ ہم اسی قول کو
 لینے ہیں اور سائل ابو حفص میں ہو کہ چوہے کی منگنی اگر مٹ میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ خراب نہیں ہوتا
 یہ محیط میں لکھا ہو اگر کپڑے پر جس تیل قدر درم سے کم لگے پھر سہو پھیل کر قدر درم سے زیادہ ہو جائے
 تو بعض کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہو اور اسی کو بیاہی اکثر دن سننے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور یہی
 قول اختیار کیا جاتا ہو یہ قید اصلی میں لکھا ہو۔ جس کپڑا جو پاک کپڑے میں لٹایا جائے اور وہ تر ہو اور اسی
 تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر ہو جائے کہ پھوٹنے میں رطوبت گرے یا قطرے
 ٹپکیں تو صحیح یہ ہو کہ وہ نجس ہوگا اور اسی طرح اگر پاک کپڑا ایک نجس کپڑے پر یا نجس زمین پر پڑ ہو بچا یا جاوے
 اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ اتنا تر ہو جائے کہ پھوٹنے میں اس سے رطوبت گرے مگر وہ
 نجاست کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو صحیح یہ ہو کہ وہ نجس ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر تر یا نون نجس زمین
 یا نجس پھوٹنے پر رکھے تو وہ نجس ہوگا اور اگر خشک پاؤں نجس پھوٹنے پر رکھا جو تر ہو تو پاؤں اگر بھیک گیا
 تو نجس ہو گیا اور نہی کا اعتبار نہیں ہی مختار ہو یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے لکھا ہو۔ گو برٹی میں ملا ہو
 اور اس سے چھت لسی جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیکا ہو اگر کپڑا رکھ دینے سے نجس نہیں ہوتا۔
 سوکھا ہو اگر بریا نجس مٹی جب ہو اسے اگر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آوے نجس
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ ہوا جو گند گیون پر گزر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بو
 آنے لگے تو نجس ہو جائیگا اور نجاستوں کے بخارات لگنے سے نجس نہیں ہوتا یہی صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو
 نجاست کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح یہ ہو کہ وہ نجس نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر چرین
 کسی گھر میں جلا یا بادے اور اسکا دھوان اور بخار چھت کی طرف کو چڑھو اور اس کے روشن ان میں نوا لگا ہو اور
 وہاں سنبہ ہو جاوے اور پھر وہ کھلے یا توے میں سے پسو نکالے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور استحسان کے یہ حکم ہو کہ جب تک اثر
 نجاست کا ظاہر ہوگا وہ کپڑا پلید ہوگا امام ابو بکر محمد ابن الفضل نے اسی برقیوی دیا یہ فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو
 اصل کا جب وہ گرم ہو اور اس کے دھوان نکلنے کے سوراخ برتو ہو یا جان نجاست جمع ہوئی ہو اس پر قوا ہو
 اور پھر کس توے میں پسو آیا اور ٹپکنے لگا اور یہی حکم ہو حام کا جب اس میں نجاست جلائی جاوے
 اور دیواروں اور روشندان سے پسو ٹپکنے لگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر بانی سے استغاثا اور
 کپڑے سے نہ بچا پھر گوز آیا تو نہ تھا کا قول یہ ہو کہ اسکا گرد نجس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہو اس صورت میں
 کہ استنجائیں کیا لیکن پانچا مہ پسینے یا پانی میں نہ ہو گیا پھر گوز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر سردی کے موسم میں
 کھوڑے بندھنے کی جگہ میں جہان لید و غیرہ جلتی رہتی ہو داخل ہوا اور بدن اسکا اثر تھا یا کوئی تر جزو بدن
 لے گیا اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو نجس ہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً زردی یا بجلدہ پر یا جو تر جزو بدن
 میں لے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص یا

بچھونے پر سو یا جس پر منی لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اسکو پسینا آیا اور اس سے وہ بچھونا تر ہو گیا تو اگر اس کے
بچھونے کی تری کا اثر اس کے بدن پر ظاہر نہیں ہوا ہے نجس نہیں ہوگا اور ظاہر ہوا تو نجس ہوگا دیکھنا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے کہ سنے نے پانی میں شہاب کیا اور اسکی چھینٹیں کسی آدمی کے پڑے پر پڑیں تو وہ جواز صلوة کو مانع نہیں اگرچہ بہت
ہوں لیکن جب اس میں ہو جاوے کہ وہ چھینٹیں شہاب کی چھینٹیں قرار نہ ہوگی اور ایسے ہی اگر کسی نے پانی میں پڑے اور اس سے چھینٹیں اتریں
اور کپڑے پر پڑیں اگر انکا اثر کپڑے میں ظاہر ہو گیا تو پھر نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہی فتاویٰ اور اسی کو اخذ کیا ہے فقہ ابوالمہدی نے
براہمہ کو کہ پانی جاری ہو یا نہ ہو اور ابوبکر محمد بن الفضل سے منقول ہے کہ اگر گھوڑے کے پانوں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چلے
اور اسکی چھینٹیں حواری کے کپڑے پر پڑیں تو وہ نجس ہو جاوے گا بند پانی ہو یا جاری اور پہلا قول اصح ہے موجب
قاعدہ کلیہ کے کہ یقین شک کے زائل نہیں ہوتا یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ پانچاں کی
کھیاں اگر کسی کپڑے پر بیٹھ جائیں تو وہ نجس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو نجس ہو جاوے گا
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پانوں میں کچھ بھر لگی یا وہ مٹی میں چلا اور پانوں نہ دھوئے اور
تازہ پانی تو اگر نجاست کا اثر اس میں نہیں ہو تو جائز ہے لیکن احتیاط یہ ہے کہ پانوں نہ دھوئے یہ فتاویٰ قراہانی بن
رافعات حساب سے نقل کیا ہے پاک پانی میں اگر نجس مٹی ڈالے یا ایک مٹی میں نجس پانی ڈالا جائے تو صحیح
یہ ہے کہ گھلا وہ نجس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اسی کو لیا ہے فقہ ابوالمہدی نے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے۔ نجس بھوسہ گلا وہ میں ڈالا جاوے اور وہ بھوسہ قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو نجس ہوگا
ورنہ نجس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر خشک ہو جائیگا تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا محیط میں
لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو کپڑے کو جب تک اسپر تری ظاہر ہوگی نجس نہ ہوگا خشکی میں ہو کتا یا
غشیہ میں ہو یہ منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ حیر فہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ منیہ المصلیٰ کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی
کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے بورے پر کھڑا ہو جائے اگر خشک ہو تو نجس اور اگر تر ہو اور نجاست کا
اثر ظاہر ہو تب بھی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہاتھی کی ہڈی پاک ہے یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے
ہاتھی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے نجس ہو اگر اسکی سونڈ سے کسی کپڑے پر اسکا لعاب گرے گا تو نجس
ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جگال ہر جانور کا مثل اسکے یا بچانہ کے ہے یہ سراج الوماج میں
لکھا ہے۔ اونٹ یا بکری کی مینگی میں اگر جو ہوں تو دھو کر کھالیے جائیں اور بیل کے گوبر میں ہوں تو نہ کھاتے جائیں
اسلیئے کہ اس میں سختی نہیں ہے۔ یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے جو ہے کی مینگی نکلی اگر مینگی میں اسکی
سختی موجود ہو تو مینگی پھینک دے اور روٹی کھائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی سراج الوماج میں
دودھ دھوئے وقت اگر مینگی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اسی وقت پھینک دے تو مضائقہ نہیں اور اگر
مینگی دودھ میں ٹوٹ جائے تو نجس ہو جائیگا پھر پاک ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے
ازار بند بنا دیں تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بکری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر گئے تو نجاست
خفیہ نجاست غلیظہ کے تابع ہو جاوے گی یہ تفسیر میں لکھا ہے تیسری فصل استنجا کے بیان میں استنجا
جائز ہے ان چیزوں سے جو پھر کی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے ٹھیلہ اور ریتا اور لکڑی اور کپڑا اور چمچا

اُسکے سواے اور ایسی ہی چیزیں اور صحیح قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ جو چیز نکلی ہو وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو بیان تک کہ اگر دونوں راستوں سے خون یا پیپ نکلے تو بھی پتھر سے طہارت ہو جاتی ہے اسی طرح اگر استنجے کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی پتھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہے پتھروں سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں طرف زور دیکر بیٹھے اور قبلہ کی طرف سے اور ہوا اور سرخ اور چاند کی طرف سے پنج جاوے اور تین پتھر ساتھ لے پہلے پتھر کو پیچھے کو لے جاوے اور دوسرے کو آگے کو لاوے اور پھر تیسرے کو پیچھے کو لے جاوے اور چھترے لکھا ہو کہ یہ حکم گرمی کے موسم کا ہے لیکن جاڑوں میں پہلے پتھر کو آگے لاوے اور دوسرے کو پیچھے کو لے جاوے اور پھر اکتیسرے کو آگے لاوے اور عورت ہمیشہ وہی عمل کرے جو مرد جاڑوں میں کرتا ہے پھر تاخرین کا اتفاق ہے کہ پتھر سے استنجا کرنے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہے پسینہ کے حق میں اُسکا کچھ اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر مقعد سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ تھوڑے پانی میں بیٹھ جائے گا تو نجس ہو جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے استنجا میں کوئی عدد سنون نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صاف ہو جانا شرط ہے بیان تک کہ ایک پتھر سے صفائی حاصل ہو جاوے تو سنت ادا ہو گئی اور تین پتھروں سے بھی صفائی حاصل نہ تو سنت ادا ہوگی یہ معمرات میں لکھا ہے اور متعب ہے کہ پاک پتھر دائیں طرف رکھے اور استنجا کیے ہوئے بائیں طرف رکھے اور خنجانب انگلی نیچے کو کر دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر غیر تر کھولے ممکن ہو تو استنجا پانی سے افضل ہے اور اگر ستر کھولنے کی حاجت پڑے تو پتھر سے استنجا کرنے پانی سے نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل ہے یہ دونوں کو جمع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے بعض کا قول ہے کہ ہمارے زمانہ میں ہی سنت ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہمیشہ سنت ہی ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پتھروں سے استنجا کرنا اُسی وقت جائز ہے جب نجاست صرف مخرج ہی پر لگی ہو لیکن اگر مخرج سے متجاوز ہو تو سب کا اجماع اس بات پر ہے کہ مخرج سے تجاوز کی ہوئی نجاست درم سے زیادہ ہو تو اُسکا پانی سے دھونا فرض ہے اور صرف پتھروں سے چھوڑنا کافی نہیں ہے اسی طرح اگر سیپارہ کے کناروں پر پیٹاب قدر درہم سے زیادہ لگ جاوے تو اُسکا دھونا واجب ہے اور اگر وہ نجاست جو مخرج سے متجاوز ہے قدر درہم سے کم ہو یا بقدر درہم ہو لیکن جب اُسکو مخرج کی نجاست کے ساتھ ملا دیں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے پس اگر اُسکو پتھر سے دور کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور مکروہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاد میں لکھا ہے اور جو نجاست موضع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شرح علماء میں لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اُسکو تین پتھروں سے پونچھ لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہے اور کہا کہ یہ صحیح ہے اور یہی لکھا ہے فقہ ابو اللیث نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سر اجید میں لکھا ہے اور اگر سیپارہ کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے تو ان دونوں کو جمع کر لیکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے پتھریں میں لکھا ہے اور اگر مقعد کا مقام فراخ ہو اور نجاست اُس میں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو لیکن

مقدم سے سجا دز ہو تو ابو سجاد سے اور ایسا ہی طحاوی سے منقول ہے کہ پھر وہ سے استنجا کا فی ہوا وری
 زیادہ مشابہ ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول سے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ تبیین میں
 لکھا ہے اور پیشاب کے استنجا کا قاعدہ یہ ہے کہ ذکر کو بائیں ہاتھ سے پکڑے اور اُسکو دیوار پر یا پھر پر یا ڈھیلے پر
 جو زمین سے اٹھا ہوا ہے رکھے پھر کو داہنے ہاتھ میں نہ لے اور اسی طرح ذکر کو داہنے ہاتھ میں اور چپے کو
 بائیں ہاتھ میں نہ پکڑے اور اگر یہ نو سکے تو ڈھیلے کو دونوں ایڑیوں میں پکڑے اور ذکر کو بائیں ہاتھ میں پکڑ کر
 اُسپر رکھے اور جو یہ بھی ہو سکے تو پھر کو داہنے ہاتھ میں پکڑے اور اُسکو حرکت نہ دے یہ زیادہ ہیں چنانچہ
 اور پاک کرنا اس وقت تک واجب ہے جب تک دل میں یہ یقین ہو جائے کہ اور پیشاب نہ آویگا یہ ظہیر یہ میں
 لکھا ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ چند قدم چکر استنجا کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زمین پر پاؤں مارے اور کہنکارے اور
 داہنی ٹانگ کو بائیں ٹانگ پر لیٹے اور بلند سی سے پستی کی طرف کو اترے اور صحیح یہ ہے کہ لوگوں کی طبیعتیں
 مختلف ہوتی ہیں جب اُسکے دل میں اطمینان ہو جائے کہ جو نجاست سو ریاخ میں تھی وہ تمام ہو گئی تو استنجا ہو گیا
 یہ شرح مینہ المسلمی میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور مسخرات میں لکھا ہے اور اگر شیطان اُسکے دل میں بہت سے
 دھوئے ڈالتا ہو تو اُسکی طرف التفات نہ کرے جیسے نماز میں ایسے دھوئوں کی طرف التفات نہیں ہوتا اور
 پیشاب کے تمام پر پانی یہ کہ لے بیان تک کہ اگر پھر دہان تری دیکھے تو پانی کی تری سمجھ لے یہ ظہیر یہ میں
 لکھا ہے اور پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر روزہ دار ہو تو پانی یا نہ کے مقام کو خوب ڈھیل کرے پھر بائیں
 ہاتھ سے استنجا کرے اور بیچ کی انگلی کو ابتدا سے استنجا میں اور انگلیوں سے کچھ اونچا کرے اور اُسکے موضع کو
 دھو دے پھر نہ یعنی پھٹکے پاس کی انگلی اٹھا دے اور اُسکو مسح کو دھو دے پھر چھٹکیان کو اٹھا دے
 اور پھر اٹارے کے پاس کی انگلی اٹھا دے اور اسقدر دھو دے کہ اُسکو پاکی کا یقین یا ظن غالب ہو جاوے
 اور دھوئے میں خوب زیادتی کرے اور اگر روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے کچھ دھوئے کی شمار مقرر نہیں
 اور اگر دھوئے والا ہے تو اپنے لیے تین مرتبہ دھوئے کی مقدار مقرر کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور استنجا میں
 انگلیوں سے زیادہ نہ لگا دے اور انگلیوں کی جوڑائی سے استنجا کرے سر وہ سے استنجا کرے یہ محیط
 شخصی میں لکھا ہے اور پانی استنجا سے ڈالے سختی سے نہ مارے یہ مسخرات میں لکھا ہے اور نرمی سے لے او
 ناہ مشائخ نے کہا ہے کہ بے انگلیان اٹھا کر ہتھیلی سے دھونا کافی ہوتا ہے اور عامہ مشائخ نے کہا ہے
 کہ عورت کشادہ ہو کر بیٹھ اور ہتھیلی سے اوپر اوپر دھوئے اور انگلی اندر داخل نہ کرے یہ سراج الاولیاء میں لکھا ہے
 یہی مختار ہے یہ تا تار خانہ میں صیرفیہ سے نقل کیا ہے اور عورت مرد سے زیادہ کشادہ ہو کر بیٹھے یہ مسخرات میں
 لکھا ہے حجتہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک پانی یا نہ کے مقام کو اول دھو دے پیشاب کے مقام کو بعد کو
 دھو دے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک پیشاب کے مقام کو اول دھو دے پانی یا نہ کے مقام کو بعد میں
 لکھا ہے اور انھیں دونوں کے قول کو غزوئی نے اختیار کیا ہے اور یہی اشبہ ہے یہ شرح مینہ المسلمی میں لکھا ہے جو
 امیر الحاج کی تصنیف ہے اور موضع استنجا کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے یہ سراج میں لکھا ہے
 اور استنجا کے بعد ہاتھ بھی دھو لے جیسے کہ اول دھونا ہے تاکہ خوب ستھرا ہو جاوے اور روایت میں ہے کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجاء کے بعد ہاتھ دھویا اور دیوار پر ملا یہ چھینس میں لکھا ہو جو گرمیوں میں استنجا کرے وہ اچھی طرح دھو کر لے لیکن جاڑوں میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صورت میں ہے جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر پانی گرم ہو تو جاڑے اور گرمی کا موسم برابر ہو لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے ثواب کم ہے یہ منہضات میں لکھا ہے استحضار والی عورت کو پیشاب و پائینخانہ کے سوا ہر نماز کے وقت میں اور استنجا کرنا واجب ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اگر بایان ہاتھ شل ہو جائے اور اس استنجاء نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا نہ ملے تو استنجاء نہ کرے اور اگر جاری پانی پر قادر ہو تو وہ اپنے ہاتھ سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار آدمی کی اگر بی بی اور باندی ہو اور اسکا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اسکو اسکا بیٹا یا بھائی وضو کرے مگر استنجاء نہ کرے کیونکہ وہ اس کے ذکر کو نہیں چھو سکتا اور استنجاء اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے عورت کا اگر شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور ایسی بی بی یا بہن ہو تو اسکو وضو کرے اور استنجاء اس سے ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے استنجاء میں قبلہ کی طرف کو منہ کرنا اور پیٹھ کرنا مکروہ ہے اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف کو بیٹھ گیا تو مستحب ہے کہ قبلہ کی طرف سے جس قدر بیچ سکے جاوے یہ میں میں لکھا ہے ہمارے نزدیک بنے ہوئے پائینخانوں اور جنگل میں اس حکم میں کچھ فرق نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور جائز ہے عورت کے واسطے کہ اپنے بچہ کو پیشاب اور پائینخانہ پھرانے کے وقت قبلہ کی طرف تمام لے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور بی بی اور شوہر اور لبتہ اور طعام اور گوشت اور خیشہ اور ٹھیکرے اور پتے اور بال سے اور بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی ایسا عذر ہو کہ استنجاء نہیں ہو سکتا تو بغیر کہتہ دہانے ہاتھ سے استنجاء کرنا جائز ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے جس چیزوں سے استنجاء نہ کرے اور اسی طرح جس پیر سے وہ خود یا کوئی اور شخص استنجاء کر چکا ہے استنجاء نہ کرے لیکن اگر پتھر کے کئی کوٹے ہوں اور ہر مرتبہ ایسے کوٹے سے استنجاء کرے جس سے پہلے استنجاء نہیں کیا تھا تو بغیر کہتہ جائز ہے محیط میں لکھا ہے اور کاغذ سے استنجاء نہ کرے اگرچہ سپید ہو منہضات میں لکھا ہے اور بی بی بیٹے سے اور کوٹے سے اور قیمتی چیز سے جیسے ریشمی کپڑا استنجاء کرنا مکروہ ہے نہ اہری میں لکھا ہے استنجاء پانچ قسم ہے دو ان میں سے جب بہن ایک مخرج کا دھونا اس وقت جب جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ پھیل چکا ہو دوسری جب نجاست مخرج سے خارج ہو خواہ تھوڑی و یا بہت نام محمد کے نزدیک دھونا واجب ہے اور ہمیں زیادہ اعتبار ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر نجاست قدر درہم سے تجاوز ہو تو اس وقت دھونا واجب ہے اس لیے کہ جب قدر نجاست مخرج پر ہو وہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اسکا کسی چیز سے پونچھ لینا کافی ہے پس معتبر وہی نجاست رہی جو مخرج کے سوا ہی تیسری نجاست اور وہ اس وقت ہے جب نجاست مخرج سے نہ پڑے چوتھے مستحب اور وہ اس وقت ہے جب پیشاب کیا اور یا عیناء نہ پھر او پیشاب کے مقام کو دھولے پانچویں بدعت اور وہ بیچ نکلنے سے استنجاء کرنا ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جب پائینخانہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے باز پڑھتا ہو اس کے سوا اور کپڑے چھڑک پائینخانہ میں جاوے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو یہ نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستحب پانی سے بچانے میں کوشش کرے اور سر ڈھک کر پائینخانہ میں جاوے۔ انکو ٹھٹھی پر اللہ کا نام یا کچھ قرآن پڑھ کر

اسکو پیکر یا پیمانہ میں داخل ہونا مکروہ ہی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پیمانہ میں داخل ہوتے وقت یہ پڑھے اللھم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث یعنی اے اللہ پناہ مانگتا ہوں میں تیرے پاس پلید سی سے اور پلید چیزوں سے اور پناہ پیمانہ میں داخل ہوتے وقت داہنا پاؤں اگے بڑھاوے اور نکلے تو بایں پاؤں پہلے بڑھاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور کھڑے ہونے کی حالت میں تر نہ کھولے اور دونوں پاؤں کو دور و دور رکھے اور بایں طرف کو جھکا رہے اور بات نہ کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے اور پسنیکے واسطے کا اور سلام کا اور اذان کا جواب نہ دے اور اگر جھینک آوے تو دل میں الحمد للہ پڑھ لے زبان نہ ہلاوے اور بلا ضرورت اپنے سر کو نہ دیکھے بول دبر از کو نہ دیکھے اور نہ تھوکے نہ ناک تھینکے نہ کھنکارسے نہ بہت ادھر ادھر دیکھے اور اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھاوے اور پیشاب یا پیمانہ پر بہت دیر تک نہ بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جب پیمانہ سے نکلے تو یہ پڑھے الحمد للہ الذی اخرج عنی ما لودنی والشی شیئ یعنی حمد ہو اے اللہ کے لیے جس نے نکال دی وہ چیز جو مجھ کو اندیشہ دیتی تھی اور باتیں رکھی وہ چیز جو مجھ کو فائدہ دیتی تھی جاری پانی یا بند بانی میں یا نریا کنوین یا حوض یا چشمہ کے کنارہ پر یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سایہ میں جہاں بیٹھے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور جو پائے جانوروں اور مسلمان کے راستہ میں پیشاب کرنا اور پیمانہ پھرنا مکروہ ہے۔ پنچنی جگہ میں بیٹھ کر ادنیٰ جگہ کی طرف پیشاب کرنا مکروہ ہے اور چوہے اور سانپ اور چوٹی کے سوراخ میں اور ہر سوراخ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے کھڑے ہو کر اور لیٹ کر اور بلا عذر نہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اگر پیشاب کرنے کا ارادہ کرے اور زمین سخت ہو تو تھپڑ سے اسکو کوٹ ملے یا کچھ کھود لے یا چھٹین آڑ کر اسیہ زمین۔ اور پیشاب کر کے اس جگہ میں وضو نہ کرنا مکروہ ہے کراج الوہاج میں لکھا ہے

نماز کی کتاب

نماز فرض مکرم ہے اس کے چھوڑنے کی گنجائش نہیں اور اس کی فرضیت کا شکر کا فرموتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص کہ نماز کے وجوب کا منکر نہ لیکن جان بوجھ کر اسکو چھوڑتا ہے تو اسکو قتل کریں بلکہ اسکو قید کریں جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے۔ صرف نیت باندھے کے لائق جو آخر وقت نماز کا ہوتا ہے ہمارے نزدیک وجوب نماز کا اسی سے متعلق ہے۔ یہاں تک کہ اگر کافر مسلمان ہو یا لڑکا بالغ ہو یا مجنون کو افاقہ یا عورت حیض سے پاک ہو تو اگر نیت باندھنے کے لائق نماز کا وقت باقی ہو تو ہمارے نزدیک وہ نماز اس پر واجب ہوگی یہ منہات میں لکھا ہے اور جب یہ عوارض مثلاً جنون یا حیض آخر وقت میں پائے جاوے تو اس سے بالاجماع نماز کا فرض ساقط ہے حالانکہ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ بچہ جانے والی دلی کو اگر یہ خوف ہو کہ اگر وہ نماز میں مشغول ہوگی تو بچہ مر جائیگا تو اسکو نماز میں اس کے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے اور پورے خوف سے ادا اسی طرح کے اور سببوں سے بھی تاخیر جائز ہے یہ خلاصہ میں بیان ہوا قیامت کی جو حق فیصل میں لکھا ہے۔ اس کتاب میں بابیں باب ہیں پہلا باب نماز کے وقتوں کے بیان میں اور ان سائل کے بیان میں جو اسکے سیل میں ہیں اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں۔ ثانی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے صبح صادق اس سپیدی کو کہتے ہیں جو سورج کے نکلنے تک آسمان کے کنارہ پر پھیلی ہوتی ہے۔ صبح کا ذب

اعتبار نہیں اور صبح کا ذب اُس سیدی کو کہتے ہیں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہو پھر اُس کے بعد تاریکی آجانی ہو صبح کا ذب سے نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر کھانا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو۔ شایع میں اختلاف ہو کہ دوسری فجر کے شروع ہونے کا اعتبار ہو یا اُس کے پھیل جانے اور منظر ہو جانے کا اعتبار ہو یہ محیط میں لکھا ہو دوسرے قول میں زیادہ وسعت ہو اور اسی طرف اکثر علماء مائل ہیں یہ منظر الفنا دسی میں لکھا ہو اور زیادہ احتیاط اسپین ہو کہ روزہ اور نماز عشا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے قول کا اعتبار کرے یہ شرح تھا یہ میں لکھا ہو جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہو۔ وقت نھر کا زوال سے شروع ہوتا ہو جب تک سایہ دوشل ہو سوائے سایہ اصل کے یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور زوال اُسکو کہتے ہیں کہ ہر شخص کا سایہ مشرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہو۔ زوال اور سایہ اصلی کے پچانے کا طریقہ یہ ہو کہ ایک سیدی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیں جب تک سایہ کم ہو تا رہتا ہو اس وقت کتاب لمبندی پر ہو اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو تو معلوم ہو کہ اب سورج ڈھلا اس وقت اُس سایہ کے سرے پر ایک نشان بنادیں اُس نشانی سے لکڑی تک جب قدر سایہ رہے وہ سایہ اصلی ہو پس جب پڑھے اور وہ زیادتی اصل لکڑی سے دوئی ہو جائے سوائے اصلی کے تو نھر کا وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک باقی نہ رہیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی طریقہ صحیح ہو یہ لکھیر یہ میں لکھا ہو اور فقہانے لکھا ہو کہ احتیاط اسپین ہو کہ نھر کی نماز سایہ کے ایک شل ہونے سے پہلے پڑھے اور عصر کی نماز دوشل ہونے کے وقت پڑھے تاکہ دونوں نمازین یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں عصر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ دوشل ہو جانے کے وقت سے سورج کے غروب تک ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہو اور مغرب کا وقت سورج کے غروب سے شفق کے غائب ہونے تک ہر شفق امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کہتے ہیں اسی پر فتویٰ ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہو جو سرخی کے بعد ہوتی ہو یہ قدوری میں لکھا ہو اور ان دونوں کے قول میں لوگوں کے لیے آسانی زیادہ ہو اور امام ابوحنیفہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہو اس لیے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہو کہ اگر ہر رکعت اور شرط اسی چیز سے ثابت ہوتا ہو جو یقینی ہو یہ نہا یہ میں اسرار سے اور مبسوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہو اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھپنے سے صبح تک ہو یہ کافی میں لکھا ہو وتر کو عشا سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ ترتیب واجب ہو نہ اس لیے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا یا نہ تک کہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا یا دونوں کو پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہو انہ وتر کا تو درست صحیح ہو حبادگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ کر لیا اس لیے کہ ترتیب اس قسم کے عذر میں ساقط ہو جاتی ہو اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایسے شہر میں رہتا ہو جہاں شفق کے غروب ہونے ہی فجر کا طلوع ہو جاتا ہو یا شفق کے غائب ہونے سے پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہو اُس پر عشا اور وتر واجب نہیں ہونگے یہ ہمیں میں لکھا ہو دوسری فصل وقتوں کی تفصیل کے بیان میں فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہو لیکن ایسی تاخیر نہ کرے کہ سورج کے نکلنے کا شک ہو بلکہ استعذر دہشتی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اس کو قرات مستحبہ کے ساتھ اپنے وقت میں اگر لے تیسرے

لکھا ہو اور یہ حکم ہر زمانہ میں یکساں ہے۔ روز جمع کرنے والوں کے واسطے مزدلفہ میں اُسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ مگر یوں میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جاڑے میں جلدی کرنا مستحب ہو یہ کافی میں لکھا ہو خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہو۔ عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب ہو سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہو و سوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں جس جب سورج کا گردہ ایسا ہوگا کہ اُسکے دیکھنے سے آنکھ نہ چند صیادے تو اس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں ہو گا کافی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ ایہ میں لکھا ہو اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز نہ ہو گئی تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں غایۃ البیان سے لکھا ہو ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تکمیل مستحب ہو یہ کافی میں لکھا ہو عشا کی نماز میں بخالی رات تک تاخیر مستحب ہو اور وتر کی نماز میں جبکہ جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر مستحب ہو اور جسکو اعتقاد ہو وہ سوئے سے پہلے پڑھنے سے یہ تمیز میں لکھا ہو اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہو اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برت جماعت سے مان نہ ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہو یہی حکم ہے سب زمانہ میں۔ اور دو نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوا عرفة اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہو قیصری فصل ان وقتوں کے بیان میں نہیں نماز جائز نہیں اور جبیں مکروہ ہو۔ تین ساعتیں ہیں جنہیں فرض نماز اور جنازہ کی نماز اوقات کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع ہونے سے بلند ہو جائے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے چھینے تک مگر اس وقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہو کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہو تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہو خلاصہ میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہو کہ اس وقت اٹھا کر تاسباح تھا اور پھر اس وقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں واجب ہوے اور ایسے وقت اٹھا کر ادا کیا تو جائز ہو اسلئے کہ جیسا اُنکے وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادا میں نقصان ہو یہ سرایح الوداع میں لکھا ہو اور یہی کافی اور تمیز میں لکھا ہو لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر افضل ہو اور حاتمہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہو یہ تمیز میں لکھا ہو۔ اور ان وقتوں میں جو فرائض اور واجبات مثل وتر کے اپنے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں یہ مستصفا کافی میں لکھا ہو نفل نماز ان اوقات میں جائز ہے مگر مکروہ ہو یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت نفل شروع کی اور اس میں تہتہ بار تو اسپر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کی عصر کے سوا اور فرض نماز ان وقتوں میں پڑھی تو تہتہ سے وضو نہیں ہوگا یہ قنادی قاضی خان کے نواقض وضو میں لکھا ہو اور اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا مستحب ظاہر روایت کے واجب ہو اور اگر اس کو

تمام کر لیا تو شروع کرنے سے جو لازم ہوا تھا اس کے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور گنہگار ہوا
 لیکن اگرچہ اور اس پر واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور اگر وقت مکروہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہو مگر گنہگار
 ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں مسافر پڑھیکا تو اسکا اس وقت میں ادا کرنا صحیح
 ہوگا مگر گنہگار ہوگا اور واجب ہے کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ کسی
 وقت میں نماز پڑھیکا یا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیکا تو اس نماز کی ادا ان اوقات
 میں جائز نہیں ہے اور ہم یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ نو وقت ایسے ہیں کہ جن میں
 نوافل اور جو اور نماز میں اس کے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں فرائض مکروہ نہیں یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے ان وقتوں
 میں قضا اور جہازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز ہے یہ فتاویٰ سی قاضی خان میں لکھا ہے منجملہ ان کے صحیح کے
 طلوع ہونے کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے اس وقت میں فجر کی سنتوں
 کے سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخر رات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع
 ہو جائے تو اسکا تمام کر لینا افضل ہے اس لیے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اس سے اپنے قصد سے نہیں کیا اور وہ نفل
 موجب صحیح تول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الوداج اور تبیین میں لکھا ہے اور اگر
 چار رکعتیں پڑھیں تہود و رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جاوے گی یہی ہمارا ہے
 یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں
 لکھا ہے اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
 اور منجملہ ان کے عصر کی نماز کے بعد سورج کے نکلنے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے
 اگر نفل نماز مستحب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھینے سے
 پہلے انکی قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے سورج کے چھینے کے بعد غروب کی نماز سے پہلے
 کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا لیسٹ با استسقا کا
 خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اس وقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہی ہے
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبے کے واسطے نکلے اس وقت نفل پڑھنا مکروہ ہے
 یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جو سے پہلے کی شروع کر دیں پھر امام خطبہ کے واسطے نکلے چاروں
 رکعتیں پوری کر لے یہی صحیح ہے اور اسی طرف میل کیا صدر الشہید حام الدین نے یہ لکھ دیا ہے کہ جب نماز
 کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا
 جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے
 نہ گھر میں اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا
 مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اس وقت کے فرض کے سوا اور
 سب نمازین مکروہ ہیں یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں جو امیر الحاج کی تصنیف ہے حادی سے نفل کیا ہے۔ پشاپ اور یا بخانہ
 کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے جب کھانا حاضر ہو اور نفل اسکی طرف تعلق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے

اور جو وقت ایسا ہو کہ اس میں ایسے سبب پائے جائیں جنکی وجہ سے افعال صلوٰۃ کی طرف دل متوجہ نہ ہوگا اور خشوع میں خلل پڑے گا خواہ کوئی سبب ہو اس وقت بھی نماز مکروہ ہو اور ادھی رات کے بعد عشا کی نماز

مکروہ ہو یہ بھلا لائق میں لکھا ہے

دوسرا باب اذان کے بیان میں اس باب میں دو تفصیل میں پہلی فصل اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں فرض نمازوں کے جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان دینا سنت ہے وقتاً و قاضی خان میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہو اور صبح یہ ہو کہ سنت مکروہ ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی مذہب ہے عامہ مشائخ کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی فقط فرضوں کے لیے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہو یہ بھلا لائق میں لکھا ہے۔ پانچون فرض نمازوں اور جمعہ کے سوا جو نماز میں جیسے سنتیں اور وتر اور نوافل اور تراویح اور عیدین ان کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز اور جنازہ کی نماز اور استسقا اور چاشت کی نماز اور حوادث کی نمازوں کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ کسوف اور خسوف کی نماز کا بھی یہی حکم ہے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نماز جائز ہو جاوے گی مگر گناہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اذان اور اقامت مسافر کے لیے اور مقیم کے لیے جو اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو مستحب ہے۔ غلاسون پر اذان و اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نمازوں کے وقت سے پہلے اذان بالاتفاق جائز نہیں اور اسی طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہیں تو وقت میں بھلا لائق یہ شرح جامع البحر میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تا نار خانہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مؤذن کی اقامت کتنے سے ایک ساعت کے بعد امام آیا یا اقامت کے بعد اپنے فجر کی سنتیں پڑھیں تو اقامت کا اعادہ واجب نہیں یہ قنبرہ میں لکھا ہے اور اذان کہنے کی اہلیت اس شخص میں ہے جو قبلہ کو اور نماز کے وقتوں کو پہچانتا ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ مؤذن عاقل اور صالح اور متقی اور عالم سنت ہو یہ بتایا میں لکھا ہے اور لائق ہو کہ ہیبت والا ہو اور لوگوں کے حال پر مہربانی کرتا ہو اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے ان پر زجر کرتا ہو یہ قنبرہ میں لکھا ہے اور ہمیشہ اذان کہتا ہو یہ بدائع اور تارخانہ میں لکھا ہے اور ثواب کے واسطے اذان کہنا ہو یہ ترائف میں لکھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ وہی امام نماز کا ہو یا معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور غنسل یہ ہے کہ مقیم ہی ہو مسافر نہ ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر ایک شخص نے اذان کہی اور دوسرے نے اقامت کہی اگر پہلا شخص غائب تھا تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور اسکو دوسرے کی اقامت کہنے سے طائل ہوتا ہے تو مکروہ ہے اور جدا سے پڑھتی ہو تو ہمارے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر لوگ عاقل اذان دے تو ظاہر و باہت میں کراہت صحیح ہے لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور جو لکھا سمجھ والا نہ ہو اسکی اذان جائز نہیں اور پھر اسکا

علاء قاضی خان
مؤلف
برائے
الشیخ
فی الزمر
کتاب
تہذیب
تاریخ
الہند

اعادہ کرین اور یہی حکم ہو مجنون کا یہ نہایت میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہو اور اسکا
لوٹنا مستحب ہو اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہو اور مستحب ہو کہ پھر اسکو لوٹا دے یہ کافی میں لکھا ہو۔ فاسق
کی اذان مکروہ ہو مگر پھر نہ لوٹا دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور مستحب کی اذان اور اقامت مکروہ ہو باقی اذان
روایات اور اشہبہ یہ ہو کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے
کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ جو ہرۃ السنہ میں لکھا ہو بے وضو کی اقامت مکروہ ہو
لیکن اعادہ نہ کرین یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر موذن بعد اذان کے مرتبہ ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور
نہیں اور اگر اعادہ کرین تو افضل ہو یہ سراج المولج میں لکھا ہو۔ اگر اذان دیتے میں مرتبہ ہو گیا تو ادلی یہ ہو
کہ کوئی اور شخص اول سے اذان کہے اور اگر وہی تمام کرے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو
بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہو اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان کہے تو مضائقہ نہیں مافرنے اگر سواری
پر اذان کہی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اور
اگر نہ اترے اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو مافرنے اگر سواری پر
اور نہ اترے اسکا قبلہ کی جانب گونو تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو حضر میں سواری پر
اذان دینا موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ
خلاصہ میں لکھا ہو غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور گھل میں رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور
اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازون کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور
رات کو گھر میں بلا کر اہل اذان جائز ہو۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو ادلی ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اہل
کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان اٹھوں
والے کی اذان برابر ہو یہ نہایت میں لکھا ہو فرض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس
محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں فرق نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ نہیں
میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے پھر تاشی میں لکھا ہو اور اگر اس محلہ میں
اذان نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہو اور اکیلی اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیط میں
لکھا ہو اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہو یہ تفر تاشی میں لکھا ہو مافرنے اگر جہاں نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت
کا چھوڑنا مکروہ ہو یہ مہبوط میں لکھا ہو اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہو لیکن مکروہ ہو یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اذان کہی اور اقامت
کہی یہ مہبوط میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص گائون میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گائون میں ایسی مسجد
ہو کہ جس میں اذان اور اقامت ہوتی ہو تو حکم اسکا وہی ہو جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہو
اور اگر اس گائون میں ایسی مسجد نہیں تو حکم اسکا حکم مافرنے کا ہو یہ تفر تاشی میں لکھا ہو اگر انکوردن کے
باع میں یا کھیت یا رہوڑا اگر گائون یا شہر قریب ہو تو وہیں کی اذان کافی ہو اور جو قریب نہیں تو کافی نہیں اور قریب کی

حد یہ ہو کہ وہ ان کی آواز آتی ہو یہ خسار الفتاویٰ میں لکھا ہو اگر وہ اذان دے لیں تو اولیٰ ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہو
 اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو کوڑھ میں اور اقامت چھوڑ دیں تو کوڑھ ہو یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہو اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں ہو
 اور اگر بعض مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اس کے بعد سوزن اور امام اور باقی
 جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت سب ہوگی اور پہلی مکروہ یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ اور اگر ایسے
 لوگوں نے جو اس مسجد والے نہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس
 مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ مسجد والوں میں سے ایک گروہ
 نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اُسکو
 پہلے فرقہ کی خبر نہ ہوئی پھر انھوں نے چلا کر اذان دی پھر اُسکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو اُنکو چاہیے
 کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان کی تفصیل اذان
 میں لکھا ہو۔ کسی مسجد میں کوئی سوزن اور امام مقرر ہیں اور اس میں گروہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں فتح فضل
 یہ ہو کہ ہر فرقہ علیحدہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان کی تفصیل مسجد میں لکھا ہو ایک
 گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ اُنکو اس نماز کے نسا کا حال معلوم ہوا
 اور پھر اسی وقت اور اسی مسجد میں اُسکو جماعت سے قضا کیا تو اذان و اقامت کا اعادہ نہ کریں اور اگر
 بعد وقت کے قضا کیا تو چاہیے کہ اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے قضا کریں یہ زیادہ ہی
 میں لکھا ہو۔ جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جاوے پھر اُسکے بعد وہ اُسکی قضا پڑھنا چاہیے تو
 اُسکے واسطے اذان اور اقامت کے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر بہت سے
 نمازین فوت ہو گئیں تو پہلی کہیے اذان اور اقامت کے اور باقی میں مختار ہو چاہے اذان و اقامت
 دونوں کے چاہے صرف اقامت کے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت
 کے تو بہتر ہے کہ تنہا موافق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور یہی مبسوط میں لکھا ہو جو امام سرخی
 کی تصنیف ہوا اور اختیار اس وقت میں ہو جب ایک ہی مجلس میں اُن سب نمازوں کو قضا کرے اور اگر
 بہت سی مجلسوں میں قضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور
 ضابطہ ہمارے نزدیک یہ ہو کہ ہر فرض کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے برابر ہو کہ اکیلا پڑھے
 یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر ستر میں پڑھے تو اُسکا اذان و اقامت سے پڑھنا مکروہ ہی نہیں
 میں لکھا ہو اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو دو نمازوں کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور
 دوسری کے واسطے اقامت کے اذان نہ کہے اگر سوزن کو اذان یا اقامت میں غش آ جاوے تو دوسرا
 شخص اُسکو پھر سے کہے اسی طرح اگر وہ مر جاوے تب بھی یہی حکم ہو اور اُسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو
 گیا تو دوسرا شخص از سر نو اذان کہے یا وہی جب لوٹ کر آوے تو از سر نو اذان کہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہو۔ ہمارے شاہ نے اشد پر رحم کرے یہ لکھا کہ اولیٰ یہ ہو کہ اگر وضو ٹوٹ جاوے تو

میں لکھا ہو اور رک رک کے کثایوں ہوتا ہو کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی رکے اور اسی طرح آخر اذان تک دو دو کلون کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کھینچے بین ملنا اور جلدی کرنا یہ تا آذان میں بیابیع سے نقل کیا ہو۔ اذان اور اقامت میں ہر کل پر وقف کا سکون کرے لیکن اذان میں حقیقہ سکون کرے اور اقامت میں نیت سکون کی کرے یہ تبیین میں لکھا ہو اللہ اکبر کے اول میں مذکر ناکر ہو اور سکے آخر میں مذکر ناکر ہو فاحش ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو اور موافق طریق شروع کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط رخی میں لکھا ہو۔ اور اگر اذان اقامت میں بعضہ کلون کو بعض پر مقدم کر دے مثلاً اشھدان محمد رسول اللہ کو اشھدان لا الہ الا اللہ سے پہلے کہہ دے تو افضل یہ ہو کہ جو اپنے وقت سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں ہوتا کہ اپنے وقت پر اپنی کھاسکا اعادہ کرے اور اگر اعادہ کرے تو نماز جائز ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہو اور اذان اور اقامت کے کلمات کو بلا فصل یا درپے رکے بیان تک کہ اگر اذان دی اور اسکو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہو پھر فارغ ہونے کے بعد موقوف ہو تو افضل یہ ہو کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو از سر نو کہے تاکہ بلا فصل ادا ہوں اور اسی طرح اقامت شروع کی اور اسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل یہ ہو کہ سرے سے اقامت کے یہ بدایا میں اور غایتیہ سر و جی میں لکھا ہو اذان و اقامت میں تبدل کی طرف توجہ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہو اور مکروہ ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور جب حتی علی الصلوۃ جی علی الفلاح پر پہنچے تو پانچوں طرف اپنی طرف اور بائیں طرف کو پھرے اور پانچوں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہو کہ اکیلا نماز پڑھتا ہو یا جماعت سے پڑھتا ہو یہی صحیح بیان تک کہ نعمتائے کما ہو کہ یکے کے لیے جو اذان دے تو آسمین بھی چاہیے کہ ان دونوں کلون وقت داہنی اور بائیں طرف کو منٹھ پھرے یہ محیط میں لکھا ہو اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ حتی علی الصلوۃ داہنی طرف کے اور حتی علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا کہ حتی علی الصلوۃ داہنی اور بائیں دونوں طرف کے اور اسی طرح حتی علی الفلاح بھی دونوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور اگر اذان دینے کا صومعہ وسیع ہو تو آسمین پھرے تو بہتر ہو یہ بدائع میں لکھا ہو پس موزن میذنہ میں حتی علی الصلوۃ حتی علی الفلاح کے وقت پھرے اور داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کر حتی علی الصلوۃ دو بار لے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال کر حتی علی الفلاح دو بار لے یہ اسودت ہو کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابو المکارم کی تصنیف ہو۔ اور اگر داہنی اور بائیں طرف منٹھ پھرنے سے اعلام پورا ہو جائے تو اسی پر اکتفا کرے اور پانچوں اپنی جگہ سے نہ ہٹا دے یہ شامان شرح ہدایہ میں لکھا ہو تلخین مکروہ ہو تلخین ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تفسیر آجائے یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہو لیکن ایسی غرضی و اذنی سے اذان کہنا بہین لکن بہتر ہو یہ سراجہ میں لکھا ہو اور یہی شرح و قایہ میں لکھا ہو اور دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں کہ اور اگر نہ رکھے تو بہتر ہو اسوا سطلے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اسوا سطلے مقرر کیا گیا ہو کہ اعلام میں لکھا ہو اور اگر دونوں ہاتھ کانوں پر رکھے تو بہتر ہو یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور انگلیاں کانوں میں رکھنا معمول اذان

میں ہوتا کہ آواز بلند ہوا قامت میں نہیں یہ قبضہ میں لکھا ہے تنویب بنا قرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں
 ہر ایسی شرح فتاویٰ میں لکھا ہے جو ابوالکاسم کی تصنیف ہو اور تنویب اسکو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت
 کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تنویب وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہو یا کھکارتے
 یا صلوٰۃ صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے تنویب اسلئے ہو کہ اچھی طرح سے اعلام ہو جائے اور
 یہ بات حسب طرح کا جہان دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ فجر کی اذان کے بعد اتنا
 ٹھہرے جتنی دیر میں بیتین آئیتیں پڑھ سکے پھر تنویب کے پھر اسی قدر بیٹھے پھر اقامت کہے یہ تبیین میں لکھا ہے
 اذان اور اقامت میں یہ قدر ایسی دور کھنوں یا چار رکعتوں کے فصل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں
 پڑھ سکے یہ زیادہ سی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہو یہ مسراج الدراہم میں لکھا ہے
 اور مؤذن کے لیے یہ اولے ہو کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نفل پڑھے جاسکتے ہیں وہ اذان و اقامت
 کے درمیان میں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھ جاوے
 اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فتی کا اتفاق ہو کہ اذان و اقامت میں فصل ضرور ہو یہ عقابہ میں لکھا ہے۔ مقدار فصل
 میں اختلاف ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مستحب یہ ہو کہ جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت
 پڑھ سکے اتنی دیر چپکا کھڑا رہے پھر اقامت کہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھے ہیں اتنی دیر بیٹھ جاوے امام حلوئی نے لکھا ہے کہ
 خلاف صرف اتنی بات میں ہو کہ کھڑا ہونا افضل ہو یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جاوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 کے نزدیک جائز ہو مگر اُن کے نزدیک افضل یہ ہو کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ
 کے نزدیک جائز ہو لیکن اُن کے نزدیک افضل یہ ہو کہ بیٹھ جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کے
 درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہو یہ مسراج الوماج میں لکھا ہے۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف
 جلد آنے والا ہو اُسکے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدراہم
 میں لکھا ہے۔ چاہیے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا
 اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضاے حاجت سے فارغ ہو جاوے یہ
 تاج خانہ میں محبت سے نقل کیا ہے۔ جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اسکو کھڑے ہو کر انتظار
 کرنا مکروہ ہو بلکہ بیٹھ جاوے پھر مؤذن جب حتیٰ علیٰ اطلاع کہے تو کھڑا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن
 امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جب وقت اقامت میں نہ
 علیٰ اطلاع کہے اُسی وقت ہمارے تینوں علماء کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی
 صحیح ہو اور امام مسجد سے باہر ہو تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ بیٹھے
 وہ صف کھڑی ہو جاوے اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں شمس اللامہ حلوائی اور مرغی اور شیخ الاسلام
 خواہر زادہ اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آوے تو امام کو دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر
 مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے

افاسد ہوگئی اور اگر عمل قلیل سے اور نہ لی تو جائز ہوگی یہ میٹا نہ کسی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہو کہ اسکو ایک ہاتھ سے پکڑے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ نوکر جدا ایک عضو ہو اور نہیں جدا اور یہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے ہر ایک سر میں صلحہ ستر ہو اور برائین تیسرا ستر جدا ہو یہی صحیح ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی تبیین میں لکھا ہے۔ اور گھٹناران کے آخر تک ایک عضو ہو بیان تک کہ اگر نماز پڑھی اور گھٹنے کھلے سے اور نہ ڈھکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائیگی یہی اصح ہے یہ جنس میں لکھا ہے اسی طرح عورت کا گھٹنے سے بند لی کے ایک عضو ہو یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ہر دو کی ناک کے نیچے سے عانہ کی اٹھی ہڈی تک جو گرد ایک عضو ہو اگر اسکا جو تھائی کھل جائیگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ علامہ میں لکھا ہے پڑھ جدا ستر ہو اور اسی طرح پیٹ اور اسی طرح سینہ یہ تانار خانہ میں عتبا یہ سے نقل کیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ ہو یہ قنبر میں لکھا ہے عورت کی چھاتیان اگر چھوٹی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہوں تو وہ جدا عضو ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ہر ایک انہیں سے جدا جدا ستر ہوگی اور یہی حکم ہے دوہون کا فون کا اگر ایک کان کی جو تھائی کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی یہ زاہد ہی میں لکھا ہے جسکو کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول فضل ہو کہ کافی میں لکھا ہے ورات ہو یا دن جنگل ہو یا گھر سب کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اس پر قادر ہونا پس اگر کسی نے کپڑا اس کے لیے مباح کر دیا تو واضح یہ ہے کہ اسکا استعمال اس پر واجب ہے یہ جوہر فیہ میں لکھا ہے۔ ننگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جسکے یاس لباس ہو تو اس سے مانگے اگر نہ ملے تو ننگا نماز پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو از سر نو نماز پڑھے یہ تانار خانہ میں سر حبیب سے نقل کیا ہے۔ اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں استوت تاخیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو جیسے اگر نماز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے کر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسی قدر تاخیر کرے کہ وقت کے چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قنبر میں لکھا ہے۔ ننگے لوگ علیحدہ علیحدہ دور دور نماز پڑھیں اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام پنج میں ہو اور ہر شخص پانچون اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں کے پنج میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو جائز ہو یہ زاہد ہی میں لکھا ہے۔ حجۃ میں ہو کہ اگر ننگے کو کوئی بوری یا بچھوٹا ملے تو اس سے ستر ڈھک کے نماز پڑھے ننگا نہ پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب لباس سے ستر ڈھک سکتا ہو یہ تانار خانہ میں لکھا ہے لکھا اگر کسی گلاب برادر ہو تو وہ اپنے ستر پہ لگالے اگر جانتا ہو کہ وہ پھر ارہیگا تو بغیر اسکے نماز جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر پتے پٹے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قنبر میں لکھا ہے اگر صرف استدر کپڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر ڈھکے تو اسکا استعمال بالاتفاق واجب ہے اگر کچھ ڈھک لے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر صرف استدر مل سکتا ہے جس سے صرف ایک طرف ڈھکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ دیکر کوڑھکے ہوئے کہ حالت رکوع میں اس کے کھٹنے میں زیادہ فحش ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ آگاہی کے اسوا سے کہ وہ قبلہ کی طرف ہوتا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ریشمی کپڑے میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی

نماز جائز ہو اگر کسی کے سوا اور کچھ نہ ہو تو اسی سے پڑھنے کا پڑھنا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کوئی عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہو تو اٹھنا چاہیے نماز جائز نہیں اور بیٹھ کر پڑھتی ہو تو کچھ نہیں کھٹکتا ہے تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر سجدہ کرنے میں عورت کا چہرہ تھائی عضو ستر کھٹکتا ہو تو وہ سجدہ کو چھوڑ دے یہ نامہ خانہ میں لکھا ہے اور ستر یہ ہے کہ مرد میں کپڑے پہن کر نماز پڑھے ازار اور قمیص اور عمامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے تو بلا کر اسے نماز جائز اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہی مگر مکروہ ہے عورت کے واسطے بھی ستر یہ ہے کہ تین کپڑے قمیص اور ازار اور مشفہ پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک کپڑے کو بیٹھ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر کسی اسکا تمام بدن اور ستر ڈھک جاوے گا تو جائز ہوگی محیط خسی میں لکھا ہے اگر دو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں ہر شخص اس کے ایک کنارے سے ستر ڈھک لے تو جائز ہو اور اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا ستر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پڑا لے تو جائز ہو یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے اگر عورت کو اس قدر کپڑے ملے کہ اسکا بدن اور چہرہ تھائی ستر ڈھک سکے اور پھر وہ اپنا ستر ڈھکے تو جائز نہیں اور جو چہرہ تھائی سے کم ستر ڈھکتا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے شے کو صرف اتنا کپڑے کا ٹکڑا لے کہ اعضائے ستر میں سے جو سب میں چھوٹا عضو ہو اسکو ڈھک سکے اور پھر نہ ڈھکے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے اگر بانی کے اندر نماز خسی زور بانی گدلا ہو تو نماز صحیح ہوگی اور اگر بانی صاف ہو جسمین سے ستر نظر آتا ہو صحیح نہ ہوگی یہ راج الوہج میں لکھا ہے دوسری فصل ستر چھلنے والی چیزوں کی طہارت میں ایسا کہ املا کہ چہرہ تھائی پاک تھا اور ننگے نماز پڑھی تو جائز نہیں اور اگر چہرہ تھائی سے کم پاک تھا یا کل نجس تھا تو اختیار ہو کہ ننگا ہو کر بیٹھ کر اشاروں سے نماز پڑھے یا اس کپڑے سے طہار ہو کر کوع اور سجدہ سے نماز پڑھے اور یہی اصل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مرد ارکی کمال ملی جسکی دباغت مہین ہوئی تھی اور سوتے اس کے اور کوئی ستر چھلنے والی چیز نہیں ملتی تو اس حال سے ستر ڈھکنا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی یہ راج الوہج میں لکھا ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے ہوں اور ایک میں سے قدر درہم سے زیادہ نجس ہو تو اگر اس میں کوئی بقدر چہرہ تھائی کپڑے کے نجس میں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کہ نہ نماز کے مائع ہوئے میں دونوں برابر ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور ستر یہ ہے کہ جسمین کم نجاست ہو اس سے نماز پڑھے خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چہرہ تھائی کپڑے کے خون لگا ہو اور دوسرے میں چہرہ تھائی سے کم ہو تو جسمین خون کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اس کے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چہرہ تھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر پونے کے نہ ہو اور دوسرے میں بقدر چہرہ تھائی کی ہو تو جسمین چاہے نماز پڑھے اور افضل یہ ہے کہ جسمین نماز پڑھے جسمین نجاست کم ہو اور اگر ایک کا چہرہ تھائی پاک ہو اور دوسرا چہرہ تھائی سے کم پاک ہو تو جسکا چہرہ تھائی پاک ہو اس میں نماز پڑھے اس کے برخلاف جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کے ایک جانب کو خون لگا ہو اور وہ اس قدر پاک ہو کہ اس سے تہ بند باندہ سکین تو اگر نماز چھٹکا تو نماز جائز نہ ہوگی اس لیے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا ستر ڈھکے یہ تادری اور اس میں نسق نہیں کیا گیا کہ ایک طرف کے بلانے سے دوسری طرف ملتی ہو یا نہ ملتی ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اس قسم کے مسائل میں مسلسل یہ ہے

کہ شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو آسان کو اختیار کرے یہ بحر اراق میں لکھا ہے اگر اسکو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ پڑ گیا تو وطن غالب کرے اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گمان میں نجس ہی لگایا ہو یہ سر جہ میں لکھا ہے اگر اسکا گمان غالب ایک کپڑے پر ہو اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی پھر گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر اسکے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے پھر ایک کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھتی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے کپڑے سے عشاء پڑھی اسکے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ نہیں جانتا کہ اس میں پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عصر اور عشاء فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ظہر اول کپڑے میں تھری سے پڑھے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اسکو امام سرخسی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اسی کپڑے میں نماز پڑھی کہ اسکے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز نجس ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر شک کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ٹاٹ کا کپڑا ہو جس میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہو تو ریشمی کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے کم نجاست پاوے اور وقت میں گنہائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھو دے اور پھر نماز شروع کرے اور اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جاوے اور کہیں اور مل جاوے تب بھی یہی حکم ہو اور اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملے گی یا وقت ہاتھ سے ہٹا دے تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب ہو چکا ہو اور جماعت دسے ستر میں ہو اور اسکو خوف ہو کہ اگر دھو دے گا تو جماعت فوت ہو جاوے گی تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ نماز میں داخل ہو جاوے اور اگر اسکو نہ دھو دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اپنے کپڑے میں نجاست مغلطہ قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالا جماع حکم ہے کہ کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی اور جہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست قدر درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر مذہب مقتدی کا یہ ہے کہ نجاست قلیلہ مانع صلوٰۃ نہیں اور امام کا مذہب یہ ہے کہ وہ مانع صلوٰۃ ہے اور امام نے بخیر میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی نماز جائز ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے باب نجاست میں لکھا ہے۔ نص کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر نجاست موزون پر بھی لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن ان میں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے کم ہو اور دونوں جمع کی جہاں تو قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع کرے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اگر کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اگر نجاست

قدر درہم سے کم لگی ہو دوسری طرف کو پھٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجاست جمع کیا جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائیگی تو فقہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہوئی ہو اسکا حکم اس پر جاری ہوگا اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جواز صلوٰۃ ہو۔ اگر دو کپڑے کا کپڑا بنکر نماز پڑھی اور ایک ہر پر نجاست لگی اور دوسری ہر تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہے اور جو از صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول میں آسانی زیادہ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جسکی دونوں طرف نہیں تھیں تو مختار یہ ہے کہ وہ جواز صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ مکمل ایک درہم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نہیں ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خلاف نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کرے تو بلا خلاف اسکی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندقہ میں نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کرے پیشانی پر نہ کرے اور نماز اسکی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی قدر نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہ ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اگر نجاست مصلیٰ کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ وجہ کہ دوسری میں نگاہ کرے جو کہ دوسری کی نقصان ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اسے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھے تو اس میں شائع کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی جائز نہ ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جسکی جگہ پاک ہو اور دوسرا جسکی جگہ پاک ہو اٹھا لیا تو اسکی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجاست سجدہ میں اس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر روایت کے بموجب نماز نافہ ہوگی اور ابواللیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز نافہ ہوگی اور اسی کو عیدین میں صحیح گناہی پر ملاحظہ ہو

میں لکھا ہے ایک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی نہ ہو جو نجس ہو اور خشک ہو یا نجس کپڑے پر نہ ہو تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کیا جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوٰۃ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ حنا بیہ میں ہے کہ اسی طرح جگہ کی جگہ پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کیا ویکی یہ تاثر غانیہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور جسکی جگہ

چلا گیا پھر سہی جگہ آگیا اگر نجاست پر اتنی دیر نہیں بٹھرا جتنی دیر میں چھوٹا کر گن ادا کر سلین تو نماز اسکی جائز ہوگی اور بجا اتنی دیر بٹھرا تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کپڑے اور مکان پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اگر نماز نجس جگہ میں شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا گیا تو نماز شروع ہوتی نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جانور کی میٹھی پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر نجاست مثل خون یا چرکین کے قدر دہم سے زیادہ ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اس کے لیے جائز ہے یہ محیطا خسی میں لکھا ہے اور اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی کہ اس کے ایک طرف نجاست تھی اگر اس کے دونوں یا نون اور سجدہ کی جگہ نجاست نہیں تو نماز جائز ہے برابر ہو کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ہلتی ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے مسح کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کہ کپڑے اور پوریا کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہو کہ فرش پر اگر نجاست کے اور یہ نہیں معذور کہ کس کس کی علی ہو تو اپنے دل میں بٹھرا کر اسے دل میں پائی کا اطمینان ہو تو وہیں پڑھے یہ مآثر غانیہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے ہتھ پامیان پر نجاست ہو تو نماز پیر جائز ہوگی یہ حکم اسوقت ہے کہ ایک سر سے پر سلا ہوا یا ٹکا ہوا نہ ہو اور اگر سلا ہوا سو یا ٹکا ہوا ہو تو بوجہ امام محمد رحمہ کے قول کے جائز ہے اس لیے کہ وہ سنانے کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیطا خسی میں لکھا ہے قول ابو یوسف رحمہ کا احتیاط ہے ترمیم یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجاست تر ہو اور اس کے کپڑاؤ الگ نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہو کہ عرض میں دیکھنے میں نہ آئے بن سیدین بقول امام محمد رحمہ کے جائز ہے اور اگر زمین میں سے تو حاکم نہیں اور اگر نجاست خشک ہو اور کپڑا اس قدر بوجس سے کل تڑھک کے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر کپڑے کی دوہری تہ کرے اور اوپر کی تہ پاک ہو نیچے کی تہ پاک ہو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج اور شرح منیہ میں جو ہر حاج کی تصنیف ہے بقینی سے نقل کیا ہے اگر نجاست پر ٹکڑا ہو اور پاؤں میں جتیاں یا جڑا بن پہنے ہوئے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی یہ محیطا خسی میں لکھا ہے اور اگر جتیاں نکال کر کپڑا ہو جائے تو اگر جتیاں کی اوپر جانب جہان پاؤں رکھتا ہو پاک ہے تو جائز ہے اگر اوپر کی جانب کی جانب جو زمین سے ملتی ہو پاک ہو یا ناماک۔ حیثین اگر ایک طرف سے نجس ہوں اور انکی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہو خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا ویسی ہی رہتی ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر چلی کے پتھر پر یا دروازہ پر یا سوٹے بچھونے پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہو نیچے سے نجس تو امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابو بکر الاسکاف اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ کپڑے کا محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ اس لکڑی کا جو موٹا ہے میں سے چرکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نجس زمین پر نماز پڑھنا چاہتی اور اس پر کچھ مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہو کہ اگر اسکو سوکھیں تو نجاست کی ہو آوے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہو کہ اگر اسکو سوکھیں تو بوند آوے تو نماز جائز نہ ہو یہ مآثر غانیہ میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا بچھا ہے اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست کی جگہ پانی نہیں بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ مآثر غانیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جگہ پتھر نماز پڑھی جس کے اندر کچھ بھرا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کے اندر ایک چمرا ہوا خشک ملا

اگر اس جبین کوئی روزن نمایا پٹھا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھر سے اور اگر کوئی سوراخ پٹھا ہوا نہ تھا تو جبین نماز میں اس جیب سے پڑھی تھیں وہ سب پھر سے سراج الوداع میں لگایا اور اسی سبیل کے یہ مسائل ہیں اگر نماز پڑھی اور اسکی آستین میں گند اٹھا اور جسکی زردی خون ہو گئی ہو تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہوا اس صورت میں جبکہ انڈے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اسکی آستین میں ایک شیشہ جو جبین شیا ہے تو نماز جائز ہوگی خواہ وہ بھرا ہوا ہو یا نہ ہو اس لیے کہ وہ بول اپنے اصلی مقام پر نہیں اور گندے انڈے کا علم اس واسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست اپنی جگہ پر ہو اسکی فتدی ایسی مختصات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شہید اسکے گاندھے پر ہو اور شہید کے کپڑوں پر خون بہت پڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور شہید کے کپڑے گاندھے پر ہوں اور شہید نہ تو نماز جائز نہ ہوگی کوئی شخص نماز میں اٹل سوا اور اسکی آستین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مرد پایا تو اگر گمان غالب ہے کہ نماز کے اندر مرا ہو تو نماز کا پھر نا واجب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو شک ہو تو پھر نا واجب ہوگا۔ اگر کھڑے ہوئے دانت کو پھر منہ میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے بموجب چارے علماء میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پانچ ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اسکی گردن میں ایک پٹہ تھا جبین کے باپ پٹے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہے اگر نماز پڑھی اور اس کے پاس چوہا یا بلی یا سانپ ہو تو نماز جائز ہوگی اور گندنگار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جتنے چھوٹے یا بلی سے وضو جائز ہو اور اگر اسکی آستین میں لوٹری ہو یا کتے یا سور کا بچہ ہو تو نماز جائز ہوگی اس لیے کہ چھوٹا یا بلی اتنا نجس ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں آدمی کا بچہ لگیا جبین خود نبیل کی نہیں آئی اور بچہ برنجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اسف درہمیں پھر اگر جتبی درہمیں وہ کیا لیکن ادا کر کے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اتنی دیر پھر اتنا نماز فاسد ہوگی اور اگر سکت رکھنا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بہت دیر تک ٹھہرا ہے اور یہی حکم ہے جو جس کو ترکا اگر نمازی پر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ اور نتیجہ القدر میں لکھا ہے جناب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھالے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ نو جگہ نماز مکہ میں آستین میں آونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں چھوٹے پر جانوروں کے ذبح ہونے کی جگہ اور پا کھانا اور غسل خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی حیثیت پر لیکن کھاسل در پور یا پیر اور زمین پر اور فرش پر نماز پڑھنے اور سجدہ کر کے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا اصلی کے سر پہ لٹکا ہوا ہو اور جو وقت وہ کھڑا ہوتا ہو تو اسکے گاندھے پر آجاتا ہے تو اگر ایک رکن اسی طرح ادا کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ نجس قبائلی اسکے اوپر ڈال دین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر دو سب شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اسکو یہ گمان ہے کہ اسکو خبر کر لگا تو وہ نجاست کو دھو لگا تو اگر خبر کر دے اور اگر اسکو یہ گمان ہے کہ وہ کچھ خیال نہ کرے گا تو اسکو اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور اگر معروف کا یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام ربیع نے لکھا ہے کہ اگر معروف ہر صورت میں واجب ہے کچھ قبیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے میری فصل قبلہ کی طرف تھکر گئے کے

بیان میں فرض اور نفل اور سجدہ اور جنازہ کی نماز بغیر قبلہ کی طرف منہ کے کسی کو جائز نہیں یہ مراجع الایمان میں لکھا ہے فقہاء اتفاق ہے کہ جو شخص کہ میں ہر ایک کے لیے قرار نہیں کعبہ پر بلکہ کوئیں کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی قاضی کا ہے لکھا ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبہ کے درمیان میں کوئی دیوار حائل ہو یا نہ ہو یہ تبسین میں لکھا ہے بیان تک کہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیوار میں درمیان سے دور ہو جائے تو کوئی جز خانہ کعبہ کا اس کے منہ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر عظیم کی طرف کو منہ کرے نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو شخص کہ سے خارج ہو تو قبلہ اسکا جہت کعبہ ہو یہی قول ہے عاصم شامی کا اور یہی صحیح ہے یہ تبسین میں لکھا ہے اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہے اور دلیل شہرون اور قریون میں وہ محراب میں ہیں جو صحنہ اور تابعین نے بنائی ہیں پس ہم پر انکا اتباع واجب ہے اور اگر وہ ہوں تو اس سبب کے لوگوں سے پوچھے اور دریاؤں اور خشکوں میں دلیل قبلہ کی تارے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خانہ کعبہ کی جگہ کی طرف کو منہ کرنے کا اعتبار ہے عمارت کا اعتبار نہیں فتاویٰ حجتہ میں ہے کہ گھر کے کتوں میں اور پہاڑوں اور اونچے ٹیلوں پر اور خانہ کعبہ کی جہت پر نماز جائز ہے اس واسطے کہ قبلہ ساتویں زمین سے ساتویں آسمان تک مقابل میں کعبہ کے عرش تک ہے یہ منضمات میں لکھا ہے اگر کعبہ کے اندر یا جہت پر نماز پڑھے تو جہد ہر کو منہ کرے جائز ہے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھے تو اگر منہ اسکا کعبہ کی جہت کی جانب کو ہے تو نماز جائز ہوگی اور جو نہیں ہے تو جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی مریض صاحب فراش ہے اور قبلہ کی طرف کو منہ نہیں پھر سکتا اور اس کے پاس کوئی اور شخص بھی نہیں جو اسکا منہ پھیرے تو جہد ہر کو وہ چاہے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی منہ پھیرنے والا ہو لیکن منہ پھیرنا اسکو ضرر کرتا ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے اور جس شخص کو قبلہ کی طرف کو منہ کرنے میں کچھ خوف ہو تو جس جہت پر قادی ہر اسٹیٹ کو نماز پڑھے یا ہدایہ میں لکھا ہے برابر ہر کہ دشمن سے خوف ہو یا زندہ سے یا چوہ سے اسی طرح اگر دریا میں لکڑی پر ہو اور اسکو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو دوب جا بیگا تو بھی یہی حکم ہے یہ تبسین میں لکھا ہے اور اسی طرح فرض نماز عذر سے یا نفل بغیر عذر سوا رسی پر پڑھے تو اسے جائز ہے کہ سوا رسی کا منہ جہد ہر کہ ہو نماز پڑھے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے من یا نفل تو اس پر واجب ہے کہ قبلہ کی طرف کو منہ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہد ہر کو رخ ہوا دھڑ کو پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے بیا تک کہ اگر کشتی گھومے اور وہ نماز پڑھتا ہو تو کشتی کے گھومنے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جاوے یہ شرح میتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ہر ایجا کی تصنیف ہے اگر قبلہ کا شبہ پڑ جاوے اور ایسا کوئی شخص اس کے سامنے نہیں جس سے پوچھے تو اٹھل سے قبلہ کی طرف مقرر کر کے نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اسکا گمان غلط تھا تو نماز کو نہ پھرے اور جو نماز میں ہی معلوم ہوا تو قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور باقی نماز اسی طرح پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہو اور اس سے نہ پوچھا اور اٹھل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز ہوگی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی ہے شرح طحاوی میں کسی شخص کے سامنے

ہونے کی حد یہ ہو کہ اگر اسکو چلا کر پکارے تو وہ سن لے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو اگر قبلہ کا آسکھو جگہ میں شبہ
پڑ جاوے اور وہ اٹکل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور دو معتبر آدمی اسکو یہ خبر دیں کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ بھی
دونوں مسافر ہیں تو انکے قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر انکا قول
نہ مائیکہ تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اٹکل سے ایک سمت کو قبلہ سمجھ کر گیا لیکن نماز دوسری طرف کو
پڑھی تو اس نماز کا اعادہ کرے اگر وہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہوگی یہ میتہ اصلی میں لکھا ہے اگر اسنے کسی طرف
کو نماز شروع کی اور اسکو قبلہ میں شک تھا پھر نماز میں اسکو شک ہو گیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھنا رہے
لیکن جب آسکو یقیناً معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہو لیس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ
خطا پر ہو تو اسے نماز پڑھنا واجب ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اسے یقیناً
اور صحیح یہ ہے کہ اسی کو پورا کرے اور اسے نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اٹکل
سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اٹکل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک زایل ہو گیا یعنی یہ معلوم
ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہو یا نہیں تو اسے نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہوئی
یا کچھ معلوم نہوا تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہوگئی یہ خلاصہ میں لکھا
ہے اگر اٹکل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہونا میں خبر کرے اور بعضوں نے کہا ہونا میں کو پڑھے اور بعضوں نے کہا ہونا میں خبر
کو چاہے پڑھے یہ ہر الرائق میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہو کہ ادا کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے پس اگر اسنے کسی طرف کو نماز
پڑھ لی تو اگر ظاہر ہو کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو کہ اسنے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر نہوا پس
صور تون میں نماز جائز ہو یہ تلخیص میں لکھا ہے اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں عمر ابن نبی ہوئی دیکھیں تو عین
کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اٹکل سے نماز پڑھے اور اگر جنگل میں ہو اور آسمان صاف ہو اور تارون سے وہ
قبلہ کی سمت پہچان سکتا ہو تو اٹکل سے نماز نہ پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز
عمر ابن نبین اور اسکو قبلہ معلوم نہیں اور اٹکل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اٹکل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب
اسی لیے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ
کی طرف کو نماز پڑھی تو جب نماز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اسنے پوچھا اور انھوں نے نہ بتایا اور
وہی ای نماز پڑھ لی تو جائز ہو اگرچہ بعد کو ظاہر ہوا کہ قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے
مسجد میں اندھیری رات میں اٹکل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اسنے قبلہ کی طرف کو نماز نہیں پڑھی
تو نماز جائز ہوگی اسی لیے کہ آپس پر واجب نہیں ہو کہ قبلہ پوچھنے کے لیے لوگوں کے دروازے کو کھولے اور اگر
اٹکل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اسکی رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری
طرف کو پڑھی پھر اسکی رائے دوسری طرف کو بدل کر پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں متتابع کا
اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسے نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے کسی شخص نے جنگل میں اٹکل سے نماز پڑھی اور اسکے مجھے ایک شخص نے بغیر اٹکل کے اکتدار کیا پس
اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو دونوں کی نماز ہوگئی اور اگر تمام کی رائے غلط تھی تو امام کی نماز ہوگئی اور

مقتدی کی نوٹی یہ خلاصہ میں لکھا ہو کسی شخص کو کہ میں قبلہ میں شہر پڑا اور مثلاً وہ قید تھا اور اگلے سانسے کوئی ایسا شخص بھی نہ تھا جس سے وہ پوچھنے پھڑکنے اگلے سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اگلے میں خطا ہوئی تو امام محمد رحم سے روایت ہو کہ اگر پیر اعادہ واجب نہیں اور یہی روایت زیادہ قیاس کے موافق ہو یہی حکم ہے جب دینہ میں ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر قبلہ میں شہر پڑ گیا اور اگلے سے اسے ایک رکعت پڑھی پھر اسے دوسری طرف کو بدلی اور دوسری رکعت اسے دوسری طرف کو پڑھی اسی طرح چاروں رکعتیں چاروں طرف کو پڑھیں تو امام محمد رحم سے یہ روایت ہو کہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر ایک رکعت اگلے سے ایک طرف کو پڑھی پھر اسکی راسے بدلی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اسکو یاد آیا کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ چھٹ گیا ہو اس میں شایع کا اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ نادر اسکی فاسد ہوئی یہ فتنہ میں لکھا ہو ایک شخص نے اگلے سے نماز کسی طرف کو شروع کی اور راسے اسکی غلط تھی اور اسکو یہ معلوم نہ تھا پھر نماز میں معلوم ہوا تو وہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جبکہ اسکی پہلی حالت معلوم تھی اور نماز میں اسی طرف کو رخ کر کے داخل ہو گیا تھا وہ شخص کی نماز جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی اندر سے نے ایک رکعت قبلہ کے سوا کسی اور سمت کو پڑھ لی پھر ایک شخص نے اگر اسے قبلہ کی طرف کو پھیر دیا اور اسے سمجھے اقتدا کر لیا تو اگر اندر سے کو نماز شروع کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت پوچھ سکتا تھا اگر اسے نہ پوچھا تو امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہے اور اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نماز جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی گروہ کو قبلہ کا شبہ پڑ گیا اور رات اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی سانسے انکے ایسا شخص مقبر نہیں جس سے پوچھیں اور وہ ان کوئی علامت ہو جس سے قبلہ معلوم ہو یا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنی اپنی سمت سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھی اگر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھی تو جائز ہے خواہ شبک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو یا پڑھی ہو اور اگر جماعت سے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے مگر اس شخص کی نماز جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور اس شخص کی کہ قبلہ نماز میں معلوم ہو گیا کہ امام کی سمت اس سے مخالف ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اسکو یہ گمان تھا کہ وہ امام سے آگے ہو یا امام کی سمت کے مخالف سمت کو نماز پڑھتا ہو اگر ایک گروہ نے جنگل میں اگلے سے نماز پڑھی اور انہیں سبق اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا اور یہ دونوں گروہ ہو کر اپنی باقی نماز قضا کرنے لگے اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے بعد صحر کو نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو مسبوق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نماز اسکی جائز ہوگی لائق کی نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگلے سے قبلہ کو تجویز کرنا جیسے نماز کے لیے جائز ہے ویسی ہی سجدہ تلاوت کے لیے جائز ہے یہ سراج النواج میں لکھا ہو اور اسی سبیل میں ہیں کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے مسئلے میں مسند اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہو اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد ہوجاویں تو جب تک بیٹھا امام کی طرف کو ہوگی یا جب کھڑا امام کی پشت کی طرف کو ہوگا اسکی نماز جائز ہوگی اور جب کھڑا امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اور امام کے اور اسکے درمیان میں کوئی حجاب نہ ہوگا اسکی نماز بھی جائز ہوگی بلکہ مکرر ہوگی اور جب تک بیٹھا امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اسکی نماز جائز ہوگی یہ جہرۃ الزہرہ سراج النواج میں ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا بائیں جانب ہو اسکی نماز جائز ہے بشرطیکہ وہ اس دیوار سے جسکی طرف کو امام کا منہ ہو یا سمت امام کے زیادہ قریب نہ ہو یا زمین پر اور یہی ہر مہبط میں جو امام سرخشی

خبر کی تصنیف ہو اگر امام نے سجدہ حرام میں نماز پڑھی اور جماعت کے لوگ کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کر کھڑے ہوئے اور امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے تو جو شخص نیت امام کے کعبہ سے زیادہ قریب ہوگا اگر وہ حسب امام میں نہیں ہو تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کعبہ کے اندر کھڑا ہو اور مقتدی کعبہ کے باہر اسکے گرد حلقہ میں کھڑے ہوئے تو اگر دروازہ کھلا ہو تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی عورت امام کے مقابل ہو اور امام نے اسکی امامت کی نیت کرنی تو اگر اسے بھی اسی طرف سمجھ کر یا جہد ہر امام کا منہ ہو تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور اگر دوسری طرف کو منہ کیا تو فاسد ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے جس شخص نے کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک طرف کو اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی تو جائز نہیں اسلئے کہ جو سمت قبلہ کی یقینی تھی اس سے بلا ضرورت پھر گیا یہ بدائع میں لکھا ہے چوتھی فصل نیت کے بیان میں نیت نماز میں داخل ہونے کے ارادہ کو کہتے ہیں اور شرط اسکی یہ ہے کہ دل میں جائز ہو کہ کوئی نماز پڑھتا ہے اور کم سے کم اتنا ہو کہ اگر اس سے پوچھیں کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تو بغیر سوچے فوراً جواب دیدے اور اگر بغیر تامل کے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائز ہوگی زبان سے کہنے کا بھی اعتبار نہیں پس اگر زبان سے بھی اسلئے کہ لیا کہ دل کے ارادہ کے ساتھ جمع ہو جاوے تو بشرط یہ کہ کافی میں لکھا ہے اور جو شخص حضور قلب سے عاجز ہو اسکو زبان سے کہنا کافی ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور فقط نماز کی نیت کر لینا نفل اور سنت اور تراویح کے لیے کافی ہے یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی ظاہر جواب ہے اور اسی کو عام شایع نے اختیار کیا یہ تبیین میں لکھا ہے تراویح کی سنت میں احتیاط یہ ہے کہ تراویح یا سنت وقت یا قیام میل کی نیت کہے یہ منبہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور سنتوں میں احتیاط یہ ہے کہ نیت کرے کہ بتا بہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے واجب اور فرض نماز میں فقط نماز کی نیت سے بالاجماع جائز نہیں ہوتیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہے ولین یقین کہ ناضر وہی پس یوں کہے کہ میں آج کے دن کی ظہر کی یا آج کے دن کی عصر کی یا اسوقت کے فرض کی یا اسوقت کے ظہر کی نیت کرنا ہوں یہ شرح مقدمہ ابو الیث میں لکھا ہے صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں اور اگر فرض وقت کی نیت کرے تو جائز ہوگی مگر جمعہ میں جائز ہوگی اور اگر جمعہ کے دن کے سوا ظہر میں یہ نیت کرے تو کہا گیا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور فرض وقت کی نیت اسوقت جائز ہے جبہ وقت میں نماز پڑھتا ہو لیکن اگر وقت نکل جانے کے بعد نماز پڑھی اور اسکو وقت کے نکل جانے کی خبر نہیں اور فرض وقت کی نیت کی تو جائز نہیں یہ سراج الوناج میں لکھا ہے اگر آج کے دن ظہر کی نیت کی تو جائز ہے اگرچہ وقت نکل گیا ہو اور یہی سراج اس شخص کے لیے جبکو خروج وقت میں شک ہو یہ تبیین میں لکھا ہے حجازہ کی نماز میں یہ نیت کہے نماز اس کے واسطے اور دعا بہت کے واسطے اور عید بن میں صلوۃ عید کی اور وتر میں صلوۃ وتر کی نیت کہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ وتر میں یہ نیت نہ کرے کہ وہ واجب ہے اسلئے کہ اس میں اختلاف ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز میں اور طواف کی دونوں رکعتوں میں یقین شرط ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے عدو رکعات نیت کی شرط نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے بیان اس کہ اگر باج رکعتوں کی نیت کی اور چوتھی رکعت میں بچ گیا تو جائز ہے اور پانچویں رکعت کی نیت لغو ہو جائیگی یہ شرح منبہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر السراج کی تصنیف ہے اور کعبہ کی طرف کو منہ کرنے کی نیت بھی شرط نہیں یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے

قضا کی نماز میں بھی تعین شرط ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑھنے میں مشغول ہو تو ضرور ہو کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعیین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ خلافت روزہ کی ظہر اور غلا سے روزہ کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر جو اس پر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور یہی تہذیب کے مسائل شتی میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے تو وہی قاضی قضا کا بھی تعین کرے اگر قضا میں تہذیب کے دو کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہو کہ قضا اتوار کے روزہ کی تھی یا م سب کے بعکس تھا تو اس میں شایخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے دل میں ظہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا جائز ہے یہ شرح مقدمہ ابواللیث میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قینہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اس کے بعکس ہو تو جواب بھی بعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی یا عصر کی نماز کی یا جائزہ نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کرے صرف نیت کرے تو نماز میں نیت نکلتا ہے تاہم غائبہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کی تو وہ نماز اسی طرح رہیگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اسنے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہے اول یہ کہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسری تعیین اس بات کا کہ کونسی نماز ہے تیسری قبلہ کی نیت تو تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی وہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا ہے کرتا ہے ایامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اسنے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امت میں کرتا اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہی تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدار کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس حدیث میں اگر اسنے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز کی یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ لکھتا ہے تو عامرہ علماء کے کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زہد اسماعیل اور حاکم عبد الرحمن کاتب اسی پر قوی دیتے ہیں اور یہی اجود ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اسکی وہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو احتیاط رکھا ہے

قاضی خان نے یہ شرح مقرر مصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نماز کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہو ظہر میں ہو یا جمعہ میں تو کوئی سی نماز ہو جائے ہو جائیگی اور اگر صحن امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور اسے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے صحیح امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہو محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کا اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو سبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہو یا عمر ہو یا اسکو یہ گمان ہو کہ وہ زید ہو اور وہ عمر تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسے کہہ کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہو یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسے کہہ کہ میں اس امام کی اقتدا کی نیت کرتا ہوں جو محمد آہ میں لکھا ہے اور وہ عبد اللہ ہو اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عمر تھا تو جائز نہیں پتہ میں لکھا ہے اور جب جماعت بڑی ہو تو مقتدی کی کو چاہیے کہ کسی کو امام میں نہ کرے اور اسی طرح خانہ کی نماز میں نیت کو معین نہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہے نمازی چطر کے ہوتے ہیں ایک وہ کہ فرضوں اور سنتوں کو جانتا ہو اور فرض کے معنی یہ جانتا ہو کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہو کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ کیا جائیگا اُسے صرت فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہو اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی دوسرے وہ شخص کہ سب جانتا ہو اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کر کے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہو قیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہو کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور جس طرح اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہو اور فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں یا پھر وہ شخص جسکا یہ اعتقاد ہو کہ سب نماز میں فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جسکو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہو لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہو تو نماز ادا ہوگی یا نہیں میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کرتا ہو تو اسکے پچھلے نمازوں میں اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں ہیں جسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح منیہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہمارے فقہاء کا اجماع ہے کہ افضل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو ایسی نیت بھی ضل اس نیت کے ہے جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہو یہ کافی میں لکھا ہے بیان کیا کہ اگر نیت کی بھر وضو کیا اور مسجد کی طرف چلا پھر تکبیر کہی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے یا فسرخون میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اللہ کے واسطے

شروع کی پھر اسکے دل میں ریا کا دخل ہوا تو اسکی نماز اسی طرح ہوگی جس طرح شروع کی تھی اور ریا اسکو کہتے ہیں کہ اکیلا ہو تو نماز نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لیے نماز پڑھتا ہے لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑھتا اسکو اصل نماز کا ثواب مل جاتا ہے اچھی طرح پڑھنے کا نہیں ملتا یہ صغرات کے باب التواقل میں عتابیہ سے نقل کیا ہے کوئی شخص مسجد میں ظہر کی نماز پڑھے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ پہلا قعدہ ہو یا اخیر قعدہ اور اسے یوں نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے تو میں اقتدا کرتا ہوں اور جو اخیر ہے تو اقتدا نہیں کرتا تو اسکی اقتدا صحیح نہوگی اگر اسے یہ نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے تو میں فرض میں اقتدا کی اور اخیر قعدہ ہے تو نفل میں قرض میں اقتدا صحیح نہوگی یہ تجنیس میں لکھا ہے اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ فرض پڑھتا ہے یا تراویح اور اسے یوں کہا کہ اگر عشا ہے تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہے تو میں کرتا تو وہ اقتدا صحیح نہوگی خواہ عشا پڑھتا ہو یا تراویح اور اگر یوں کہا کہ عشا ہے تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہے تو اقتدا کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ تراویح بھی یا عشا تو اقتدا صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب نماز کی صفت میں اس باب میں پانچ تفصیلیں ہیں پہلی فصل نماز کے فضول میں ہے یہ ہے سبیلہ انکے تحریر ہے اور وہ شرط ہے ہمارے نزدیک اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریر یا مذکور اسکو اختیار ہے کہ اس سے نفل بھی ادا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے لیکن مکر وہ ہے اسلئے کہ فرض سے مکھن کا جو طریقہ شروع تھا وہ اسنے چھوڑ دیا یا ایک فرض کے تحریر پر دوسرے فرض کو بنا کر بنا بالا جماع جائز نہیں اسی طرح نفل کے تحریر پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر تکبیر تحریر کے وقت اسپر نہایت غمی اور اس سے فارغ ہوتے ہی اسے ترسکو بچینک دیا یا ترسکلا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی تھوڑے سے عمل سے ڈھک لیا یا زوال کے ظاہر ہونے سے پہلے تکبیر کی اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی زوال ظاہر ہو گیا یا تکبیر کے وقت قبل سے پھرا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی قبل کو متوجہ ہو گیا تو نماز جائز ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر نماز کو سبحان لا الہ الا اللہ سے شروع کیا تو صحیح ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ تکبیر سے شروع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے نماز بغیر تکبیر کے شروع کرنے میں مشایخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مکر وہ ہے اور یہی اصح ہے یہ ذخیرہ اور محیط اور طہیرہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ اللہ کے ناموں میں سے جو نام صرف تعظیم کے واسطے ہیں اسنے نماز شروع کرنا جائز ہے جیسے اللہ اور الہ اور سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی طرح الحمد للہ اور لا الہ غمرہ اور تبارک اللہ یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر کہا تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر اول اجل اور اعظم اور اکبر کہا اور اللہ کا نام ان صفات کے ساتھ نہ ملایا تو بالا جماع نماز شروع نہوگی یہ ہے ہذا ابنہ اور سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر اللہ کہا تو فقہائے نزدیک نماز شروع ہو جائیگی یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے اور اگر نام کا ذکر کیا صفت کا ذکر نہ کیا مثلاً اللہ یا رحمن یا رب کہا اور اسپر اور کچھ نہ پڑھایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز شروع ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے پھر روایتوں اور فقہاء کا اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انھیں ناموں کے ساتھ نماز شروع ہوتی ہے جو اللہ سے مختص ہیں یا مختص اور شریکے دونوں سے شروع ہوتی ہے جیسے رحیم اور کریم اور اعظم اور اصح یہ ہے کہ اللہ کے ہر اسم سے شروع ہو جاتی ہے

یہ کرخی نے ذکر کیا ہے اور مرغینانی کا یہی فتویٰ ہے یہ زاہد سی میں لکھا ہے اور اگر اللہ اعظمی سے نماز شروع کی تو صحیح ہوگی اس لیے کہ اس میں خالص تقییم نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملتی ہوئی ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر استغفار یا اعدو یا اللہ یا انا اللہ یا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یا ما شاء اللہ کا کہنا تو نماز شروع ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تعجب میں اللہ اکبر کہا اور اس سے تقییم کا ارادہ نہ کیا یا مؤذن کے جواب کا ارادہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بسم اللہ اچلن اچرم کہا تو نماز شروع ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر الف استغفار کے ساتھ کہا تو بالاتفاق نماز شروع ہوگی یہ تاتارخانیہ میں صیغہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کا فارسی سے کہا تو نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز اسی وقت شروع ہوگی کہ جب تک کہ کھڑے ہو کر کے یا ایسی حالت میں کہ نہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زاہد سی میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر تکبیر کی اوپر کھڑا ہوا تو نماز شروع ہوگی نفل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ تحریم باندہ اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے بعد تحریم باندہ سے اور فتویٰ انھیں دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ جائز ہو جاتے ہیں خلاف تبیین اور یہی صحیح ہے بلکہ خلاف اس بات میں ہے کہ اولیٰ کو کسی صورت میں یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ مقتدی کا تحریم اس طرح ہونا چاہیے جسے انگلی کی حرکت کے ساتھ انگوٹھ کی حرکت ہوتی ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جو امام کے تحریم کے بعد مقتدی کا تحریم ہو امام حسین ایسی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اللہ اکبر کے رے سے اسے اللہ کے ہر ذرہ کو ملا دے یہ مصفی کے باب الحنفیہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا لفظ تو امام کے اللہ کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقیہ ابو جعفر نے کہا کہ صحیح ہے کہ تھا کہ نزدیک نماز شروع ہوگی اور اسی طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور اللہ کا لفظ امام سے قیام میں لکھا اور اکبر کا لفظ رکوع میں جا کر کہا تو نماز شروع ہوگی اور فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اللہ کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہار وایات کے موجب اسکی نماز شروع ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے تکبیر کہنی تو صحیح ہے یہ کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہو تو نماز شروع ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اسکی جدا تمام شروع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ تکبیر اولے کی فضیلت ملنے کے وقت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جب کو پہلی رکعت ملی اسکی تکبیر شروع کی فضیلت مل گئی یہ حصہ باب ابی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں پایا اور اسے کھڑے ہو کر تکبیر کہی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اسکی جسا نہ ہوگی اور نیت لغو ہو جائیگی اگر فارسی میں تکبیر کہی تو نماز جائز ہو جائیگی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہ سکتا ہو یا نہ کہ سکتا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے موافق اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے مکروہ میں جیسے تشدد اور تنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی خلاف جاری ہے اور جو حکم فارسی کا ہے وہی ان سب زبانوں کا ہے جو عربی نہیں جیسے ترکی اور زبانی اور حبشی اور بعلی یہ فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہے اور مہوٹا میں ہے کہ گونگا اور ایسا بے پڑھا کہ اچھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اسکی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے

ع
تاج العارفین

زبان کا بلانا واجب نہیں یہ تمہیں میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے قیام ہو اور وہ فرضوں کی نماز اور وتر میں فرض ہو جو ہر المیزہ اور سراج الودیع میں لکھا ہو اور تھوڑے سے بٹھرنے سے حکم قیام کہہ سکتے ہیں اور ہو جاتا ہے یہ کافی کی فصل قرات کے آخر میں لکھا ہو اور صورت قیام کی یہ ہو کہ اگر اپنے ہاتھ لٹکے تو ٹھٹھونکے تب نہ پہنچیں بغیر عذر ایک پانوں پر کھڑا ہونا کر وہ ہو اور نماز جائز ہو جاتی ہو اور اگر عذر ہو تو کر وہ نہیں یہ جو ہر المیزہ اور سراج الودیع میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے قرات ہو امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگر چہ چھوٹی ہو قرات کا فرض ادا ہو جاتا ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور خلاصہ میں ہو کہ یہی اصح ہے یہ ہاتھ خانہ میں لکھا ہو لیکن جو شخص صرف اسی قدر پراکتفا کرے وہ گنہگار ہو گا یہ وقایہ میں لکھا ہو پھر اسکے نزدیک اگر وہ چھوٹی آیت پڑھی جس میں بہت سے نکلے یا دو نکلے ہوں جیسے تم قیل کیف قدر اور تم نظر تو نماز جائز ہو اس میں شائع کا اختلاف نہیں اور اگر وہی آیت ہو جس میں ایک کلمہ ہو جیسے مدستان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص۔ ن۔ ق۔ تو اس میں شائع کا اختلاف ہے یہ صنف میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح معجم لکھا ہو جو ابن ملک کی تصنیف ہو اور یہی ظہیر اور سراج الودیع اور فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر پڑھی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت المدانیہ تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فیصلہ میں لکھا ہو۔ قرات میں تصحیح حروف کی ضرورت ہو اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور خود انکو نہ سنا تو جائز نہیں یہی اختیار کیا ہو عامہ شائع نے یہ محیط میں لکھا ہو اور یہی مختار ہے یہ سراجہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ میں لکھا ہو اور یہی حکم ہے قرات میں بسم اللہ پڑھنے کا اور قسم میں استغنا کا اور طلاق اور عتاق اور ایثار اور بیع کا محل قرات فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہو خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخر کی دو رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا صرف ایک رکعت میں قرات کی تو نفاذ قاسد ہوگی یہ شمسی شرح نقایہ میں لکھا ہو و تراویع فصل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہو اگر میند کی حالت میں قرات کی تو اصح یہ ہو کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو فارسی میں قرات امام ابو یوسف اور امام محمد رحم کے نزدیک بغیر عذر کے جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرات جائز ہو اور یہی صحیح ہے اور ردایت ہے کہ انھوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہو اور اس پر امتداد ہے یہ میں لکھا ہو اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہو اور تحقیق میں ہے کہ عامہ شائع میں بھی نظر ہے اور اس میں بر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہے اور یہی اصح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے رکوع ہو اور مقدار واجب رکوع میں استقار ہے کہ اسکو رکوع کہہ سکیں بعد اسکے کہ اگر حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ ہو کہ اگر اپنے ہاتھ بڑھاوے تو ٹھٹھونکے تک پہنچے ہوں سراج الودیع میں لکھا ہو اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا جھکتا بجائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کیڑے کی پیٹھر رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اسے سر سے اشارہ کر لے یہ خلاصہ اور تمہیں میں لکھا ہو وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی اصح ہے یہ میان میں

لکھا ہے اور نہ چھلکے سجدہ ہے دوسرا سجدہ بھی مثل پہلے سجدہ کے باجماع است فرض ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور سنت کا پورا طریقہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ میں لگا دے اور اگر صرف ایک لگا دے تو اگر عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اگر بغیر عذر ہو تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو بالاجماع جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر ناک لگائی اور پیشانی نہ لگائی تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر صرف رخسارہ یا ٹھوڑی لگائی تو جائز نہیں نہ حالت عذر میں نہ بغیر عذر اور اگر پیشانی اور ناک میں عذر ہو تو اشارہ کر کے یہ خزانہ المفتین میں لکھا ہے صرف ناک پر اتنے اسوقت جائز ہے جب اس قدر ناک لگا دے جہاں تک وہ سخت ہو اور اگر صرف وہ جگہ لگائی جو نرم ہو اور وہ ناک کا سرہا ہو تو جائز نہیں یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور اگر گھاس پر یا بھس یا روتی پر یا بچھونے پر یا برف پر سجدہ کیا تو اگر پیشانی اور ناک اسکی ٹھہری اور سختی اسکی معلوم ہوئی تو جائز ہے اور نہ ٹھہری تو جائز نہیں اور اگر گھاس پر سجدہ کیا تو اگر وہ ہیل کے اوپر ہو تو جائز نہیں اور زمین پر ہو تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے اور اگر عزرائل پر جسے فارسی میں کاہ کہتے ہیں سجدہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر گیون یا جو پر سجدہ کیا تو جائز ہے اور اگر لکڑی یا جوار یا چنایا یا چانوں پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر یہ اناج یا دھنکی ہوئی روئی تھیلوں میں ہو تو جائز ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی میٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ بھی خائین ہو تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہو اور اسکے ساتھ جاحثت میں نہیں تو جائز نہیں اگر خائنی ران پر بلا عذر سجدہ کیا تو مختار یہ ہے کہ جائز نہیں اور اگر عذر سے کیا تو مختار یہ ہے کہ جائز ہے اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ کیا تو عذر میں اور بغیر عذر دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر تیلی رکھ کر اس پر سجدہ کیا تو بموجب اصح قول کے جائز ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے اگر مردہ کی میٹھ پر سجدہ کیا اور نہ مردہ پڑا ہو یا تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوتی ہے تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوتی تو جائز ہے یہ محیط بر خسی میں لکھا ہے اگر سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے ایک یا دو گھڑی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس پر یا وہ بلند ہو تو جائز نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے ذراع ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے حجت میں ہے کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بت سے کانٹے یا شیشے کے ٹکڑے ہوں اور وہ ان سے سر اٹھا کر دوسری جگہ رکھ لے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ نہ ہوگا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے اگر ہاتھوں اور گھٹنوں کو نہ رکھے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین پر نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر عذر ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یہ شرح منیہ لکھا ہے میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے یا پاؤں کا رکھنا انگلیوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی انگلی ہو اگر پاؤں کی میٹھ رکھی اور انگلیاں نہ رکھیں بسبب تنگی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھ لیا ہو تو نماز جائز ہے جیسے کھڑا ہونے والا ایک پاؤں پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدے میں سجدہ کیا تو سجدہ کا عادیہ کرے اور رکوع یا سجدہ کے اندر سو گیا تو کسی کا عادیہ نہ کرے یہ محیط بر خسی میں لکھا ہے اگر کسی جگہ کی گود میں پیشانی رکھی تو اگر بہت سی پیشانی زمین پر ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے

مجلس عدالت میں
نہیں کیا تھا
بہت غلطی ہوئی
جس میں کچھ غلطی
کا ذکر ہے
نہیں میں تاثر ہے
اس کا ذکر ہے

اور سجدہ اُن کے قعدہ اخیر کی بقدر تشہد یہ تبیین میں لکھا ہے۔ تشہد التحیات اللہ سے عہدہ و رسول تک جو بھی صحیح ہو یا تنگ کہ اگر تشہد ہی امام کے فارغ ہونے سے پہلے فارغ ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اُسکی پوری ہو گئی یہ جوہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ قعدہ اخیر فرض اور نفل دونوں نمازوں میں فرض ہے اگر دو رکعتیں پڑھیں اور اُن کے آخر میں نہ بیٹھا اور اُن کے بعد پڑھا اور چلا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے اختیار سے نماز سے باہر نکلتا فرض نہیں ہو ہی صحیح ہے تبیین اور پڑھی صحیح اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے دوسری فصل نماز کے واجبات میں فرض قرات کے ادا کرنے کے لیے پہلی دو رکعتوں کا عین کرنا فرض نماز میں خواہ تین رکعت کی نماز ہو خواہ چار کی واجب ہے بیان تک کہ اگر چار رکعت والی نماز کے اخیر میں دو رکعتوں میں قرات پڑھی اول کی دو رکعتوں میں نہ پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں اور دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بھول کر قرات پڑھی تو سجدہ ہو و جب ہو گا یہ بحوالہ اُتی میں لکھا ہے اور الحمد کا پڑھنا اور سورۃ یا اُس کے قائم مقام چھوٹی تین آیتیں یا پڑھی ایک آیت پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے بعد پڑھنا واجب ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں واجب ہے بحوالہ اُتی میں لکھا ہے اور الحمد کو سورۃ سے اول پڑھنا واجب ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر پہلی یا دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور سورۃ پڑھ لی پھر اُسکو یاد آ گیا تو پھر الحمد پڑھے اور سورۃ پڑھے یہی ہو ظاہر روایت یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص نے عشا کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ پڑھی اور الحمد نہ پڑھی تو اخیر کی دو رکعتوں میں اُسکا احادہ نہ کرے اگر الحمد پڑھی اور اُس پر یاد آئی نہ کی تو اخیر کی دو رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا ہر کسے ہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر پہلے دو گانہ میں کچھ نہ پڑھا تو دوسرے دو گانہ میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا ہر کسے اور سجدہ ہو کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل سجدہ سو میں لکھا ہے واجب ہے کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد ایک ہی ایک بار پڑھے اس سے زیادہ پڑھے یہ میتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ جو نفل کہ ہر رکعت میں کر ہوتا ہے جیسے سجدہ یا تمام نماز میں کر ہوتا ہے جیسے کہ عدد رکعت کے اس میں ترتیب واجب ہے فرض نہیں یا تنگ کہ اگر پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ بھول گیا اور اُسکو آخر رکعت میں قضا کیا تو جائز ہے سبق جو ایام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پڑھتا ہے وہ ہمارے نزدیک اسکی پہلی رکعت ہے اگر ترتیب فرض ہوتی تو اخیر نماز موتی لکھیں جو انحال ہر رکعت میں کر نہیں جیسے کہ قیام اور رکوع یا تمام نماز میں کر نہیں جیسے کہ قعدہ اخیر ان میں ترتیب فرض ہے یا تنگ کہ اگر قیام پہلے رکوع کر لیا یا رکوع سے پہلے سجدہ کر لیا تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر قعدہ میں بقدر تشہد بیٹھا پھر اُسکو یاد آ یا کہ ایک سجدہ یا اور کوئی رکعت مثلاً اُس کے رکھا ہے تو قعدہ باطل ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے فقہا کا اجماع ہے کہ رکوع کے قعدہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعتدال واجب نہیں یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح طاعت طبع میں واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اعتدال رکوع میں اور سجدہ میں اور ہر نفل میں جو بنفسہ صل رکعت ہو کر فی ذکر کیا ہے کہ صاحبین کے قول کے بموجب واجب ہے ظہیرہ میں لکھا ہے اور بھی صحیح ہے یہ فیر میتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ہر حاج کی تصنیف ہے۔ تعدیل ارکان اعضا کے ایسے سکون کو کہتے ہیں کہ سب جوڑا اُن کے سے کہ بقدر ایک سجدہ کے چھ چوبیس یعنی شرح کتر اور نہر الفائق میں لکھا ہے پہلا قعدہ بقدر تشہد کے جسوقت چار رکعت والی یا تین رکعت والی نماز میں دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھاوے۔ واجب ہے پہلی صحیح ہے ظہیرہ میں لکھا ہے دونوں قعدوں میں تشہد واجب ہے ہر اربعہ میں لکھا ہے اور یوں پڑھے التحیات اللہ و الصلوٰۃ و الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین

الحق سبحانہ
اسکے اور نماز کا
ایک کے تمام انبیاء
اور خالصت کسکی
ایک شخص کی سلام
میں ہونا ہے اور نہ
اسکے چھ رکعتوں میں
تین رکعتوں میں کرنا
کے بعد نماز پڑھنا
ہر شخص کو واجب ہے

اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمداً عبداً و رسولہ یہ زائد سی میں لکھا ہے یہ تشہید اللہ بن مسعود کا ابوہریرہ کی
اختیار کرنا تشہید ابن عباس سے اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ضروری کہ تشہید کے لفظوں کے معنی اپنی طرف سے ارادہ کرے لکھا ہے
کہ وہ اللہ کی تجبیہ بختا ہے اور نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام بختا ہے یہ زائد سی میں لکھا ہے سلام کا لفظ چاہے
یہ کترین لکھا ہے و ترمین قنوت پڑھنا اور عیدین کی تکبیریں واجب ہیں یہی صحیح ہے اس کے چھوڑنے سے کعبہ سو
واجب ہوتا ہے اور ہر کے مقام پر چہرہ اور اخفا کے مقام پر اخفا واجب ہوتا ہے فجر اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتوں
میں اگر امام ہی تو ہر کے اور اخیر کی رکعتوں میں اخفا کرے یہ زائد سی میں لکھا ہے ہر اور عصر میں امام اخفا
کرے اگرچہ عرفہ میں ہو جمعہ اور عیدین میں ہر کرے یہ ۴ ایہ میں لکھا ہے اسی طرح تراویح اور وتر میں اگر امام
ہو تو جسہ کرے اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا ہے تو اگر نماز آہستہ پڑھنے کی ہو تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور
یہی صحیح ہے اور اگر نماز ہر کی ہو تو اسکو اختیار ہے اور ہر فضل ہے لیکن امام کی طرح بہت جہر نہ کرے اسلئے
کہ یہ دوسرے کو نہیں سنانا ہے میں میں لکھا ہے امام چلاتے ہیں بہت کوشش نہ کرے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے
اگر امام حاجت سے زیادہ جہر کرے گا تو گنگار ہوگا اسلئے کہ امام لوگوں کے سنانے کے لیے جہر کرتا ہے تاکہ اسکی
قرات میں فکر کریں اور انکو حضور قلب ہو یہ سراج الواجه میں لکھا ہے جو ذکر ناز کے لیے واجب ہوا ہے اس میں ہر کرے
جیسے نماز کے شروع کی تکبیر اور جو فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے اس میں بھی ہر کرے جیسے تکبیرات
انتقال جگتے اور اٹھتے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلا نماز پڑھنے والا اور مقتدی انہیں جہر نہ کریں اور
اگر ذکر بعض نماز سے مختص ہو جیسے عیدین کی تکبیریں ۴ سمین بھی ہر کرے عراقیوں کے مذہب کے بموجب
قنوت میں بھی ہر کرے اور صاحب ہدایہ نے قنوت میں اخفا اختیار کیا ہے اور اسکے سوا جو کچھ پڑھا جاتا ہے جیسے
اور آمین اور تسمیہ انہیں جہر نہ کرے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے اگر رات کی نمازوں میں سے کوئی نماز بھول کر چھوڑ دی
اور اسکو دن میں جماعت سے قضا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو اس پر سجدہ سہو لازم ہوگا اور اگر دن کی نماز رات
میں جماعت سے قضا کرے تو امام کو چاہیے اخفا کرے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر جہر کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں سجدہ سو کے بیان میں لکھا ہے تنہا شخص اگر جہر کی نماز کو قضا کرے تو اس کے جہر میں شایخ کا اختلاف ہے
اصح یہ ہے کہ جہر افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور سی کافی میں ہے اور شمس الائمہ اور بحر الاسلام اور بہت سے تآخیرین نے
اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور خلاصہ میں اصل
سے نقل کیا ہے کہ کوئی شخص تنہا نماز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے اگر اسوقت اقتدائی کہ جب وہ پوری الحمد یا تھوڑی
الحمد پڑھ چکا تھا تو اب جہر کے ساتھ دوبارہ الحمد شروع کرے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں یقیناً اخفا کرے رات کی
نفلون میں اختیار ہے یہ زائد سی میں لکھا ہے جہر اور اخفا کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ
کم سے کم جہر ہے کہ دوسرے کو سنا دے اور کم سے کم اخفا ہے کہ اپنے آپ کو سنا دے اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اور یہی صحیح ہے یہ دعایہ اور نفاہ میں لکھا ہے اور اسی کو عائشہ شایخ نے اختیار کیا ہے یہ زائد سی میں لکھا ہے اور اگر اس پر ہے
اس کے ہونچھان سے اس طرح لکھا کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس کے منہ کے قریب کان لیجا دے تو اس کے کان میں آواز پونے اور
جو پڑھتا ہے اسکو سوجھے یہ عجیب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے قیسری فصل نماز کی سنتوں اور اس کے آداب اور کیفیت کے بیان میں

۹۷
بہار شریعت جلد اول

نماز میں سنتیں یہ ہیں تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جہر کرنا اور سبحان اللہ اور اعوذ اور بسم اللہ اور آمین اور ستر پڑھنا اور ناف کے نیچے دھسنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھانا اور رکوع میں دونوں کھٹنے ہاتھوں سے کھڑکنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھانا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھانا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں کھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچکانا اور دایاں کھڑکنا اور قومہ اور جلسہ یہ بحر الرائق میں بکھا ہو اور اسی طرح طہارت قومہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں بکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور درود اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی پٹھ پر اور سجدہ میں ناک کے سرے پر اور قعود میں اپنی گودی پر اور بیٹے سلام میں اپنے دامنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جٹائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور بہانہ تک ہو سکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں بکھا ہو کیفیت نماز کی یہ جو چہ نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کے اور دونوں ہاتھ کاٹھن تک اس طرح اٹھاوے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں پس میں بکھا ہو اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکاوے فقیہ ابو جعفر نے کہا ہو کہ دونوں ہاتھ اس طرح اٹھاوے کہ ہتھیلیاں قبیلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اس قدر اٹھ جاویں کہ انگوٹھے کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور پس اس وقت تکبیر کے شمس الاثمہ سرخسی نے کہا ہو کہ عائشہ شامخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں بکھا ہو اور ہاتھ تکبیر کے ساتھ اٹھاوے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیر میں ہاتھ اٹھاوے اور انکے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھاوے یہ اختیار شرح مختار میں بکھا ہو اور اگر اٹھا کے تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوماج میں بکھا ہو اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھاوے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور ہمیں میں بکھا ہو اور جو قنوت ہاتھ اٹھاوے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھولے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھٹنے کے درمیان میں ہو یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور یہی نعت ہے یہ محیط میں بکھا ہو اگر ہاتھ نہ اٹھاوے اور تکبیر کہ چکا تو پھر نہ اٹھاوے اور اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجاوے تو اٹھالے اور اگر مقام سنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں تک اٹھالے اگر ایک اٹھا سکتا ہو اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طہارت سنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر سکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ ہمیں میں بکھا ہو بسط میں ہے کہ اگر اللہ کے اللہ کو مدد کرے تو اس سے نماز شرع نہیں ہوتی اور اگر قصد مدد کرے گا تو کفر کا خوف ہو اسی طرح اگر اکبر کے اللہ کو مدد کرے تو نماز شرع نہ ہوگی اور اگر اللہ کی ہے کو مدد کیا تو از روئے لغت کے خطا ہو اور یہی حکم ہے کہ کسی مدد کا اللہ کے لام کا صحیح ہے اور ہے کی جزم خطا ہے یہ نسخ القدر میں بکھا ہو اگر اللہ اکبر میں اللہ یا اکبر کے ہتھ کو مدد کرے تو سبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے کہا ہو نماز فاسد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہو فاسد نہ ہوگی

یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی ناف کے نیچے داہنا ہاتھ اپنا بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے محیط
میں امام خواہر زادہ سے نقل کیا ہو اور یہی نہا یہ میں لکھا ہو اور عورت اپنے ہاتھ چھاتی پر باندھے یعنی اصلی
میں لکھا ہو جس قیام میں ذکر سنون ہو اس میں ہاتھ باندھنا سنت ہو جیسے سبحانک اللہم اور قنوت اور
نہارہ کی نماز اور جس قیام میں ذکر سنت نہیں ہو جسے عیدین کی تکبیریں وہاں ہاتھ چھوڑنا سنت ہو یہ نہا یہ
میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور شمس اللہم سرخی اور صدر الکبیر برہان اللہ اور صدر الرشید
حسام الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے محیط میں لکھا ہو اور رکوع کے قوسہ میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑے اس لیے
کہ ذکر سنت واسطے انتقال کے ہو نہ واسطے قوسہ کے یہ شرح نقایہ میں ہو جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہو
ہمارے اکثر شاخ نے مستحب کہا ہو کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور پکڑنے کو جمع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور
مصنعی میں ہو کہ یہی صحیح ہو شرح نقایہ ابوالکلام میں لکھا ہو اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ انہی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رہے
اور چھٹنگیا اور انگوٹھے سے پونچھے کو پکڑے اور باقی انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے دونوں پاؤں
کے درمیان میں قیام کی حالت میں چار انگشت کا فرق چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو پھر بڑھے سبحانک اللہم
و بحوک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک یہ ہدایہ میں لکھا ہو امام ہو یا مقتدی ہو یا تنہا نماز
پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہو یہ تا مارخانہ میں لکھا ہو اور جل ثنا رک نہ اصل میں مذکور ہو نہ نوادر میں یہ محیط
میں لکھا ہو پس فرائض میں اسے نہ پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور انی وجہت وجہی للذی فطر السموات
والارض حنیفا و اما من المشرکین تحریر کے بعد نہ پڑھے اور نہ ثنا کے بعد پڑھے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو
جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہو اور ادلی یہ ہو کہ تکبیر پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے لیے نہ پڑھے یہی صحیح ہو
ہدایہ میں لکھا ہو پھر توفیر پڑھے اور وہ یہ ہو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم یہی مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو
اور اسی پر فتویٰ ہو یہ زاہد ہی میں لکھا ہو اور سنت اس میں آہستہ پڑھنا ہو یہی مذہب ہو ہمارے علما کا
یہ ذخیرہ میں لکھا ہو توفیر تابع قرات کا ہر ثنا کا تابع نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس لیے
سبق جب اپنی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوا تو توفیر پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکبیروں کے بعد
توفیر پڑھے یہ ہدایہ میں اور اکثر متون میں لکھا ہو اور توفیر نماز کے شروع کرتے وقت ہو پھر نہیں پس اگر نماز
شروع کر دی اور توفیر کو بھول گیا بیان تک کہ الحمد پڑھ لی پھر اسے بعد توفیر نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو
توفیر کے بعد آہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہو سورتوں میں فصل کے واسطے
آخر میں ہو یہ تفسیر میں کریمات صلوٰۃ کے بیان میں لکھا ہو صرف بسم اللہ سے فرض قرات ادا نہیں ہوتا
یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہو یہ محیط میں
لکھا ہو اور حجتہ میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہو یہ تا مارخانہ میں لکھا ہو فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں بسم اللہ
نہ پڑھے یہ وقایہ اور نقایہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہو یہ مائع اور جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہو بسم اللہ کے بعد الحمد
پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو جب الحمد سے فارغ ہو تو آمین کہے اور سنت اس میں آہستہ کہنا ہو
یہ محیط میں لکھا ہو ورنہ نماز پڑھنے والا اور امام اس میں برابر ہیں اور مقتدی بھی اگر قرات نہ ہو تو آمین کہے

یہ زہادی میں بکھا ہو اور آئین میں دونوں لغت ہیں مدبھی اور نصوحی اور اس کے معنی ہیں قبول کر اور تشدید کر اس میں کھلی ہوئی
خطا ہو آئین اگر اور تشدید سے کہا تو نماز خاصہ نہوگی اور اسی رفتوی ہو اس لیے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ تبسین میں بکھا ہو
اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں جیسے ظہر و عصر کی نماز میں لا الہ الا اللہ میں تو بعض شایخ نے
کہا کہ آئین نہ کہے اور فقہ ابو جعفر ہندوانی نے کہا کہ آئین کے یہ محیط میں بکھا ہو جمعہ اور عیدین کی نماز میں
اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آئین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا کہ آئین کے یہ سراج الوناج
میں فتاویٰ سے نقل کیا ہو۔ پھر الحمد کے ساتھ سورۃ یاتین آیتیں ملاوے یہ شرح مبیہ اصلی میں بکھا ہو جو
امیر الحاج کی تصنیف ہو اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائم مقام ہو جاتی ہو یہ تبسین میں بکھا ہو جب قرأت
سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہو یہ خلاصہ میں بکھا ہو اور جامع میں
میں ہو کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کے یہ ہدایہ میں بکھا ہو فتاویٰ نے کہا کہ یہی صحیح ہو یہ سراج الدرایہ
میں بکھا ہو ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہوا اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جاوے یہ محیط
میں بکھا ہو امام رکوع وغیرہ کی تکبیر و ن میں جہر کرے یہی ظاہر روایت ہو یہ تانا رخانیہ میں بکھا ہو اور
یہی صحیح ہو یہ خلاصہ میں بکھا ہو اور ابتدا تکبیر کی رکوع کو جزم کرے یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور اپنے ہاتھوں سے
دونوں ٹھٹھوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ بدائع میں بکھا ہو اور انگلیاں کھول
لے انگلیوں کا کھولنا سو اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سو اسے حالت سجدہ کے اور کسی وقت
میں مستحب نہیں ہو اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھنے
یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور پیٹھ کو اس طرح بچھاوے کہ اگر بانی کا پیالہ پیٹھ پر رکھ دین تو پھر چلاوے اور سر کو نہ جھکا
نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا سرین کی سیدہ میں ہو یہ خلاصہ میں بکھا ہو اور مکر وہ ہو کہ اپنے ٹھٹھوں کو کمان
کی طرح جھکاوے عورت رکوع میں تھوڑا جھکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھوے
بلکہ بند رکھے اور ٹھٹھوں پر رکھ لے اور اپنے ٹھٹھوں کو جھکا کے رکھے اور بازو جسم سے علیحدہ نہ کرے ہذا
میں بکھا ہو رکوع میں سجان ربی اعظم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہو اگر تسبیح باکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھے
تو جائز ہو مکر وہ ہو جب رکوع طاعت سے ہو لے تب سر اٹھاوے اگر طاعت نہ ہو تو تمام غلیفہ
اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں بکھا ہو پھر اگر امام ہو تو بالاجماع یہ قول ہو کہ
سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہو تو بلا خلاف یہ قول ہو کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ من حمدہ
اور اگر نماز پڑھا ہو تو صحیح ہو کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں بکھا ہو اور اسی پر اعتماد ہو تانا رخانیہ میں بکھا ہو
اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں بکھا ہو اور اس روایت کے بموجب جب میں ان دونوں کو جمع کرنا ہو یہ حکم ہو کہ اٹھتے
میں سمع اللہ من حمدہ کے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا لک الحمد کے یہ زہادی میں بکھا ہو اور یہی صحیح ہو
یہ قیئہ میں بکھا ہو یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ من حمدہ
نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو گیا تو سمع اللہ من حمدہ نہ کہے اور اسی طرح ہر ذکر کا حکم ہو
جو حالت انتقال کے لیے ہو اسکو اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکنے وقت کہتے ہیں

بارکوع سے سجدہ کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں اور اسی طرح سجدہ میں جو تسبیح باقی رہ جاوے وہ سب
اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ واجب ہے کہ ہر چیز میں اسکی جگہ کی رعایت کرے یہ تاہم رخصت میں حجتہ سے نقل کیا ہے سجدہ
میں سجدہ کی ہے کو جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے یہ تاہم رخصت میں حجتہ سے نقل کیا ہے پھر جب سیدھا کھڑا ہو جائے
تو تکیہ کر سجدہ میں جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے تکیہ جھکتے میں کہے اور سجدہ میں سبحان ربی الا علیٰ تین بار پڑھے اور یہ
کم سے کم ایک مرتبہ میں لکھا ہے اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح کو تین بار سے زیادہ کرنا مستحب ہے لیکن طاقی رحمہ کرے
یہ ہدایہ میں لکھا ہے کم سے کم تسبیح تین بار پڑھے اور واسطہ پانچ بار اور اکل سات بار یہ زاد میں لکھا ہے اگر امام
ہو تو زیادہ نہ کرے تاکہ قوم طول نہ پڑے ہدایہ میں لکھا ہے فقہانے لکھا ہے کہ جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اول زمین
پر وہ اعضا رکے جو زمین سے قریب ہیں پس پہلے جھکے رکھے پھر دونوں ہاتھ رکھے پھر ناک رکھے پھر پیشانی
رکھے اور جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو اول پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر کھٹے اٹھائے فقہانے لکھا ہے
لے لکھا ہے یہ اسوقت ہے جب ننگے پاؤں ہو لیکن جب سوزہ پہنے ہوئے ہو تو اول کھٹے نہیں رکھ سکیگا
تو دونوں ہاتھ کھٹوں سے نیچے رکھے اور دہانے کو بائیں ہاتھ سے رکھے یہ زمین میں لکھا ہے
اور سجدہ میں دونوں ہاتھ کا نون کے مقابل میں رکھے اور انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھے اور یہی حکم ہے
پاؤں کی انگلیوں کا اور تہلیلوں پر سہارا دے اور اپنے بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھے اور بانوں
کو نہ بچھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت
اپنے اعضا کو رکوع اور سجدہ میں بلا ہوا رکھے جدا جدا کرے اور سجدہ میں دونوں پاؤں بٹھے اور
پیٹ کو رانوں پر بچھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے باندی کا حائل آزاد عورت کے ہے لیکن تحریم کے
وقت ہاتھ مثل مرد کے اٹھاوے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پھر سر اٹھا کر تکیہ کرے اور سنت اسمین میں
کہ سر اٹھا کر سیدھا بیٹھ جاوے اور اس جلوں میں ہمارے نزدیک کوئی نوکر سونہن میں یہ شرط ہے
میں لکھا ہے۔ اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دو سر سجدہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
کافی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے سجدہ سے سر اٹھانا رکن نہیں ہے اور رکن انتقال یعنی سجدہ تمام کر کے اس سے
باہر ہونا اسواسطے کہ دو سر سجدہ بغیر انتقال کے نہیں ہو سکتا لیکن انتقال دوسرے سجدہ کی طرف کو بغیر
سر اٹھانے کے ممکن نہیں اسواسطے سر اٹھانا لازم ہوا بیان تاکہ اگر انتقال بغیر سر اٹھانے ممکن ہو مثلاً
تکیہ پر سجدہ کرے پھر وہ تکیہ نکال لیا گیا اور اسوقت پیشانی اسکی زمین پر ٹک گئی تو کافی ہے یہ ہدایہ میں
لکھا ہے۔ سر اٹھانے کی مقدار میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہے کہ اگر قعود سے زیادہ
قریب ہے تو جائز ہے اور زمین سے زیادہ قریب ہے تو جائز نہیں یہ زمین میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور امام
ابو یوسف رحمہ سے یہ مروی ہے کہ جب اتنا سر اٹھاوے کہ جسکو سجدہ سے سر اٹھانے والا کہ سکیں تو جائز ہے محیط میں ہے
کہ یہی اصح ہے یہ زمین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بیان میں لکھا ہے پھر تکیہ کے اور دوسرے سجدہ کے لیے جھکے دوسرے
سجدہ میں بھی پہلے سجدہ کی طرح تسبیح پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے پھر جب سجدہ سے فارغ ہو تو چونکہ بل اٹھے اور دونوں
ہاتھ ٹیک کر نہ کھڑا ہو کھٹوں پر سہارا دے یہ محیط میں لکھا ہے اور جلو کوئی عذر نہوا سکو سہارا نہ دینا ہمارے نزدیک مستحب ہے

شہد کتابوں سے یہی ظاہر ہوتا ہے بجز الراتق میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر یکے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سحاح اور اعوذ نہ پڑھے یہ قدوری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو بلایان پاؤں نکال کر اسی پر بیٹھے اور وایان پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور کھٹون کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سر پر بیٹھے اور دونوں پاؤں داہنی طرف سے نکالے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ابن مسعود کا تشدد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسیر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط سخی میں لکھا ہے اور جب اشہدان لا الہ الا اللہ پڑھنے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ منقرات میں کبریٰ سے نقل کیا ہے اور بہت سے مشائخ نے اشارہ کو جائز نہیں کیا اور عنیۃ المفتی میں اسے مکروہ کہا ہے یہ بتین میں لکھا ہے جب تشدد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح پنجون کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے علماء دیوبند نے کہا ہے اگر ہاتھ زمین پر ٹیک دے تو مضائقہ نہیں یہ زاہد میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا دوگانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دوگانہ میں قیام اور رکوع و سجود ذکر کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرا دوگانہ میں صرحت الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسیر زیادتی کرنا مکروہ ہے مخرج الوانج میں اختیار شرح منار سے نقل کیا ہے اور اگر قرات و تسبیح چھوڑ دے تو جو مخرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سہو کا بھی نہیں اور لیکن قرات افضل ہے سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرات میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ دایع میں لکھا ہے اور سکوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشدد پڑھے پھر دو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ سے درود کی کیفیت یوحییٰ تو انہوں نے کہا یون کے۔ اللہ صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم کما حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللہ اعظم محمد کما کما کہہ دیا اور منہج یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ بتین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے ادا سطر اور مان باب کے واسطے اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے نفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعا میں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ بتین میں لکھا ہے پھر یون کے رہنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرہ حسنة و تار بنا عذاب النار فی خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح دعا نہ مانگے جیسے آدمیوں سے باتیں کرتے ہیں اور جبکہ مانگنا آدمیوں سے محال نہیں ہے جیسے یون کہتا کہ اے اللہ میرا غلامی عورت سے نکاح کراوے یہ آدمیوں سے کر سنے کی باتیں ہیں اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یون کہتا کہ اللہ اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں آدمیوں سے کر سنے کی نہیں ہیں اور اللہ ارزمتی کنسا یعنی اے اللہ مجھ کو رزق سے قسم اول میں متبادل ہے یہ باتیں ہیں

پس اس لفظ سے دعا جائز نہیں یہی صحیح ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اللہم ارزقنی مالاً عظیماً کہ یعنی
 اے اللہ مجھ کو بہت سی مال سے تو نماز خاصہ ہو جاوے گی۔ اور اگر اللہم ارزقنی العلم والحدیث اور اسکے ہی مثل اور دعا
 مانگے تو نماز خاصہ نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور دلوائجہ میں ہے کہ چاہیے کہ ایسی دعا مانگے جو پہلے سے یاد ہو
 اس لیے کہ اس کی زبان پر ایسا کلام جاری ہو جائے کہ جو آدمیوں سے کرنے کی باتیں ہیں تو نماز خاصہ ہو جاوے گی
 یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اور جن چیزوں کو پہلے منقسمہ صلوٰۃ کہا ہے وہ اسی حالت میں مفید ہیں جب آخر صلوٰۃ
 میں بقدر تشدد بیٹھے اور جو بیٹھ گیا تو نماز اس کی پوری ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجد ان دعاؤں کے جو
 حدیث سے ثابت ہوئی ہیں یہ دعا ہے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنھوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھاؤ جو نماز میں پڑھا کروں تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ یون کہ اللهم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیراً وادع لانیغفر الذنوب الی انت غافر فی منفرة من عندک
 وارحمنی الی انت اغفر الرحمن اور این سعود جن کلمات سے دعا مانگتے تھے ان میں سے یہ بھی ہے اللهم انی اسئلك
 من الخیر کلہ ما علمت منہ وما لم اعلم وادعو ذباک من الشر کلہ ما علمت منہ وما لم اعلم یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور شبہ ہے
 کہ نماز پڑھنے والا نماز کے اخیر میں جو دعائیں ہیں ان کے بعد یہ پڑھے رب اعلمنی بقیم الصلوٰۃ ومن زرتہ ربنا
 ولقبل دعا زربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم یقوم لحساب یہ تانا خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے پھر وسلام
 پھرے ایک داہنی طرف دوسرا بائیں طرف پہلے سلام میں اس قدر داہنی طرف کو منھ پھیرے کہ اس کے داہنے
 رخسارہ کی سفیدی نظر آجائے اور اسی قدر دوسری طرف کو منھ پھیرے قنہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح نظام
 میں لکھا ہے جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہے اور السلام صلیک ورحمۃ اللہ علیک یہ محیط میں لکھا ہے بخاری یہ ہے کہ سلام
 الف اور لام کے ساتھ کے اور اسی طرح تشدید الف لام کے ساتھ سلام کے یہ طبعیہ میں لکھا ہے اور اس سلام میں ہمارے نزدیک
 دو کلمہ نہ کہ ایک نہایت ہمارے نزدیک ہے کہ دوسرا سلام نہایت پہلے سلام کے پشت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی بہتر ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے اور اگر صرف داہنی طرف کو سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا تو اگر ابھی تک بائیں میں کہیں اور مسجد سے باہر نہیں نکلا
 تو بیچہ کر دوسرا سلام پھیر دے یہ تانا خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے اور صحیح ہے یہ کہ جب قنہ
 کی طرف کو منھ پھیر چکے تو پھر دوسرا سلام نہ پھیرے یہ قنہ میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کو
 سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہیں کہتا تب تک داہنے طرف کا سلام پھیر دے اور بائیں طرف کے سلام کا
 اعادہ نہ کرے اور اگر منھ کے سامنے کو سلام پھیرا ہے تو بائیں طرف کو سلام پھیر دے یہ تبیین میں لکھا ہے
 مقتدی کے سلام میں اختلاف ہے فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ بخاری یہ ہے کہ مقتدی ہی منتظر رہے اور جب
 امام داہنی طرف کو سلام پھیر چکے تب مقتدی ہی داہنی طرف کو سلام پھیرے اور جب امام بائیں طرف
 کے طرف سلام سے فارغ ہو تب مقتدی بائیں طرف کو سلام پھیرے یہ فتاویٰ سے قاضی حنابل میں
 لکھا ہے اور جو کلام لفظ فرشتے اور سلمان اس کی دونوں طرف ہیں ان کی سلام میں نیت کرے یہ راہدی
 میں لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں غورتوں کی اور ان لوگوں کی جو نماز میں شریک نہیں نیت نہ کرے یہی
 صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مقتدی ان لوگوں کے ساتھ امام کی بھی نیت کرے پس اگر امام داہنی طرف ہو تو

اس طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اُسکی نیت کرے اور اگر امام سامنے ہو تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دائیں جانب کے لوگوں میں اُسکی نیت کرے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور تہنا نماز پڑھنا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت نہ کرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی محدثین نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام نظر اور مغرب اور عشا کا سلام پھر چکے تو پھر وہاں بیٹھ کر وقت کرنا کہ وہ ہر فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھے ہوں وہاں سنتیں نہ پڑھے دہنہ یا بائیں یا کچھ کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدر ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا کچھ یا ادھر ادھر کو بیٹھ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر انہیں کسی جگہ قبلہ کی طرف منھ کیے ہوئے بیٹھ کر وقت کرنا کہ وہ ہر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار نہ چاہیے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلوع شمس تک بیٹھا کہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منھ کرنے اگر کسی کے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو دہنہ یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ جب امام نظر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہے جو تھی فصل قرات کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو تو کوئی خوف ہو یا جلیب کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جتنی صورت چاہے پڑھے اور اگر عزم میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے کہ جس سے دست اور اسن فوت نہ جاوے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو تو وقت میں دست اور اسن اور قرار ہے تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا مثل اسکے کوئی اور صورت پڑھے تاکہ سنت قرات کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جائیں یہ شرح خبثۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور حضرت زید سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دو دنوں کے بعد میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ نظر میں بھی مثل فجر کے پڑھے اصل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا بیس آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رخصت میں جو سورت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ مستحسن لکھا ہے کہ حضرت فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں طوال مفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوال مفصل سورہ حجرات سے سورہ بروج تک کی صورتیں میں طوال مفصل سورہ بروج سے کم لیکن تک اور چھوٹی سورتیں کم لیکن سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور غنیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور غنیۃ میں ہے کہ اگر کردہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک یہ ہے کہ قرات سنوں پوری پڑھے یہ تارخانہ میں لکھا ہے ورنہ نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورہ وغیرہ نہیں ہو سکتا پڑھے بہتر ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی سے روایت ہے کہ اپنے بیٹے سم رکھا اعلیٰ اور قل لا یبدا کا فروع

بڑھا ہوا پس بھی تو تبرکاً یہ سو رتین پڑھے اور کبھی اسکے سوا اور سو رتین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جائے جسے
 پنج جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قراۃ مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو حجامت پر بجاسی نہ کر دے لیکن پوری
 سنت اور مستحب قراۃ ادا کرنے کے بعد کفایت کا لجا چلا ہے یہ حضرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فجر کی نماز میں
 پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قراۃ طویل کرنا بالاجماع مسنون ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک
 بہتر یہ ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے اور اسی پر فتویٰ ہے پناہی
 اور معراج الدراہین میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فتویٰ کے واسطے یہ لیا گیا ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
 خلافت جمیع اور عیدین میں یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر شام کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے
 کہ دو دن رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قراۃ پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث
 دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس آیتیں
 آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان ادوایت کا تھا اور حکم یہ ہے کہ فرق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک
 یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر کی
 بعض شرح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ
 کے طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرغینانی نے کہا ہے کہ نظر
 کا آیتوں سے اسوقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور
 حروف سے تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ تیس میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی غاد کے واسطے کوئی سورہ مقرر
 کر لے طحاوی اور اسپجالی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ اس نماز میں اس سورہ کو اس طرح یقینی وجہ
 سمجھے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے یا جو
 سورہ رسول اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو تبرکاً پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی
 شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ
 جائز نہیں تیس میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ فرض کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھے
 اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں نام کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ آیتیں
 رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں اور
 یہی صحیح ہے ظہیر یہ میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا چاہیے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں
 ایک سورہ کے پنج میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں سورہ کے درمیان یا اخیر سے پڑھے تو
 ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ یہ جائز ہے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں ہے ذخیر میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں سورہ
 کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورہ پڑھی مثلاً ایک رکعت میں سورہ کا شروع پڑھا اور دوسری رکعت
 میں قل ہو اللہ احد پڑھی تو مکروہ نہیں ہے تانا خانہ میں لکھا ہے دو دن رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا ایسی پوری
 چھوٹی سورہ سے افضل ہے جس کی بہ نسبت آخر سورہ کا ٹکڑا آیتوں میں زیادہ ہو اور ہاں چھوٹی پوری سورہ اس آخر
 سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصہ کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر ایک طویل آیت جیسے آیت المائدہ تین

اور صداد اور سین اور طا اور تا۔ تو اس میں مشابیح کا اختلاف نہیں اکثر کا قول یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی یہ فساد سے
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اکثر مشابیح نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ امام ابو الحسن اور قاضی امام ابو عاصم نے کہا ہے
 کہ اگر عہدہ آگیا کر لگا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اتھا تو اس کی زبان سے نکل گیا یا انہیں نہیں سمجھتا تو فاسد ہوگی
 اور یہی سب فتوے میں ٹھیک اور منتہا ہے یہ وجہ نہیں لکھا ہے جو کہ رسی کی تعریف ہے۔ جو شخص ہر فون کو اچھی طرح ادا
 نہیں کر سکتا تو چاہیے کہ کوشش کرے اور اس میں معذور نہ ہوگا پس اگر بعض حروف میں اس کی زبان جاری
 نہیں ہوتی تو اگر اس کو کوئی ایسی آیت نہ ملے جس میں حروف ہوں تو نماز اس کی سب کے نزدیک جائز ہوگی مگر اس کو
 چاہیے کہ دوسرے کی امامت نہ کرے اور اگر اس کو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حروف ہوں اور اس کو پڑھے
 تو سب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر وہی آیت پڑھے تو یہ بھی یہ حروف ہیں تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اس کی جائز
 ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ غلطی میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے حرف کا حذف کر دینا ہے اگر
 حذف بطور ایجاز و ترخیم کے ہے تو اگر اس کی شرطیں موجود ہیں مثلاً یوں پڑھا دنا دایا مال تو نماز فاسد ہوگی اور اگر
 بطور ایجاز و ترخیم کے ہوگی اگر معنی ہیں مثلاً فالہم لایموتون کی جگہ فالہم یمنون پڑھوے تو عامہ مشابیح کے نزدیک نماز فاسد
 ہوگی یہ غلطی میں لکھا ہے عتبہ بن ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ اور مثلاً وہم لایموتون اوریت کو لایموتون
 فرایت پڑھا اور افرایت کا الف حذف کر دیا اور لایموتون کے فون کو افرایت کی جگہ سے ملا دیا یا بجسبوں ام
 یسبون صناعا کو یسبون ہم یسبون ضنا پڑھا اور انہم کا الف حذف کر کے دونوں فون کو ملا دیا تو نماز
 فاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے زیادتی حرف کی اگر کوئی حرف پڑھا دیا تو اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً وہ
 عن المسکر کو وہی عن المنکر پڑھا تو عامہ مشابیح کے نزدیک نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
 اگر ہم الذین کفرا کو اس طرح پڑھا کہ ہم کے میم کو خبرم کیا اور الذین کے الف محذوف کو ظا کر کیا تو نماز
 فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر ماضی الذکر والا نشی کو اس طرح پڑھا کہ الف محذوف کو اور لام ہم کو ظا کر کیا
 تو نماز فاسد ہوگی یہ غلطی میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل جائیں مثلاً زراہی کو زراہیب پڑھا یا تان کو تاشین
 پڑھا یا الذکر والا نشی ان سیکم ششی من وان سیکم پڑھا اور واو پڑھا دیا۔ یا القرآن حکیم ایک لمن المسلمین میں
 ایک لمن المسلمین پڑھا اور واو پڑھا دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے یہ ہے کہ ایک کلمہ
 کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ پڑھا دے اگر ایک کلمہ کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ ایسا پڑھا دیا کہ معنی
 میں اس سے قریب ہے اور وہ قرآن میں دوسری جگہ ہو جیسا کہ مثلاً علیہ کی جگہ حکیم پڑھا دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر
 یہ کلمہ قرآن میں نہیں ہے معنی میں اس سے قریب ہے مثلاً التواہین کی جگہ انبیا میں پڑھا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
 محمد رحمہ سے یہ مردی ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ اور
 اگر یہ کلمہ قرآن میں نہ ہو اور نہ دونوں کلمے معنی میں قریب ہوں تو اگر وہ کلمہ سبج یا تحمید یا ذکر کی قسم سے نہیں ہے
 تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں ہے لیکن دونوں کلمے معنی میں قریب نہیں مثلاً انکنا فاعلمین میں
 بجائے فاعلمین کے فاعلمین پڑھا اور اسی طرح کوئی کلمہ بدل دیا جس کے اعتقاد سے کفر ہو جاتا ہے تو عامہ مشابیح

اور ان الذین کفروا من اهل الکتاب کو تہدین فیما کمب پڑھ کر اولک ہم خبر البرہ پر چڑھ دیا تو تاہم علم کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی مسیح ہر یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے وقت اور محل اور ابتدا ہی جہاں اُنکا موقع ہو اگر ایسی جگہ وقت کیا جہاں موضع وقت کا نہیں یا ایسی جگہ سے ابتدا کی جہاں سے موقع ابتدا کا نہیں تو اگر معنی میں بہت کھلا ہوا تغیر نہیں ہو اشلان ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات پڑھ کر وقت کیا پھر اولک ہم خبر البرہ سے ابتدا کی تو ہمارے علماء کا مطلق اس بات پر ہو کہ نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایسی جگہ ہو کہ جہاں محل کا موقع نہ تھا مثلاً اصحاب النار پر وقت نہ کیا اور اُسکو الذین یحلیون العرش سے ملا دیا تو نماز فاسد ہوگی لیکن وہ بہت جگہ یہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو گیا مثلاً شہداء اللہ لا الہ الا ہو پڑھا اور پھر وقت کیا پھر لا ہو پڑھا تو اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جاوے گی اور فتویٰ اسپر ہو کہ کسی صورت میں نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور قاضی امام سعید نجیب ابو بکر نے کہا ہے کہ جب قرأت سے فارغ ہوا اور سُر کا ارادہ کرے تو اگر قرأت کا ختم اللہ کی تعریف پر ہوا ہے تو ابتدا کبر کا اُس سے ملنا اولیٰ ہے اور اگر اللہ کی تعریف پر ختم نہیں ہوا اشلان شائک ہو الا تبر پڑھا تو وہاں اللہ کبر اُس سے جدا کرنا اولیٰ ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے غلطی اعراب کی ہے اگر اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل گئے مثلاً لا ترفعوا اصواتکم میں تے کو پیش سے پڑھا تو نماز بالاجل فاسد ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہوا مثلاً و عسی آدم بہ پڑھا اور یہم کو زبر اور بے کو پیش سے پڑھا یا اسی قسم کی اور غلطی کی جسکے قصد کرنے میں کفر ہو جاتا ہے تو اگر بطور خطا کے پڑھا ہے تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور متاخرین میں اختلاف ہے محمد بن مقابل اور ابو نصر محمد بن سلام اور ابو کریم سعید طنجی اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی اور ابو بکر محمد بن الفضل اور شیخ امام زہد شمس الامہ حلوانی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ متقدمین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ اسکے ارادہ میں کفر ہو جاتا ہے اور جسکے ارادہ میں کفر ہو وہ منجملہ قرآن میں اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہے اس لیے کہ اکثر آدمی ایک اعراب کے دو سرے اعراب سے تیز نہیں کر سکتے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی شبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ قباہ میں لکھا ہے اور یہی ظہیر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ تشدید اور مد کو اُنکے تعامل سے چھوڑ دے اگر ایک بعد دوا ایک استغنین میں تشدید چھوڑ دے یا الحمد للہ رب العالمین میں بے تشدید سے نہ پڑھا تو محتار ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور ہر جگہ یہی حکم ہے مگر عامہ مشایخ کا مذہب یہ ہے کہ فاسد ہوگی اور مچھوڑا ہن اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اولک کو بغیر مد کے پڑھا یا انا اعطیک کا مچھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی بدل جاوے مثلاً سوار علیہم کو مچھوڑ کر پڑھا یا دعا اور ندا میں نہ کیا تو مختار ہے کہ نماز فاسد ہوگی جس طرح تشدید کے چھوڑنے میں فاسد ہوئی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر دین العلم من کذب علی اللہ میں تشدید کی بعض نے کئے کہا ہے نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ قباہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ اذغام کو اُسکے موقع سے چھوڑنا اور ایسی جگہ ادا کرنا جہاں اُسکا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر اذغام کیا جہاں کسی نے اذغام نہیں کیا ہے اور اس اذغام سے عبادت بڑھ جاتی ہے اور حکم کے معنی سمجھ میں نہیں آتے مثلاً قل الذین کفروا استغفبت بن غین کو لام میں اذغام کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ایسی جگہ اذغام کیا جہاں کسی نے اذغام نہیں کیا ہے

مگر اس سے کلمہ کے معنی نہیں بدلتے اور یہی سمجھ میں آتا ہے جو بغیر اقام کے سمجھا جاتا تھا مثلاً قل سیرا پڑھا اور لام کو سین میں اقام کر دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اقام اپنے موقع سے چھوڑ دیا مثلاً ایٹا کو تو لے کر الموت پڑھا اور اقام چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اگرچہ عبارت گمراہ جاسیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے امالہ کرنا ہر جہان اسکا موقع نہیں اگر ہم اللہ مالہ سے پڑھی یا مالک یوم الدین مالہ سے پڑھا اور اسی طرح بے موقع مالہ کیا تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے وہ قرات پر حنا ہے جو اس قرآن میں ہیں جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع کیا ہے بعض شایخ نے کہا ہے کہ اگر ایسی قرات پڑھی جو اس شہور قرآن میں ہیں اور اس کے معنی میں اسے ادا نہیں ہوتے تو اگر وہ دعائے تسانین پر تو بالاتفاق نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس سے وہی معنی آتا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور اس مسئلہ میں شکیک جواب یہ ہے کہ اگر مصحف ابن مسعود وغیرہ کی قرات پڑھی تو وہ نماز کی قرات میں شمار ہوگی لیکن اس سے نماز فاسد ہوگی بیان تک کہ اگر اس کے ساتھ شہور قرآن میں سے بھی اتنا پڑھا جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو اس سے نماز جائز ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ہر کلمہ کو پورا نہ پڑھنا اگر ایک کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا اور پورا نہ کیا یا اس سبب سے کہ سانس ٹوٹ گئی یا اس سبب سے کہ باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آیا تو پڑھ دیا مثلاً الحمد للہ پڑھنے کا ارادہ کیا اور ال کہہ کر سانس ٹوٹ گئی یا باقی بھول گیا پھر یاد آیا اور پھر حمد پڑھ دیا یا باقی یاد نہ آیا مثلاً یہ قصد کیا تھا کہ الحمد اور سورہ پڑھے پھر اسکا پڑھنا بھول گیا اور پھر پڑھنے کا ارادہ کیا اور سب ال کہہ کر اسکو یہ خیال ہوا کہ میں پڑھ چکا ہوں پس چھوڑ دیا اور رکوع کر دیا یا تھوڑا سا کلمہ پڑھا اسکو چھوڑ کر دوسرا کلمہ پڑھا پس ان سب اور ایسی ہی اور صورتوں میں بعض شایخ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور شمس المائتہ حلوائی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور بعض شایخ کا یہ قول ہے کہ اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جس کا کل بڑھنے میں نماز فاسد ہو جاتی ہو تو اس تھوڑے سے پڑھنے میں بھی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جس کا کل بڑھنے میں نماز فاسد نہ ہوتی تو تھوڑا سا پڑھنے میں بھی نماز فاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے ہر دو کلمہ کو حکم کی کلمہ کا یہ بھی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض شایخ کا یہ قول ہے کہ اگر اس جزو کلمہ کے معنی از روئے لفظ کو معنی صحیح ہو سکتے ہوں اور فضول نہیں ہوتا اور قرآن کے معنی بھی نہیں بدلتے تو چاہیے کہ نماز فاسد نہ ہو اور اگر اس جزو کلمہ کے کچھ معنی نہیں اور فضول ہو یا فضول نہیں ہو مگر اس قرآن کے معنی بدل جاتے ہیں تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اکثر شایخ کا مذہب یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اس لیے کہ یہ ایسی باتیں ہیں جنہیں برہنا ممکن نہیں پس احکام کی اسی طرح ہو گا جیسے نماز میں کھٹکارے کا ہونا ہے یہ ذخیرہ اور محیط میں لکھا ہے۔ مگر کلمہ کے بعض حروف کو پست پڑھا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ ایسی صورت اکثر واقع ہو جاتی ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے اگر قرآن کو نماز میں راگنی سے پڑھا تو اگر کلمہ بدل جاتا ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر صرف موعیم کے حروف میں راگنی کی تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر بہت کھلی ہوئی راگنی ہوگی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نماز کے علاوہ قرآن کو راگنی سے پڑھا تو اسمیں شایخ کا اختلاف ہے اور اکثر شایخ نے اسکو مکروہ ثلثی یا یہ خلاف میں لکھا ہے امدی صحیح ہے یہ جو چیز کوری میں لکھا ہے اور اسکا مستفاد بھی مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور القاسم

بخاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اس طرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ فساد کی ہو تو احتیاطاً فساد کا حکم کرینگے لیکن قرأت کے سہولت میں جواز کا حکم کرینگے اسیلئے کہ اسکی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا ہیں یہ تعلیم میں لکھا ہے اور محجبہ اس کے اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں بل غیروں الا ان یا تیمم اللہ فی کل من انعام من یا تیمم کو تا تیمم سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الا دیب نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اسیلئے کہ اللہ کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں جہاں اللہ لا الہ الا اللہ القیوم اور علم یلہ و لم یولد اور اسی طرح اور صفات الہی میں تائید داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اسیلئے کہ یہ فعل غیر اللہ کا ہے بعض شایخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے فوائد میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی ہوئی خطا کی پھر لوٹا کر صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نماز اسکی جائز ہے اور یہی حکم ہے اعراب کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ زبرد پڑھایا زبرد کی جگہ پیش پڑھایا پیش وزبرد کی جگہ زبرد پڑھا تو اسکی نماز فاسد ہوگی

پانچواں باب امامت کے بیان میں۔ اور اس میں سات فصلیں ہیں۔
پہلی فصل جماعت کے بیان میں جماعت سنت ہو کہ وہ بتوں میں اور خلاصہ اور محیط شریعت میں ہے۔ غایت میں ہے کہ ہمارے شارح نے اسکو واجب بنایا ہے مفید میں ہے کہ سنت اسکا اس واسطے نام رکھا ہے کہ واجب ہونا سنت سے ثابت ہے بدائع میں ہے کہ ایسے مردوں پر جو عاقل بالغ آزاد ہیں اور بلا مرجع جماعت پر قادر ہیں ان پر جماعت واجب ہے۔ اگر جماعت فوت ہو جاوے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ دوسری مسجد میں طلب اسکی واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے چلا جاوے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنے تو بھی بہتر ہے قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے اُنکے ساتھ نماز پڑھو لے اور خمس الائمہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اولیٰ یہ ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہوا ہو تو کہیں اور جماعت تلاش کیے اور جو داخل ہو گیا ہو تو وہیں نماز پڑھوے۔ جماعت بہت سے عذروں سے ساقط ہو جاتی ہے بیان تک کہ جماعت مریض اور لنگڑے اور ابا بھج اور اس شخص پر جبکا داہنا ہاتھ یا بائیں ہاتھ یا اس کے برعکس کٹے ہوئے ہوں یا لفظ پانون کٹے ہوئے ہوں یا فالج کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا بہت بڑھاپے کی وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر جماعت واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ بارش اور بھڑ اور بہت سردی اور بہت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اندھیری رات میں تیر ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے دن میں ہو اعذبن اسی طرح اگر پشاپ و پاخانہ یا انہیں سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر کلیگا تو اسکا قرضخواہ اسکو قید کر لے گا یا نہر کا ارادہ کرتا ہو یا جماعت کھڑی ہو گئی اور اسکو خوف ہو کہ اگر جماعت سے نماز پڑھ لے گا تو قافلہ چھوٹ جاوے گا یا کسی بیمار کی خدمت کرتا ہو یا اپنے مال کے ہاتھ رہنے کا خوف ہو اور اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اسکا کھانے کی طرف کورغیب ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے بلکہ اگر

میں لکھا ہو اگر محلہ کی مسجد میں امام اور جماعت کے لوگ معمولی مقرر ہیں اور ان لوگوں نے اُس میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری جماعت اُس میں جائیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع مباح ہے اور یہی حکم ہے۔ اس کے مسجد کا یہ شرح میں لکھا ہے جو خود مصنف کی لکھی ہوئی جمعہ کے سوا اور نماز میں اس آدمی سے کب زیادہ ہو تو جماعت ہے اور اگرچہ اس کے ساتھ ایک سمجھ والا لڑکا ہی ہو یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ لوگوں کو بلایا کر نفل کی نماز جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور مصنف اشد کی اس میں ہے کہ اگر بغیر اذان و اقامت کے کسی گوشوں میں جماعت سے نماز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں جس الائمہ جلوائی نے لکھا ہے کہ اگر امام کے سورتین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں چار میں مشایخ کا اختلاف ہے دوسری فصل اس شخص کے بیان میں جسکو امامت کا حق زیادہ ہو امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کے زیادہ جانتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ قرأت ہی استدر جانتا ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے یہ یقین میں لکھا ہے اور اس کے دین میں بھی کچھ مطمئن ہو یہ لکھایا ہے اور نہایت میں لکھا ہے اور ظاہر کرتا ہوں سے بچتا ہو تو وہی مستحق ہے اگرچہ سوا اسکے کوئی اور زیادہ پڑھتا ہو۔ یہی میں لکھا ہے اور یہی زیادہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوا اسکے اور علم نہ جانتا ہو وہ اولیٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص نماز کے احکام برابر جانتے والے ہوں تو ان میں سے جو شخص زیادہ قاری ہو یعنی علم قرأت زیادہ جانتا ہو وقت کی جگہ وقت کرتا ہو اور محل کی جگہ محل اور تشدید کی جگہ تشدید اور تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق ہے یہ لکھایا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پڑھتا ہو اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو خلق میں احسن ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو حسب میں زیادہ ہو اور اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ خوش رو ہو وہ اولیٰ ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے جس شخص زیادہ کامل ہوگا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور رعیت لوگوں کی ایسے شخص میں زیادہ متعلق ہے یقین میں لکھا ہے اور اگر یہ ساری خصلتیں وہ شخصوں میں جمع ہو جائیں تو ان دونوں میں قرعہ طالعین یا قوم کے اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور مہمان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت کے واسطے اولیٰ ہے لیکن اگر ان میں بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا ان میں سے کسی کو تعلیم پڑھا دے تو افضل ہے اور اگر ان میں سے کوئی خود ہی بڑا جاوے تو جائز ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اور مالک بھی ہو تو جماعت کی اجازت دینے کا حق کرایہ دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کرینگے یہ تا تاریخانہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر کسی مکان مستعار لیا ہو تو مستعار دینے والے سے مستعار لینے والا اولیٰ ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ مسجد میں کوئی ایسا شخص داخل ہو جو امامت کے صفات میں بہ نسبت امام محلہ کے زیادہ کامل ہے تو امام محلہ کا اولیٰ ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ گو نگا آدمی اگر گوگون کا امام ہو تو محل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص امام ہو جو تہجد یعنی اسکو قرآن میں اتنا تو بعض ماضع میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک نماز جائز نہیں ہے در شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ نگا اور امی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو امی امامت کے واسطے

اولیٰ ہی اور امی اگر کوئی کی امامت کرے تو بلا خلاف دونوں کی نماز جائز ہوگی یہ تمارا خانیہ میں لکھا ہے اور فقہ
 میں لکھا ہے کہ صرف جنابت سے تیمم کرنے والا اس شخص سے اولیٰ ہی جسے حدث سے تیمم کیا ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے
 میں کچھ لوگ اندر کے درجے میں ہیں کچھ باہر اور مودن نے اقامت کی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر
 باہر والوں کا امام بن گیا اور اندر کے شخصوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر اندر والوں کا امام ہو گیا تو جسے پہلے نماز
 شروع کر دی اُس کے اور اُس کے مقتدیوں کے حق میں کراہت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے دو شخص وقتہ اور نیکی میں برابر
 ہیں مگر ایک انہیں کا قاری زیادہ ہے اور مسجد والوں نے دوسرے کو امام بنایا تو برا کیا اور اگر بعضوں نے
 زیادہ قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے اُس کے غیر کو تو اعتبار اکثر کا ہے یہ سراج النواح میں لکھا ہے۔ اگر محلہ میں
 امامت کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اُس پر امامت لازم نہیں ہے اور وہ امامت کے چھوڑنے میں گنہگار نہ ہوگا یہ
 قنبر میں لکھا ہے تیسری فصل اس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو مگر غیانی نے
 کہا ہے کہ صاحب ہو اور صاحب بدعت کے چھے نماز جائز ہے اور راضی اور قدری اور جمعی اور مشہور اور
 شخص کے چھے جو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہے نماز جائز نہیں اور حاصل یہ ہے کہ اگر دین کی خرابی ایسی ہو کہ
 اُس سے کافر نہ ہوتا ہو تو کراہت کے ساتھ نماز جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ تہیں اور خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
 یہ برائے میں لکھا ہے۔ اور جو شخص معراج کا منکر ہو تو اگر وہ مکہ سے بیت المقدس تک جانے کا سن کر تو کافر ہو اور
 اگر بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہو تو کافر نہیں اور اگر تہذیب یا فاسق کے چھے نماز پڑھی تو جماعت کا ثواب
 مل جائیگا لیکن اس قدر ثواب نہ ملے گا جو متقی کے چھے پڑھنے میں ملے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر شافعی سے اقتدا
 کیا تو صحیح ہے اگر امام مقامات خلاف سے بچتا ہو مثلاً بنیائیں کے سوا اور کسی مقام سے کوئی جس چیز تک جیسے قصد
 کھلاوے تو وضو کرنے اور قبلے سے بہت نہ پھرتا ہو یہ نایہ اور کفایہ کے باب اوتر میں لکھا ہے اور اس میں شک
 نہیں کہ اگر سورج کے چھینے کے موقعوں سے پھر گیا تو قبلے سے بہت پھر گیا پتا دے قاضی خان میں لکھا ہے اور
 مستحب نہو اور اپنے ایان میں شک نہ رکھتا ہو۔ اور اپنے ہندیانی میں جو تھوٹا ہو وضو نہ کرے اور منی تک جائے
 تو اپنے کپڑے دھوتا ہو اور خشاک منی کو کھرج ڈالتا ہو اور پھر کو قطع نہ کرتا ہو اور تھنا نازدین میں ترتیب کی رعایت
 کرتا ہو اور چوتھائی سر کا مسج کرتا ہو یہ نایہ اور کفایہ کے باب اوتر میں لکھا ہے اور تھوٹے پانی میں اگر نہاست
 گر جائے تو اُس سے وضو نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مستقل پانی سے وضو نہ کرتا ہو یہ سرجمہ
 میں لکھا ہے امام ترمذی نے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ سے نقل کیا ہے کہ اگر شافعی امام سے یہ عزیمت
 یعنی معلوم ہوں تو اُس سے اقتدا کرنا جائز ہے اور مکروہ ہے یہ کفایہ اور نایہ میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام
 میں ایسی باتیں معلوم ہوں جسے امام کے نزدیک ناجائز یا فاسد ہوتی ہے جیسے عورت یا ذکر کا چھونا اور امام کو اسکی
 خبر نہیں تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اسکی جائز ہوگی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہوگی پہلا قول جو اصح ہے
 اسکی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی رائے کے بموجب امام کی نماز جائز اور ایک حق میں اپنی اپنی رائے سے معتبر ہے
 پس جواز کا قول معتبر ہوا یہ تہیں میں لکھا ہے فصل فی کما ہے کہ وتر میں خفی کا اقتدا اس شخص سے
 صحیح ہے جسکی رائے بموجب مذہب امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے

تیمم کرنے والا اگر وضو کرنے والے کی امامت کرے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلاف اس صورت میں ہو جب وضو کرنے والوں کے پاس یا پانی نہ ہو اور اگر اس کے پاس پانی ہو تو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں وضو کرنے والوں کو تیمم کرنے والے کی اقتدا کرنا بلا خلاف جائز ہے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر وہ معذروں کا ایک یا عذر ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتدا جائز ہے اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ قیاس میں لکھا ہے۔ پس جس شخص میں ریح پھرنے کا عذر ہو اس کا اقتدا اس شخص سے جائز نہیں جسکو سلسلہ البول کا مرض ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور اسی طرح جس شخص کو سلسلہ البول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جسکی ریح پھرتی ہو اور ایک زخم ہو جسکا خون نہ بند ہوتا ہو اس لیے کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدا میں ایک عذر یہ جو ہرہ الزہد میں لکھا ہے پاکستانی اس کے پیچھے جسکو سلسلہ البول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس عورت کے پیچھے نماز پڑھیں جسکو استحاضہ کی بیماری ہو اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وضو کرتے ہیں یا وضو کے بعد حدث ہو جاوے یہ زیادہ سی میں لکھا ہے اور جائز ہے اقتدا پانوں دھونے والے کا اس شخص کے پیچھے جو موزہ پر مس کرتا ہے یا جہیزہ پر مس کرتا ہے فصد کھلانے والے کو اگر خون کھلنے کا خوف ہو تو تندرستوں کا امام ہونا جائز ہے جو شخص حسب انور پر سوار ہوا سکوا اس شخص کا امام بننا جائز ہے ساتھ ساتھ با نور پر سوار ہو اور اشارہ سے نماز پڑھے والے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور ننگے کونگون کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ ننگے الگ الگ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے مدد ہو جاوے اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت کی طرح بیٹھیں کھڑا ہو یہ جو ہرہ الزہد میں لکھا ہے اور امام اگر بڑھ جاوے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جماعت سے انکی نماز مکروہ ہے یہ جو ہرہ الزہد میں لکھا ہے اور راجح الواجع میں لکھا ہے کہ ہونے والے کا اقتدا اس شخص کے پیچھے بھیج ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجود کرتا ہو رکوع اور سجود کرنے والے کا اقتدا اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کبر الادی کھڑے ہو کر نماز پڑھے والے کی امامت اسی طرح کر سکتا ہے جیسے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت کر سکتا ہے یہ ذخیرہ اور خانیہ میں لکھا ہے۔ اور نظم میں ہے کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں قیام ظاہر ہو تو بالائتاقی جائز ہے اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار کیا ہے امام محمد رحمہ اللہ کا خلاف ہے یہ کتاب میں لکھا ہے اگر امام کا پانون ٹیڑھا ہو اور وہ ٹھوڑے پانون پر کھڑا ہو پس پانون پر کھڑا ہو تو امامت اسکی جائز ہے اور اگر دوسرا شخص امام ہو تو اولیٰ یہ قیاس میں لکھا ہے فصل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگرچہ وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرائت نہ پڑھتا ہو یہ ناما خانہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے اگر ایک نقل پڑھنے والے نے ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا ہے نماز توڑ دی ہے جس پر کسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نقل کی نماز توڑنے میں جو نقص لازم کی تھی اسکی نیت کی تو ہاں سے نزدیک وہ جائز ہو گی یہ کافی میں لکھا ہے بروقت منوں ہونے والے کے پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نشہ میں ہو اقتدا بھیج میں اور اگر

اسکو بھی جنون ہوتا ہو اور کبھی افاقہ ہوتا ہو تو افاقہ کے زمانہ میں اُسکے پیچھے اقتدا صحیح ہو یہ فتاویٰ حلی میں
 میں لکھا ہے فقہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب اُسین فرق نہیں کہ اُسکے افاقہ کا وقت معلوم ہو یا نہ ہو
 پس وہ افاقہ کے زمانہ میں مثل صحیح کے ہو اور یہی قول ہے اختیار کیا ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے یہ مقام کا
 سافر کے پیچھے اقتدا کرنا وقت میں ہو یا خارج وقت میں صحیح ہو اسی طرح سافر کا مقام کے پیچھے اقتدا کرنا
 وقت میں صحیح ہے یہ مقام کے اگر دو گتیں عصر کی پڑھیں پھر سو بج چھپ گیا پھر کسی سافر نے اسی غفر کا اُسکے
 پیچھے اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اور جو شخص دو سنتیں پڑھ کر پڑھنا چاہتا ہو اسکو اُس شخص کے پیچھے اقتدا
 کرنا جو چار سنتیں پڑھ رہے ہے پڑھنا ہو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گائون والے اور اندھے اور غلام اور
 ولد الزنا اور فاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مگر مکر وہ ہو یہ متون میں لکھا ہے۔ مرد کی امامت
 عورت کے واسطے جائز ہے بشرطیکہ امام اُسکی امامت کی نیت کرے اور خلوت ہو اور اگر امام خلوت میں ہو تو
 اگر اُن سب کا یا بعض کا محرم ہو تو جائز ہے اور مکر وہ ہو یہ بنا ہے میں شرح فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ عورت کا
 اقتدا مرد کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہے اگر وہ مرد نے اُسکی نیت نہ کی ہو اور اسی طرح عیدین کی نماز میں جائز
 اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت کو
 عورتوں کا کل نمازوں خواہ وہ فرض ہو یا افضل امام بنا کر وہ ہو مگر بنا کر وہ کی نماز میں مکر وہ نہیں یہ ہدایہ
 میں لکھا ہے۔ اگر عورتیں جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اُسکے
 درمیان میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت نر اٹل نہیں ہوتی اور اگر امام آگے بڑھ جاوے تو ساد فاسد
 نہیں ہوتی یہ جو ہرقہ ایضہ میں لکھا ہے۔ عورتوں کو علیحدہ علیحدہ نماز پڑھنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غشی کل
 کو عورتوں کی امامت اگر وہ آگے بڑھ جاوے تو جائز ہے اور اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے
 حکم میں ہو تو سبب برابر ہو جانے کے نماز عورتوں کی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سرخس میں لکھا ہے غشی کل
 کی امامت مردوں کے واسطے اور اسی طرح غشی کل کے لیے جائز نہیں جو اگر کاتربیل بلوغ ہو اسکو اسی طرح
 کے لڑکوں کا امام بنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لڑکوں کے پیچھے ترواج اور سنتوں میں اللہ بلج کے قول
 بموجب اقتدا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فشار یہ ہے کہ کسی نماز میں جائز نہیں یہ ۱۰ میں لکھا ہے
 اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 گو نگا قاری کے پیچھے اقتدا کرنے پر قادر ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے امی کو ایوں
 کا امام بنا جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر امی ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہو امام بنا
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 صرف قاری کی نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہے کہ اُسین بھی
 خلافت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو اسی کے مصنف
 کی ہے۔ اور اگر امی امام بن اور اُس نے نماز شروع کر دی پھر قاری کیا تو بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ نماز
 فاسد ہو جاوے گی اور کرخ نے کہا ہے کہ فاسد ہوگی اگر ایک قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اس کے پیچھے

اقتدا نہ کیا اور علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اس میں یہ کہ نماز اسکی فاسد ہوگی قاری مسجد کے دروازہ پر ہو یا مسجد کے پڑوس میں ہو اور اسی میں کہ میں اکیلا نماز پڑھے تو بلا خلاف اسی کی نماز جائز ہے اگر قاری اور نماز پڑھتا ہو اور اسی دوسری نماز پڑھتا چاہے تو اسی کو جائز ہو کہ علیحدہ نماز پڑھے اور قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام مکر تاشی نے لکھا ہے کہ اسی پر واجب ہے کہ رات دن اس بات کی کوشش کرتا رہے کہ استقدر قرآن سیکھ لے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے اگر وہ فقہور کرے گا تو عند اللہ معذور ہوگا یہ نہایت لکھا ہے قاری کا اقتدا اسی اور گونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اسی طرح اسی کا اقتدا گونگے کے پیچھے اور کپڑا پہننے والے کا اقتدا انکے کے پیچھے اور سبق کا اقتدا اپنی باقی نماز میں دوسرے سبق کے پیچھے صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لاحق کا اقتدا لاحق کے پیچھے اور ساری سے آخر نماز پڑھنے والے کا اقتدا سوا کے پیچھے صحیح نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ لہذا نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا کل کی نماز پڑھنے والے یا زہد پڑھنے والے کے پیچھے اور جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا ظہر پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں اور بزرگی نماز پڑھنے والے کا اقتدا بزرگی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی دوسرے شخص کی نماز کی نذر کی ہو اور ایک ان میں سے دوسرے کا اقتدا کرنے تو صحیح ہو اور نفل کی نماز تو ٹوڑ کر پھر اسکے پڑھنے والے کا اقتدا ایک اسی طرح کے شخص کے پیچھے جس نے اپنی نفل توڑ دی ہو اور دوبارہ پڑھتا ہو صحیح نہیں لیکن اگر وہ دونوں ایک نفل میں شریک تھے اور دونوں نے نماز توڑ دی اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہے یہ محیط شخصی میں لکھا ہے۔ اگر ننگا کچھ ٹھکون اور کچھ کپڑے پہننے والوں کا امام ہو اور امام کی اور ننگوں کی نماز جائز ہوگی اور کپڑے پہننے والوں کی بالاجماع جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تندرست ہو اور اسکا کپڑا انجس ہو اور وہ دھو نہیں سکتا اسکا اقتدا ایسے شخص کے پیچھے جسکو ہر وقت حدث ہوتا رہتا ہو صحیح نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ تو بلا جو بعض حرفوں کیے اور کرتے پڑتا رہیں اسکی امامت جائز نہیں مگر اپنی طرح کے تو ملوں کا اسوقت امام بن سکتا ہے جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو تاملے امام اور ساری قوم کی نماز فاسد ہوگی اور جو شخص بے محل وقف کرتا ہو اور محل وقف میں وقف نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور اسی طرح جو شخص قرآن پڑھنے میں مبت کھنکارتا ہو اور جس شخص کو تملہ کی عادت ہو یعنی بے اختیار بارے کہنے کے اس سے ادا ہوتی ہو یا جس میں فافہ یعنی فی بغیر جہد بارے کہنے کے اس سے ادا ہوتی ہو اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص ایسا ہو بغیر شقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن اسکو تملہ یا فافہ میں اور جب حرفوں کو نکالتا ہو تو صحیح نکالتا ہو قاری امامت کرے نہیں یہ محیط ملۃ القاری کے بیان میں لکھا ہے قاری اگر اپنی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شرعاً جائز ہے اگر نفل نماز شرع کی اور توڑ دی تو اسکی قصد واجب ہوگی یعنی صحیح ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مرد عورت کے پیچھے

یا لڑکے کے پیچھے یا بے وضو یا جنب کے پیچھے اقتدار کرے اور توڑ دے اور اصل ان مسئلوں میں یہ ہو کہ
 کہ امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہو یا زیادہ ہو توکل کی نماز جائز ہو اور اگر امام کا حال مقتدیوں کے
 حال سے کہ ہو تو امام کی نماز جائز ہو جاوے گی مقتدیوں کی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے لیکن اگر امام ایسا ہو اور مقتدی
 قاری یا امام کو نہ لکھا ہو اور مقتدی ایسا ہو تو امام کی نماز بھی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فقیہ ابو عبد اللہ
 جرعانی نے کہا ہے کہ اگر اجماعی اور گونگے کو معلوم ہو کہ اُنکے پیچھے قاری ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُنکی نماز
 قاسد ہو جاوے گی اور اگر معلوم ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی جسے قول پر صاحبین کا اور ظاہر روایت میں معلوم ہو
 اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے دو شخصوں نے ساتھ نماز شروع کی اور ہر ایک
 نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جاوے گی اور اگر ہر ایک نے
 یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی
 شخص امام بنے اور اسکے بدن پر جائدار کی تصویریں ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ وہ تصویریں کپڑوں
 میں چھپی ہوں اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ اگر انگوٹھی پہن کر نماز پڑھے اور اُس میں چھپی ہو
 تصویریں یا ایک ایسا درہم اُسکے پاس ہو جس میں تصویریں ہوں تو نماز جائز ہوگی اسوا سئلے کہ وہ
 تصویریں چھوٹی ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہو اور
 اپنے محلہ کی مسجد میں امامت نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہو
 اُسکو چاہیے کہ اپنے محلہ سے عشا کا وقت داخل ہونے سے پہلے چلا جاوے اور اگر عشا کا وقت داخل ہونے
 کے بعد جاوے گا تو اُسکے واسطے مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فاسق اگر جمعہ کی نماز کی امامت کرتا ہو اور قوم
 اُسکے منع کرنے سے عاجز ہو تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ جمعہ میں اسی کا اقتدار کرین اور جمعہ اُسکی امامت
 کی وجہ سے نہ چھوڑیں اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بنتا ہو تو دوسری مسجد میں چلا جانا اور
 اُسکے پیچھے اقتدار نہ کرنا جائز ہے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہو اور جماعت کے لوگ اُس سے
 کا وہ ہوں تو اگر اُن لوگوں کی کراہت اسوجہ سے ہو کہ اُس شخص میں کوئی نقصان ہو یا اور شخصوں میں امامت
 کا استحقاق اُس سے زیادہ ہو تو اُسکو امامت کرنا مکروہ ہے اور اگر وہی امامت کا زیادہ مستحق ہو تو مکروہ نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عاز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور امام کو جائے کہ بعد قدر سنوں کے
 تطویل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جوہرۃ الینوہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک جہینہ
 کتاب امامت کی پھر اُس نے کہا میں مجوسی تھا تو وہ اسلام پر مجبور کیا جائیگا اور وہ قول اُنکا مقبول ہوگا اور وہ نماز
 جائز ہوگی اور اُسکو سخت مار مارے گیے اور اسی طرح اگر اُس نے یہ کہا کہ میں نے مدت تک بے وضو نماز پڑھا ہے
 اور وہ بے باک ہو تو اُسکا قول مقبول نہ ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہو اور یہ احتمال ہو کہ وہ بطریق توسع اور
 اور احتیاط کے کہتا ہو تو نمازوں کا اعادہ کرین اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ وہ کہے کہ میرے کپڑے میں
 نجاست تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا فریا محنون یا جور
 یا خشی یا امی تھا یا بغیر سحر یہ کے یا حدیث کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں یا پڑھا ہے یا نہیں چھٹی فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدا سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں
 ہیں جیسے تین اقتدا سے مانع ہیں منجملہ اُنکے عام شرک ہو چسپ گازیان اور لدے ہوئے اونٹ گذرین
 یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں کنگ راستہ ہو زمین گاڑیاں اور لدے
 ہوئے جانور نہ گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع نہیں اور اگر چوڑا راستہ ہو زمین گاڑیاں اور لدے ہوئے
 جانور گذرتے ہوں وہ اقتدا سے مانع ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ یہ اُس وقت ہے جب
 صفین راستہ پر ملی ہوئی نہوں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدا سے مانع نہیں۔ شرک پر ایک
 آدمی کے کھڑے ہونے سے صفین بن جاتی ہیں سے بالاتفاق لمباتی ہیں دو میں اختلاف ہے امام ابو یوسف
 کے قول کے موجب لمباتی ہیں اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نہیں ملتی ہیں یہ خط میں لکھا ہے۔
 اگر امام راستہ میں ٹھہرا ہو اور راستہ کی لمباتی میں لوگ اُسکے پیچھے صفین باندھن تو اگر امام اور اُسکے
 پیچھے کی صف میں اس قدر فصل نہیں کہ گاڑی گذر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے پہلی صف اور دوسری
 صف کے درمیان میں اسی طرح آخر صفوں تک یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جنگل کے میدان میں اس قدر
 فصل جبین و صفین آجادین مانع اقتدا ہے اور عید گاہ میں فاصلہ اگرچہ بقدر و صفوں یا زیادہ کے ہو مانع
 اقتدا نہیں اور جنازہ گاہ میں مشایخ کا اختلاف ہے نازل میں اُسکو بھی مسجد کے حکم میں بیان کیا ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بڑی انہر چسپ بغیر کسی تدبیر یعنی پل وغیرہ کے عبور ممکن نہ ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے
 پس اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بڑی نہر ہو جس میں کشتیاں اور ڈونگے چلتے ہوں تو اقتدا سے
 مانع ہے اور اگر چھوٹی چھوٹی کشتیاں ہیں چلتی ہیں تو مانع اقتدا نہیں یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ
 چوہر اخلاطی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر نہر جامع مسجد کے اندر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اور اگر نہر پر پل ہو اور اُس پر صفین ملی ہوں تو جو شخص نہر کے اس پار ہو اسکو اقتدا منع نہیں اور تین
 آدمیوں کو بالاجماع حکم صنف کا ہے ایک کو بالاجماع حکم صنف کا نہیں دو میں اختلاف ہے جیسے راستہ کے بایں
 مذکور ہوا اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں پانی کا چشمہ یا چشم ہو اگر وہ اس قدر ہے کہ ایک طرف نجاست
 گرنے سے دوسری جانب کو بھرنے لگے تو مانع اقتدا نہیں اور اگر بھرنے نہیں ہوتا تو مانع اقتدا ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور منجملہ اُنکے عورتوں کی پوری صف ہو یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر پوری صف عورتوں کی امام کے
 پیچھے ہو اور اُنکے پیچھے مردوں کی صفین ہوں تو ان سب صفوں کی نماز استحساناً فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
 اگر کچھ لوگ مسجد میں سائبان کی چہت پر نماز پڑھتے ہوں نہ نیچے اُنکے اُنکے پیچھے عورتیں ہیں یا
 راستہ ہو تو انکی نماز جائز نہ ہوگی پس اگر تین عورتیں ہیں تو فاسد دایت کے موجب ہر صف کے تین شخصوں
 کی نماز آخر صفوں تک فاسد ہوگی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہوگی اور اگر عورتوں کی پوری صف ہو تو
 سب کی نماز فاسد ہوگی اور اگر جو لوگ سائبان کے اوپر ہیں اُنکے پیچھے اُنکے مقابل عورتیں ہوں تو
 جو لوگ اوپر ہیں انکی نماز جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے مسائل شک میں لکھا ہے فوائد شیخ زادہ انور
 رستمی میں لکھا ہے کہ اگر مسجد میں بالا خانہ ہو اور بالا خانہ پر عورتوں کی صفین ہوں جنہوں نے امام

اقتدا کیا ہو اور بالا خانہ کے نیچے مردوں کی صفیں ہوں تو جو لوگ عورتوں سے پیچھے ہونگے انکی نماز فاسد ہوگی
امام عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھاتا ہو اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہو تو ایک شخص جمع عورتوں
اور مردوں کے درمیان میں ہو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں
مثل سترہ کے ہو جائیگا اسی طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے
ہو جو اونٹ کے کجاوہ میں آخر پر لگی ہوتی ہو تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جائیگی اور کسی کی نماز فاسد ہوگی
اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ماتو کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جائیگی اور اگر اس سے کم ہو تو سترہ ہوگی
لیکن اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ ہوگی اور اگر وہ دیوار
بقدر قد آدم ہوگی تو جو مرد زمین پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی یہ محیط
میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچے مگر قصد
کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح ہوگا خواہ امام کا حال آپر شنبہ ہو یا نویہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار
چھوٹی ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہ ہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جائیگا
مانع نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سورخ چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا
مانع ہو لیکن بسبب سٹنے کے یا دیکھنے کے امام کے حال میں شہر میں ہوتا ہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور
امام تک پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے
یہ محیط میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اسلیئے کہ وہ امام تک
پہنچنے کے لیے مانع ہو اور بعضوں نے کہا ہے صحیح ہے اسلیئے کہ دروازہ پہنچنے کے لیے بنایا گیا ہے پس غرض ہونیکی
حالت میں بھی کھٹے ہوئے ہونے کا حکم ہوگا یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ مسجد کے درمیان میں کتنا ہی بڑا فاصلہ ہو
بائع اقتدا نہیں ہے و نیز اگر درسی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام محراب میں ہو تو جائز ہے یہ
شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی چھت مسجد سے ملی ہوئی ہو تو پھر سے اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا
حال شنبہ ہوتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے
تو صحیح ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو کھڑے کھڑے اور مسجد کے درمیان میں ہو اور امام
کا حال شنبہ نہیں ہوتا تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسے چوتھرہ پر کھڑا ہو جو مسجد سے خارج ہو مگر مسجد سے
ملا ہوا ہو تو اگر صفیں ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رہنے والا
اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اسکے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ
نہو اور اگر راستہ ہو مگر صفوں کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہے یہ آثار خانیہ میں مجتبے سے نقل کیا ہے۔ اگر
مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر چھت پر دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال شنبہ
نہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے شنبہ ہو تو صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر چھت
میں دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال شنبہ نہو تو بھی اقتدا صحیح ہے اور اسی طرح اگر سید پر کھڑا ہو
امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پانچویں فصل امام اور مقتدی کے

مقام کے بیان میں اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو یا ایک لڑکا ہو جو نماز کو محض اس کے دہنی طرف کھڑا ہو یہی مختار ہو اور ظاہر روایت کے موجب امام کے پیچھے نہ کھڑا ہو یہی محض میں لکھا ہو اور اگر بائیں طرف کھڑا ہو تب بھی جائز ہو لیکن برائی ہو یہ محض شرعی میں لکھا ہو اور اگر پیچھے کھڑا ہو تو جائز ہو اور امام محمد سر سے کرہت کا ذکر صاف نہیں کیا شائع تھا کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ یہی صحیح ہے یہ بدلے میں لکھا ہو اور اگر امام کے ساتھ میں دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد ایک لڑکا ہو تو بھی پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد دہنی طرف اور عورت پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور ایک عورت ہو تو مردوں مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام کی دائیں طرف کھڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اگر دو مرد خشک میں نماز پڑھتے ہوں ایک مقتدی ہو اور امام کی بائیں طرف کھڑا ہو اور تیسرا شخص اگر مقتدی کو شروع کی تکبیر کہنے سے پہلے اپنی طرف کو کھینچے تو شیخ امام ابو بکر غزالی سے منقول ہے کہ مقتدی کی نماز کسی شخص کے کھینچنے سے فاسد نہیں قبل تکبیر کے کھینچنے یا بعد تکبیر کے یہ محض میں لکھا ہے۔ فتاویٰ قضاویہ میں ہے کہ یہ صحیح ہے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے اگر دو شخص خشک میں نماز پڑھتے ہوں اور ایک انہیں سے دوسرے شخص کا امام ہو پھر ایک تیسرا شخص اگر انکی نماز میں داخل ہو گیا اور امام اپنے موقع سجود سے اس قدر آگے بڑھ گیا جس قدر فاصلہ صاف اول اور امام میں ہوتا ہو تو اسکی نماز فاسد ہوگی یہ محض میں لکھا ہے لڑکے اور ختنی اور عورتیں اور قریب بلوغ لڑکیاں جمع ہوں تو مرد امام کے قریب کھڑے ہوں اور انکے پیچھے لڑکے انکے پیچھے عورتیں انکے پیچھے عورتیں پھر لڑکیاں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے مگر جو عورت کو فجر اور مغرب اور عشاء میں آنا مکروہ نہیں مگر اس زمانہ میں بسبب طور فساد کے فتویٰ اسپر ہے کہ کل نمازوں میں آنا مکروہ ہے یہ کافی میں میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کو چاہیے کہ جب نماز کو کھڑے ہوں تو برابر کھڑے ہوں اور درمیان کے فاصلہ بند کر لیں اور مونڈھے سے مونڈھے برابر کریں اگر امام انکو اسکا حکم کرے تو مضائقہ نہیں یہ بخوار الوقت میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ وسط صفت کے مقابل میں کھڑا ہو اسے داسے اور بائیں کھڑا ہونا بسبب مخالفت سنت کے برا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے مقابلہ میں وہ شخص ہونا چاہیے جو جماعت میں سب سے افضل ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پہلی صف میں کھڑا ہونا دوسری سے اور دوسری میں کھڑا ہونا تیسری سے افضل ہے اگر پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی ہو اور دوسری میں انو تو دوسری صف کو چیر کر چلا جاوے یہ قسطنطین لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے اصل وہ جگہ ہے جو امام سے قریب ہو اور اگر کئی مقام امام سے قرب میں برابر ہوں تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو یہی احسن ہے یہ محض میں لکھا ہے۔ عورت کا مرد سے مقابل ہونا مرد کے واسطے مفید صلوة ہے اور اس کے لیے بہت سی شرطیں ہیں مجملہ انکے یہ ہے کہ مقابل ہونے والی عورت شہتات قابل جماع ہو عمر کا اعتبار نہیں ہے اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ایسی لڑکی ہو کہ جسکی طرف رغبت نہوتی ہو اور وہ نماز کو سمجھتی ہو اس کے مقابل ہو جائے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے اور مجملہ انکے یہ ہے کہ نماز ایسی ہو جس میں رکوع اور سجدہ کرتے ہیں اگرچہ وہ دونوں اشارہ سے ہی نماز پڑھتے ہوں اور مجملہ انکے یہ ہے کہ وہ

دونوں نمازین اگر روئے تحریمہ اور ادا کے شریک ہوں تحریمہ میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقہ امام کے تحریمہ پر تحریمہ کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اُس میں اُن دونوں کے لیے ایک ایام ہو حقیقہ یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک ایام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریمہ پر تحریمہ باندھتا ہو اور اُسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقہ ادا کرتا ہو اور لاحق تحریمہ امام کے تحریمہ پر حقیقہ باندھتا ہو اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہو اُس میں وہ امام کے ادا کے ساتھ قضا کرتا ہو اگر تاہر اور سبق تحریمہ میں امام کے ساتھ ہوتا ہو اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہو اُسکی ادا میں جدا ہوتا ہو پس اگر عورت مرد کے ساتھ اُس نماز میں متقابل ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں بیان تک کہ اگر مرد جو تہرہ پر ہو اور عورت زمین پر اور جو تہرہ قعر قعر آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہ ہو بیان تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا جو تہرہ پر مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لکڑی استقد جیسے اونٹ کے کجاوہ کے آخر میں ہوتی ہو اور انگلی کے برابر ہوتی ہو تو اُسکے حائل ہونے سے نماز فاسد نہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جائیگی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہونی چاہیے کہ جبین ایک مرد نظر آسکے ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت اُس قسم کی ہو کہ جسکی نماز صحیح ہوتی ہو اگر جہنہ عورت مرد کے برابر ہوگی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ امام نے اسکی عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوتی ہو نہ بعد اُسکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو بیان تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کہے اور رتبع دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں جو شخص اُسکے سامنے اور بائیں اور سجھے ہو گا اُسکی نماز فاسد ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو بیان تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہوگی اور اختلاف جہت کا صرف وصول دونوں میں ہوتا ہو یا یہ کہ عصبہ کے اندر دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیری رات ہو اور ہر ایک اپنی جگہ سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کرے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں بیڈکی اور خنڈ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ جنبیہ ہو خواہ محرمہ ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جماع درست ہو خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جسکی طرہ رغبت ہوتی ہو خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرے ہوں یہ کفر یہ میں لکھا ہو ایک عورت تین دونوں کی نماز فاسد کرتی ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے سامنے ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے بائیں ہو اور ایک اُس شخص کی جو اُسکے پیچھے ہو اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہو اور اسی پر فتوہ ہے کہ یہ تاہر خانہ میں لکھا ہو دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک ایک جو ان دونوں کے سامنے طرف ہوں اُسکی جواب میں طرف ہو اور وہ شخص جو ان دونوں کے پیچھے اُنکے مقابل ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں

تو ایک اس شخص کی نماز فاسد ہوگی جو انکے داہنی طرف ہو اور ایک اسکی جو انکے بائیں طرف ہو اور تین مرد انکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صفوں تک یہی ظاہر جواب ہی یہ تین میں لکھا ہے غنئی مثل کے برابر ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تاتار خانیہ کی فصل بیان مقام ایام و ماسوم میں لکھا ہے چھٹی فصل **ان چیزوں کی** بیان میں کہ حسین امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے اگر مقتدی تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختار یہ ہے کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیاشیہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلا کر دیا تو مقتدی تشدد کو اس طرح پورا کرے جسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے عداوت حدت کیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قدم سے تیری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پر مٹنا بھول گیا تھا بیان تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو جس شخص نے تشدد نہیں پڑھا ہے اسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جاوے اگر یہ اسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی ابھی دعا سے جو بعد تشدد کے ہوتی ہو فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ بیچ پوری نہیں کی تو بیچ یہ ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو گئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دو سر سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اس کے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو وہ دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اس کے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہوگا یہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اُس وقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اس سجدہ کا اعادہ اس پر واجب ہوگا اور اعادہ نہ کرے گا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اس وقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہوا کہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہو پس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جائیگا اگرچہ اسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ تھی اعتبار اس کے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط خضریٰ میں لکھا ہے یا بیچ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تکبیر اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سو کا سجدہ اور قنوت اگر فوت ہو تو جمع کا قنوت یہ دہر کر دے میں لکھا ہے اور اگر خوف ہو تو قنوت پڑھ لے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عہد انکو امام ادا کرے تو مقتدی اس میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں عہد کوئی سجدہ زیادہ کرے یا عید کی تکبیروں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے زیادتی کرے یا جائزہ کی نماز میں بائیں تکبیر کے یا بائیں چوبیس رکعت کو

چھو لکر کھڑا ہو جاوے یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہو پھر اگر امام یا پانچویں رکعت میں سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا اور سلام
 پھر دیا تو مقتدی بھی اُسکے ساتھ سلام پھرے اور اگر امام نے یا پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھرے
 اور اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ نہ کیا اور یا پانچویں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے تشہد پڑھا کر سلام
 پھر دیا پھر امام نے یا پانچویں رکعت میں سجدہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور تو پانچویں رکعت
 میں کہ اگر امام اُنکو چھوڑ دے تو مقتدی اگر کسی تحریمہ کا رفع یدین اور ثنا اگر امام اُلٹ پڑھتا ہو اور اگر امام سوئے ہو پڑھتا ہو
 تو امام محمد رحمہ کے نزدیک مقتدی ثنا نہ پڑھے امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑ دے
 یا تسبیح اُن دونوں میں چھوڑ دے یا سمیع اللہ لمن حمد کہنا یا تشہد پڑھنا یا سلام یا کلمات تشریف چھوڑ دے تو مقتدی اُنکو
 ادا کرے اور اگر سب رکعت میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت بلا قراۃ قضا کرے یہ وجہ کر دہی
 میں لکھا ہو اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اُس سجدہ میں مل گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی کو ایسا کرنا مکروہ ہے یہ محیط
 میں صفت صلوۃ میں لکھا ہو ساتھ تو فیض ملبوق اور لاحق کے بیان میں ملبوق وہ جو کبھی پہلی رکعت امام کے ساتھ
 نہ ملے اور اُسکے واسطے بہت سے احکام ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اگر وہ ایسی رکعت کی
 قرات میں شریک ہو جس میں امام جہر کرتا ہو تو ثنا نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہے تو یہ مجلس میں لکھا ہو اور یہی
 اصح ہے یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہو برابر ہو کہ قریب ہو یا بعید ہو یا ہرے ہونے کی وجہ سے امام کی آواز نہ سنا ہو
 یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب اپنی باقی نماز قضا کرنے کو کھڑا ہو تو ثنا اور اعوذ بھی پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان اور
 خلاصہ اور طہیر یہ میں لکھا ہو اور اگر امام جہر نہ کرتا ہو تو اُنسی وقت ثنا پڑھنے سے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر امام کو
 رکوع یا سجدہ میں پایا تو دل میں غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنا پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ
 مل جاویگا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنا پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو
 رکوع یا سجدہ میں نہ پایا تو ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پایا دے تو ثنا نہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے
 پھر اللہ اکبر کہہ کر بیٹھ جاوے یہ بحر الرائق کی صفت صلوۃ میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اول امام کے ساتھ نماز پڑھے اُسکے بعد
 جو نماز چھوٹ گئی ہو اُسکو قضا کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اگر اپنی چھوٹی ہوئی نماز ادا دل پڑھ لی پھر امام
 ساتھ ہو تو بعضوں نے کہا ہو کہ نماز اسکی فاسد ہوگی یہی اصح ہے یہ طہیر یہ میں لکھا ہو اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہو
 کہ بعض متاخرین کے نزدیک جائز ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور المفروق فی احوال کا یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ مقدار تشہد کے بعد امام کے سلام سے پہلے کھڑا ہو جاوے لیکن چند صورتوں میں امام
 سے پہلے کھڑا ہو جائے اگر ملبوق نے موزہ پر سجدہ کیا ہو اور اُسکی مدت چلے جائیگا خوف
 ہو یا مستزور ہو اور وقت نماز کے نکل جانے کا خوف ہو یا سبق کو جمعہ میں عصر کا وقت
 داخل ہو جائیگا خوف ہو یا عیدین کی نماز میں طہر کا وقت داخل ہونے کا خوف ہو یا غبار کی
 نماز میں سبیل نکلنے کا خوف ہو یا اسکو حدت آجانے کا خوف ہو تو جائز ہے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدہ سو کا احتیاط کرے
 لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز فاسد ہو جائیگا خوف ہو تو امام کی متابعت کرے اور اسی طرح
 اگر ملبوق کو یہ خوف ہو کہ اگر امام کے سلام کا انتظار کریگا تو آدمی اُسکے سامنے کو گدڑی کے

تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو جاوے یہ وجہ کر درسی میں لکھا ہے اور اگر ان صورتوں کے علاوہ تقدیر تشدد کے بیٹھ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہوگی اور مکروہ تحریمی ہوگی یہ فتوح القدیر اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر تقدیر تشدد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز ہوگی اور اگر سبق امام کے سلام سے پہلے فارغ ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ دونوں مسلمانوں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا انتظار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر سنتیں ہوں تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے اٹھ جاوے یا تناؤقت گذر جاوے کہ اگر اسپر سجدہ سو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ قرنائی باب صلوٰۃ العید میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ تشدد اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑھ چکے تو اسکے بعد کی دعائیں نہ پڑھے اس میں اختلاف ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجاع سے منقول ہے کہ اشہدان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ سبق تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے قریب فارغ ہو یہ وجہ کر درسی اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھرے تو اسپر سجدہ سو نہیں آویگا اور اگر امام کے بعد سلام پھرے تو سجدہ سو آویگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھرنا چاہیے تو وہ عہد سلام ہو اس نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھرے اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے نماز فاسد ہو گئی اور پھر اسے بلکہ لکر از سر نو نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پھر نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر تنہا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور بلکہ لکر از سر نو نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ قرات کے حق میں اسکی اپنی نماز اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہے بیان تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی تھی تو دو رکعتوں کی قضا پڑھے اور اس کے درمیان میں قعدہ کرے پس اسکے تین قعدے ہو جائیں گے اور ان دونوں میں اگر اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں قرات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر حیار رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ جس میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرات افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں طبعی تو دو رکعت قرات سے قضا کرے اور اگر ایک میں قرات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر امام نے پہلے دو گاتہ میں قرات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گاتہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اس میں مسبوقی شک ہے جو واجب اپنی نماز قضا کرے تو اس میں بھی قرات پڑھے بیان تک کہ اگر چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی

یہ وجہ کر دی میں لکھا ہوا درجہ آنگے یہ ہو کہ مسبوق اپنی نماز پڑھنے میں طعنه نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہو کہ چار سالوں میں منفرد کے حکم میں نہیں ہوا کہ نہ اسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہو نہ اس کے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہو کہ مسبوق نے مسبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی ذات کرے یا نہ کرے یہ بھلا راق میں لکھا ہوا اگر دو مسبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اسکو کس قدر نماز قضا کرنا ہو مگر دوسرے کو دیکھ دیکھ کر قضا کی مگر اسکا اقتدا نہ کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا کہ اگر امام کو سو کا گمان ہوا اور اسے سجدہ سو کا کیا اور مسبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اس پر سو نہ تھا تو اس میں دو روایتیں ہیں اشر روایت یہ ہو کہ مسبوق کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ اسے جدا ہو جانے کے موقع میں اس سے اقتدا کیا فقیر ابو اللیث نے کہا ہو کہ ہمارے زمانہ میں فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہوا اور اگر یہ معلوم ہوا تو فقہا کے قول کے بموجب مسبوق کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہی ہے ابو حفص کبیر اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور اسی کو فقہانے لیا ہو یہ غیاثہ میں لکھا ہوا اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور مسبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو کل کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا دوسرا آئین کا یہ ہو کہ اگر مسبوق نے سب سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز اسکی از سر نو شروع ہو جاوے گی اور پچھلی نماز قطع ہو جاوے گی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کہے تو اسکی پچھلی نماز قطع نہیں ہوتی قیر آئین کا یہ ہو کہ اگر مسبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پڑھو سجدے سے سو کے مسبوق کے داخل ہونے سے پہلے کہے تھے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو مسبوق کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا اور قیصر ہو گئے اور اس کے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جاوے اور اگر نہ تو نماز اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پر ہوتا ہے مگر آخر نماز میں سجدہ سو کا کرے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اس لیے کہ اس پر دوسرے کے سو سے سجدہ نہیں آیا جو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہو کہ مسبوق تشریق کی تکبیر میں کہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک منفرد پر تشریق کی تکبیر میں واجب نہیں یہ نفع الفقہاء اور بوالرائق میں لکھا ہوا درجہ آنگے یہ ہو کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور لبیک کہنے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لبیک میں متابعت کی تو نماز فاسد ہوگئی اور اگر تکبیر میں متابعت کی اور وہ اپنے آپ کو مسبوق جانتا ہو تو اسکی نماز فاسد ہوگی شمس الاممہ مرغسی اسی طرف مائل ہیں یہ ظہیر میں لکھا ہوا کبیر سے تکبیر تشریق مراد ہو یہ بوالرائق میں لکھا ہوا درجہ آنگے یہ ہو کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت یاد آوے اور اس کے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر مسبوق نے اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکا چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اس کے ساتھ سو کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور اگر وہ مقتدی نہ ہو تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی نے میں رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اس میں ایک روایت ہو اور اگر کسی نے

نہ کی تب بھی اہل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جاوے گی یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور یہی بدائع اور تمار خانہ میں
 ظہادی اور مضمرات اور شرح مبسوط غرضی اور سراج الوداع اور خلاصہ سے نقل کیا ہے اور اگر امام نے سجدہ
 تلاوت کی طرف کو عود کیا تو سبق کی نازب حالتوں میں پوری ہو جاوے گی اور حقدار اسکے ذمہ ہے
 وہی ادا کرے یا تمار خانہ میں لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو عود کیا تو سبق
 اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اس صورت میں سبق نے اپنی
 نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سبق روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی خواہ عود کرے یا نہ کرے اور
 اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع میں اقتدا کرے یا اقتدا کے موقع میں جدا ہو جاوے تو
 اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لائق وہ ہے کہ اول کی نماز اسکو امام کے ساتھ لے اے
 باقی نماز فوت ہو جاوے خواہ نیند کی وجہ سے یا حدث ہو جاوے یا زحام کی وجہ سے کھڑا ہے اور صلوٰۃ
 خوف کا پہلا گروہ بھی لائق ہو لائق گویا امام کے پیچھے ہی قرات کرتا ہے اور سو کا سجدہ کرے گا یہ وجہ کروری میں
 لکھا ہے اگر امام سو کا سجدہ کرے تو لائق اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اسکی متابعت نہ کرے سبق کا
 حکم اسکے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لائق جب بعد وضو کے عود کرے تو اسکو چاہیے کہ اول اس نماز کے
 قضا کرنے میں مشغول ہو جاوے امام اس سے پہلے پڑھو چکا تقدیر قیام امام کے بغیر قرات کھڑا ہے اور رکوع کرے
 اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں یہ شرح ظاہری میں لکھا ہے کسی شخص
 نے امام کے ساتھ تکبیر کہی پھر سو گیا بیان تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو
 اگرچہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور
 اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول ہوا اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھرنے کے بعد
 اپنی باقی نماز تصاک تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جائز ہو جاوے گی یہ شرح ظاہری میں لکھا ہے لائق مسافر تھا اور
 جو نماز امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی تھی اسکو قضا کرنا تھا اسی حالت میں اسے آفاست کی نیت
 کر لی یا مسافر کو حدث ہوا اور وہ اپنے تہو میں داخل ہو گیا تو سفر کی نماز پوری کرے گا امام زفر کا اس میں
 خلاف ہے یہ حکم آفاست ہے کہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں
 ہوا تو بالاتفاق چار رکعتیں پڑھیں گے یہ نصفی میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر
 چھوڑ دیا اور پیچھے اسکے لائق تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اسکو حدث ہو گیا تھا اور وضو کے لیے
 چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کسی رکعتیں پڑھ لیں تو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہائے نزدیک اس میں وہ
 بھی نہ بیٹھے امام زفر کے نزدیک بیٹھے سبق کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ حصر میں لکھا ہے سبق کا حکم اپنی نماز کے
 قضا کرنے میں چھ چیزوں میں لائق کے مخالف ہے عورت کے برابر ہو جانے میں اور قرات میں اور سو میں
 اور قعدہ اولیٰ میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے ہنس دینے میں اور اس بات میں
 کہ امام مسافر ہو اور آفاست کی نیت کر لے اور سبق اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ ظہادی
 میں لکھا ہے سبق دوسری رکعت میں شراب ہوا پھر سو گیا اور تین رکعتوں میں برابر سو گیا پھر

ہو شیار ہوا تو اول وہ نماز قضا کرے جس میں سو گیا تھا اور آسمین قرأت نہ کرے اور امام کی متابعت کے لیے قعدہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت قرأت سے پڑھے پھر بیٹھے اور نماز تمام کرے اور اگر دو رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اس کو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ٹیٹھی یا نہیں تو جس رکعت میں شک ہو اس کو آخر نماز میں قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس کے متصل مسئلہ یہ کہ امام اور جماعت کے لوگوں میں مخالفت ہو اگر امام میں اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں امام کو اپنے قول کا یقین ہو تو اس کے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بعض کہیں تین رکعتیں پڑھیں اور بعض کہیں چار اور امام ایک فریق کے ساتھ ہو تو امام کا قول لیا جاوے گا اگرچہ اس کے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام کے ساتھ ایک شخص بھی ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اس کے پیچھے ساری جماعت اقتدار کے ساتھ اٹھ کر اقتدا صحیح ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ میں تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پرچہ میں خلاصہ میں لکھا ہے اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہے اگر امام کو یقین ہو کہ میں تین رکعتیں پڑھی اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھ لی تو امام کو چاہیے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہونے کا یقین ہو اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر قوم میں سے ایک شخص نقصان کا یقین ہو اور سوا اس کے باقی قوم کو اور امام کو شک ہو تو اگر ابھی وقت نماز کا باقی ہو تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر وہ شخص عادل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اس کی خبر دین تو اعادہ لازم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر جلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا ظہر کی نماز تھی بعضوں نے کہا عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہو تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہو تو عصر کی اور اگر وقت میں بھی شک ہو تو دونوں فریقوں کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تلخیص میں لکھا ہے

چھٹا باب نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں
 نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جائے وہ وضو کر کے اسی پر بنا کرے یہ کثرت میں لکھا ہے عورت اور مرد نماز کے بنا کر کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جس کن میں حدیث ہو اس کا اعتبار نہیں اس کا پھر اعادہ کرے یہ ۴ ایہ اور کافی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنا افضل ہو یہ متون میں لکھا ہے بعض شایخ کے نزدیک سب کے واسطے یہی حکم ہو اور بعضوں نے کہا یہ قطعاً یہ حکم منقذ کے لیے ہے اور امام اور مقتدی کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ سرری جماعت انکو مل جائے تو اگر نماز پڑھنا انکو بھی افضل ہو اور اگر دوسری جماعت نہ ملے گی تو اسی نماز پر بنا کرنا افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے فتاویٰ میں اس کی توضیح لکھا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے بنا کے جائز ہونے کے لیے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ اسکے یہ ہے

کہ حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہوا اور ایسا نہ ہو کہ بھی اتفاقاً ہوتا ہو اور وہ حدیث سماوی ہو یعنی بندہ کا
اسمین یا اُس کے سبب میں کچھ اختیار نہ ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہی ہے اگر نماز میں پیشاب یا پاخانہ یا ریح یا لکیر کا
عذر آ حدیث کیا تو کسی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر سیر بنا نہ کرے گا اور اگر عذر نہیں کیا پس اگر حدیث غسل کا واجب
کرنے والا ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر حدیث وضو کا واجب کرنے والا ہو تو اگر آدمی کے فعل سے پر تب بھی
یہی حکم ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اسمین خلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی نے بھڑکے بغیر قصد کے تو انہی تو
جب تک کلام نہیں کیا ہو وضو کر کے بنا کر سکتا ہے اور اگر عذر آ کر کی تو بنائیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی
کو بغیر اُس کے فعل کے حدیث ہوا مثلاً اُس کے کوئی گولی لگ گئی یا کسی آدمی نے تھیر یا کھیل مارا اور پھٹ گیا یا
کسی آدمی نے اُس کے زخم کو چھوا اور اسمین سے خون نکلنے لگا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول
کے بموجب بنا جائز ہوگی یہ شرح قادی ہندی میں لکھا ہے اور اگر چہ میں کہ وہ یلایا نہ کرے اور اسکا سر پھٹ گیا تو اگر کسی کے گزرنے
کے سبب سے وہ گرا تھا تو از سر نو نماز پڑھ سکتا امام ابو یوسف کا اسمین خلاف ہے اور اگر کسی کے گزرنے کی وجہ سے
نہیں گرا تھا تو بعض شایع نے کہا کہ وہ بلا خلاف بنا کر سکتا اور بعض نے کہا کہ اسمین اختلاف ہے اور یہی صحیح ہے
اسی طرح اگر کسی رخت کے نیچے تھا اور اسمین سے کوئی پھل گرا اور اس سے زخم ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو اگر اُس کے پاؤں میں
کاٹا لگ گیا یا سجدہ کرنے میں پیشانی میں کاٹا لگ گیا اور بغیر اُس کے قصد کے اس میں خون نکلے لگا تو اس پر بنا کر گناہ یہی حکم
اُس صورت میں کہ بھڑکے اُس کے ذمہ مارا اور اس سے خون نکلے لگا اور اگر چھبکا اور اسمین حدیث ہو گیا یا ٹکرا
اور اسکی قوت سے ریح نکل گئی تو بعضوں نے کہا ہو بنا کر گناہ یہی صحیح ہے یہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر عذر آ کر کسی کے گزرنے کے فعل
گوری اور وہ ترخی تو سب کے قول کے بموجب وہ بنا کر گئی اور اگر اُس کے ہلانے سے گوری تو امام
ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ بنا کر گئی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک
وہ بنا نہ کر گئی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی دہل میں سے خون بہا تو اُسکو دھو دے اور وضو
کوسے اور بنا لے اور اگر دہل کو دبانے سے خون بہا اُس کے کھٹون میں دہل تھا اور سجدہ میں جب اُس نے کھٹے
میں سے اسمین زخم کا منہ نکل گیا تو یہ عذر آ حدیث کرنے کے حکم میں ہے اور ان صورتوں میں اپنی نماز پر بنائیں کر سکتا یہ محیط
لکھا ہے اگر نماز میں بیوش ہو گیا یا جنون ہو گیا یا قہر یا ماتو وضو کرے اور از سر نو نماز پڑھے اسی طرح اگر نماز میں سو گیا
اور اٹھا نہ ہو گیا تو بنا کر گناہ ہے اور اگر کسی عورت کی فرج کو دیکھا اور اترال ہو گیا تو بنا نہ کرے اگر نماز کے کپڑے پر
پیشاب کی چھینٹیں قدر درہم سے زیادہ پر گئیں اور انکو جا کر دھو یا تو ظاہر وایت کے بموجب اُس پر بنا کر گناہ یہ شریعت
قادی ہندی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ حدیث کے ساتھ ہی نماز سے پھر جاوے یا نہ کہ
کہ اگر ایک رکن حدیث کی حالت میں ادا کیا یا اُس جگہ اس قدر ٹھہرا کہ ایک رکن ادا کر لیا تو نماز اسکی
فاسد ہو جاوے گی اگر جانے میں قرأت پڑھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور آتے میں پڑھیکا تو فاسد
نہوگی بعضوں نے کہا ہے حکم پر عکس ہو اور صحیح ہے کہ دونوں میں فاسد ہوتی ہے اور صحیح
تعلیل اصح قول کے بموجب بنا کو منع نہیں کرتی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر امام کو رکوع میں
حدیث ہو اور اُس نے سر اٹھا کر سبح اللہ من حمدہ کہا یا سجدہ میں حدیث ہو اور سر اٹھا کر اللہ اکبر

اور کہنے میں ناک رکھ کر ادا کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ادا سے رکعت کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں ابو حنیفہ رحمہ سے دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے امام کو مسجد میں حدت ہوا اور اسے اللہ اکبر کہنے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد نہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہوا پھر تھوڑی دیر کے بعد ہوشیار ہوا تو اسی وقت بنا کرے اور اگر تھوڑی دیر بیداری میں تو قنٹ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ معراج الدرایم میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت ہوتا تو منافعی صلوۃ کے ہوتا صرف وہی افعال کہ جس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اسکے توابع اور تمامات میں سے ہیں بیان تک کہ اگر کسی کو حدت ہوا پھر اسے کلام کیا یا عہد اُحدف کیا یا قنٹ کیا یا لکھا یا پانی یا شل اس کے کوئی اور کام کیا تو بنا جائے نہوگی اور یہی حکم ہر اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا بیہوش ہو گیا یا جانبت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے یا کسی عورت کی فرج کی طرف کود دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور انکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا جائے نہوگی اور اگر استنجا کیا پس اگر سر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے مصلی کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اسکا ستر وضو میں کھل گیا یا اسے خود کھولا تو قاضی ابو علی شافعی نے کہا ہے کہ اگر بغیر اسکے چارہ نہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی باہن کھولے تو اسکی نماز باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین بار اعضا کو دھو دھوے اور پورے سر پر مسح کرے اور کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام سنتیں وضو کی ادا کرے یہی اصح ہے یہ نہیں میں لکھا ہے لیکن اگر اسے چار چار بار دھویا تو اسے نماز پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے اگر حدت ہوا اور پانی دور ہو اور کنواں قریب ہو تو پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں حسین مشقت کم ہو اسی کو اختیار کرے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو اسے نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھتے میں حدت ہوا اور اس کے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اسکا بہ نسبت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر بنا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو ہٹ گیا تو اگر کسی عذر سے ہٹا مشلا وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا کر سکتا ہے نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ چیز کروری میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کر آیا تو بنا جائے نہوگی اور اگر یاد نہ آیا بیان تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو اسے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اٹھایا تو اسے نماز پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے مصلی کو حدت ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اُٹھارے گیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اٹھایا ہو تو بنا جائے نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے مصلی کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے

لینے لگا کو گیا دروازہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگر چہ رکوع کا خوف ہو تو دروازہ بند کر دے ورنہ
بند نہ کرے یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے اگر تہن کو پانی سے بھر کر دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو نہانہ کرے اور اگر
ایک ہاتھ سے اٹھایا تو نہانہ جائز ہے جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز جائز نہیں
اسکو دھویا اگر وہ نجاست اسی حدیث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا کر سکتا ہے اور اگر کسی اور وجہ سے لگی تھی اور
نہیں کر سکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا امین خلاف ہے اگر یہ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدیث کی وجہ سے لگی تھی اور
دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ تھیں تو نہانہ نہیں کر سکتا یہ نہیں میں لکھا ہے اگر اس کے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور
اُس کپڑے کا نکالنا ممکن ہو اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اُس کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے اور اگر اُس کپڑے کا
نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر کسی کپڑے سے نماز کا کوئی جزو ادا نہ کیا تو بالاجماع نماز فاسد ہو جائیگی
اور اگر اُس سے نماز کا کوئی جزو ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر بٹھرا تو اگر یہ بت دیر بٹھرا ہو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اسی
وقت اُس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہو مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر اُس نے اُس کپڑے کو نہ نکالا اور اُس سے
نماز کا کوئی جزو بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ
لہ لکھا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلی کو حدث ہو گیا اور وضو کرنے کے لیے گیا پھر عداۃ
حدث کر دیا تو نہانہ اس کے واسطے جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اس
حدث سماوی کے بعد کوئی پہلا اور حدث ظاہر نہ ہو تو نہانہ جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص معذون پر
سج کرے نماز پڑھتا تھا اور اسکو حدث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے درمیان میں مدت سج کی تمام ہو گئی تو از سر نو
نماز پڑھے یہی سبج ہو تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدث ہو گیا اور پھر تیمم کے واسطے گیا اور پانی مل گیا تو نہانہ کرے
اور یہی حکم ہے استہاضہ عورت کا جب اسکو نماز میں حدث ہو جاوے اور وہ اسکو رفع کرنے کے واسطے جاوے
یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی طرح جبرہ پر سج کرنے والے کا اگر اُس وقت زخم اچھا ہو جاوے
یا کسی کا زخم بہتا تھا اور وقت نماز کا نکل گیا تو نہانہ جائز نہیں یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر مقتدی
اور امام ابی نماز سے خارج نہیں اور امام اُس کے درمیان میں کوئی ایسا عامل ہو کہ اسکو اپنے وضو
کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اس کے پاس پھر آوے اور امام اگر فارغ ہو چکا تو عود نہ کرے اور
اگر عود کیا تو اسکی نماز کے فاسد ہونے میں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہے اور
کوئی مانع اقتدا کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدا کرے امام کے پاس نہ آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہیں تمام کرے یا اپنے مصلی پر جاوے مصلی پر جانا
افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدث ہوا تھا اور کسی دوسرے کو امام کر کے وضو ہو گیا تھا اگر وہ
امام نماز سے فارغ ہو چکا تو پہلا امام منفرد کے حکم میں ہے چاہے وہیں نماز پڑھے چاہے مصلی پر آوے
اور اگر ابھی فارغ نہیں ہوا تو امام جماعت میں آوے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ
شرح وقایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر صاحب تریب کو یہ حدث سماوی ہو دے تو اسکو بعد
حدث کے اپنی کسی نماز کا ٹوٹ ہو جائیگا و آ جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ

اگر امام کو حدیث ہو اور کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہیں اگر کسی عورت کو خلیفہ کر دیا تو از سر نو نماز پڑھے
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فصل خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز ہو اگرچہ امام کو چاہیے
کہ کسی کو خلیفہ کرے اور جن صورتوں میں ناجائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جس امام کو حدیث ہو اور
جو شخص ابتدا سے اس کا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے
اور جو شخص ابتدا سے اس کے امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اس کا خلیفہ بننے کی بھی
صلاحیت نہیں رکھتا اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ جھکا ہوا ایسے سجھے کو ہٹے اور ناک پر ہاتھ رکھ
تا کہ اور دن کو یہ وہم ہو کہ کسی چھوٹی اور یہی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ کر دے
کلام سے نہ کرے جنگل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور سجدہ میں جب تک کہ سجدہ سے باہر
نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو حدیث ہو اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا
جو مسجد سے خارج تھا مگر وہ ان تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اس کا خلیفہ کرنا
صحیح ہوگا اور امام ابو خلیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام
کی نماز فاسد ہونے میں دور وایتین ہیں اصح یہ ہے کہ فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
ادلی ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اس کو چاہیے کہ وہ
قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بوجھیا تو اس کو چاہیے
کہ بیان سے امام نے چھوڑا ہو وہ ان سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہنچے تو کسی
ایسے شخص کو بڑھاوے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام
کی نماز تمام ہونے کے وقت تہنہ لگایا یا عذر احدث کیا یا کلام کیا یا سجدہ سے خارج ہوا تو اس کی نماز فاسد ہوگی
اور قوم کی نماز پوری ہو اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر فارغ نہیں
ہوا تو فاسد ہو جائیگی یہی اصح ہے ہدایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہو تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ
بتا دے کہ اپنا ہاتھ ٹھٹھنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہو تو بشتانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرات چھوٹی ہو تو ہاتھ
پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہو تو ایک انگلی سے اشارہ کرنے اور اگر
دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہو تو بشتانی اور زبان پر
انگلی رکھے اور اگر سجدہ سو باقی ہو تو دل پر رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم
ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاہر خانہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں
امام کا اقتدا کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اسے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو
یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہو تو مقتدی کو چاہیے چار
رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں
لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کر لے پھر
جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کے

موقع پر پہنچا اور دوسرے کو سلام پھرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ حضرات میں
لکھا ہے اور جس امام کو حدت ہوا ہو اسکی امامت اسوقت تک قائم رہے گی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی
اور کو خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اسکی جگہ آکھڑا ہوا اور امامت کی نیت کر لے یا قوم کسی اور خلیفہ کر دے
اور اگر ان امور میں سے ایک ام بھی نہ ہوا اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اسکی منتظر رہی
اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اُسکے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے
بیان ممکن کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام وضو کر کے بنا کر لے اسلئے
کہ وہ اپنی ذات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھائے خود ہی
بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص کے محراب
تک پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اُسکے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم
کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہوا تو
امام کو حدت ہو تو وہ شخص امامت کے لیے معین ہو گیا خواہ امام اسکو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے
اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہو گا جسکو امام نے بڑھایا ہے
لیکن اگر اُسکے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدا کی نیت کر لے تو دوسرا شخص امام ہو جائے گا
اور اگر قوم سے ہر گز وہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جسکی طرف اکثر ہونے وہی امام ہو گا اور اگر برابر
ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر وہ شخص بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پر پہنچ گیا وہی امام ہے اور
اگر بڑھے میں دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدا کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے
بہت لوگوں نے اقتدا کیا ہے اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدا کیا ہے اسکی نماز فاسد ہوگی
اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن نہ ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ ہمیں بڑ
لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اسی
وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جائے گا مگر جو شخص اس سے آگے ہو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی اور امام
کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے دانے اور بائیں ہیں اور جو پیچھے ہیں انکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اسے یہ نیت کی
کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اسوقت امام ہو گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اسکی جگہ پہنچا امامت کی نیت کرے مسجد سے
خارج ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جائے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ
امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہنچے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام نے
کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو فضیلتی لکھا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج
نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہنچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور ایسا ہو جائے گا گویا
کہ وہ خود بڑھا ہے یا پہلے امام نے اسکو بڑھایا ہے ورنہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کو حدت ہوا اور
اُسکے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے آکر اس سے اقتدا کر لیا پھر امام
مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے

قرأت میں رک گیا تو چاہیے کہ دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس قدر قرات نہ کی ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اور شرمندگی اور خوف کی وجہ سے قرات کے بند ہو گیا ہو بھولا ہو لیکن اس قدر قرات کر لی ہو جس سے نماز جائز ہوتی ہو تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اگر خلیفہ کر گیا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اسلیے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قرات کرنا بالکل بھول گیا تو خلیفہ کرنا بالاجماع جائز نہیں یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے ایک مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اسے کسی تھیم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اسے اس وقت نیت امانت کی کہلی تب بھی حاجت والے مسافر کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ کسی کو حدیث کا گمان ہوا اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اسکو حدیث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہو تو جب قدر باقی رہی ہو اسی کو پورا کر لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے برخلاف اسکے کسی کو یہ گمان ہوا کہ اسے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا موزون پر سج کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت سج کی گزری یا تیمم کیے ہوئے تھا اور دور سے رہتا دیکھا کہ سپرائی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ظہر میں بیگان ہوا کہ میں نے فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا اور اسکو نہایت سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور گھر اور عید گاہ اور خانہ کی نماز پڑھنے کا مکان بمنزل مسجد کے ہیں اور جنگل میں جان تک صفوں کی جگہ ہو مسجد کے حکم میں ہو اور اگر امام کو حدیث ہوا اور اسکے کو پڑھا اور اسکے سامنے سترہ نہ تھا تو جب قدر صفوں کی جگہ اسکے پیچھے ہو اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جا دیکھا اور اگر اسکے سامنے سترہ ہو تو قدر تک حد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر جنگل میں اکیلا نماز پڑھتا ہو تو سامنے اسکے جان تک مسجد کی جگہ ہو اور اسی قدر واسطہ ہے اور اسی قدر بابتین اور اسی قدر پیچھے مسجد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور عورت جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اتری تو نماز اسکی فاسد ہوگئی اسلیے کہ اسکے مصلیٰ کو اسکے واسطے وہی حکم ہے جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اسی واسطے وہ اپنے مصلیٰ یا عکاف کرتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والا کو یہ خوف ہوا کہ مجھے حد ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اسکو حدیث ہوا تو اسے پھر بابتین کر سکتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوئی ہیں انہیں نماز باطل ہو جاتی ہے جو وقت صحیح کی نماز میں سوچ کل آئے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا کسی نے زخم پر لٹریان باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ لٹریان لگائیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب رکوع اور سجدہ کی طاقت ہو گئی یا موزون پر سج کیا تھا انکی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے باطل ہوگی یا موزون پر سج کیا تھا اور بھوڑے عمل سے موزے نکالے مثلاً موزے بہت ڈھیلے ہوں انکے نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر سے نکالے تو بالاجمل نماز اسکی ہدی ہوگی یا امی نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی سورۃ یاد آگئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے سیکھنے میں مشغول نہیں ہوا صرف سنکر یاد کر لی اور اگر حقیقت میں اس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جائیگی یہ اس وقت ہے کہ امی اکیلا نماز

پڑھنا ہو یا ایسی صورت میں اناست کرتا ہو کہ اسکی اناست جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اکثر فقہائے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور فقہ ابو اللیث کے نزدیک فاسد ہوگی چہ بین میں لکھا ہوا ہے یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہوا ہے کہ اگر کسی کو ایسا پڑھا مل گیا جس سے نماز جائز ہو یعنی اس میں ایسی نجاست نہیں لگی ہو جو مانع صلوٰۃ ہو یا اس میں ایسی نجاست لگی ہو اور اسکے پاس ایسی چیز موجود ہو جس سے نجاست کو دور کر سکے یا اسکے پاس نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہو لیکن جو تھائی کپڑا یا اس سے زیادہ پاک ہو اور اس سے ستر چھک سکتا ہو یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت ہونا یاد آیا اور ابھی ترتیب ساتواں نہیں ہوئی ہو یا اگر وضو کر کے تیمم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھ لیا یا مقتدی تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یاد آیا تو مقتدی کی نماز باطل ہوگی یتیمین میں لکھا ہے ان سب صورتوں میں نماز باطل ہوتی ہے یہ نقل بھی نہیں ہو سکتی مگر تین سبکوں میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا فوت ہونا یاد آیا ہو یا ستر کی نماز میں طلوع ہو گیا یا جمعہ کی نماز میں طہر کا وقت نکل گیا تو وہ قتل ہو جائیگی یہ جو ہرۃ الیہ میں لکھا ہے روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے ہیں اس پر بعض مسئلے اور بھی زیادہ کیے گئے ہیں مگر ہم ان کے یہ کہ جس سے نماز پڑھتا تھا اب کوئی ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہو اور مہجمہ ان کے یہ کہ تھنا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا یا سورج غروب کی وجہ سے تغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور مہجمہ ان کے یہ کہ باندی بغیر اور غرضی کے نماز پڑھتی تھی اور اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اسے اسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر کسی کو ایک انہیں سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشدد کے بچو چکا ہو یا سجدہ کے سجدہ میں عارض ہو تو اسکی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر وہ امام ہو تو اسکی مقتدران کی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام پھیر دیا اور سیر سہو کا سجدہ پاتی ہو اس وقت میں کوئی صورت ان صورتوں میں سے اسیر عارض ہوئی ہو تو اگر سجدہ کیا تو نماز باطل ہو گئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشدد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھیر دیا تھا پھر امام پر ان صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی نماز باطل ہوگی اور اسی طرح اگر امام نے سہو کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر انہیں کی کوئی صورت عارض ہوئی تب بھی یہ حکم ہے یتیمین میں لکھا ہے

ساتواں باب ان چیزوں کے بیان میں جسے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے اور اس میں دو سلیں ہیں پہلی فصل نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں نماز کی فاسد کرنے والی در تعیم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال میں اگر نماز میں بھول کر یا جا کر خطا سے یا ارادے سے تھوڑا یا نسبت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے کہا بیٹھ جایا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو یا وہ کلام نماز کی اصلاح کے واسطے ہو اور جیسے لوگ اس میں باتیں کیا کرتے ہیں ویسی باتیں ہوں تو ان سب صورتوں میں ہمارے نزدیک نماز پڑھنا حرام ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ فتاویٰ

قاضی خان میں لکھا ہے اور نیز یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جاوے اور اگر ایسا کلام کرے کہ سنائیں جانا پس اگر وہ خود اسکو سنتا ہے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر وہ نہیں سنتا اور حرف صحیح کے تو نماز فاسد ہوگی یہ زہادی میں لکھا ہے نواز میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سوتے میں کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی مختار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عہد نماز کا سلام پھرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر عہد میں پھرا اگر اسکو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے۔ مسبوق نے یہ جانکر سلام پھرا کہ مسبوق کو امام کے ساتھ سلام پھرنایا ہے تو وہ عہد اسلام ہوا پس پھرنا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسبوق نے اگر امام کے ساتھ سلام پھرا تو اگر اسکو یہ یاد تھا کہ میری نماز ابھی باقی ہے تو نماز اسکی فاسد ہو جاتی ہے اور اگر بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہوگی اسواسطے کہ بھول کر سلام کہنا تحریمہ صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شرح مطاویٰ کے باب سجود و سہو میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اسکو تراویح بھکر سلام پھریا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھریا یا تیمم کے بعد دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو سا فرسج کر سلام پھریا تو اسے نماز پڑھے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھریا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور سوکا سجدہ کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ان سائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سہو ہوا اگر اہل صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر وصف صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط کی شرح میں لکھا ہے جو سہو سہو کے بیان میں ہے اگر بھول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور بسلام کیا تو یہ یاد آنا کہ نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہے اشارہ سے بھی سلام کا جواب نہ دے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نماز پڑھنے والے کسی نے کوئی چیز پھینکی اور اسے ہاتھ یا سر سے ہان یا نہیں کا اشارہ کیا تو اسکی نماز فاسد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے مگر کثرت ہوگی یہ شرح فیتہ اہل صلی میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ کسی شخص نے چھینکا اور نماز پڑھنے والے نے یرحمک اللہ کہا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ دونوں محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھینکا آئی اور اسے خود اپنی طرف خطاب کر کے یرحمک اللہ کہا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھے میں چھینکا اور دوسرے نے یرحمک اللہ کہا اور صلی نے آمین کہا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ نیت اہل صلی اور محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے چھینکا اور صلی نے الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اسلیئے کہ وہ جواب نہیں ہے اور جواب کا یا اس کے سمجھانے کا ارادہ کیا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ قرطبی میں لکھا ہے اور نماز پڑھنے میں چھینکا اور خود الحمد للہ کہا تو نماز فاسد ہوگی اور چاہیے کہ اپنے دل میں کہے اور بہتر یہ ہے کہ حالت رہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جب اسوقت الحمد للہ کہنا تو کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد الحمد للہ کہے

صحیح یہ ہو کہ کہے اور اگر مقتدی ہو تو فقہائے قول کے بموجب الحمد للہ نہ کہے نہ اہستہ سے نہ آواز سے یہ قمر تائی
 میں لکھا ہے دو شخص نماز پڑھتے تھے اُن میں سے ایک نے پینیکا اور ایک شخص نے جو خارج نماز تھا
 یرحکم اللہ کہا اور اُن دونوں نے آمین کہا تو جھٹکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور دوسرے کی نماز
 فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یرحکم اللہ کہنے والے نے آمین کے واسطے دعائیں کی تھیں یہ ٹھیسو اور قیادی
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں یہ کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یرحکم اللہ کہا اور دوسرے شخص
 نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے دعائیں کی تھیں یہ سراج الملج
 میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اُس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد
 ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں غلط ڈالتا ہے اسکی بنیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام
 سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اُس سے اصلاح نماز کی مقصود
 ہے اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اُسے تو مقتدی کو سبحان اللہ کہنا چاہیے اس لیے کہ
 جب امام تمام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو ٹوٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مفید نہ ہوگا یہ بحر الرائق
 میں بدائع سے نقل کیا ہے اگر اپنے امام کے سواے غیر کو قلمہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تمام
 ارادہ نہیں کیا تلاوت کا ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط خسی میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے قلمہ دینے سے نماز
 فاسد ہو جاتی ہے کئی بار ہونا شرط نہیں ہے صحیح یہ ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے
 کسی نماز پڑھنے والے کو قلمہ دیا اور اُسے اسکا قلمہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیتہ المصلیٰ میں
 لکھا ہے اگر اپنے امام کو قلمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر بنفس کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو قلمہ دے تو تلاوت
 کا ارادہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ اپنے امام کو قلمہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے فقہانے کہا ہے کہ
 یہ حکم اسوقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں آگیا کہ قرأت بقدر جواز صلوة نہیں کی ہو یا قرأت کے
 بعد ٹکادور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا دوسری
 آیت شروع کر دی ہے اسوقت میں قلمہ دیا تو قلمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح یہ ہے کہ قلمہ دینے والے
 کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر قلمہ قبول کر لے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ
 کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً قلمہ دینا کر وہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آ جاوے پس مقتدی
 کی بوجہ حاجت کے امام کے پیچھے قرأت ہوگی یہ محیط خسی میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر
 قلمہ دینے کی حاجت نہ ڈالے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا اُسکے اوپر قرأت کی ضرورت ڈالتا ہے
 اور مقتدی کی قرأت نہ کر وہ ہو بلکہ اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو رکوع کر دے اور
 دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھنے
 یا چکا کھڑا ہو جاوے یہ نہایت بین لکھا ہے امام رک گیا اور اُسکو ایسے شخص نے قلمہ دیا جو اُسے ساتھ نماز میں
 نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آ گیا پس اگر امام نے اُسکے قلمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع
 کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اُسکا یاد آنا اُسکے قلمہ دینے کی طرف منسوب ہے

اگر کوئی رکعت قریب لموع لقمہ دے تو اسکا حکم وہی ہوگا جو باغ کے لقمہ کا ہوتا ہے اگر مقتدی نے کسی ایسے شخص سے سنا جو نماز میں نہیں ہو اور سنا کہ اپنے امام کو لقمہ دیا تو ضرور ہو کہ سب کی نماز باطل ہو جاوے اس لیے کہ خارج سے تلقین ہوئی ہے بجز الراتق میں قنہ سے نقل کیا ہے اگر نماز پڑھنے میں کوئی خوشی کی خبر سنی اور اللہ شہد کہا اور اس کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا یا اپنے نماز میں ہونے کی خبر دے گا ارادہ کیا تو بالاجماع نماز فاسد ہوگی یہ محیط غریبی میں لکھا ہے اگر کوئی تعجب کی خبر سنی اور سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہا تو اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا ہو تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا ہو تو امام ہو یا غیر اور امام محمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ ہے اگر اس کے پچھونے تک مارا اور مسلم اللہ کہا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے فاسد ہوگی اس لیے کہ یہ اس قسم کی بات نہیں ہے جیسے آدمی اپنے باتیں کرتے ہیں اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے بجز الراتق میں لکھا ہے اگر چاند دیکھ کر نبی و ربک اللہ کہا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی۔ اگر چار یا کسی اور مرض کے دفع کرنے کے لیے کچھ ترکان اپنے اور پڑھا تو فقہائے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے بیمار نے کھڑے ہوتے وقت یا جھکے وقت یا درود کی وجہ سے بسلم لکھا تو نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور صدر الشہید کی جامع صغیر میں ہے کہ انا اللہ را نا الہ را جوں کہنے میں اگر جواب کا ارادہ کیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اگر اللہ صلی علی محمد یا اللہ اکبر کہا اور جواب کا ارادہ نہیں کیا تو بالاجماع نماز فاسد ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو بعضوں نے اس سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی ظاہر ہے۔ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز میں درود پڑھا تو اگر دوسرے کے جواب میں نہ تھا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سنا اور اس کے جواب میں درود پڑھا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اگر کسی شخص نے مکان میں یا باہر میں اگر جگہ پر پڑھا اور دوسرے شخص نے نماز میں سکر درود پڑھا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے ایسی آیت پڑھی جن میں شیطان کا ذکر تھا اور دوسرے شخص نے فاذ میں سکر لقمہ اللہ کہا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اگر کسی شخص نے بکا کر کہا کہ حاجتون کے پورا ہونے کے لیے سورہ فاتحہ پڑھو اور نماز پڑھنے والے نے سورہ فاتحہ پڑھی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اسی پر فتویٰ ہے خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر ایسا شعر پڑھا کہ وہ بالکل قرآن میں موجود ہے جیسے شاعر کا قول ہے اریث الذی یذب بالذین فذلک الذی یبع الیم یا جیسے یہ قول ہے جو کچھ ہم دیکھ کر مسلم علیہ وسلم و بین صدور قوم موسیٰ اور اس پر پڑھنے میں شعر پڑھے گا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط غریبی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شعر یا خطبہ اپنے دل میں پڑھ لیا اور زبان سے نہ کہا تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر ایسا یہ خطبہ صلی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر نماز کے اندر صبح کسی حدیث یا شعر یا خطبہ یا مسئلہ کو یاد کیا تو کراہہ ہے اور اسکی نماز فاسد ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے اندر نظم کا لفظ اسکی زبان سے نکلا ایسا اگر اسکی عادت بھی یہ لفظ اس کے کلام میں جاری ہو کرتا ہے تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر یہ عادت نہ تھی تو فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ وہ بخلاف قرآن شمار ہوگا یہ محیط غریبی میں لکھا ہے اگر کسی میں اس کے کلام کا لفظ تھا تو اسکا حکم بھی وہی ہے

نوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز باطل ہوگئی اور بعضوں نے کہا کہ سب رکوع باطل ہوگا یا کچھ باطل ہوگا اس واسطے کہ رکوع کا باطل ہونا قرات کی وجہ سے تھا اور جب اسے قرات کی توگیا اسے یہ فعل ہی نہیں کیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا ہے اگر نماز میں بلند آواز سے آہ آہ یا آہ آہ کہایا دیا جس سے حروف پیدا ہو گئے پس اگر یہ جنت یا نار کے ذکر سے تھا تو نماز اسکی پوری ہوگئی اور اگر رد یا مصیبت سے تھا تو نماز اسکی فاسد ہوگئی اور اگر اپنے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے آہ کی تو نماز قطع ہوگئی اور اگر نماز میں ایسا رویا کہ صرف آنسو بہے اور آواز نہ نکلی تو نماز فاسد ہوگئی اور اگر رخ آنکھ کھلا کر سنانا نہ جاوے تو بالا جماع نماز فاسد ہوگئی اور مکر وہ ہوگئی اسلئے کہ وہ کلام نبوی پر محیط خشی میں لکھا ہے۔ اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے خاک کو بھونکا تو اگر وہ بھونکنا مثل سانس لینے کے تھا کہ اسکی آواز سنی نہیں جاتی تھی تو نماز فاسد ہوگئی لیکن عمدتاً ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اس طرح سنے میں آیا تھا کہ حروف تہجی اُس میں سے پیدا ہوتے تھے تو وہ بمنزلہ کلام کے ہے اور نماز اُس سے قطع ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جانور کو ہر کچکے یا کتے کو ہر کچکے ہٹایا تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح ہٹایا کہ حروف تہجی نہیں پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی۔ کسی نے بلی کو اس طرح بلایا کہ اسکی آواز میں حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح بلایا کہ حروف تہجی نہ پیدا ہوئے تو نماز قطع نہ ہوگی اور جب بلی کو اس طرح بھونکایا کہ حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بلا عذر کھنکارا اور آپس پر بھونکا نہ تھا اور اُس سے حروف حاصل ہو گئے تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اُس سے حروف ظاہر نہیں ہوئے تو بالاتفاق نماز فاسد ہوگئی لیکن یہ مکروہ ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور اگر عذر سے کھنکارا مثلاً مجبور تھا تو نماز فاسد ہوگی اس واسطے کہ اُس سے بچ نہیں سکتا اور اسی طرح آہ آہ کہنا اور آہ آہ نہ کہنا اگر عذر سے ہو مثلاً مریض ہو اپنے نفس میں طاقت نہیں رکھتا تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور اسوقت میں وہ خشن چھینک یا ڈکار کے سمجھا جائیگا اور اگر چھینک بلی یا ڈکار کی اور اُس سے کلام پیدا ہو گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط خشی میں لکھا ہے۔ اگر اپنی آواز درست کرنے کے لیے یا اپنی آواز کو اچھا بنانے کے لیے کھنکارتو صحیح قول کے بموجب نماز فاسد ہوگی اسی طرح اگر امام سے کوئی خطا ہوئی اور اس کے تباہ کرنے کے واسطے مقتدی کھنکارتا تو نماز فاسد ہوگی اور غایت میں ہو کہ اگر کوئی شخص اپنے نادان میں ہونے پر آگاہ کرے کہ اس کے لیے کھنکارتا تو نماز فاسد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر قرآن میں یہ کہہ کر قرات کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی نماز فاسد ہوگی اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا اٹھانا اور اس کے ورق لوٹنا اور آپس پر نظر کرنا عمل کثیر ہے اور بغیر اسکے نماز ادا ہو سکتی ہے اور اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اُس کے سامنے جل پر رکھا ہوا اور وہ اسکو اٹھا تا ہوا اور اس کے ورق نہ لوٹتا ہوا یا محراب میں لکھا ہوا اور اُس سے پڑھتا ہو تو نماز فاسد ہوگی دوسری دلیل امام ابو حنیفہ رحمہ کی یہ ہے کہ قرآن سے لینا تعلیم کیلئے ہے اور وہ اعمال مسلوۃ میں سے نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ خواہ قرآن کو اٹھاوے یا نہ اٹھاوے یہ صورت میں نماز فاسد ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قرآن یاد ہو اور لکھے ہوئے سے بغیر اٹھائے قرآن کے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ قرآن اٹھایا اور نہ اُس سے تلقین حاصل کی اور مختصر اور جامع

میں قرآن میں سے دیکھا تو پڑھے اور بہت پڑھنے میں فرق نہیں کیا بیش مشایخ نے کہا کہ اگر آئینہ ایک آیت کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور نہیں نے کہا ہے بقدر ضرورت قاتلہ کے پڑھا تو فاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو فاسد نہ ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر لانا میں کسی لکھے ہوئے پر پڑھے اور وہ آیت قرآن کی تھی اور اسکو سمجھ لیا تو بلا خلاف نماز جائز ہے نہ یہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر شامی میں ہے کہ اگر نماز کے اندر کسی فقہ کی کتاب پر نظر پڑی اور اسکو سمجھ لیا تو بلا جامع نماز فاسد نہ ہوگی یہ تمارا خیال نہیں لکھا ہے اگر اگر اب پر سو اسے قرآن کے کچھ اور لکھا تھا اور اسکو معلیٰ نے دیکھا اور تامل کیا اور سمجھا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی کو ہمارے مشایخ نے اختیار کیا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے بموجب نماز فاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نادان کسی بالاجماع فاسد نہ ہوگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی قصبہ کر کے سمجھے یا بلا قصد سمجھے اس میں بموجب قول صحیح کے کچھ فرق نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر عمل یا توریت یا زبور میں سے کچھ پڑھا خواہ وہ قرآن اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و دوسری قسم ان افعال کے بیان میں جسے نماز فاسد نہ جاتی ہے عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور عمل قلیل سے فاسد نہیں ہوتی یہ محیط شری میں لکھا ہے قلیل اور کثیر میں کیا فرق ہے اس میں تین قول ہیں اول یہ ہر جس کام کی عادت دونوں ہاتھوں سے کرے گی ہوتی ہے وہ مسلسل کثیر ہے اگرچہ ایک ہاتھ سے ہی کرے جیسے غلامہ باندھنا اور کرنا پھینا اور پانچواں ہاتھ سے کرنا اور کمان سے تیر چھونا اور جس کام کی ایک ہاتھ سے کرنے کی عادت ہے وہ قلیل ہے اگرچہ دونوں ہاتھوں سے کرے جیسے کرنا یا تیرنا اور پانچواں ہاتھ سے کرنا اور کرنا اور آمارنا اور لکھنا میں لکھا ہے اور جو کام ایک ہاتھ سے ہوتا ہے وہ تھوڑا جب ہی ممکن ہے کہ بار بار نہویہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و دوسرا قول یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی رائے میں جبکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے اور جبکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول سے بہت قریب ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اگر دوسرے کوئی دیکھنے والا اسکو دیکھ کر نہیں کرے کہ یہ نماز نہیں ہے تو وہ مسلسل کثیر ہو اور اس سے نماز فاسد ہوتی ہے اور اگر شک ہو تو مفصلات میں ہی اصح ہے ہمیں میں لکھا ہے اور یہی حسن ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اسی کو اکثر فقہانے اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر تلامذہ ارگے میں ذاتی یا محالی تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر انبی جادر اور کسی یا ہلکی چیز اٹھائی جبکو ایک ہاتھ سے اٹھایا کرتے ہیں یا کسی بچہ کو یا کپڑے کو ایسے کاندھے پر اٹھایا تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسی چیز اٹھائی جسکے اٹھانے میں تکلیف اور دقت ہوتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اگر جانگرا یا بھول کر لکھا یا یا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اس کے دانتوں میں کچھ کھانا تھا اور اسکو نکل گیا اگر وہ جیسے کم تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر وہ ہوگی اور اگر چہ کے برابر ہو گا تو فاسد نہ ہوگی یہ سراج الوداج میں فتاویٰ نے نقل کیا ہے اور یہی ہمیں اور بدائع اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور بقالی نے ذکر کیا ہے کہ یہی اصح ہے۔ جبکہ میں لکھا ہے۔ اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اسکو نکل گیا تو اگر تھوڑا ہے تو غالب تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی

یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پییا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس بقیہ کو کھالیا یا پی لیا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہوا اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہوا اور وہ اس کو نکل گیا تو اگرچہ جسے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ سبغرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگرچہ بھر کر نہ تھا تو اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں گئی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہو اگر کسی شیرینی منہ میں موجود تھی اور اس کو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہ ہوتی اگر قند یا شکر منہ میں تھی اور اس کو چھایا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے میں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بت سا گوند چھایا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر چھالی کو چھایا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بت چھایا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ عمل شیرینہ اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چھایا یا نہیں اور حرکت کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اولیٰ کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چھایا گیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی شبی اٹھائی تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں بی رکھ دی تو نماز فاسد ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو نہ کرے گا لہذا نماز فاسد ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو کرے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی اور اس کو نکل گیا اور وہ اس کو نکل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق فاسد ہو جائیگی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر عمدہ فحش کی تو اگر وہ فی منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کو چلا تو اگر لاش نہیں ہو اور سجدے سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہ ان میں جب تک سنون سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ منہ میں لکھا ہے اور قبلہ کی طرف کو بیٹھ پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بقدر دو صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ ٹھہرا پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دونوں یا نون پچھلا کر سوار سی کے گدھے کو ہانکا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک یا نون سے ہانکا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا نون ہلایا مگر بار ہلانا نہ ہوا تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دونوں یا نون کو ہلایا تو نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دونوں یا نون کے عمل کو دونوں ہاتھوں کے عمل پر اور ایک یا نون کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دونوں یا نون

مختصر سے بلائے تو نماز قاسد ہوئی یہ محبط نہیں ہوگی اور جو ہر وقت میں لکھا ہو اگر سینہ اپنا قبلہ کی طرف سے پھیر دیا
اور مغرب و نہیں ہو تو نماز قاسد ہو جائیگی اور اگر نماز پچھلے اس میں پھیرا تو نماز قاسد ہوگی یہ زیادہ سی میں لکھا ہو اگر یہ حکم
اسی صورت میں ہو کہ نماز قاسد ہو جائیگی وقت کر بھر گئے یہ نیکو نہیں لکھا ہو اگر با نور پر سوار ہو تو نماز قاسد
ہو جائیگی سوائے نماز قاسد کا اور کہ بغیر وقت کے پھر ان میں ہو سکتا اور اگر با نور پر سے اتر
تو نماز قاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی نان میں لکھا ہو اگر کوئی شخص نماز پرست تھا اسکو ایک شخص نے اٹھ کر
ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا مگر وقت سے نہیں پھر تو نماز قاسد نہ ہوگی اور اگر اسکو با نور
پر بٹھا دیا تو نماز قاسد ہو جائیگی یہ راجح الہدایت میں لکھا ہو اگر بلا عناء امام سے آئے بڑھ گیا تو نماز قاسد ہوگی
یہ فتاویٰ قاضی نان میں لکھا ہو اور قنادی میں بھی ہے کہ کوئی شخص خیل میں نماز پڑھا رہا ہو اور اپنی نماز
کی جگہ سے لنگر بھجوا کر سٹاپ کیا وہاں سے قیام کیا تو اسکی نماز قاسد ہوگی اور اسی طرح مقدار سبوتا سے
پہنچا اور راستہ اور زمین انبار دیا جائیگا اور اسکا حکم سیدھا دیا جاتا ہو تو جب تک اتنی جگہ پہنچا رہا
نہیں ہو اسحکم سے باہر نہیں ہوا اس باب میں لکھا کہ کینچ الفیہ کا کچھ اعتبار نہیں ہر بیان تک کہ اگر کوئی شخص
اپنے گرد لکیر کھینچ لے اور لکیر سے باہر ہو اور بعد اسکو دے باہر ہو کیا تو نماز قاسد ہو جائیگی یہ بھی بیان ہے
اگر صحت کے سبب میں کچھ جگہ نکالی تھی اور اس میں کوئی شخص داخل ہوا اور دیر نہ اٹھ گیا تو اس سے بے
واسطے آگے بڑھ گیا تو اسکی نماز قاسد ہو جائیگی یہ خزائنہ السادہ میں لکھا ہو اور یہی قیام میں لکھا ہو کہ کسی شخص
اسپے لنگر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے آکر اسے پیچھے نقل کی نیت ہاندہ کی اور امام ہو کر
پچھلے رکعت کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پر نہ بیٹھا اور مقتدی سے اسکی متابعت کی تو نہٹانے لکھا ہو کہ امام
اور مقتدی دونوں کی نماز قاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ نماز میں بچھو یا سانپ کے مارنے
سے نماز قاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں سے خواہ بہت سی ضربوں میں سے اگرچہ نماز قاسد ہو جائیگی
میں لکھا ہو کہ اگر یہ حادثہ مقتدی میں واقع ہوا اور جوتی ہاتھ میں لے کر اسکی طرف جاوے تو اگرچہ امام
آگے بڑھ جاوے تو بھی نماز قاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا
یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہو اور سانپ اور بچھو کا مارنا نماز میں اسی وقت مباح ہے کہ جب ایک
سانپ آجائے اور ایذا دے کا خوف ہو اور اگر ایذا نہ دے کا خوف نہیں ہو تو کمرہ ہر محبط میں لکھا ہو
اگر پڑ در زمین چھڑ بھینکے یا جوئین مارین یا پڑ در پرتین بال اکھاڑے یا آگ میں سر نہ لگا یا تو نماز قاسد
ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہو حجتہ میں ہے کہ بعض شایخ نے کہا ہو کہ اگر کسی شخص نے پھر اس طرح بھینکا کہ اپنے
ہاتھ کو بھینکا تو خوب طاقت سے بھینکا اور ہوا میں پھر بھینکا تو ایک پتھر کے پھینکنے سے اسکی نماز قاسد
ہو جائیگی یہ تمار خانہ میں لکھا ہو اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اسکو
تیز کر قتل کیے مارا تو نماز قاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہو کہ ایک بار یا دو بار کے مارنے میں نماز قاسد
ہوئی اور اگر ایک رکعت میں تین بار مار گیا یعنی پڑ در پڑ مار گیا تو نماز قاسد ہو جائیگی یہ محبط میں لکھا ہو۔ اگر کسی
آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز قاسد ہو جائیگی یہ مکتبہ المصلیٰ میں لکھا ہو اگر کسی جانور پر پتھر پھینکا

تو نماز فاسد نہوگی مگر مکروہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اگر کڑھیلے سوزے کو نکالا تو نماز فاسد نہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر موزہ پنا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ اگر جانور کو لکھا ہو دی یا زین کھینچا یا اسکا زین اتارا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بقدر تین گھون کے نماز میں لکھا تو نماز فاسد ہو جائیگی اگر اگر سے کم لکھا تو فاسد نہوگی اور فتاویٰ میں ہے کہ تین گھون کی مقدار مجموع النوازل میں لکھی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ہوا میں یا بدن پر کچھ لکھا ہو ظاہر نہیں ہوتا ہے تو اگرچہ بہت ہو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر بند دروازہ کھولا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور کسی پہنے اسکی پٹان کو چوسا اگر دودھ نکلا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہوگی اس واسطے کہ سب دودھ نکلا تو دودھ پلانا ہوا اور بغیر اسکے دودھ پلانا نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر تین چکیان میں تو بغیر دودھ نہ نکلا بھی عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اس کے شہرہ ہنسی انون میں مجامعت کی تو اگرچہ اس سے کچھ رطوبت کا انزال ہوا ہو تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور اسی طرح اگر ثبوت سے یا بغیر ثبوت عورت کا بوسہ لیا یا شہوت سے مس کیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن اگر عورت نے مرد نماز پڑھنے والے کا بوسہ لیا اور اسوقت مرد کو اسکی نوازش ہوئی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی۔ جس عورت کو طلاق جمعی دے چکا ہے اگر نماز کے اندر شہوت سے اسکی فرج کو دیکھا تو طلاق سے رجعت ہو جائیگی اور ایک روایت کے بموجب اسکی نماز فاسد نہوگی یہ بخاری ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے میں اپنے سر یا داڑھی میں تیل ڈالا یا اپنے سر پر کپڑا لگایا تو نماز فاسد ہو جائیگی کہا گیا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شیشی لیکر تیل سر پر ڈالا اور اگر تیل ہاتھ میں تھا اور اس سے اپنے سر پر یا داڑھی پر مسح کر لیا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اپنی انگلی میں ننگھی کی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر ایک کن میں تین بار کھجلا یا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ ہر بار ہاتھ اٹھالیوے اور اگر ہر بار ہاتھ نہ اٹھاوے تو فاسد نہوگی اگر ایک بار کھجلا یا تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے کے سجدہ کی جگہ میں ہو کر کوئی گزر گیا تو اسکی نماز فاسد نہوگی اور وہ گزرنے والا شخص گنہگار ہو گا اس سلسلہ میں فقہائے بہت کلام کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کی کس جگہ تک گزرنا مکروہ ہے یا صحیح ہے کہ نماز پڑھنے والے کی جگہ اسکے پاؤں سے سجدہ کی جگہ تک میں گزرنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں اپنے سجدہ کی جگہ نظر ڈالے اور گزرنے والا پر اسکی نظر نہ پڑے تو مکروہ نہیں ہے صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی اصح ہے بدائع میں لکھا ہے اور یہی ٹھیک ہے یہ نہایت میں لکھا ہے یہ حکم جنگل کا ہے اور اگر مسجد میں ہے تو اگر نمازی اور گزرنے والے کے درمیان میں کوئی حائل ہو تو گزرنے والا کوئی آدمی یا ستون تو مکروہ نہیں اور اگر ان کے درمیان میں کوئی حائل نہیں ہے اور مسجد چھوٹی ہے تو ہر جگہ سے مکروہ ہے اور بڑی مسجد کو جنگل کا حکم ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر چہ ترہ کے اوپر نماز پڑھتا ہو تو اگر سانسے گزرنے والے کے اعضا نماز پڑھنے والے کے مقابل ہوتے ہیں تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص ملے ہوئے جاوین تو کر اہت اس شخص کے واسطے ہوگی جو مصلیٰ کے قریب ہو گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے فقہانے

کہا کہ جو شخص سوار ہو اور نماز پڑھے والے کے سامنے گزرنا چاہے تو اُسکو چاہیے کہ جانور کی آنکھ
 میں ہو کر گزر جائے تو اگر گناہ نہ ہوگا اس واسطے کہ جانور کی آنکھ ہو جائیگی یہ نہایت میں نکاح اور اگر وہ شخص
 گزرنا چاہے تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اُسکی آگے میں
 گزر جائے پھر وہ پہلا شخص ہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ تینہ میں لکھا ہے اور جو شخص غسل
 میں نماز پڑھنا چاہتا ہو اُسکو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جسکا طول ایک ذراع اور شانہ
 بقدر اُٹکی کے ہو اور اُسکو اپنی داہنی یا بائیں ہون کے سامنے کرے اور داہنی ہون کے سامنے گزرا کر
 یہ تینہ میں لکھا ہے اور اگر لکڑی کا ٹہنے کے تو اُسکو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہے اس سلسلہ کی ایک جماعت
 سبھا ان کے قاضی خات نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اُسکی تصحیح کی ہے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے اور بعض
 میں ہے کہ یہی اصح ہے اور تینہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے اور اُسکو سامنے رکھنے تو لکھا
 میں رکھنے چوڑائی میں نہ رکھنے چھین میں لکھا ہے اور اگر اُسکے پاس کوئی لکڑی یا گالٹے یا سامنے رکھنے کی
 چیز نہ ہو تو وہ سبھا چاہے کہ وہ برب ہے کہ خط نہ کھینچے یہ ایک روایت ہے اور بعض نے لکھا ہے کہ بعض مشائخ نے
 لکھا ہے کہ خط کھینچنے اور امام محمد رحمہ سے ایک روایت ہے کہ یہی مشقول ہے جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے بہت
 غلط میں اُنکا اختلاف ہے بعض نے لکھا ہے طول یہی ہے اور بعضوں نے لکھا ہے بحراب کی حد رت کا
 خط کھینچنے یہ محیط میں لکھا ہے اگر سامنے کسی کے گزرے تو خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کو نہ منہ نہ تو اگر سترہ
 نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تینہ میں لکھا ہے امام کے سامنے چو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہو اگر
 نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہو اور اُسکے سامنے کو کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نماز
 اور سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اُسکو اشارہ یا سبج سے روکے یعنی بھان بھند کے
 یہ داہیہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردہ کے واسطے ہو اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر
 ہاتھ مارے اور طریقہ اُسکا یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں پر ملے یہ بھرا رائق
 میں غایت البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تینہ دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سر سے کرے یا اُٹکے
 کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا
 ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی
 نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دیے یا اس سے بھی زیادہ کر دیے اور
 اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک
 سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سر اٹھا یا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اُسکے ساتھ داخل ہوا اور
 اُسے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ اُسے پوری ایک رکعت بڑھا دی
 یعنی رکوع اور سجدہ اور اُس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اُسے
 نئی تکبیر لکھ کر عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اُسکی فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ دوسری نماز میں نماز شروع کرنا صحیح
 ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب ترتیب نے لکھی ہو اور اگر صاحب ترتیب

ہے سترہ
 ہے سترہ
 ہے سترہ
 ہے سترہ

تین ہر شلہا بہت سی نمازوں کے فوت ہونے یا وقت کی تنگی کے سبب سے تریب ساقط ہو گئی جو تب بھی پہلی نماز سے مکمل جا دیکھا اور اگر نفل پڑھتا ہو اور اسے نماز میں ہی فرض شروع کر دیے یا جمعہ پڑھتا تھا اور پھر شروع کر دی یا پھر پڑھتا تھا اور جمعہ شروع کر دیا تو جس نماز میں تھا اس سے باہر ہو جا دیکھا یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اسے از سر نو تیکر لکھ دہی ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو جتنی نماز ادا کر چکا ہو وہ فاسد ہوگی اور اس رکعت کا نماز میں حساب ہو گا یہاں تک کہ اگر باقی نماز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے قعدہ اخیر کا موقع ہو گا اور وہاں نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ اسی وقت ہو جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کھد یا کہ میں ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ نماز باطل ہو جائیگی اور اس رکعت کا حساب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے اگر تنہا نماز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے اقتدا کر لیا اور امام تے اس کے سبب سے دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار شروع کرنے کا اعتبار نہ ہو گا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جاوے گا لیکن اگر داخل ہونے والی عورت ہو تو دوسرا شروع صحیح ہو جاوے گا یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر تیکر لکھ کسی امام سے ظہر کی نماز میں اقتدا کی نیت کر لی تو پہلی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھی اور وہی نماز پھر جماعت سے پڑھی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز کی چار رکعتیں پڑھیں جب سلام پھیرا تو یاد کیا کہ ایک سجدہ بھول گیا ہے پھر کھڑا ہوا اور از سر نو نماز شروع کی اور چار رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا تو اس کی ظہر کی نماز فاسد ہو گئی اس وقت کہ دوبارہ ظہر میں داخل ہونے کی نیت اس کی لغو ہو پس جب اس نے ایک رکعت اور پڑھ لی تو فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے فرض اور نفل کو یاد دیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھا اور اسکو یہ گمان ہو کہ نماز پوری ہو گئی اور سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور تیکر لکھ مغرب کی سنتوں میں داخل ہونے کی نیت کی تو خواہ سنتوں کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مغرب کی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا لیکن اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا پھر اسکو یاد آ گیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی اور اسے یہ سمجھا کہ نماز فاسد ہو گئی اور کھڑے ہو کر اسے دوبارہ اللہ اکبر کہا اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد بقدر تشدد بیٹھا تو مغرب کی نماز صحیح ہو گئی ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اگر مغرب کی نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر اسکو یہ گمان ہو کہ اسے شروع کی تیکر نہیں لکھی تھی پھر نماز از سر نو شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی اور کتاب درین میں مذکور ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اسے نماز شروع کرنے کی ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اس لیے کہ اس سے قعدہ اخیر چھوٹا اور فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں چلا گیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے دوسری فصل ان چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ ہیں نماز پڑھنے والے کو اسے پکڑے یا دھری یا بدن سے کھیل کر نایا سجدہ میں جائے وقت اسے سامنے یا پیچھے

سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کو اس لیے جھٹکے کہ رکوع میں آسکے
 بدن سے بٹ نہ جاوے تو مضائقہ نہیں اور اگر نماز کے قانع ہونے کے بعد یا پہلے پیشانی سے مٹی یا تنکے
 پونچھے تو اگر اسکو اس سے عزت تھا اور نماز میں غفل پڑتا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر غفل نہیں پڑتا تھا
 تو درمیان نماز میں مکروہ ہے اور تشہد اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اور اسکا چھوڑنا افضل ہے یہ محیط سخی میں لکھا ہے نماز میں اپنی پیشانی سے پسینا پونچھنے
 میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو کام مفید ہو نماز میں اس کے کرنے
 سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینا پیشانی
 سے پونچھا ہے اور جب سجدہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو داسے یا بائیں جانب کو جھاڑتے تھے
 اور جو کام مفید نہیں وہ نماز میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ہمارے میں لکھا ہے۔ نماز کے اندر اگر ناک میں
 سے کچھ رطوبت نکلتی تو اسے زمین پر پھینکے اسکا پونچھ دینا ہلکا ہے یہ قنینہ میں لکھا ہے اور آتیوں کا
 یا سبحان اللہ کا تھوڑے کتنا نماز میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف نے اور امام محمد رحم سے منقول ہے
 کہ امین کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف فرمودہ میں ہے اور انقاد میں بالاجماع
 جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف فعلوں میں ہے اور فرضوں میں بالاجماع جائز نہیں اور اظہر یہ ہے کہ
 سب میں خلاف ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو کھینے کی ضرورت پڑے تو اشارہ کر کے غلے
 نہ کھنے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ ہمارے میں لکھا ہے اور فقہائے کساہ کو
 اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کر لے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر
 متبہج کے ہنسنے میں اختلاف ہے مستصفیٰ میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب نماز سے باہر مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے
 اور سور تون کا لٹکا مکروہ ہے اسوا سے کہ وہ اعمال مسلوۃ میں سے نہیں یہ ہمارے میں لکھا ہے۔ اور کنکریوں کا ہٹانا
 مکروہ ہے لیکن اگر انکی وجہ سے سجدہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں
 یہ ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ قنینہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اسکا چھوڑنا بہت ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور نبی کے اندر انگلیوں میں انگلیاں اٹھانا اور جھکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انگلیاں جھکانا
 یہ ہے کہ اگر کوئی دبانے یا کھینچنے تاکہ انہیں سے آواز نہ آئے یہ ہمارے میں لکھا ہے۔ نماز سے باہر انگلیاں پکھانے کو اکثر نے
 مکروہ بتلایا ہے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور اپنے بالوں کا جوڑا سر پہ باندھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو
 سر پر جمع کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کھل نہ جاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسکی صورت میں فقہائے
 تین قول میں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بچ میں بالوں کو جمع کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اپنی انگلیں
 کے گرد پٹئیے جیسے کہ عورتیں کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے پیچھے بالوں کو جمع کر کے کسی ڈور سے یا
 دھبے سے باندھے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے نماز میں پہلو پر
 اپنا ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر بھی پہلو پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ زاہد ہی
 میں لکھا ہے اور داسے بائیں کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبلہ کی طرف سے پھر جاوے مکروہ ہے صرف گوشت ختم

سے دیکھنا جس میں منہ قبلہ کی طرف سے نہ پھرے مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو آسمان کی طرف
کو نظر اٹھانا مکروہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو تشہد میں اور دونوں مسجدوں کے درمیان اقرار مکروہ ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو اور اقرار اس طرح کے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ سرین اپنے زمین پر رکھ لے اور دونوں بیٹھنے
کھڑے کر دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے یہ کافی اور نہایت میں مہبوط سے نقل کیا ہو اور بعضوں
نے لکھا ہو کہ اقرار کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ایڑیوں پر بیٹھے اور بعضوں نے لکھا ہو کہ انگلیوں کے اطراف
پر بیٹھے اور بعضوں نے لکھا ہو کہ اقرار ایسے بیٹھنے کو کہتے ہیں کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگالے اور
بعضوں نے لکھا ہو کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگا کر دونوں ہاتھ زمین پر رکھیں اور یہ کتے کی نشست کے مشابہ ہو
یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ زیادہ سی میں لکھا ہو مگر اس سے سلام کا جواب دینا اور بلا عذر چار زانو بیٹھنا
مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہو دونوں ہاتھ زمین پر بچکانا اور رکوع کرنے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے
وقت رفع یہ بین کرنا اور سدل ثوب مکروہ ہے یہ منیۃ الصلی میں لکھا ہو اور سدل ثوب اسے کہتے ہیں
کہ اپنے سر پر یا دونوں مونڈھوں پر کپڑا ڈال کر دوسکے کنارہ ادھر ادھر کو چھوڑ دے اور اگر قبا
کو دونوں مونڈھوں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ آستین نہ ڈالے تو یہ بھی سدل ہے یہ تبیین میں لکھا ہو بارہوی
کہ قبا کے نیچے قمیص ہو یا نہ ہو یہ نہایت میں لکھا ہو خلاصہ اور نصاب الصلی میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا شقہ
یا فرجی پہنے ہوئے ہو اور ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو متاخرین کا اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ وہ مکروہ
نہیں ہے یہ معمرات میں لکھا ہو اور فقہانے لکھا ہو کہ جو شخص قبا پہن کر نماز پڑھے اُسکو چاہیے کہ وہ قرن ہاتھ
آستینوں میں ڈال لے اور ٹھیکے سے باندھ لے تاکہ سدل نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ در زمانہ
سے باہر سدل کرنے میں فقہان کا اختلاف ہے فقہ کے باب الکراہت میں ہے کہ مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو
اگر کسی کے پاس عمامہ موجود ہو تو سستی کی وجہ سے یا نماز کو ایک سہل کام سمجھ کر ٹھیکے سر نماز پڑھے تو مکروہ ہے
اور اگر عافری اور خشوع کی وجہ سے ٹھیکے سر پڑھے تو مکروہ نہیں بلکہ تہر ہے یہ فیضہ میں لکھا ہو۔ کسی شخص کے
پاس کہ تہ موجود ہو اور وہ صرف یا عمامہ پہن کر نماز پڑھے تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور فتاویٰ قاضی
خان میں ہے کہ برنس پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور لڑائی میں اُسکا پہننا مکروہ نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو آستین
کھینچ کر چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ وہ اُسکے
جن پر سر سے پائون تک مثل جھولی کے ہو جاوے اور کوئی جانب ایسی اٹھی ہو جی نہ جس سے ہاتھ باہر
کھلیں مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اُسکو داہنی نعل کے نیچے لیکر دونوں کنارے
اُسکے بائیں مونڈھے پر ڈالے یہ بھی مکروہ ہے اور عمامہ اس طرح باندھنا کہ درمیان میں سے سر کھلا
ہوا ہو مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور امام و لواحقین نے لکھا ہے کہ اس طرح کا عمامہ باندھنا ناپسند ہے یا بھی
مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ دلیل کپڑوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور ناک
اور منہ ڈھک لینا اور نماز میں جمائی لینا مکروہ ہے اور اگر جمائی آدھے تو جہان تک ہونے پر رکے اور
اگر غالب ہو تو اپنا ہاتھ یا آستین کچھ پر رکھ لے یہ تبیین میں لکھا ہو۔ جمائی میں منہ بند نہ کرنا مکروہ ہے یہ

۹۷
منیۃ الصلی
قانون کتب
انگریز
پتہ لاہور

خزانۃ الفقہ میں لکھا ہے چرب ہاتھ نہ پر سکے تو ہاتھ تھپی چھ پر سکے یہ بحر اراقی میں سخت رال نوازل سے نقل کیا ہے اور اگر قیام میں جا کی آدے تو اسے ہاتھ سے منہ بند کر لے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے منہ بند کرے یہ زاہد سی میں لکھا ہے اور اگر ٹکڑی لینا اور اگر آنکھوں کا بند کرنا نماز میں مکروہ ہے شتاب یا پانچ سائے کی حاجت میں نماز میں داخل ہونا مکروہ ہے اور اگر اس حاجت کی وجہ سے نماز میں غفل پڑنا ہو تو نماز کو قطع کر دے ریح کے واسطے بھی یہ حکم ہے اور اگر اسی طرح پڑتا رہے تو جائز ہے اور پڑا گیا اور اگر وقت ایسا تنگ ہو گیا ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت جا تا رہے گا تو اسی طرح نماز پڑے اس واسطے کہ کراہت کے ساتھ اور کرنا بالکل قضا کرنے سے اولیٰ ہے اور نماز میں استین یا بچھے سے اپنے آپ کو ہوا کرنا مکروہ ہے مگر جب تک زیادہ نہ نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ بیسین میں لکھا ہے اور نماز میں قصد گھاسنا اور کھٹکانا مکروہ ہے اور اگر مجبور ہے تو مکروہ نہیں یہ زاہد سی میں لکھا ہے اور نماز میں تھوکانا اور رکووع اور سجود میں طمانیت کو چھوڑنا یا رکووع اور سجدہ ایسا کرنا کہ چھوڑ نہ پھڑے مکروہ ہے یہ مجتہدین میں لکھا ہے اور اسی طرح قومہ اور حلب میں طمانیت چھوڑنا مکروہ ہے یہ شرح فیہ فیہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اس کے لیے نماز پڑھنے والے کو جماعت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لیے کہ تمام وقعود میں انکی مخالفت ہوگی اگر جماعت کی صف میں کچھ جگہ ہو تو مقتدی کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر صفوں میں جگہ نہ ملے تو محمد بن شجاع اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحم سے یہ روایت کی ہے کہ مکروہ نہیں ہیں اگر کسی شخص کو جماعت میں سے اپنی طرف کھینچ کر اس کے ساتھ کھڑا ہو جاوے تو یہ اولیٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہیے کہ وہ شخص اس مسئلہ کو جاننا ہو تاکہ اپنی نماز نہ فاسد کرے یہ عزائمۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور عادی میں ہے کہ اگر جہن مصلیٰ کے اس طرف ہوں تو مکروہ نہیں اس لیے کہ اگر نماز پڑھنے والے اور قبر کے درمیان میں اتنا فاصلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے گزرے تو مکروہ نہ ہو تو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اسی طرح یہاں بھی مکروہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے نماز میں سانسے یا اوپر یا دھبے یا بائیں یا نمازی کے کپڑے میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہے اور جو فرش پر تصویریں ہوں تو اس میں دور و استین میں صحیح ہے ہے کہ اگر تصویر پر سجدہ نہ کرنا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوں تو بچھے والے کو بے تکلف نظر آوین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بغیر تامل کے نظر نہ آوین تو مکروہ نہیں اور اگر کھاسر کا موا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور نہ کھاسر ہوتا ہے کہ سر اس کا ڈور سے میں اس طرح چھپا دیں کہ ذرا اثر باقی نہ رہے اور اگر اس کے سر اور جسد کے درمیان میں ڈورا لہ دین تو اس کا بیچہ اعتبار نہیں اس واسطے کہ بعض جانور دن کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ وہ تصویریں نمازی کے سامنے ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ حاجتی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی نکیہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں تصویر ہے تو مکروہ ہے اور اگر وہ نکیہ زمین پر پڑا ہو تو مکروہ نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں یہ ہناہ میں لکھا ہے فرضوں میں

ایک سورہ ہارماز پڑھنا کر وہ ہو نفل میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہو کہ اکیلا پڑھتا ہو تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہو تو حالت اختیار میں مکروہ ہے اور حالت عذر و نسیان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ کی نماز میں ایسی سورہ پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہے اور اسی طرح ان سب نمازوں میں جنہیں قرأت جہر سے نہیں پڑھتے مکروہ ہے یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سورہ کے بیان میں ہے سجدہ کرنے کے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے وقت ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کا اٹھانا مکروہ ہے مگر جبکہ عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جاوے یا امام سے پہلے سر اٹھاوے یہ محیط خرمی میں لکھا ہے بسم اللہ اور امین جہر سے کہنا اور قرأت کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور چھ ذکر حالت اشغال میں پڑھنے کے ہیں انکو اشغال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور فرضوں میں بے عذر عصار پر سہارا دینا مکروہ ہے واضح قول کے بموجب نفل میں مکروہ نہیں یہ زہد ہی میں لکھا ہے کچھ کو لیکر منہ پڑھنا جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص گھبراہٹ میں کہنے والا اور خبر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط خرمی میں لکھا ہے۔ نماز میں کرتہ کا یا ٹوٹی کا آنا یا انکو پہننا اور موزہ کا ٹکانا تھوڑے عمل سے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عمامہ اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھا یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے یہ سراج ابو ہاشم میں لکھا ہے عمامہ کی کوہر پر سجدہ کرنا مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہے کہ جب زمین کی سختی کے معلوم ہونے کا باعث ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہو تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ درجندی میں لکھا ہے اگر اپنی انگلیوں بچھا کر سر پر سجدہ کرے اگر استین اس واسطے بچھائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہے اور اگر اس واسطے بچھائی کہ اس کے عمامہ کو اوپر کپڑوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں یہ جبرائیل میں لکھا ہے کوئی شخص منہ پر نماز پڑھتا ہو اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دیا وہ اس پر سجدہ کرتا ہو تاکہ زمین کی گرمی سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ محیط خرمی میں لکھا ہے سجدہ میں پانون کو ٹھکانا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں کہ اگر کوئی حست کی آیت پڑھے تو حست کی دعا مانگے اور دوزخ کی آیت پڑھے تو دوزخ سے پناہ مانگے اور مغفرت کی دعا مانگے اور فرضوں میں مکروہ ہے اور امام اور مقتدی کو فرض و نفل دونوں میں مکروہ ہے یہ میرۃ المصلیٰ میں لکھا ہے کچھ داہنی طرف کو اور کبھی بائیں طرف کو جھک جانا بھی مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور نماز میں کبھی ایک پانون پر زور ڈالنا اور کبھی دوسرے پانون پر زور ڈالنا مکروہ ہے لیکن عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اسی طرح ایک پانون پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کھڑے ہوتے وقت پانون آگے بڑھانا مکروہ ہے بیٹھے وقت داہنے اعضا پر اور اٹھتے وقت بائیں اعضا پر زور دینا مستحب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبو دار چیز یا خوشبو کا سونگھنا مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور سجدہ وغیرہ میں اپنے ہاتھ پانون کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے پھیرنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور سجدہ محراب میں کرے تو مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کے پیچھے جگہ تنگ ہو اس وقت امام کے محراب میں کھڑے ہونے کا مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ برانیہ میں لکھا ہے مرن اکیلا اما چہ تہ پر ہوا اور مقتدی سبچے ہوں یا مقتدی چہ تہ

پہر ہوں اور اکیلا امام بیچے تو موجب نماز ہر روایت کے مکروہ ہے یہ ہوا یہ میں لکھا ہوا اور اگر بیعتی مقتدی بھی
امام کے ساتھ ہوں تو اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے یہ حکم اس پوترہ کا ہے جو قعد آدم بلند ہو
اور اگلے سے کم کا مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ پوترہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس
فرق ہو جائے اور بعضوں نے سترہ کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ بین میں
لکھا ہے۔ غایتہ البیان میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ وہ
اسکی تعلیم کے خلاف ہے۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جگہ معبد کرنا مکروہ ہے قیاماً
میں لکھا ہے۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ بعد میں لکھا ہے اور اگر آدمی کے منہ کی طرف
کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی غیر شخص ہو اور اسکی پہنچ نہ پڑھنے والے کی طرف
کو ہو تو مکروہ نہیں یہ تلمیذی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی جانب کو منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے
والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو۔ منہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص باتیں کر رہا ہو اگرچہ وہ قریب یا دور
بیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن جب ایسی آوازیں بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قرات میں
خلل پڑے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں سامنے لوگ سوز رہے ہوں
مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں ایسے شہزادے کی طرف کو منہ کرنا جہاں آگ جل رہی ہو
یا بجھتی کی طرف کو منہ کرنا جہاں آگ ہو مکروہ ہے اور اگر قندیل یا چراغ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخی
میں لکھا ہے یہی اصح ہے خزانة الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں سامنے یا سر کے اوپر قرآن یا تلوار یا
اس قسم کی کوئی اور چیز لگتی ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور
کسی کے آنے کی اس وقت معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع مل جاوے
تو اگر اسے آنے والے کو پیمان لیا تو مکروہ ہے اور نہیں پیمان تو بقدر ایک یا دو تسبیح کے دیر کرنے میں
مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ القادری میں لکھا ہے امام کا اسطرح پر کھڑا ہونا کہ صف سے متعلقہ ہو مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
وہم یا دینا رنہ میں لے کر نماز پڑھنا اگرچہ قرات سے مانع ہو مکروہ ہے اپنے ہاتھوں کوئی چیز تمام کرنا نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ کہیں سے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے نماز میں بلا عذر چند قدم چلنا
اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہے اور اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے صف سے پیچھے کھڑا ہونا شرعاً
نہیں ہے اور پھر ٹھہر کر صف میں مل جاوے تو مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے بلا عذر رکوع میں کھٹکنا پروردگار کے درمیان
پر ہاتھ نہ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام کے پیچھے قرات پڑھنا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک مکروہ ہے یہ ہوا یہ میں لکھا ہے سر کو اوپر مٹا کر یا اونچا اٹھانا اور رفع یہ بین میں لکھا ہے
ہاتھ کانوں سے اوپر اٹھانا یا موٹے حوں سے نیچے رکھنا اور نیٹ کو دونوں دونوں سے ملانا اور تانامت کے
وقت بغیر امام کے آنے جماعت کا صف میں کھڑا ہو جانا مکروہ ہے یہ خزانة الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور
امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی قدر سون کو پہنچا دے اور اگر مکروہ ہے یہ منہ میں لکھا ہے جہاں میں ہے کہ
نماز میں کھینوں یا پھر دین کا بلا ضرورت اتنے سے ہٹانا مکروہ ہے اور حاجت کے وقت عمل قلیل سے ہٹانا مکروہ ہے

نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ نماز میں بغیر غسلِ قلیل بھی مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر گھٹے میں کمان ترکش ڈال کر نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اگر انکی حرکت سے نماز میں خلل ہوتا ہو تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو جاوے گی یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ کسی کی زمین محسب کر لی ہو نہیں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر ملک کا عدا ہوگا لیکن جو عمل بندہ اور اللہ کے درمیان ہے اسکا ثواب ملے گا اور جو باہم شہدہ ہیں اسکا ثواب ہر ایک کے لئے ہے یہ فتاویٰ الفتاویٰ میں لکھا ہے یہ جتنی مکروہات کی صورتیں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لئے کہ اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہیے کہ پھر نماز کا اس طرح اسادہ کریں کہ کوئی کہہ نہ سکے کہ یہ جتنی نمازین کراہت کے ساتھ ادا کی جاوے سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر یہ کہہ لیں کہ یہ ہدایہ کا قاعداہ واجب ہے اور اگر تنزیہی ہو تو مستحب ہے اس واسطے کہ کراہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں نہیں آتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملے ہوئے یہ مسئلہ ہیں نماز پڑھنے والے کو اگر کسی مان یا یا پانی پانی تو جب تک نماز سے فارغ نہیں ہوا جا جائے لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد چلے تو جواب دے اس واسطے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں اسی طرح اگر کسی غیر شخص کو جھٹ سے گر پڑے یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو پھر نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہوا اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز چور کی کہ جسکی قیمت ایک نہم تھی تو اسکو جائز ہے کہ نماز کو قطع کرے چور کو ڈھونڈھے خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل ہو اس واسطے کہ درہم مال ہے کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکی ٹانڈی میں اپنا نایا تو اسکو سبب سے گزرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ سافر کا جائز اگر بے موقع کسی طرف کو جلا گیا یا چوہا کو اپنی کمر باند میں بھڑیا کا خوف ہو یا کنوین کے قریب کسی اندھے کو دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز کا قطع کر دے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ذمی کا فر آدمی اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سوائے ذکر خیر کے اور طرح کے کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیطِ شخصی میں لکھا ہے دشمنی کے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فصل مسجد کا جزو ازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد کا اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں ہے صحیح ہے۔ مسجد کی حیثیت بروٹھی کرنا یا بول دہرا کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو کسی حیثیت پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں ہے یہاں میں اور جنازہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں تعلات ہو صبح یہ کہ اسکو مسجد کا حکم نہیں لیکن اقتدا اس کے جائز ہونے میں بسبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور نفل سے مسجد کے لیے مسجد کا حکم ہے بیان تک کہ اگر قضاے مسجد میں کھڑا ہو کر امام ہے اقتدا کرے اگرچہ صفین ملی ہوئی ہوں اور مسجد بھڑی ہوئی ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب الحجۃ میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مسجد کے طاقون اور دیواروں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ صفین ملی ہوئی ہوں اور دریا صیافہ میں اقتدا جائز نہیں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہے اور اسی قول کے بموجب جو چوتھے مسجد کے دروازہ پر

نماز اس میں سے ہر ایک کی طرف سے ہونا چاہیے کہ بدعت ہے اور یہی ہے

ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہے اس واسطے کہ وہ مجملہ نماے مسجد کے اور مسجد سے کھڑے ہوئے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کچھ سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں تمہیں میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقف سے متولی کو وہی کام جائز ہے جو اسلیٰ تعمیر سے متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں بیان تاکہ اگر کرے یا تو اسکا عوض دینا پڑے گا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تار کر دینگے ایسے وقت میں مسجد کے مال میں سے نقش کر دینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے مسجد کی دیواروں پر اور دیواروں پر قرآن لکھنا بہر نہیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ کبھی وہ کتابت کرے اور یا نون کے نیچے آوے جس سے نفسی میں لکھا ہے کہ اگر مصلیٰ یا فرش پر اللہ کے نام لکھے ہوں تو اسکا بچھنا ناپا اور طرح استہمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے یا تو دوسرے شخص کی ملک میں دینا بھی مکروہ ہے اور واجب ہے کہ اسکو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی چیز نہ رکھی جاوے تعویذوں کو لکھ کر دروازہ پر لکھا مکروہ ہے ایسے کہ اس میں امانت ہے یہ کھایہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے اندر کھلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہاں اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر برتن میں دھو کر ناجائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے کنگریاں پراور پوریوں پر اور پوریوں کے نیچے تھوکنے اور ناک شکننا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیطہ شرعی میں لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو بوریہ کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریہ کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریہ حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور جو جگہ پوریوں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اور اگر اس میں بوریہ نہ ہوں تو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر گیلی مٹی میں چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریہ سے پونچھے تو مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی سبت ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر گھری ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور یہی مختار ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ نہیں یہ محیطہ شرعی میں لکھا ہے مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو اسکو چھوڑ دینا جیسے زرم کا کنواں ہے اور مسجد میں رخت پونا مکروہ ہے ایسے کہ اس میں کافروں کے عبادت خانوں سے شابت ہے اور نماز کی جگہ گھرتی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین میں بہت نی ہو اور اسکے ستون نہ ٹھہرے ہوں اور رخت پونے سے وہ نمی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں بوریوں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنا لینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہر کی دیوار پر جو مسجد بنائی جاوے تو فقہانے کہا ہے کہ اس میں نماز پڑھنا نہیں چاہیے اس واسطے کہ وہ حق عوام کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں یوں تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جائز ہے اس واسطے کہ امام کو اختیار ہے کہ راستہ کو مسجد بنا دے پس شہر پناہ کی

دیوار کو مسجد بنا دینا بدرجہ اولی جائز ہوگا۔ کوئی شخص مسجد میں بیکر چلا کر تازی اور انکی راستہ بنالیا ہو اگر بغیر
 عذر ہو تو جائز نہیں اور عذر ہو تو جائز ہے۔ پھر جب اُسین سے گذرتا ہو تو ہردن میں ایک مرتبہ اُسین نماز
 پڑھنا ضرور ہوگی نہ ہر مرتبہ درزی کو مسجد میں بیٹھ کر سینا کر وہ ہو۔ لیکن اگر مسجد میں سے لڑکوں کے نکالنے
 یا اُسکی حفاظت کے لیے بیٹھے تو اسوقت مضائقہ نہیں اسی طرح کاتب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا
 مکروہ ہے اور بغیر اجرت کے لکھتا ہو تو مکروہ نہیں علم جو اجرت پر لڑکوں کو پڑھاتا ہو اگر مسجد میں لڑکوں کو
 گرمی یا کسی اور ضرورت سے پڑھا دے تو مکروہ نہیں اور نسخہ قاضی امام میں اور اقرار الیون میں علم کا
 وہی حکم کیا ہے جو کاتب اور درزی کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی کے گھر کے اندر مسجد ہو اگر وہ گھر ایسا ہو جیسا
 وہ بند کیا جاتا ہے تو اُس گھر کے لوگ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تب تو وہ مسجد جماعت سے ہو
 اسکو احکام مسجد کے ثابت ہونگے بیچ اُسین حرام ہوگی اور جنب کا داخل ہونا اُسین حرام ہوگا یہ فوت
 ہو کہ جب اُس گھر کے لوگ اُس مسجد میں نمازیوں کو جانے سے منع نہ کرے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب
 وہ بند کیا جائے تو مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو اور جب اُسکا دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو تو وہ
 اگرچہ لوگوں کو اُسین نماز سے منع نہ کرے ہوں مسجد نہیں ہے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کا جہاز
 کوئی گھر کو ٹھکانے لے جاوے اور مسجد میں گھر سے لے جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کا جہاز غائبانی
 رات کے ایک مسجد میں روشن رکھنا مضائقہ نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جاوے لیکن اگر وقت
 کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اُسکے وہاں عادت ہو تو مضائقہ نہیں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے
 مسجد میں جو چیزیں بوریا وغیرہ پڑے رہتے ہیں اگر اُسین سے کچھ اُسکے کپڑے میں بیٹ آیا تو اگر
 اُس نے عشاء میں کچا ہو تو پھر اُس پر وہاں پیر نا واجب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بنائی
 اور اسکو اللہ کے واسطے کر دیا تو اُسکی رحمت کا اور عمارت کا اور بوریا اور حصہ بچھالے کا اور قندیلوں کا
 اور اذان اور اقامت اور امامت کا اگر اُسکی لیاقت رکھتا ہو وہی زیادہ مستحق ہے اور اگر اُسین لیاقت نہ ہو
 تو اُنسی کی تجویز سے اور شخص مقرر ہوگا یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھنے میں مضائقہ
 نہیں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز وہاں کی خراب ہو گئی تو قیمت دینا پڑگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
آٹھواں باب وتر کی نماز کے بیان میں وتر میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں
 ایک روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت ہو کہ وہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور
 یہی اٹھنا آخر قول ہے اور پہلی صحیح ہے یہ محیط خرمی میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تابع عشاء ہوتا تو آخرات تک اُنکی
 تاخیر مکروہ ہوتی جیسے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اسوقت تک مکروہ ہے یہ میں میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے
 پر قادر ہو اسکو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط خرمی میں لکھا ہے اگر بھول کر
 یا جا کر ترک ہو چھوڑا تو اگرچہ بہت دن ہو جاوے اُسکی قضا واجب ہے اور وہ بغیر نیت وتر کے جائز نہیں ہے کیا یہ
 میں لکھا ہے اور وہ ترک قضا پڑھے تو قنوت کے ساتھ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ وتر کی تین کیفیتیں پڑھے اور اُنکے
 درمیان میں سلام سے فصل نہ کرے یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور صحیح قول کے بموجب قنوت واجب ہے جو ہر تہۃ الیوم

میں لکھا ہے تیسری رکعت میں جب قرات سے فارغ ہو تو تکبیر کے اور کانون تک دونوں ہاتھ اٹھا دے اور تمام سال میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور قنوت میں مقدار قیام کی بقدر سورہ اذا السماء انشقت کے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ قنوت میں ہاتھ چھوڑے یا باندھے اور مختار یہ ہے کہ ہاتھ باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام اور جماعت کے حق میں مختار یہ ہے کہ قنوت آہستہ طرح سے نہا کر میں لکھا ہے اور جو اکیلا وتر پڑھتا ہو وہ بھی آہستہ پڑھے یہی مختار ہے یہ مجمع البحرین کی شرح میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے قنوت کی کوئی دعا مقرر نہیں ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور اوسے یہ ہے کہ اللہم انا نستعینک پڑھے اور اُس کے بعد اللہم اذنا فی من ہدیت پڑھے اور جو قنوت اچھی طرح نہ پڑھ سکے وہ ربنا انا نے اللہ یا حسنہ و فی الآخر حسنہ و قنا عذاب النار پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ یا تین بار اللہم اغفر لنا پڑھے ابو الیث نے یہی اختیار کیا ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر قنوت کو بھول گیا اور رکوع میں یاد آئی تو صحیح یہ ہے کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور پھر قیام کی طرف کو عود نہ کرے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اور اگر قیام کی طرف کو عود کیا اور قنوت پڑھی اور رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لیکن جب رکوع سے سر اٹھایا اس وقت یاد آئے کہ قنوت بھول گیا ہے تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جو بھول گیا ہو پڑھو لے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر الحمد کے بعد قنوت پڑھ کر رکوع کر دیا اور سورہ چھوڑ دی اور رکوع میں یاد آیا تو سر اٹھا دے اور سورہ پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور سو کا سجدہ کر لے اور اگر الحمد چھوڑ دی تھی تو الحمد کے ساتھ سورہ کا بھی مع قنوت کے اعادہ کرے اور رکوع بھی دوبارہ کرے اور اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جائز ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ امام کو اگر وتر کے رکوع میں یاد آیا کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف کو اعادہ نہیں کرنا چاہیے اور باوجود اس کے اگر قیام کا اعادہ کیا اور قنوت پڑھی تو رکوع کا اعادہ کرنا نہیں چاہیے اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا اور جماعت سے لوگوں نے پہلے رکوع میں اس کی متابعت نہیں کی تھی دوسرے رکوع میں متابعت کی یا پہلے رکوع میں اس کی متابعت کی تھی اور دوسرے میں نہ کی تو ان کی بنا زائد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے قنوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے ہمارے شاہین نے یہی اختیار کیا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے وتر کی قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے اگر مقتدی کے فارغ ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی متابعت کرے اگر امام نے بغیر قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت میں پڑھی تو اگر رکوع کے جلتے رہنے کا خوف ہو تو رکوع کر دے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ناطقی نے اپنی اجناس میں ذکر کیا ہے کہ اگر وتر کی نماز میں خشک ہو کہ پہلی رکعت میں یاد دوسری یا تیسری میں تو جس رکعت میں ہے اس میں قنوت پڑھے پھر قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا دیکھتے ہیں دو قعدہ دینے پڑھے اور دونوں میں احتیاطاً قنوت پڑھے اور دوسرا قول ہے کہ کسی رکعت میں بیعت نہ پڑھے پہلا قول اصح ہے اس لیے کہ قنوت واجب ہوا اور جس چیز کے واجب ہونے اور بیعت ہونے میں شک ہو اس کو احتیاطاً ادا کرنا چاہیے یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور سبق کو چاہیے کہ امام کے

ساتھ قنوت پڑھے پھر نہ پڑھے یہ منہ میں لکھا ہو جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باتی نماز
 قضا کرے تو آئین قنوت نہ پڑھے یہ محیط غرضی میں لکھا ہو سب کا یہی قول ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو اور
 اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت
 نہ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہو وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متہون میں لکھا ہو۔ اگر دو حرکتیں ایسے
 شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد فوراً میں قنوت پڑھتا ہو اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تو آئین اسکی
 متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو
 چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور چپکا کھڑا رہے یہ صحیح بخاری میں لکھا ہو
نواں باب نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز
 کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یقین میں لکھا ہو اور جب ہر
 رکعتیں ہمارے نزدیک ایک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار
 نہیں ہونگی سنت سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہو پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی
 جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر انکی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ تینوں میں لکھا ہو ہمارے مشائخ نے
 لکھا ہو اگر کسی عالم سے فتوے منوون میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو انکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہو
 کیونکہ لوگوں کو اسکے فتویٰ کی حاجت ہو کر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر
 کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہو پھر ظہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی قاضی
 علاء الدین محمود دہلوی نے ممکنات کی شرح میں لکھا ہو کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور شاخین نے
 کہا ہو کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اور شیخ امام شمس اللہ طحاوی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہو کہ
 ظہر جواب ہو کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اسلئے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہو جس شخص
 کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اسکو فجر کی سنتیں پیشکر پڑھنا جائز نہیں اسکی اسطے فقہانے کہا ہو کہ فجر کی سنتیں واجب
 کے قریب ہیں یا تا آخانیہ میں مستافع سے نقل کیا ہو۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سوار می پڑھنا
 جائز نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہو سنت یہ کہ انہیں پہلی رکعت جین سورہ کا قرون اور دوسری میں
 قل ہو اللہ ربی اور ان سنتوں کو اول وقت میں اپنے گھر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو فجر کے طلوع
 ہونے سے پہلے انکا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہو اور
 اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دو مرتبہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں
 پڑھیں ہیں وہی سنتوں میں شمار ہونگی اسلئے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور انہیں اور فرض
 نماز میں کوئی اور نماز حاصل نہیں اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہیے منین جب اپنے وقت میں
 ہو جائے تو انکو قضا نہ کرے مگر فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو انکو بوج کے
 نکلنے کے بعد زوال کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط غرضی میں لکھا ہو اور یہی صحیح
 یہ بحر الرائی میں لکھا ہو اور جو بغیر فرض کے قضا ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک

اگر قضا کرے امام محمد کے نزدیک قضا کرے یہ محیط سرخی میں نکھا ہو۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر قوت ہو جاوین مثلاً امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو گیا اور چار سنتیں نہ پڑھیں تو سب فقہا کا مذہب یہ ہو کہ کہ فرضوں سے فارغ ہونے کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہو اگر کوئی ٹوٹے یہی صحیح ہو یہ محیط میں نکھا ہو حقائق میں ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو اگر مقدم کرے اور امام محمد نے کہا ہے کہ چار سنتوں کو دو سنتوں کے اور مقدم کرے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ سراج النوافل میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہو اور اسی میں زیادہ احتیاط ہو کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اس نے انکو خفیف جان کر چھوڑا اور اگر انکو حق سمجھتا ہو تو صحیح یہ ہو کہ گنہگار ہوتا ہو اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہو یہ یہ محیط سرخی میں نکھا ہو۔ اگر ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے قصہ میں نہ بیٹھا تو استحساناً جائز ہو یہ محیط میں نکھا ہو عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چار رکعتیں سب میں یہ کثر میں لکھا ہو امام محمد کا قول ہو کہ اختیار ہو کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور متصل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور بخلاف سب نمازوں کے چاشت کی نماز ہو کم سے کم اسکی دو رکعتیں ہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اسکا سورج کے بلند ہونے سے زوال تک ہو اور بخلاف اس کے تحیۃ المسجد کی نماز ہو اور وہ دو رکعت ہیں اور بخلاف اس کے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور بخلاف اس کے استحارہ کی نماز ہو اور وہ دو رکعتیں ہیں اور بخلاف اس کے صلوۃ الحاجت ہو اور وہ دو رکعت ہیں اور بخلاف اس کے آخر شب کی نماز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تجلکی اتنا آٹھ رکعتیں تھیں اور کم سے کم دو رکعتیں یہ فتح القدیر میں مبسوط سے نقل کیا ہو۔ صلوۃ التبلیج پڑھے گا قاعدہ مقطع میں لکھا ہو کہ شروع کی تکبیر لکھنا یعنی سہان پڑھے پھر سبحان اللہ الحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر دعائی کلمات دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجده میں دس بار پڑھے اور در بیان دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس سے پوچھا گیا کہ تم کو اس نماز کی کوئی سورہ بھی معلوم ہو انھوں نے کہا المائدہ المائدہ اور دافض اور قل یا ایاہا الکافرون اور قل ہوا اللہ احد سے لے لیا ہے کہ صلوۃ التبلیج ظہر سے پہلے پڑھے یہ سفیرات میں لکھا ہے بلاخصیص نقل نماز ہر وقت پڑھا سب ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو دن کی نفلوں میں ایک سلام میں چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نوافل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہو اور افضل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ اس میں تحریر یہ تک باقی رہتا ہے پس انہیں شقت بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی اسی واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی نذر کرے تو وہ سلام سے چار رکعتیں پڑھے میں وہ نذر ادا ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھے کی نذر کرے تو

ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا ہو جاوے گی یہ یسین میں لکھا ہو سنتین اور نفل گھر چڑھتا
 افضل ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ نماز مرد کی گھر میں افضل ہو مگر فرض مسجد میں
 افضل ہیں اسکے بعد اگر امام مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتین پڑھتا افضل ہو
 اسکے بعد اگر امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتین پڑھتا افضل ہو اور اگر امام باہر کی
 مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو اندر سنتین پڑھتا افضل ہو اور اگر مسجد ایک ہو تو ستون کے چھ سنتین پڑھتا
 چاہیے اور صفوں کے چھ بجز کسی چیز کے حامل ہونے کے سنتین پڑھتا کر وہ ہو اور سب کے تحت مکر وہ یہ ہو
 کہ جماعت کی صف میں مل کر سنتین پڑھے یہ ساری صورتیں اس وقت ہیں جب امام جماعت سے نماز
 پڑھتا ہو اور امام کی نماز شروع کرنے سے پہلے مسجد میں جان چاہے نماز پڑھے اور جو سنتین کہ بعد
 فرض کے پڑھی جاتی ہیں انکو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہیے جان فرض نماز پڑھے اور ادنیٰ یہ ہو کہ کب
 قدم ہٹے جاوے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے یہ کافی میں لکھا ہو اور حلو الیٰ نے ذکر کیا ہو
 کہ افضل یہ ہو کہ کل سنتین اپنے گھر میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہ اسکے کہا ہو کہ سنتین
 کبھی گھر پڑھا کرے اور صحیح یہ ہو کہ سب برابر ہیں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہو کہ جو ریا
 سے زیادہ دور ہو اور اخلاص اور خشوع کے ساتھ زیادہ ملی ہوئی ہو یہ نایہ میں لکھا ہو۔ طہر سے پہلے
 اور جمعہ سے پہلے اور بعد جو چار رکعتیں پڑھے انہیں پہلے قعدہ میں درود نہ پڑھے یہ زاہدی میں لکھا ہو
 اور جب تیسری رکعت کو کھڑا ہو تو سبحانک اللہ نہ پڑھے اسکے علاوہ جب چار نفل پڑھے پہلے قعدہ میں درود
 پڑھے اور تیسری رکعت میں سبحانک اللہ پڑھے اور اگر فجر کی دو سنتیں اور طہر کی چار سنتیں پڑھ کر بیٹھ و شرا تویا
 کھانے پینے میں مشغول ہو تو سنتوں کا پھر اعادہ کرے لیکن ایک قعدہ کھانے یا ایک بار بیٹھنے سے سنت
 باطل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر فرض نماز کے بعد باتین کر لیں تو بعض فقہانے کہا ہو کہ سنتین باق
 ہو جاتی ہیں اور بعض نے کہا ہو کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر نواب کم ہو جاتا ہو یہ نایہ میں لکھا ہو نفل کی ہر رکعت
 میں الحمد اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو گنا باطل ہو گیا یہ فقہاء
 میں لکھا ہو اگر نفل کی نماز اس گمان سے شروع کی کہ وہ اسکے فہم ہو پھر ظاہر ہو کہ اسکے فہم نہیں ہو اور توڑ دی تو اسکے ذمہ اعادہ
 نہیں ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو ہمارے اصحاب کا اتفاق ہو کہ اگر بلا قید نفل کی نیت کی یعنی دو یا چار رکعتوں
 کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتا اور جب چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس
 صورت میں اختلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو چار رکعتوں کی نیت کر کے جو نماز شروع کرے تو امام ابو حنیفہ
 اور امام محمد رحمہما کے نزدیک اسکی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہو یہ قنیہ میں لکھا ہو جس شخص نے چار نفل پڑھے
 اور بیچ کے قعدہ کو عمدہ انہیں بیٹھا تو امام ابو حنیفہ رحمہما اور امام ابو یوسف رحمہما کے نزدیک بطور استحسان کے
 اسکی نماز فاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہو کہ فاسد ہو جاوے اور وہی قول امام محمد رحمہما کا ہو اور اگر تین
 رکعت نفل پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو اصح یہ ہو کہ اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چھ
 رکعتیں یا آٹھ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو اس میں شایخ کا اختلاف ہو اور اصح یہ ہو کہ اس میں امام محمد رحمہما

کے نزدیک قیاس کے بموجب نماز فاسد ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بطور استحسان کے نماز فاسد نہ ہوگی امام الصفا رحمہ نے اصل مسئلہ اس کے تحت چھ نسخہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نفل نماز کے پہلے قعدہ میں نہ بیٹھا اور قیسی رکعت کے کھڑا ہو گیا تو امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرف کو لوٹے اور قعدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور آخر میں سو کا سجدہ کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نیزہ سبب سے پہلے پانچ رکعتوں میں امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی یہی اختیار کیا گیا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ دوم میں امام محمد رحمہ کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی قیاس یہ ہے کہ فاسد ہوتی ہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بغیر وضو کے یا نجس کھڑے میں نفل نماز شروع کر دی تو وہ اپنی نماز میں داخل ہی نہیں ہو اس میں جب اس کا شروع صحیح ہوا تو اس پر قضا بھی لازم نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہوئے پھر قادر ہو اس کو اصح قول کے بموجب بلا کر بہت بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن المذہب کی تصنیف ہے وجوب نفل کی بنا پر کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر بلا عذر بیٹھ جائے۔ ثانی کا ارادہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بطور استحسان کے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب کھڑے ہو کر نفل کی نماز شروع کر دی پھر تھک گیا تو اگر عصا یا دیوار پر تکیہ لگا لے تو مضائقہ نہیں یہ شرح جامع السعفیہ میں لکھا ہے جو حاشی کی تصنیف ہے بلا عذر نفل نماز اٹھاؤ سے جائز نہیں اگر نفل نماز شروع کی پھر توڑ دی تو اگر اس طرح توڑ دی کہ تحریر سے بھی نکل گیا جیسے کہ حد یا کلام کیا تو دوسری دو رکعتوں کی بنا پر صحیح نہیں اور اگر اس طرح فاسد کی کہ تحریر سے نہیں نکلا مثلاً قرأت چھوڑ دی تو دوسری دو رکعتوں کی بنا پر صحیح جائز ہے تا مگر غائیہ میں لکھا ہے۔ اگر نفل یا فرض کی نماز ٹھیک پڑھی اور وہ قیام پر قادر نہیں ہے تو حالت قرأت میں اس کو اختیار ہے کہ چاہے اس طرح بیٹھے کہ دونوں ہاتھ دونوں زانوں کے گرد حلقہ کر لے اور چاہے چار زانوں سے بیٹھے یا تار غائیہ میں شرح طحاوی سے نفل کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ اس طرح بیٹھے کہ جیسے تشدد کی حالت میں بیٹھے ہیں یا ایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز تھوڑی سی پڑھی ہو پھر کھڑا ہو گیا اور باقی کھڑے ہو کر پڑھی تو سب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر وہ نہیں بیٹھا ہے تو اس سے افضل یہ ہے کہ کچھ قرأت بھی پڑھے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا اور تعیر قرأت کے رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کر کے قعدہ اولیٰ کے بعد یا پہلے نماز توڑ دی تو دو رکعتوں کی نیت کرے یہ کنز میں لکھا ہے اور اگر کسی نفل کی نیت ہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ بھی نفل ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ احتیاطاً چار رکعتوں کی نیت کرے اس لیے کہ سب بمنزلہ ایک نماز کے ہیں یہ ارادہ اور کافی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور صاحب نصاب نے اس بات پر تصریح کی ہے کہ یہی اصح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر نفل پڑھتے دو تیسری رکعت کو کھڑا

ہو گیا پھر یاد آیا کہ اُسے تعدہ نہیں کیا تو اسکو چاہیے کہ عود کرے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اور علی
 نزدیکی رسول اللہ علیہ سے مشقول ہے کہ عود کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت کی اور تیسری کہ کھڑا ہو گیا تو
 اسکو یاد آیا کہ تعدہ نہیں کیا ہے تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کر گیا تو نفل کی نماز فاسد
 ہو جاوے گی یہ بچہ ہی میں لکھا ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گنا نہ میں تعدہ کیا اور سلام پھریا
 یا کلام کیا تو اسپر نیچے اور لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اسپر دو رکعتوں کی تضا
 لازم ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا دوسرے دو گنا نہ میں سے صرف پہلی
 رکعت میں قرات کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر پہلی دو رکعتوں کی تضا لازم ہوگی
 اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک چار رکعتوں کی تضا کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں
 کی تضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں او
 پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی تضا لازم ہوگی اور
 اگر دوسری دو رکعتوں میں قرات کی اور کسی میں قرات نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں
 میں سے ایک رکعت میں قرات کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی تضا لازم ہے اور اصل اسنہن یہ ہے کہ
 امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوٹنے
 کے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرات رکعت کا سجدہ کر لیا تو اسکے ادب پر نا صحیح نہیں اور امام
 ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پہلے دو گنا نہ میں قرات چھوڑنے سے تحریمہ باطل نہیں ہوتا اسواسطے کہ قرات
 ایک رکن زائد ہے اسلئے کہ بعضی صورتوں میں نماز بغیر قرات بھی ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور
 مقتدی کی نادانگی قرات چھوڑنے سے ادا فاسد ہو جاتی ہے تحریمہ باطل نہیں ہوتا پس دوسرے
 دو گنا نہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں قرات چھوٹنے
 سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اسلئے کہ قرات کے واجب ہونے پر تمام استکمال کا جاع ہے پس اسپر سب
 صحیح ہوگی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے میں اختلاف ہے جس سے تضا
 لازم ہونے میں اس کے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گنا نہ کے لازم ہو جانے میں احتیاطاً
 اسکو باقی رکھا ہے تبیین میں لکھا ہے جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہو اور اسے امام کے
 دوسرے دو گنا نہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دے تو اسپر حاجتین کے نزدیک صرف پہلی دو رکعتوں کی تضا لازم ہوگی
 اور اگر امام کے دوسرے دو گنا نہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور چار رکعتوں میں قرات کر لی تھی تو چار رکعت
 کی تضا کر گیا اور اگر دوسرے دو گنا نہ میں اتنا کیا تھا اور امام کے ساتھ سلام پھریا تو پہلی دو رکعتوں کی تضا لازم
 آوے گی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اول نماز میں یا آخر میں اتنا کیا
 کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی تضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اتنا
 کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسے ظہر کے فرض نہیں پڑے پھر اسے اسکو قطع کر کے ظہر کی نماز کی اندھونہ کر لیں تو اسپر

نہیں ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور دوسرے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے پیچھے یہی نقل پڑھوں
 پھر اُسکو یاد آیا کہ اُسے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تو اُسکے ساتھ ظہر کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اُسکی ظہر کی نیت نہ
 ہوا ہو گئی اور کوئی قضا لازم نہ ہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں
 رکعت میں اُسکا اقتدا کیا پھر امام نے اپنی نماز کو فاسد کر دیا تو مقتدی چھ رکعتوں کی قضا کرے اور
 اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں اور اسوقت کسی اور نے اُسکے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تکبیر
 چھوٹی اور وضو کرنے کو گیا پھر اُسکے بعد امام نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور
 امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کر گیا یہ محیطِ حسی میں لکھا ہے اور اسی
 کے طے ہونے میں یہ مسئلہ اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اُس نذر کو ادا کیا تو سنت
 ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہے کہ اُسکی سنت ادا ہوگی اسلئے کہ اُسکے التزام کے سبب
 وہ دوسری نماز ہو گئی پس قائم مقام سنت کے ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ
 میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اسے دو رکعتیں لازم ہو گئی یہ فقیہ میں لکھا ہے
 اور اگر کسی نے عینہ بھر کے نازوں کی نذر کی تو عینہ بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اُنسی نمازیں اُسپر لازم ہو گئی
 سنتیں لازم نہ ہو گئی لیکن اُسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہے اللہ کے واسطے بغیر وضو دو رکعتیں پڑھوں تو
 اُسپر لازم نہ ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو ہاں سے تینوں عاملوں
 کے نزدیک قرأت سے اُسپر لازم ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ آدھی
 رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھوں تو اُسپر دو رکعتیں لازم ہونگے یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے اور
 یہی مختار ہے اور اگر تین رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہو گئی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز اٹھ رکعتوں سے
 پڑھنے کی نذر کی تو اُسپر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی نے دو رکعتیں پڑھنے
 کی نذر کی اور اُنکو بٹھ کر ادا کیا تو جائز ہے اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سر جیہ میں لکھا ہے اگر کسی نے
 کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اُسکو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چیز پر سہارا دینا
 مکروہ ہوگا یہ محیطِ حسی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں
 اور نہ پڑھیں تو اُن دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ
 پڑھوں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اُسپر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس
 میں نماز پڑھوں گا اور کہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہے امام زفر کا اس میں خلاف ہے یہ سر جیہ میں لکھا ہے **فصل**
تراویح کے بیان میں اور وہ پانچ ترویجہ ہونے ہیں ہر ترویجہ میں چار رکعتیں دو سلاموں
 سے ہوتے ہیں یہ سر جیہ میں لکھا ہے اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ ترویجہ پڑھیں تو زیادتی کرے تو
 ہمارے نزدیک مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صبح یہ ہے کہ وقت اُسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک
 وتر سے پہلے اور بعد ہو بیان تک کہ اگر ظاہر ہو گیا کہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور وتر وضو سے

پڑھے تو عشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے و ترکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ تراویح عشا کی تابع ہونے پر
قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اسلئے کہ و تراویح اپنے وقت میں عشا کا تابع نہیں اور عشا کی نازکا اسی مقدم کرنا
ترتیب کی وجہ سے واجب ہے اور بھولنے کے عذر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر بھول کر و تراویح سے
پہلے پڑھے تو صحیح ہو جائیگا اور تراویح اگر عشا سے پہلے پڑھے لی تو صحیح نہ ہوگی اسلئے کہ وقت تراویح
کا عشا کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو عشا سے پہلے ادا کیا اسکا اعتبار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک
تراویح کی طرح و تر بھی پنجہ عشا کی نماز کے ہیں پس وقت اٹکا عشا کی نماز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے
تو اسلئے اگر بھول کر بھی عشا کی نماز سے پہلے پڑھے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک اٹکا
اعادہ واجب ہوگا حاصل یہ ہے کہ و تر کے اعادہ میں اختلاف ہے اور عشا کی تراویح اور سنتوں کے اعادہ
میں اگر وقت باقی ہو تو اتفاق ہے یہ تبیین میں لکھا ہے دو و تر و یحون کے درمیان میں بقدر ایک توجیہ
کے بیٹھا اسی قدر پانچون ترویجہ اور و تر کے درمیان میں بیٹھا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی ہدایہ
میں لکھا ہے اور اگر امام سمجھے پانچون ترویجہ اور و تر کے درمیان بیٹھا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہوگا تو بیٹھے
یہ سر اجیہ میں لکھا ہے پھر کہنے کے دست میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے سبچ پڑھتے رہیں چاہے خاموش
بیٹھے رہیں اور مکہ کے لوگ سات مرتبہ طواف کر لیتے ہیں اور دو رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں اور مدینہ کے
لوگ چار رکعتیں اور پڑھ لیتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے پانچ سلاموں کے بعد آرام لینا چھوڑ کے نزدیک
مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تراویح میں تہائی رات تک یا آدھی رات تک
تاخیر کرنا مستحب ہے آدھی رات کے بعد اس کے ادا کرنے میں اختلاف ہے واضح یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور تراویح
سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے سنت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے پہلا قول
اصح ہے جو اہل خلاطی میں لکھا ہے تراویح مردوں اور عورتوں سب کے لیے سنت ہے یہ زیادہ میں
لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک اصل تراویح سنت ہے جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے اور بعضوں نے لکھا کہ
مستحب ہے اور پہلا قول اصح ہے اور جماعت میں سنت کفایہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں
میں لکھا ہے۔ اگر تراویح بغیر جماعت کے پڑھیں یا عورتیں جدا جدا تراویح اپنے گھر میں پڑھیں تو
تراویح ادا ہو جائیگی یہ معراج الدہایہ میں لکھا ہے اگر سارے مسجد والے تراویح کی جماعت چھوڑ دیں انھوں
نے برا کیا اور گنہگار ہونے پر محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایک شخص جماعت چھوڑ دے اور اپنے
گھر میں پڑھے تو اسے فضیلت چھوڑی اس میں بُرائی اور ترک سنت نہیں اگر کوئی شخص ایسا ہو جس سے
لوگ اقتداء کیا کرتے ہوں اور اس کے آنے سے جماعت میں زیادتی ہوگی اور نہ آنے سے جماعت
میں کمی ہوگی تو اسکو جماعت نہ چھوڑنا چاہیے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر اپنے گھر میں جماعت سے نماز
پڑھے تو اس میں شایع کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے اور مسجد میں دو سر کی فضیلت
بھی ہے پس اگر گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھیکے تو جماعت سے ادا کرنے کی فضیلت مل جائیگی اور
دو سر کی فضیلت چھوڑی قاضی ابو نعیم نے یہی کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ تراویح کی جماعت سے مسجد میں

اگر نا افضل ہو اور یہی حکم ہو فرائض میں اور اگر نفعی قاری ہو تو افضل اور احسن یہ ہو کہ اپنی قرات سے تراویح پڑھے اور دوسرے کا اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام نے کہا ہے کہ اگر محلہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں مضائقہ نہیں اور یہی حکم ہو اُس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرات میں نرم اور آواز میں اچھا ہو اور اُسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اُسکے محلہ کی مسجد میں ختم نہوتا ہو تو اُسکو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا اور اور مسجدوں میں ختم تلاش کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے جماعت والوں کو چاہیے کہ تراویح میں خوشخوان کو امام نہ بنادیں بلکہ درست خوان کو امام بنادیں اسلئے کہ امام جب اچھی آواز سے پڑھتا ہو تو حضور قلب اور غور و فکر میں خلل پڑتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و جماعت سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ رمضان میں وتر گھر میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہو یہی صحیح ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہو کہ وتر اکیلا اپنے گھر میں پڑھے اور یہی مختار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لیے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ ہے اسلئے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے اگر ایک مسجد میں دو مرتبہ تراویح کی جماعت پڑھے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط خشی میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ بعض قرات میں لکھا ہے اور تشدد سے اگر دو مسجدوں میں تراویح کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں وتر نہ پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہیے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشاء اور تراویح اور وتر کی نماز اپنے گھر میں پڑھ لی پھر اور لوگوں کو فیت امامت سے تراویح پڑھانی تو امام کے لیے مکروہ ہے اور جماعت کے لیے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی فیت نہیں کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اُسکا اقتداء کر لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ سب تراویح ایک امام پڑھا دے اور اگر در امام پڑھا دیں تو مستحب یہ ہو کہ ہر ایک امام ترویج پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پڑھا کر جدا ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہے اور جب اس طرح دو اماموں کے نیچے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہے کہ فرض ایک شخص پڑھا دے اور تراویح دوسرے شخص پڑھا دے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح میں امامت کیا کرتے تھے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ اور سمجھوانے لڑکے کی امامت تراویح اور اپنی نظروں میں جنہیں کچھ تخصیص نہو بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط خشی میں لکھا ہے۔ اگر تراویح فوت ہو جائیں تو انکو قضاء کرے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر یاد آوے کہ گذشتہ شعب میں ایک دو گانہ فاسد ہو گیا تھا تو اگر اُسکو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہے اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آیا کہ ایک سلام تراویح کا یعنی وتر میں رہ گئی ہیں تو محمد بن افضل نے کہا ہے کہ اُسکو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید نے کہا ہے کہ اُسکو

جماعت سے پڑھ لیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر امام نے ترویج کا سلام پھیرا اور بعض جماعت والوں نے کہا تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب امام اپنی رائے پر کام کرے اور اگر امام کو کسی بات کا یقین ہو تو اس کا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک سچا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر تسلیم کی گئی تین شک پڑے تو اس میں شایع کا اختلاف ہے کہ آغا کرین یا کرین یا جماعت کے اعادہ کرین یا جدا جدا کرین اور صحیح یہ ہے کہ جدا جدا کرین یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تھی تو اس کو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور اگر سب لوگوں نے عشا کے فرض کی جماعت چھوڑ دی تو ان کو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے تھوڑی سی تراویح ایک امام کے ساتھ پڑھی یا کچھ تراویح امام کے ساتھ نہ ملی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کے ساتھ پڑھی تھی تو اس کو تراویح امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص سے ایک ترویج یا دو ترویج فوت ہو گئے تھے اور اگر ان کے پڑھنے میں مشغول ہوتا ہے تو ترکی جماعت چھوٹ جاوے گی اس کو چاہیے کہ اول و ترجاعت سے پڑھے پھر اول ترویج کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام استاد ظہیر الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا تریا نقل پڑھ رہا ہو تو اصح یہ ہے کہ اس کے پیچھے تراویح کی نماز کا اقتدا بھیج نہیں اس لیے کہ وہ مکروہ ہے اور عمل سلف کے مخالف ہے اور اگر کوئی شخص تراویح کا پہلا دو گانہ پڑھتا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتدا کیا جو دوسرا دو گانہ پڑھتا تھا تو صحیح ہے کہ جائز ہے بشرط یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھتا تھا اس کے پیچھے ایسے شخص نے اقتدا کیا جو ظہر کی اخیر دو رکعتیں پڑھتا تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد کی سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے اصح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اس واسطے کہ وہ کل منزل ایک نماز کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کے ساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کے واسطے نئی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی اسپر بنا کر لی تو صحیح ہے کہ وہ صحیح نہ ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہے اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہے قوم کی مستی کی وجہ سے اس کو چھوڑ دین یہ کافی میں لکھا ہے برخلاف اس کے تشدد کے بعد کی عاون کا اگر وہ جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہو تو چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درود نہ چھوڑے یہ نہا یہ میں لکھا ہے دو بار ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم کرنا افضل ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر پڑھے اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں دوسری رکعت میں قرأت کو پڑھنا مستحب نہیں ہے مثل اور تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر پڑھاوے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی رکعت میں نسبت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں اس آیت

مثل اُسکے پڑھے یہی صحیح ہے یہ تین میں لکھا ہے قرات میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہے
یہ سراجیہ میں لکھا ہے بقدر حروف کو اچھی طرح ادا کرنا اسی قدر بہتر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور
ہمارے زمانہ میں افضل یہ ہے کہ اس قدر پڑھے کہ قوم اپنی سستی کی وجہ سے بیزار نہ ہو جاوے اس واسطے کہ
جماعت کا بہت ہونا قرات کے بہت ہونے سے افضل ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ہمارے زمانے
کے واسطے علماء و شاخین یہ فتویٰ دینے تھے کہ ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے تاکہ
قوم بیزار نہ ہو جاوے اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ حسن ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ
جب ختم کا ارادہ کرے تو سائیسویں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تاریخ
یا اس سے پہلے ختم کر دینا مکروہ ہے اور منقول ہے کہ شایخ رحمہ اللہ علیہ نے تمام قرآن میں پانسو چالیس
رکوع مقرر کیے ہیں اور قراتوں میں اُسکی علامت بنا دی ہے تاکہ قرآن اکیسویں رات میں ختم ہو جاوے
اور ملکوں میں قراتوں میں دس دس آیتوں پر بھی علامت بنائی گئی تھی اور اُسکو رکوع مقرر کیا گیا تھا
تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرات بقدر سنون پڑھی جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مگر
انیسویں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم ہو جاوے تو باقی مہینہ میں تراویح نہ چھوڑے اسلئے کہ تراویح
سنت ہے یہ جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ تراویح کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے
اور اگر تراویح کی قرات میں غلطی ہوئی اور کوئی سورۃ یا آیت چھوڑ کر اُسکے بعد کی سورۃ یا آیت پڑھی تو
ستحب یہ ہے کہ اُس چھوٹی ہوئی کو پڑھ کر پھر اُس بڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک دوگانہ میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دوگانہ فاسد ہو گیا تو اُس دوگانہ کی قرات
شمار میں نہ آوے گی اور اُس قرات کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نماز میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قرات
بھی شمار میں آجاوے گی یہ جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہے بعض شہر میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا ہے اسلئے کہ دین
کاموں میں سستی ہو گئی ہے پھر انہیں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں قل ہو اللہ احد
پڑھتے ہیں اور بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ سورۃ الم ترکیف سے آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں میں
میں ہی قول بہتر ہے اس واسطے کہ رکعتوں کی کثرت کی بجا میں پڑتی اور اُسکے یاد کرنے میں دل ضعیف ہوتا
یہ تجلیں میں لکھا ہے اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ بلا عذر تراویح کی نماز بیٹھ کر پڑھنا مستحب نہیں جواز
میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے اگر ثواب اُسکا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے
آدھا ہوتا ہے۔ اگر امام عذر کی وجہ سے یا بے عذر بیٹھ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو بعض فقہاء
نے کہا ہے کہ سب کے نزدیک نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے اور جب کھڑے ہونے والے کا اعتدال بیٹھنے والے کے
پچھے صحیح ہو گیا تو اس میں اختلاف ہے کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا ہے کہ بیٹھنا
مستحب ہے تاکہ مخالفت کی صورت نہ رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر چہ ار
رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا تو بطور استحسان کے نماز فاسد
نہوگی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے دور و آئین ہیں اور دونوں میں اظہر وایت یہ ہے کہ

اور محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ وہ چاروں رکعتیں بجائے ایک تکبیر یعنی ایک دوگانہ کے ہوئی یہی صحیح ہے اور یہ
 سراج الوداج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکان سے کسی نے پوچھا کہ اگر
 شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے
 جواب دیا کہ اگر اس کو قیام یاد آ گیا تو اس کو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیرے اور تیسری رکعت
 کے سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھا دے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک
 تکبیر کے ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں قعدہ تشدد کے بیٹھ لیا ہے تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ
 دو تکبیر ادا ہو جائیں گی یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تکبیر پڑھے اور
 ہر تکبیر میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آویں گی اور کچھ
 نے آدھیکاری قیاس ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ سے ہے اور استحسان
 کے طور پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں
 کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے کعب سے
 کچھ واجب ہوگا خواہ بھول کر پڑھی ہو خواہ عمدتاً اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اگر بھول کر
 پڑھی ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدتاً پڑھی ہو تو ہر تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے
 ساتھ بیس رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو انکو بجائے تراویح کے جائز بھی لیتا ہے
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم ہوگا اور اگر عمدتاً
 پڑھی ہیں تو بیس رکعتیں لازم ہوں گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر
 تراویح کی چھ یا آٹھ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول
 یہ ہے کہ ہر دو گانہ کا ایک تکبیر ہو جائیگا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک
 سلام سے پڑھیں تو اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہے تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دو گانہ میں نہیں بیٹھا
 صرف ظہیر میں ہی بیٹھا ہے تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تکبیر ادا ہو جائیگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے
 اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ مکر وہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام
 رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیک کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مکروہ ہے
 بلکہ علیہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیک کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی و غفلت
 ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوڑ دیتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے تراویح کی نماز امام
 کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا دو گانہ بھی
 پڑھا اور تشدد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اس وقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اس کو یہ معلوم ہو گیا تو سلام پھیر کر
 اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشدد میں شریک ہو جائے اور جو وقت امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر
 دو رکعتیں جلد پڑھ لے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دو گانہ میں شریک ہو جائے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے

وسوان باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے اور اگر دوسری رکعت میں ہو اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہے تو اسکو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہ توڑے اور اسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک نہ ہو دے اسواسطے کہ صحیح کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہو اور مغرب میں یا تو نفلوں کی غلطی کیلتین ہونگی یا اگر چار رکعتیں پڑھ چکا تو امام کی مخالفت ہوگی یہ یسین میں لکھا ہے اور یہ سب بدعت ہو اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے ایسے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر یہ کافی میں لکھا ہے اور اسنے برا کیا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور اسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اسواسطے کہ وہ اقتدا کی وجہ سے اسپر لازم ہو گئیں یہ یسین میں لکھا ہے اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جسے تیسری رکعت میں قرات نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرات کر لی تو نماز اسکی جائز ہو اور اگر قرات نہیں کی تو بھی تبیعت امام اسکی نماز جائز ہو گئی یہ شیخ امام شاد خانی سے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر پڑھا ہوا مقتدی نے اس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگرچہ امام کی نماز نفل ہو گئی لیکن پہلے فرض بھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اسنے دو غارین دو عمرہ میں سے پڑھیں تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دو اماموں کے پیچھے ہوگی ایسے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار یہ ہے کہ اسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اب یہی حکم ہے اس صورت میں کہ مذکور کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے ظہر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہاں جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہے مودن کا اقامت کہنا مراد نہیں اور اگر مودن کا اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلے رکعت کا سجدہ نہیں تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ وہ دو رکعتیں پوری کرے یہ نمایاں ہے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں غلط پڑھا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہو اور اس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کر دے اور اس میں اختیار ہے چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھرے چاہے سلام نہ پھرے اسی طرح کھڑا ہوا بلکہ اگر امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کر لے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھرے یہ یسین میں لکھا ہے صحیح یہ ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسی طرح ظہر کا ایک سلام پھر کر نماز توڑ دے اور یہی اصح ہے اسلیئے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لیے شرط تھا اور یہ نماز کا

توڑنا ہو نماز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی نماز اور کعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہو چھٹا رکعت
میں لکھا ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ عشا یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اسکی جماعت قائم ہو لیکن
عصر کی نماز تمام کرنے کے بعد غفلت کی نیت سے نماز میں شریک جو شخص شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے
ساتھ ملے تو اسے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت
کی فضیلت پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو بالاجماع ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ
سراج الوماج میں لکھا ہو اگر نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گانہ پڑھ رہا ہو اسکو تمام کرنے
اُس پر زیادتی نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اگر ظہر یا جمعہ سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم
ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر نماز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسف رحمہ سے مروی ہے اور بعضوں
سے لکھا ہے نماز کو پورا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوماج
میں لکھا ہے جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے
یہ خوف ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جاوے گی اور دوسری امام کے ساتھ مل جاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے
کے پاس سنتیں پڑھ لے پھر نماز میں داخل ہو اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں
نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ
مل جاوے گا تو کیا کرے اور کتاب میں جو یہ مذکور ہو کہ اگر اسکو دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف
ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہو کہ جبکو یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملیگا وہ سنتیں نہ پڑھے اور
امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور فقہ ابو جعفر سے منقول ہے کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ
اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا ملنا مثل رکعت
کے ملنے کے ہو یہ لکھا ہے اسکے سوا در باقی سنتوں کا یہ حکم ہو کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے
سے پہلے تمام کر لوں گا تو مسجد سے باہر پڑھ لے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ
نماز شروع کر دے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہے یا
دوسرے میں تو سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی مسجد میں
داخل ہو اور اس میں اذان ہو چکی ہو تو بغیر نماز پڑھے وہاں سے باہر ہونا مکروہ ہو لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا
مؤذن یا امام ہو اور اسکے شوق سے جماعت تفریق ہو جاوے گی تو اسکے واسطے مسجد سے باہر ہو جائے
میں کچھ مضائقہ نہیں یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جسے ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو اور اکیبا رٹھ چکا ہو تو عشا اور
ظہر کی نماز میں جب تک مؤذن نے اقامت نہیں کی ہو مسجد سے باہر چلا جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر
مؤذن نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جاوے اور نفل کی نیت سے ان نمازوں کو پڑھ
اور عصر اور مغرب اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہو کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور اگر ٹھہرا رہا اور ان کے ساتھ
داخل ہوا تو اگر وہ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر لکھ کر کھڑا ہوا
اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اسکو وہ رکعت ملے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اتنی دیر میں رکوع میں کیا

ہو سکتا تھا یا نہ ہو سکتا تھا دونوں صورتوں میں ایک حکم ہو اور اسی طرح اگر تکبیر لکھ نہ ٹھہرا اور نجاس گیا لیکن اسے رکوع میں جانے سے پہلے امام نے سر اٹھالیا تو بھی اُسکو وہ رکعت نہ ملی محبوبی نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص سجدہ میں داخل ہوا اور امام رکوع میں ہو تو ہمارے بعض مشایخ نے کہا ہو کہ اُسکو چاہیے کہ تکبیر لکھ رکوع کرے پھر چل کر صف میں مل جائے تاکہ رکوع فوت نہ ہو اور ہمارے نزدیک اگر کسی نے تین قدم چلے گا تو نماز باطل ہو جائیگی ورنہ کر وہ ہوگی اور اکثر مشایخ کا قول یہ ہے کہ وہ تکبیر نہ کہے تاکہ نماز میں پلٹ نہ پڑے جلدی نے ذکر کیا ہو کہ کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور کھڑے ہو کر تکبیر کہی اور اُس نے جھٹکنا شروع کیا اسوقت امام نے اٹھنا شروع کیا تو اگر امام کے سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اُس کے ساتھ شریک ہو گیا تو واضح ہے کہ اس رکعت کا اعتبار ہوگا اگرچہ مشارکت تھوڑی ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے فقہا کا اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے امام کو کھڑا ہوا پایا اور تکبیر کہی اور امام کے ساتھ رکوع نہ کیا بیان تک کہ امام رکوع کچکا پھر رکوع کیا تو اُسکو وہ رکعت مل گئی اور اس بات پر فقہا کا اجماع ہے کہ اگر کسی نے رکوع کے فوراً میں امام کا اقتداء کیا تو اُسکو وہ رکعت نہ ملی یہ بھارالرائق میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پاوے تو کھڑے ہو کر تحریر باندھے اور تکبیر کہے اور جو گمان غالب ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائیگا تو سبحان اللہ بھی پڑھے اور عید کی نماز ہو تو اسکی تکبیر میں بھی کھڑا ہو کر کہے اور اگر اُسکو یہ خوف ہو کہ رکوع فوت ہو جائیگا تو رکوع کر دے اور رکوع میں تہی عید کی تکبیر کہے یہ کافی کے باب صلوۃ العید میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پاوے اُسکو دونوں تکبیروں کی حاجت ہیں بعض فقہا کا اس میں غلطی ہے اور اگر اُس ایک تکبیر سے رکوع کی نیت کر لے اور نماز کے شروع کی نیت ذکر سے توجا نہ ہو اور نیت اسکی غفلت ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سب رکعتوں میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو اس پر واجب ہے کہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور اپنی نماز تمام کرے اور اگر رکوع امام کے ساتھ کیا ہو اور سجدہ اُس سے پہلے کیا ہو تو وہ رکعتوں کی تھاکرے اور اگر رکوع پہلے کیا ہو اور سجدہ ساتھ کیا ہو تو بغیر قرأت چار رکعتیں اُس پر واجب ہوگی اور اگر رکوع امام کے بعد کیا ہو اور سجدہ بھی امام کے بعد کیا ہو تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر امام کو رکوع اور سجدہ دونوں کے آخر میں پایا ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ رضویٰ میں لکھا ہے جو شخص کسی سجدہ میں داخل ہوا اور اُس میں نماز ہو چکی ہو تو اگر وقت میں وسعت ہو تو فرض سے پہلے جگہ پر چاہے نفل پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وقت تنگ ہو تو نفلوں کو چھوڑ دے بعضوں نے کہا ہو کہ ظہر اور فجر کی سنتوں کے سوا در نفلوں کا یہ حکم ہے یہ ۱۰ ایہ میں لکھا ہے اور اُسی کو مسلمان خیر اور صاحب محیط اور قاضی خان اور ترمذی اور محبوبی نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور یہی ناسخ لکھا ہے بعضوں نے کہا ہو کہ سب کا یہی حکم ہے یہ ۱۰ ایہ میں لکھا ہے اور یہ صدر الاسلام نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ان سنتوں کو کسی حالت میں نہ چھوڑے یہ ۱۰ ایہ میں لکھا ہے خواہ فرض جماعت سے پڑھے ہوں یا نہ پڑھے ہوں لیکن اگر فرض کا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو چھوڑ دے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔

کیا رھوان باب چھوٹی ہوئی نازون کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں چھوٹی ہو کر اُس وقت چھوٹ جاوے تو اُسکی قضا لازم ہو خواہ اُسکو بانگر چھوڑا ہو یا بھول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نازیں چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں جنہوں پر حالت جنون میں ان نازون کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اُس سے چھوٹی ہوں اور اسی طرح حالت عقل میں ان نازون کی قضا واجب نہیں جنہوں کی حالت میں اُس سے چھوٹی ہوں اور مزید پر ان نازون کی قضا واجب نہیں جو بتر رہنے کی حالت میں اس چھوٹی ہوئی اگر کوئی دارالحرب میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اُس نے اسوجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اُسکو معلوم نہ تھا تو اس پر ان نازون کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ایسا فرس تھا کہ اشارہ سے بھی نماز میں پڑھ سکتا تھا تو جو نازیں اُس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نازیں ایک دن رات کی نازون سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نماز میں فوت ہوئی ہو اُسی صفت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والے فرض قضا ہوئے ہیں وہ سفر میں انکو چار رکعتوں سے قضا کریگا۔ اور اگر ستر میں قضا ہوئی ہیں تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کریگا۔ فرض کی قضا فرض ہو واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں کے سوا تمام عمر اُسکا وقت ہو اور وہ تین اوقات یہ ہیں سورج کے طلوع ہوتے کے وقت اور زوال ہونے کے وقت اور غروب ہونے کے وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بھر اوراق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر قریب ہو گیا پھر اُسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اُس نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی رشتہ کے لئے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اُسکو احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کریگا رشتہ کی حکم اسکے خلاف ہو پس اگر رشتہ کی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اُس پر واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہے تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو بدرجہ اولیٰ حیض باق وجوب ہوگا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اُس پر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار ہوا تو جنہوں نے کہا ہے کہ عشا کو قضا کریگا یہ محیط رخصی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نازون کو جماعت سے قضا کرے تو اگر جہری نازون کو قضا کرتا ہے تو امام کو چاہیے کہ نماز میں جہر کرے اور اگر تنہا قضا پڑھتا ہے تو جہر اور مخالفت میں اختیار ہے جسے تنہا نماز پڑھنا ہے اور اگر آہستہ قرأت پڑھنے کی نازیں ہیں تو آہستہ پڑھا واجب ہے اور امام کے واسطے بھی یہی حکم ہے یہ نیز میں لکھا ہے وقت کی ناز اور چھوٹی ہوئی ناز میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ وقت کی ناز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط رخصی میں لکھا ہے اسی طرح فرض اور وتر میں ترتیب واجب ہے شرح و قایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اُسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہونا اُسکو یاد آیا تو نفل فاسد

نہوں کی اسلئے کہ ترتیب سے نماز چاروں میں خلافت قیاسی ثابت ہوا ہو اسلئے غیر فرض کو اسلئے ساختہ
 نہیں لائے۔ تاہم اگر کسی میں کما ہو فتاویٰ قیاسیہ میں لکھا ہو کہ نماز جو وقت بالغ ہوا اور وقت میں نماز
 پڑھی تو وہ صاحب نماز ہے ہر نماز میں جیسے ترتیب سے وقت بالغ ہوئی اور وقت شروع دیکھا تو ایک بار کے حیض سے
 صاحب عادت ہو جاتی ہو یہ نماز غائبہ میں لکھا ہے لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب
 فرض نہیں ہے محیط میں لکھا ہے بیان کیا کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو پھر
 اس کے پیچھے سو گیا یا اس کو حادث ہو گیا اور امام اس کے بڑھ گیا پھر پڑھتا رہا یا پھر وضو کر کے نماز میں
 شریک ہوا تو اس پر واجب ہو کہ اول وہ نماز پڑھے جو پیشوائی ہو پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام
 کو نماز میں پایا پس اگر اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پڑھنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے
 قیوں اماموں کے نزدیک جائز اسی طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمی ان کی شرکت کی وجہ سے پہلی رکعت امام
 کے ساتھ ادا کر لیا اور دوسری رکعت ادا کی ہیں دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا
 ہوئی پھر امام کے سلام پڑھنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ شرح لمحاوی کی فصل
 تر عورت میں لکھا ہے۔ ترتیب سے پڑھنے سے اور ان چیزوں سے جو پڑھنے کے حکم میں ہیں ساقط
 ہو جاتی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یا وائی تو وقت
 کی نماز جائز ہو گئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو اس کے بعد
 وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز ہے وضو پڑھی حتیٰ کہ صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اسلئے
 کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھولنے والے کے حکم میں ہے ہر خلاف اس کے اگر عذر کے روز میں ظہر کی
 نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز ہے وضو پڑھی حتیٰ
 تو دونوں دنوں کا اعادہ کرے اسلئے کہ عصر کی نماز دہان ظہر کی تابع ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی شخص
 نے ظہر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہو تو اس کی ظہر فاسد ہو جائیگی پھر فجر کی نماز
 قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اس کو ظہر یاد ہو تو عصر جائز ہوگی اسلئے کہ عصر کا وقت اس گمان میں
 کوئی نماز اس کے اوپر قضا نہیں ہو اور یہ گمان مضرب یقین میں لکھا ہے اور اگر ظہر میں یہ شک ہو کہ آگے
 فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں پڑھی پس جب فارغ ہوا تو اس کو یقین ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہو تو اول فجر
 کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد دہرا پھر
 کچھ نمازین قضا بن نقیہ ابو جعفر محمد الشریعہ سے یہ منقول ہے کہ ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائیگی
 لیکن یاد آتی ہو نماز کو تو نہ دے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے اور بعد اس کے فصل پڑھ سکتا ہے خواہ وہ
 قضا پورانی ہو یا نئی یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز پڑھے والے کو یاد آئے کہ اس پر فجر کی نماز باقی ہے تو
 اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز کی میں مشغول ہو تو جمعہ فوت ہو جائیگا لیکن فوت
 میں فوت ہونے کا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی
 نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جمعہ کو اول تمام کر لے اور اگر ایسی حالت ہو

کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمیع دل جاوے گا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول فجر کی نماز پڑھے اور اگر ایسی حالت ہو کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہوگا تو وقت ہو جائیگا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول جمعہ کو تمام کر لے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الامان میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر تنگاب وقت میں بھی قضا نماز کو مقدم کرے گا تو نماز جائز ہوگی مگر گنہگار ہوگا یہ نہ الفائق میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اسکو کہتے ہیں کہ وقت اسقدر باقی ہو کہ جہین اسوقت کی نماز اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے بیان تک کہ اگر اسپر عشا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جائے کہ اگر میں عشا کی نماز کی قضا میں مشغول ہوگا اور پھر فجر کی نماز پڑھوں گا تو قعدہ میں بقدر تشہد بیٹھ سکے پہلے سورج نکل آوے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ تب میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تخفیف کے ساتھ اور قرات اور تمام ارکان میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہے اور صرف اسی قدر پر اتنا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ قرناشی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرنے وقت ہے پس اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد نہ تھی اور اسے قرات اتنی لمبی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اسکی نماز جائز ہوگی لیکن اگر اسکو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد نہ تھی پھر قرات میں قیلول کی پھر وقت تنگ ہونے پر اسکو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگی اور اس نماز کا قطع کرنا اسپر لازم نہیں یہ تب میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار جو نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے پس اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اسکو گمان یہ ہوا کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اسے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ فجر کا وقت بہت باقی ہے تو وہ فجر کی نماز باطل ہو جائیگی اسکے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں کے لائق ہے تو دونوں نمازیں پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اسکے پھر غور کرے کہ وقت کسقدر باقی ہے اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہو تو یہ نماز بھی باطل ہوگی اور اسی طرح آخر وقت تک کیے جاوے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں مقدار تشہد بیٹھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگی یہ تب میں لکھا ہے اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اسکو گمان یہ ہے کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اسکے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے اگر باقی وقت میں اتنی گنجائش ہو کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی نماز پڑھ چکا ہے وہ قائل ہوگئی اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر وقت اسقدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے یا تا اگر ظہر میں چھ سے نفل کیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نماز میں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اسقدر گنجائش ہو کہ اسوقت کے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نماز دن میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک

بعض ہندوؤں کو نہ پڑھے وقت کی نازجا نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشاء اور وتر کی ناز
چھوٹ گئی بھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اول وتر کی
تقصا پڑھے پھر فجر کی ناز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشاء کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے وقت
میں یاد آیا کہ آٹھ رکعتوں کی ناز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں تو
اسکو چاہیے کہ اول فجر کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش ہو
تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی ناز پڑھے پھر عصر کی ناز پڑھے پھر فجر کی ناز قضا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے۔ عصر کے وقت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار اور
یہ تبیین میں لکھا ہے اور شمس الائمہ سمرقانی نے مبسوط میں ذکر کیا ہے اگر عصر اور عصر کی ناز کا ادا کرنا سورج
کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہو اور اگر دونوں نازیں سورج کے غروب
سے پہلے ادا نہیں ہو سکتیں تو اول عصر کی ناز کا ادا کرنا واجب ہو اور اگر فجر کی ناز تغیر شمس سے پہلے ادا
نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری ناز یا تھوڑی سی بدلتی ہو جانے کے بعد ہو جائے گی تو ترتیب کی رعایت واجب
مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی ناز پڑھے اسلئے کہ سورج کے متغیر ہونے کے بعد پہلے
مزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ ہمارے میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف اس قدر باقی ہو جس میں فجر کی ناز
نہیں تو ترتیب بالاجماع ساقط ہو جائے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عصر کی ناز اول وقت میں شروع کی اور
اسکو یہ معلوم نہیں کہ اسپر فجر کی ناز باقی ہو اور عصر کی ناز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت کا داخل ہو گیا پھر
یاد آیا کہ اسپر فجر باقی ہو تو اسکو چاہیے کہ اپنی ناز اسی طرح پڑھتا رہے یہ جو ہرۃ الیہ میں لکھا ہے
اور وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہو وہ اصح قول کے بموجب وقت کے
تنگ ہونے کے بعد پھر نہیں لوٹی بیان ملک کہ اگر وقت کی ناز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول
کے بموجب وہ ناز نافذ نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ ناز ادا ہوگی نہ قضا یہ زاہدی میں لکھا ہے اور
بجولے کی صورت میں جب تک بھولا ہو اور جب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا نافذ
یاد آتی ہو تو ترتیب لازم ہو جاتی ہو یہ آثار خانیہ میں خلاصہ خانیہ سے نقل کیا ہے جب قضا نازیں
بہت سی ہو جائیں تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہو یہی صحیح ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے
کی حد یہ ہو کہ چھٹی ناز کا وقت نکل کر چھ نازیں جمع ہو جائیں اور امام محمد رحمہ سے یہ منقول ہے کہ چھٹی ناز
کا وقت داخل ہو جاوے پہلا قول صحیح ہو یہ ہادیہ میں لکھا ہے مستبرہ ہو کہ قضا ناز کے بعد چھ وقت درمیان
میں آ جاوے اور اگر چھ بعد اسکے نازیں اپنے وقت میں ادا کرتا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نازیں
جمع ہو جائیں اگرچہ متفرق ہوں اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر تین
نازیں چھوٹیں مثلاً ایک دن کی طرح ایک دن کی عصر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں کتنی
پہلی کو تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جائے گی اسوا سئلے کہ قضا نازوں کے درمیان میں بہت سی
وقت آگئے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہ ہوگی اسوا سئلے کہ اس قول میں چھ نازیں

کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ناما رخانہ میں یا بیچ سے نقل کیا ہو۔ اسی طرح اگر دو نمازیں دو دن کی نماز
 ہوئیں اور اب یا دہین آتا کہ کوئی نماز بن نہیں تو دو دن کی نماز کا اعادہ کرے گا اور صلیٰ ہذا لقیاس اگر تین
 نمازیں تین دن کی یا پانچ نمازیں پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہو اور ایک دن کی نماز اور دوسرے
 دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ یا دہین کہ کوئی اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے
 اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو دن کو قضا پڑھے اور جسکو اول پڑھا کر
 اسکو دوبارہ پھر پڑھے اسلئے کہ بطریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور احتیاط عبادات میں واجب کر
 اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز ہو تو ترتیب
 اس سے ساکت ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگا یہ محیط سنسی میں لکھا ہے۔ پس اگر اول نماز پڑھی
 پھر عصر کی نماز پڑھی پھر نماز کی پڑھی تو افضل ہے اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر نماز کی پڑھی تو بھی
 جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یہ یاد آئے کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یا دہین کہ وہ
 نماز کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز جو پڑھا ہو اس میں سے چھوٹا ہو تو وہ ایک طرف گمان غالب
 کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کر کے اس احتمال کے سبب سے کہ شاید وہ
 سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو یا ایک سجدہ اور کر کے پھر نماز کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے
 اور اگر اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج ہیں یہ علماء میں لکھا ہے مسئلہ متفرقہ یتیمین لکھا ہے کہ میرے والد سے کسی
 نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر اس عصر میں
 کسی شخص نے اسکا اقتدا کیا تو یہ اقتدا صحیح ہو گا یا نہیں تو اسے جواب دیا کہ اگر امام تقسیم اور مدت دہی
 سافر نہیں ہو تو جائز ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے شافعی مذہب والا اگر نفی ہو جاوے اور اسکی کچھ نمازیں
 شافعی مذہب میں ہوئے کہ زمانہ میں قضا نہیں تھیں پھر حنفی ہوئے۔ کہ زمانہ میں اپنے قضا کرنے کا
 ارادہ کیا تو انکو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص تیم صرف
 پونچھ تک اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہو اس کے بعد تیم کو کمینوں تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز
 سمجھنے لگا تو نماز اسی حالت میں پڑھ چکا ہو اسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اسے بغیر کسی سے
 پوچھے صرف انہی حالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اسے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تب بعد
 وتر کی نمازیں اس طرح پڑھی ہیں انکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صیر فیہ میں ہے کہ کسی عورت سے
 ایک نماز چھوٹ گئی پھر اسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اسکو وہ قضا نماز یاد تھی اسکو قضا نہ کیا
 اور نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے کوئی حربی کافر دار الحرب میں مسلمان ہوا اور اسکو شریعت
 کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالاسلام میں داخل ہوا یا پھر گیا تو اسے نماز روزہ کی بوجہ قیاس
 بہتمانی کے کچھ ضمانتیں اور بکدر مرے کے اسیر عذاب بھی نہیں ہو گا اور اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا اور
 شریعت کے کچھ نہ معلوم ہوئے تو اس پر سچا استئذان کے قضا لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان لکھا ہے
 اور اگر پہلے شخص کو دار الحرب میں کسی نے احکام پوچھا دیے تو قضا لازم ہوگی اور جن نے امام ابو حنیفہ رحمہ

یہ روایت کی ہے کہ اسکو دومردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے خبر نہیں دی ہے تو قضا لازم نہ ہوگی یہ
محیط سرخی میں لکھا ہوتا ہے میں ابو نصر ہے یہ روایت کی ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی
اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا ہے تو وہ اگر اپنی پہلی نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے
قضا کرتا ہے تو بہتر ہے اور اگر اسوا سے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور مستحب ہے کہ جائز ہو مگر جو عصر کی نماز کے
بعد نہ پڑھے اور رکعت میں سے بت لوگوں نے شبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور
وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ ظہر میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ کوئی شخص
نمازوں کو قضا کرتا ہے تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین ہو کہ اسپر کوئی وتر کی نماز باقی ہے
یا پانی نہیں تو وہ تیسری رکعت تنوت پڑھے پھر تقدیر شدہ قعدہ کرے پھر ایک رکعت اور پھر لے پس اگر
وتر باقی ہے تو ادا ہو گئی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نماز میں تنوت
پڑھے سے کوئی نقصان نہیں ہے اور حجتہ میں ہے کہ قضا نمازین پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہے لیکن مشہور
سننیں اور چاشت کی نماز اور صلوۃ التبع اور وہ نمازین جن میں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور
خاص خاص ذکر مروی ہیں انکو نفل کی نیت سے پڑھے اور اسکے سوا سب نمازین قضا کی نیت سے پڑھے
یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر بپا
نے اپنے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازین اور دوسرے قضا کر تو ہمارے نزدیک
جائز نہیں یہ تاتار خانیا میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مرا اور اسیر بہت سی نمازین قضا میں اور اسے اپنی نمازوں
کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اسکے تہائی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گیون اور ہر وتر کے
واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزہ کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اسے کچھ ترکا نہیں چھوڑا تو
اسکے وارث نصف صاع گیون قرض لین اور کسی سکین کو دین پھر وہ سکین اسکے بعض وارثوں کو
صدقہ دیدے پھر اس سکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قضا
حجتہ میں ہے کہ اگر اسے اپنے وارثوں کے لیے وصیت نہیں کی اور بعض وارثوں نے اپنی طرف سے
احسان کرنا چاہا تو جائز ہے اور ہر نماز سے نصف صاع گیون دے اور نصف صاع کے شرعی دوسن ہونے
میں اور اگر سب گیون ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہے برخلاف اسکے قسم اور ہمارا اور روزہ کے
کفارہ میں یہ جائز نہیں۔ اور اگر پانچ نمازوں کے نو میں ایک فقیر کو دیا اور ایک سن ایک فقیر کو دیے تو فقہ نے اختیار
کیا ہے چار نمازوں سے جائز ہوگا پانچ میں نماز سے جائز ہوگا قیمہ میں ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی
شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہے آپ نے فرمایا جائز نہیں
اور حمیر وبری اور ابو یوسف رحمہ بن محمد سے سوال کیا کہ بہت ضعیف بوڑھے پر اپنی نمازوں کی میں نمازوں
کا صدقہ دینا واجب ہے جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو انھوں نے کہا نہیں یہ تاتار خانیا میں لکھا ہے
فتاویٰ اہل سمرقند میں ہے کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اسکو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک
نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرات نہیں کی ہے اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو الحیاتا کافرا در مغرب کا

اعادہ کرتے اور اگر یہ یاد آیا کہ صرف ایک رکعت میں قرات چھوڑی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور
وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرات چھوڑی ہو تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کرے
اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرات چھوڑی ہو تو ظہر اور عصر اور عشا کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور
مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عمدہ نماز میں ترک کرتا ہو تو اسکو قتل نہ کریں یہ کافی
کے باب قضا الفوائت میں لکھا ہے۔

باب ۱۲ صوان باب سجدہ سہو کے بیان میں سب رہہ واجب ہے تبیین میں لکھا ہے صحیح ہے
یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو سو وقت واجب ہو کہ وقت میں اسکی گنہاش ہوئیں اگر کسی شخص صبح کی نماز
سہو کا سجدہ تھا اور کئے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سہو اس سے
ساقط ہو گیا اور اسی طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھا تھا اور اس میں سہو ہوا اور سجدہ کرنے سے
پہلے اقباب رخ ہو گیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد نماز کا بنا کر منع ہو جاتا ہے وہ چیزیں اگر سلام
کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور قیہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں
ہوا اور اس پر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سہو نہ کرے یہ نہ الرائق میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو کا موقع بعد سلام کے ہے
خواہ وہ سہو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کر لے تو ہمارے نزدیک
جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھیرے یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ
ایک سلام پھیرے جمہور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور
دو تہی طرف سلام پھیرے یہ زائد ہے یہی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کے
اور سجدہ کو جھک جاوے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دو سر سجدہ اسی طرح کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے
پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سہو کے قعدہ میں پڑھے یہی صحیح ہے اور بعضوں نے
کہا ہے پہلے قعدہ میں پڑھوئے تب میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط میں ہے کہ دونوں قعدوں میں پڑھے
یہ فتاویٰ تافسی خان میں لکھا ہے سہو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ
سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کا رکن نہیں ہے اور اس قعدہ کا حکم سہو کے سجدوں کے بعد ساقط
ہوا ہے کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہو اگر کسی نے وہ قعدہ چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور چل دیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی
حلوائی رح نے یہی کیا ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے و لولہ یہی ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ
جاتے ہیں وہ تین قسم ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہے اور قضا میں اسکا عوض نہیں ہے
تو قضا کرے ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہے تو نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ نماز کا قیام
ارکان نماز سے ہے اور وہ ادا ہو گئے اور اس پر سجدہ سہو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہے تو اگر بوجہ
سے چھوٹا ہے تو سجدہ سہو کا جبر کیا جائیگا اور اگر جائز چھوٹا ہے تو سجدہ سہو نہیں ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے پس
بہت بڑی جماعت کا غاہر کلام یہی ہے کہ اگر جائز چھوٹے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس نقصان کا
عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سجدہ سہو اتنی چیزوں سے

واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض
مقدم کر دینے سے یا فرض کو دوبارہ کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نماز میں جہر
کرنے اور درحقیقت وجہ سجدہ سوکا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہے یہ کافی میں لکھا ہے
اعوذ اور بسم اللہ اور بسم اللہ اور جھکے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا لیکن عید
کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں یا اور نمازوں
میں رفع یدین کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول یا بین صلوٰۃ کو سلام پھریا تو
سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر قوسہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتاویٰ قاضی خان میں
کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہوگا بیخ القدر میں لکھا ہے نماز کے وجہ
چند قسم ہیں اور سجدہ اٹھانے الحمد اور سورۃ کی قرات ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الجھڑی ہو تو
سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر بہت سی الحمد پڑھی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا اور
اگر تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ سہو واجب ہوگا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑی تو اگر فرض نماز پڑھتا ہے تو سجدہ سہو
واجب ہوگا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد
کر پڑھے تو سجدہ سہو واجب ہوگا برخلاف اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دونوں رکعتوں
میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف
باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد
پڑھی تو وہ بمنزلہ دوم مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر فقط الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو
اس سجدہ سہو واجب ہوگا اسی طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک جھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین
میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر
قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر
الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور
سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ سہو
واجب ہوگا یہ حکم اسوقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر
قرأت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے دو گانہ
میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر روایت کے بموجب سجدہ سہو واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ
سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور تسبیح بھی نہ پڑھی تو امام ابوحنیفہ رحمہ
سے یہ روایت ہے کہ اگر عہد آجیسا کیا تو بڑا کیا اور اگر بھول کر کیا تو اس سجدہ سہو واجب ہوگا اور امام
ابویوسف رحمہ اور امام ابوحنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عہد آجیسا کیا تو بھی کچھ نہیں اور اگر بھولے سے کیا
تو بھی سجدہ سہو واجب نہیں اور اسی روایت پر عہد آجیسا کیا تو بھی قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

دوسری رکعت میں الحمد بچول گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور الحمد پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقیہ ابوالمیث نے کہا کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اسے سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد یا رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو الحمد پڑھے پھر سورۃ کا اعادہ کرے پھر سہو کا سجدہ کرے اور خلاصہ میں کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھا دے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر کسی صحیح ہو یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولوا جیہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بچول جاوے پھر اسکو یاد آوے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اسلئے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ ملانا واجب ہے اور وہ اس سے ترک ہوا اور بعضوں نے کہا کہ اگر سجدہ سہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے تارخانیہ میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھے کا ارادہ کیا اور بچول لکڑو دوسری سورۃ پڑھ دی تو اسے سجدہ سہو واجب نہیں ہے تھاوی قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے پہلی ورکعتوں میں قرأت کا معین کرنا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے ترتیب کی رعایت ان مخلو میں ہے جو ذکر ہوتے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ مکمل ہے اور سہو کا سجدہ بھی کرے اسلئے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوڑ گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان اور چکا ہو اٹکا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرأت سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ سہو لازم نہ ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں ہے قرأت کے بعد اسکا اعادہ فرض ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے تعدیل ارکان یعنی رکوع اور سجدہ اٹکنا سچ کرنا اور اسکے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اسلئے کہ اسکے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور ٹیکس نہ ہے یہ کہ واجب ہے اور اگر بچول لکڑو دے تو سجدہ سہو واجب ہوگا بدائع میں اسی کو صحیح بتایا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے پہلا قعدہ ہے پس اگر اسکو چھوڑ لگا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے تشدد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشدد نہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر تشدد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشدد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا تو اس میں شائبہ کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر الحمد پڑھنے سے پہلے قیام میں تشدد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اگر بعد اسکے پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہی اصح ہے اسلئے کہ الحمد پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اس وقت تشدد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور الحمد سے قبل ثنا کا محل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشدد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط مغربی میں لکھا ہے اگر تشدد کی جگہ الحمد پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دوبار تشدد پڑھا

تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پہلے قعدہ میں تشہد پر زیادتی کر کے درود بھی پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تمیز میں لکھا ہوا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہوا ہے اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اللہ صل علی محمد پڑھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے جب تک و علی آل محمد نہ پڑھیں سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور پہلا قول صحیح ہے اور اگر دوسرے قعدہ میں دوبارہ تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تمیز میں لکھا ہے اگر تشہد پڑھنا بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول ہے جب اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محض میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی جگہ بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا منفرد ہو تو سجدہ سہو واجب ہوگا قیام سر ادا کر کے قریب ہو جانا یا قیام سے قریب ہو جانا اس لیے کہ وہ قعدہ کی طرف کو عود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کی طرف کو عود کر لیا تو موافق صحیح قول کے نماز ناسد ہو جائیگی یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا ہے تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ امام اور تمیز میں لکھا ہے اور اس کا اعتبار آدمی کے پیچھے کے آدھے دھڑے ہوتا ہے اگر پیچھے کا آدھا دھڑا سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب ہے ورنہ قریب نہیں ہے کافی میں لکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتقاد ہے اور اگر اپنے دونوں سرین اٹھالیے اور دونوں گھٹنوں زمین پر ہیں اور اس وقت یاد آیا تو اس پر سجدہ سہو میں امام ابو یوسف رحمہ سے اسی طرح مروی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسی طرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا یا کسی رکن کو دوبارہ کر دیا یا کسی رکن کو اس کے موقع سے پہلے ادا کیا یا سمجھے کیا تو ان صورتوں میں سجدہ واجب ہوگا۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسا فعل چھوڑا کہ جس فعل میں کوئی ذکر مقرر ہے تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہے پس اس کے چھوٹنے سے نماز میں نقصان آجائے گا پس اس کا عوض سجدہ سہو ہے واجب ہے اور اگر ایسا فعل ہو کہ اس کے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سجدہ نہیں ہے وہ ہٹا ہوا تھا یا نہیں ہاتھ پر رکھنا اور قومہ جو رکوع اور سجدہ کے درمیان میں ہے اور اگر نماز میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر اس کو یہ شک ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تامل کی وجہ سے نماز میں دیر ہوئی پھر قہقہہ ہوا کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز اسکی پوری ہے اور سجدہ سہو واجب ہے اور اگر ایک سلام پھرنے کے بعد یہ شک ہوا تو سجدہ سہو نہیں اور اگر نماز میں حدث ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اس وقت یہ شک ہوا اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور محلہ کے قنوت ہے اگر قنوت کو چھوڑ دیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا قنوت کا چھوڑنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے سر اٹھالیا اور اگر وہ بیکر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہو تو سجدہ سہو واجب اس واسطے کہ وہ بمنزلہ عید کی تکبیروں کے ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور بیچلہ ان کے عیدین کی تکبیرین ہیں بدلتے

میں ہو کہ اگر تکبیرین کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا آنگود و سری جگہ ادا کیا تو سہو کا سجدہ واجب ہوگا پھر الراتق
میں لکھا ہو کہ اور زیادتی تھوڑی اور بہت برابر ہو۔ جن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ اگر
امام عید کی نماز میں ایک تکبیر بھی بھولا تو سہو کا سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کشف الاسرار میں ہے کہ اگر
امام تکبیرین بھول گیا اور اسے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اسکے سبق سے
جو امام تھوڑے رکوع میں پایا تو وہ تکبیرین رکوع میں کہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر عید کی نماز میں دوسرے
رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سہو واجب ہوگا اسوا سطلے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ ملکہ واجب ہو کہ
برخلاف اسکے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اسوا سطلے کہ وہ عید کی تکبیروں سے ملحق نہیں یہ تمیز میں لکھا ہے
سہو جمعہ اور عیدین اور فرض و نفل میں ایک سا ہو مگر ہمارے شاخ کے کہا ہے کہ جمعہ اور عیدین میں سہو کا
سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں یہ مضمرات میں محیط نے نقل کیا ہے اور بخلاف اسکے جہاں آہستہ
پڑنا ہے اگر آہستہ پڑنے کی جگہ جبر کیا یا جبر کی جگہ آہستہ پڑنا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے کہ
جہاں اور انہما میں کس قدر پڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہے کہ حقیقت قرأت سے نماز جائز
ہو جاتی ہو ان دونوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہے ہی اصح ہے اور الحمد اور نیر الحمد میں فرق نہیں اور
اکیلے نماز پڑھنے والے پر جہاں اختلاف ہے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اسوا سطلے کہ وہ دونوں جماعت کے
خصائص سے ہیں یہ تمیز میں لکھا ہے اگر اعوذ یا بسم اللہ یا آمین میں جبر کیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ
کا معنی خان میں لکھا ہے فصل امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے یہ محیط میں
لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ امام کے سہو کے وقت بھی نماز میں شریک ہو پس اگر کوئی
شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہوا تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا
اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو کہ امام ایک سجدہ سہو کر چکا ہو تو دوسرے سجدہ میں ان کی متابعت
کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سہو کے وقت
سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ مقتدی کے سہو سے سجدہ واجب نہیں
ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سہو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور سبق سجدہ سہو میں
امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی بقیہ نماز کے قضا کرنے پر کھڑا ہوا اور پھر اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سہو
کا اعادہ نہ کرے لاحق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا ہو اس کا اعتبار نہیں اور اپنی نماز کے آخر میں اور
سجدہ کرے سبق کو چاہے کہ امام کے سلام بعد تھوڑی دیر ٹھہر رہے ہو ایسے کہ امام پر شاید سہو ہو
یہ محیط مرضی میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے سہو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو گیا
تو سہو کا سجدہ اس سے ساقط ہوگا اور اپنی نماز کے آخر میں سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام پھرا اور سبق
کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سہو کا سجدہ ہے اور اس نے سہو کا سجدہ کیا تو اگر سبق نے ابھی تک اپنی
رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف کوٹھے
پھر جب امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرأت اور رکوع جو پہلے کر چکا ہے

اُسکا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لڑنا اور اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہا تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی اور بھلا استحسان نماز کے آخرین سجدہ سو کا کر لے اور اگر امام نے اسوقت سجدہ کیا جب سبوقت اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر امام نے خوف کی نماز میں سو کا سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکے اسوقت سو کا سجدہ کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاحق کو جو اپنی نماز کے قضا کرنے میں ہو ہو تو اُسکا سجدہ نہ کرے اور سبوقت کو جو اپنی نماز کے ادا کرنے میں ہو ہو تو اُسکا سجدہ سو واجب ہوگا اگر امام نے سجدہ سو کا کیا اور سبوقت کے اُسکے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اُسکو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سہو ہوا تو دوسرے اُسکو دو دنوں سہووں سے کافی ہیں اگر نماز کے پیچھے نماز پڑھے تو اُسکو سہو کے سجدہ میں حکم سبوقت کا ہو امام کو سہو ہوا پھر اُسکو حدیث ہو گیا اور اسے ایک سبوقت کو مقدم کر دیا تو سبوقت اُس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور ایسے شخص کو جو جہاد سے جہاد سے نماز میں بضرک ہو وہ شخص سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور سبوقت اُسکے ساتھ سجدہ کرے اور اگر انہیں کوئی شخص ایسا نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اُسکو یا پھر چوتھیں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آ گیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہر قعدہ کی طرف کو عود کرے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور سو کا سجدہ کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر اسوقت یاد آ گیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو عود نہ کرے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گنا نہ پورا کر لے پھر تشدد پڑھ کر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور حکم استحسان سو کا سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ میں لکھا ہے یہ میں لکھا ہے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دو دنوں رکعتیں نفل ہو گئی اور صحیح قول کے بموجب ظہر کی سنتوں کے قائم تمام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہے فقہانے یہ کہا ہے کہ عصر کی نماز میں چوتھی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہے ملاوے اور یہی اصح ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے اسواسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہو اور جب اختیار سے نہ تو مکروہ نہیں ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فجر کی نماز میں اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اُسکا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اُس میں نہ ملاوے یہ یقین میں لکھا ہے اور ہمیں میں تصریح کی ہے کہ فتویٰ حشام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملا نا مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشدد قعدہ یقین کیا تھا تو فرض اُسکے باطل ہو گئے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھنا مکروہ ہے ورنہ اُسکے اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت پڑھ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اُسکا سجدہ بھی کر لیا تو چوتھی رکعت ملائے اسواسطے کہ عصر سے پہلے نفل مکروہ نہیں ہیں اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں

بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی طاعت کو عود کر کے یہ بیٹھ گیا اور خلاصہ خانہ میں بیٹھ کر تہجد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کر کے یہ نماز خانیہ میں لکھا ہو اگر طہر کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک اسکی ظہر فاسد ہو گئی یہ بیٹھ میں کھڑا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اگر اس کے قتل سے بدل گئے اور چوتھی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملائے تو اس پر واجب نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ میں یہ اختلاف ہو کہ اسکی نماز ساقط نہ ہوگی ہر امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دینا اسوقت فاسد ہوگی وجہ اسکی یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سر زمین پر رکعت ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سر زمین پر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ بیٹھ میں لکھا ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ فتویٰ کے واسطے قول امام محمد رحمہ کا مختار ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہو اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سجدہ میں حدث ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس نماز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ممکن ہے کہ جاوے اور وضو کرے یہ بیٹھ میں لکھا ہو اور قعدہ کرے اور تہجد پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اصح یہ ہے کہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے یہ نہا یہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص پر سجدہ سو کا واجب ہو تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کے واسطے سارے پیر سے تہجد کے بعد بھی داخل صلوٰۃ رہتا ہے اگر اسوقت سجدہ سو کا سجدہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد رحمہ اور زفر رحمہ کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہے اگرچہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے پس بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ سجدہ سو کا کرے تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں اور اگر اسوقت تہجد مارا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وضو نہ توڑیگا اور نماز اسکی بالاجماع پوری ہو گئی سجدہ اور سو اس سے ساقط ہو گیا اور اگر اسوقت سافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائیگا اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے چار ہونگے اور سجدہ سو اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ اسکا ایجاب موجب ابطال ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو چو ابوالکاسم کی تصنیف ہے کہ کسی شخص نے دو رکعت قتل پڑھی اور ان میں سے ہوا اور سو کا سجدہ کیا اس کے بعد اور نماز اسپر بنا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر نماز بنا کر لی تو صحیح ہو جائیگی اس لیے کہ تحریر باتی ہے اور مختار یہ ہے کہ سجدہ سو کا اعادہ کرے اگر سافر نے سجدہ سو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اسپر لازم ہو جائیگی سجدہ سو کا اعادہ کرے یہ میں میں لکھا ہو کسی شخص نے عطا کی نماز پڑھی اور اس میں سے ہوا اور اسی نماز میں کیت سجدہ پڑھی تھی اسکا سجدہ بھی نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ چھوڑ دیا پھر سلام

پھر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب فعل مجہول ہے یا سب عمد آئیے یا تلامذہ کا سجدہ بھول کر
 چھوڑا اور نماز کا سجدہ جانکر چھوڑا یا نماز کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور تلامذہ کا جانکر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق
 اسکی نماز فاسد ہوگی اسلیئے کہ یہ سلام ہوگا اور سہو سے سلام ہونے میں نماز کے اندر تخریب ہے خارج نہیں ہوتا اور
 دوسری اور تیسری صورت میں نماز اسکی بالاتفاق فاسد ہو جائیگی اسلیئے کہ عمد اسلام پھرنے سے کھرچنے خارج
 ہو جاتا ہے اور چوتھی صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سہو
 سجدہ میں ہو ہوا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اسلیئے کہ یہ سجدہ بھی ختم ہوگا یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر سجدہ سہو میں
 سہو ہوا تو کمان غالب پر عمل کرے اور اگر نماز میں بہت بار سہو ہوا تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جانکر قرأت آہستہ پڑھی تو برا کیا اور جو بھولے سے پڑھی تو سجدہ سہو
 واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بتیمہ میں ہے کہ اگر تراویح اور وتر میں ایام نے جہز کیا تو سجدہ
 سہو لازم ہوگا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر امام کو سہو ہوا پھر حدت ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو
 خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سہو ہوا تو دو سجدہ سہو کے امام اور
 خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں جیسے کہ امام کو دو مرتبہ کے سہو میں ہوتے ہیں اور اگر پہلے امام کو سہو
 نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر پہلے امام کو خلیفہ
 کرنے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اصل میں ہے کہ چوتھی رکعت
 میں بقدر تشہد بقعدہ کر کے بھولے سے سلام پھیر دیا اور تشہد نہیں پڑھا تو اس پر سہو واجب ہے کہ تشہد پڑھے پھر سلام پھیرے
 اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی سے کہتے ہوئے
 ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہوا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ تین
 رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
 پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہو اور یہ سلام سے ہو گا یا کلام سے یا
 اور کسی عمل سے جو نماز کے منافی ہیں بیٹھ کر سلام پھیرنا اولیٰ ہے اور نقطہ نیت کر لینے کا کوئی فائل نہیں کیونکہ اس
 سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ تمہید میں لکھا ہے شایخ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ اول بار شک ہونے
 کے کیا معنی ہیں بعض فقہائے کہا ہے کہ بھولنا اسکی عادت نہ مینی نہیں کہ کبھی اپنی غرین سہو ہوا ہو اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ اسکی معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہے اور پہلا قول ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر
 اکثر شک ہوتا ہے تو ظن غالب پر عمل کرے یہ تمہید میں لکھا ہے اور اگر فکر کے بعد بھی کوئی جانب اسکی آئیے
 نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو مقرر کرے مثلاً اگر اسکو یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو پہلی رکعت
 کر لے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہے یا تیسری تو دوسری مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے
 لیکن جہاں جہاں قعدہ کا شک ہو ان سب جگہ وہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قعدہ کا فرض واجب ترک نہ ہو اگر
 چار رکعتوں کی نماز میں شک ہو کہ پہلی رکعت تین ہو یا دوسری میں تو اسکو پہلی رکعت مقرر کرے اور اس میں قعدہ کرے پھر
 کھڑا ہوا اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو

اور ایک رکعت پڑھنے کے چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہو اور باقی واجب یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو تشدد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو بوجہ حکم دیا جائیگا اور شک کا اعتبار نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہو یا نہیں تو اگر وقت باقی ہو تو پھر نماز کا اعادہ واجب ہو اور اگر وقت نکل گیا تو پھر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر فجر کی نماز میں قیام نہ کی حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشدد قعدہ کرے اور قیام نہ کیجئے پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر سوئے و نون سجدے کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو اب اس اگر یہ شک ہو کہ وہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو اسی طرح نماز چھٹا رکعت پڑھے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اسے کہ اگر پہلی رکعت ہو تب تو اسی طرح پڑھتا رہنا واجب ہے اور اگر دوسری رکعت ہو تو بھی اسی کیلئے واجب ہے اور جب دوسرے سے سجدہ سے سزا ٹھالے تو بقدر تشدد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اس نے دو رکعتیں پڑھیں ہیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہو تو سب نماز کا درست کر لینا ممکن ہو اسلئے کہ اس نے دو رکعتیں پڑھیں ہیں تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا پھر واجب نہیں نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ جب اسکو پہلے سجدہ میں یاد آ گیا تو وہ سجدہ کا لعدم ہو گیا جسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدث ہونے سے کا لعدم ہو جاتا تھا اور یہ سجدہ نماز کا کھلتا تھا اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو اور یہی شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب آسکا یہ ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسی طرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو تو اپنے قعدہ کو سوپے اگر اسکو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی حکم ہو اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف عود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشدد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سہو کا سجدہ کرے اگر وتر کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو منقوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت پڑھے اور اسی میں بھی منقوت پڑھے یہی مختار ہے بیان تک عبارت خلاصہ کی تھی اور اسکا سمجھ لینا بھی ضرور ہے کہ شک کی سب صورتوں میں سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ کمی کی جانب تخیل کرے یہ بحر الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں ہیں یا چار اور آسمین بہت دیر تک فکر کرنا پھر یقین ہو گیا کہ اسے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس نظر کی وجہ سے غلطی کن کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہو کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اس پر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر اسکا تفکر بہت دیر تک رہا بیان تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں غلط پڑ آیا رکوع و سجدہ میں تھا اور درجہ آسمین

خروا سجداً وسجوداً بہم ولایت بکرون ۱۰ سورہ ص میں اس آیت پر فاشتقر بہ وخرراکع واناب ۱۱ سورہ
حم سجہ میں لا یساون کے لفظ پر ۱۲ والبقیمین فاسجد والسجد واعبد وانک لفظ پر ۱۳ سورہ اذاسما انشت میں
اس آیت پر فاما لایؤنوں و اذا قرر علیہم القرآن لایسجدون ۱۴ سورہ اقرز میں اس آیت پر واسجد واقرب
یہ عینی میں لکھا ہوا ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجہ واجب ہے خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا
نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی نے سجہ کی آیت پڑھی تو اس پر صرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجہ واجب
ہوگا اور اس وقت واجب ہوگا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس سے ایک آواز پیدا ہو کہ حکومرد خود سجد
یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سجہ
کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجہ نہ کرے اور اگر صرف وہی حرف پڑھا چہ سجہ نہ پڑھا
تو بھی سجہ نہ کرے لیکن آدمی سے زیادہ آیت سجہ کی حرف سجہ کے ساتھ پڑھے تو سجہ واجب ہوگا
اور مختصر الجبر میں ہے کہ اگر واسجد پڑھا اور خاموش ہو گیا اور واقرب نہ پڑھا تو سجہ واجب ہوگا تبیین میں
لکھا ہے کسی شخص نے پوری آیت سجہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حرف سنا
تو اس پر سجہ تلاوت واجب ہوگا اس لیے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے تین سنا یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اور سجہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہونے کی اہلیت ہو خواہ بطور
ادا کے خواہ بطور رضا کے اس میں اہلیت سجہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہر دور نہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا غوث یا ایسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہو یا اسے دس دس دن سے
کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کر تلاوت کی تو سجہ تلاوت لازم ہوگا اس لیے ہی سننے
والے پر بھی لازم ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان عاقل بالغ سے تو اس پر سجہ واجب ہوا اور اگر بے وضو
یا جب سجہ کی آیت پڑھیں یا سنیں تو ان پر بھی سجہ ہو واجب ہوگا اور مریض کا بھی یہی حکم ہے اگر کسی جائز
آیت سجہ نہ پڑھی تو سجہ واجب ہوگا یہی تمنا ہے اور اگر سوتے ہوئے سے سنی تو صحیح ہے کہ سجہ واجب ہوگا
اگر کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے
سنی تو اس پر سجہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص سویا تھا اور اسے خبر نہ پڑھا کہ اسے سوتے میں
آیت سجہ پڑھی تھی تو اس پر سجہ واجب ہوگا اور رضا میں ہے کہ یہی اصح ہے کہ یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے اور اگر نشہ
کی حالت میں کسی نے آیت سجہ پڑھی تو اس پر اس کے سننے والوں پر سجہ واجب ہوگا یہ محیط خری میں لکھا ہے
عورت نے اگر ناز میں آیت سجہ پڑھی اور سجہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجہ اس سے ساقط ہو گیا
یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے نفل کی نماز میں آیت سجہ پڑھی اور اسکا سجہ کر لیا پھر اسکی نماز فاسد ہو گئی اور
اسکی قضا واجب ہوئی تو سجہ کا اعادہ لازم ہوگا اسی طرح اگر کسی مسلمان آیت سجہ پڑھی پھر معاذ اللہ وہ مجبور
ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر وہ سجہ واجب ہوگا قرآن کے لکھنے سے سجہ واجب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اگر سجہ کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر سجہ واجب ہوگا خواہ سننے والا
مجھے یا نہ مجھے یہ حکم اس وقت ہر کہ جب سننے والے کو خبر نہ پڑھے کہ سجہ کی آیت پڑھی ہے اور صاحبیں ہم کے

نزدیک اگر سننے والا جانتا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہو تو سجدہ لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ بالاجماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ محیط خشی میں لکھا ہے۔ اگر عربی میں قرآن پڑھا تو ہر وقت میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جب تک معلوم نہیں ہو اس وقت تک تاخیر کرنے میں معذور ہوگا اور اگر بہرے سے آیت سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اس پر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدے کر کے آیت سجدہ کی پڑھی تو سجدہ واجب ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے تو سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کریں خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ جہر کی ناز میں ہو خواہ اسے کی ناز میں ہو مگر سجدہ یہ ہو کہ اسے پڑھے کی ناز میں سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ ناز میں نہیں ہو اور بعد کو بھی نہیں داخل ہوا اس پر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک امام سے آیت سجدہ سنی اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ ناز میں شریک ہو گیا تو اس کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اس کے کرنے کے بعد ناز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور یہ علم اس وقت ہو کہ جب اسی رکعت کے آخر میں شامل ہو جائے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو ناز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی ہنا یہ میں لکھا ہے اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر سجدہ واجب نہ ہوگا نہ ناز میں نہ بعد ناز کے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر ناز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی جو اس کے ساتھ ناز میں شریک نہیں ہو تو ناز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر ناز کے اندر سجدہ کیا تو کافی ہوگا اور ناز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ علم اس وقت ہو کہ جب خود ناز پڑھنے والے نے جو آیت سجدہ غیر شخص سے سنی اور خود مقتدی نہ اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس آیت کو پڑھ چکا ہو پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہو پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دو روایتیں ہیں سراج الودیع میں اس پر یقین کیا ہے کہ دو بار سجدہ نہ کرے یہ نہر النایق میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت ناز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہو تو افضل یہ ہے کہ سجدہ کرے پھر کھڑا ہو اور سورہ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا اور اسی رکوع میں نیت سجدہ تلاوت کی کر لی تو از روئے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اور اگر رکوع و سجدہ نہ کیا اور سورۃ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی کی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت سا قح ہوگا اور جب تک وہ ناز میں ہو اس سجدہ کا ادا کرنا اس پر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہے کہ اگر آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جائز ہے اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں ہوتا اور شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کے عوض میں رکوع کر دے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضرور ہو سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد تھوڑی سورۃ اور پڑھے اور اگر سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ بھی نہ کیا اور ناز میں اس کے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا ہوگا اور جب تک ناز میں ہو سجدہ ادا کرنا

اس پر واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اسکے دو یا تین آیتیں ہوں تو اس کو اختیار ہو اس کا رکوع کرے اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اس کا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کرے رکوع کرے تو جائز ہے اور اگر اس کا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو سورۃ کو ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اسکے ساتھ میں دوسری سورۃ بھی ملا دے تو افضل ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر فوراً اسکے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو دے اور مستحب ہے کہ اسکے بعد ہی رکوع نہ کر دے بلکہ وہاں آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو اسرہ الخاق کی تصنیف ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اس کا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اس کی نیت ضرور ہے اور اگر رکوع کرنے وقت اس کی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں شائبہ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ کافی ہے بعضوں نے کہا کہ کافی نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اظہر یہ ہے کہ کافی نہیں یہ شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو بالاجماع کافی نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور معتدی نے نیت نہ کی تو وہ اس کی طرف سے کافی ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی یہ فقہ میں لکھا ہے اس امر پر اجماع ہے کہ سجدہ تلاوت کا نماز کے سجدہ سے ادا ہو جاتا ہے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر نماز کا سجدہ اسکے موقع پر بھول گیا پھر اس کو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اسی وقت سجدہ کر لے پھر جس رکن میں تھا اسی رکن میں آ جاوے اور از روئے استحسان یہ حکم ہے کہ اس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو نماز اس کی جائز ہوگی یہ ظہیر یہ کی سو کی فصل میں لکھا ہے امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے کچھ لوگ سجدہ کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کہی اور ان لوگوں نے جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کہی ہو پس انھوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کہہ کر سجدہ اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس انھوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہہ کر رکوع سے سر اٹھایا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نماز ان کی فاسد ہوگی نماز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی اور اس میں تلاوت کرنے والے نے سجدہ کیا اگر اس کی متابعت کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی نماز سے باہر ہے یہ کہ سننے والا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اس سے پہلے سر نہ اٹھاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مستحب ہے کہ تلاوت کرنے والا اسکے جڑھ جائے اور باقی لوگ اسکے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں ابو بکر نے ذکر کیا ہے کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اس سجدہ کے لیے تدخّل کا بھی حکم ہے پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہو اور بنتا بھی ہو تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہے اگر کسی سجدہ کا ایک سجدہ ہونے کے واسطے شرط ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر سننے والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر مکرر سجدہ واجب ہوگا اور اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر سجدہ واجب ہوگا سننے والے پر اکثر مشائخ کے

قول کے موجب کر سجدہ واجب ہوگا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ تعابیر میں لکھا ہی اور بہت ہی تریک ایک حالت میں رہنے یا ایک لقمہ کھالینے یا ایک مرتبہ اپانی پی لینے یا کھڑا ہو جانے یا ایک دو قدم چلنے یا کھڑا ہونے کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی ہے بدلتی نہیں لیکن اگر کھڑا ہو جائے جیسے باؤنی کا گھر تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونے سے دوسرے کونے میں چلا گیا تو کر سجدہ واجب ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جان تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدار صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جاوے گا۔ کشتی کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اسکا سوار نماز میں ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تسبیح یا تہلیل یا قرات میں مشغول ہو تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہوا پھر اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا تو مجلس قطع ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اس کے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ہوگا اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر کھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اس جانور کے چلنے سے پہلے اس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے اور اگر جانور چلے یا پھر اس آیت کی تلاوت کی تو دو سجدے واجب ہونگے اسی طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا پھر اسکو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے مجلس کے بدلنے کا اعتبار ہے اعراض کے بدلنے کا اعتبار نہیں بیان تاکہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نہ پڑھو گا پھر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور پکڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کو دکر یا نون سے کوٹنے میں اور زمین کے چوتھے میں سجدہ کر رہا جب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک شلح ہے دوسری شاخ پر چبے جانے میں بھی اسچہ کہ سجدہ واجب ہوگا یہ حضرات میں لکھا ہے اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ کے چلنے میں سجدہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر دریا یا بڑی نہر کے اندر پانی میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر کسی ایسے جھڑ یا چبے میں تیرتا ہو جسکی حد معلوم نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے کہ سجدہ کر رہو گا۔ اگر چلی کے گرد چلی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی یہی حکم ہے کہ سجدہ کر رہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عمل کثیر کیا مثلاً بہت سا کھانا یا لیت کر سویا یا کھجور یا کسی طرح کا کچھ اور کام کیا تو اگر وہ استحسان دوسرا سجدہ واجب ہوگا اسواسطے کہ ان کاموں سے مجلس کا تمام بدل جاتا ہے پس عرف کے موافق سجدہ بھی اسی کی طرف مضاف ہوگا مجلس بھی بدل جاوے گی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز سے باہر ادا ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے پھر اگر اتر میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد نہ کرے اور اگر سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد کرے تو سجدہ کو نماز سے باہر ادا کرے اور اگر سجدہ کے بعد نماز کو فاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ فقہ میں لکھا ہے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم ہوگا۔ اور امام رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر ادا نہ کیا جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ کیا پھر اسی جگہ نماز شروع کر دی اور اس میں بھی نہ ہی آیت پڑھی تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور

اگر پہلا سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے پہلا سجدہ ساقط ہو جاوے گا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو وہ بارہ سجدہ واجب ہو گا یہ بھی بدترین خبیثہ ہے اگر نماز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہے اسکی اصلاح یہ ہے کہ اگر یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب تھا ہر دو آیت کے کرے اور بعضوں نے کہا کہ یہ حکم اسوقت ہے جب سلام کے بعد نظام کیا ہو اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا بیان تاکہ کہ سلام پھیر دیا اسکے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں تھا ہے۔ سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدث ہو گیا اور وضو کرنے کو چاہا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہونے کے یہ محیطا شرعی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنا کی اور پھر اسی کو کسی اور سے سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہو گا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اسکے اگر سجدہ کی آیت ماننے اور پڑھی پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنا کی اور پھر اسی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر وقت سباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز ہو گا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں تنوں میں سجدہ کیا تو جائز ہو گا اور اگر سورج اتر کر آیت سجدہ کی پڑھی پھر اسکو کچھ خوف پیدا ہوا اسوجہ سے سوار ہو گیا اور اسی طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز ہے اس کی حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیطا شرعی میں لکھا ہے اور تحریر کے سوا سجدہ تلامذت کی سب شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں اور فرض اسکا پیشانی زمین پر رکھنا ہے یا جو اسکے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا بعض کے واسطے اشادہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہو گا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہو گا اور جو جانور پر سوار ہے میں واجب ہو گا وہ زمین پر ادا ہو جاوے گا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے ان میں سے چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہے مثلاً عکسہ احدث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہے سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہو گا جیسے نماز کے سجدہ کا حکم ہے اگر تافرق ہو کہ اس سجدہ میں تہمت سے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آملنے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلامذت میں سو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹتا یہ بھرا رائق میں لکھا ہے اور سنت اس میں اول و آخر تکبیر کہنا ہے محیطا شرعی میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے کہ یہ میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ اٹھاوے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھاوے تشهد اور سلام واجب نہیں ہے یہاں میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھنا جائز ہے بلکہ اس سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کم نہیں کیا جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہے جیسے کہ فرض نماز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اللہ اکبر بلند کرنا واجب ہے اگر سجدہ تلامذت کا ارادہ کرے تو طہر ہو جاوے اور پھر سجدہ کرے اور بعد سجدہ کھڑا ہو جاوے پھر بیٹھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جب سجدہ کا ارادہ کرے

تو اسکی نیت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں اللہ اکبر بکبر بکبر الیہ و ما ج
 میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ ادا کرنا اسکا فی الفور واجب نہیں پس اگر اسکو کسی وقت میں ادا کر گیا تو ادا ہر قضا
 نہیں یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے کہ حکم اس سجدہ کا ہے جو نماز میں واجب نہوا ہوا اور جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہو سبب
 اگر تاخیر کی بیان تک کہ اگر اس کے بعد بہت دیر تک قرات کی تو قضا ہو جاوے گا اور گنہگار ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھے کہ اگر سجدہ کرنا شاق
 ہوگا تو اسکو چاہیے کہ جہر سے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے صلہ ہوں یا اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ سیکھے اور سجدہ نہ کرے
 یا اگر سجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہیے کہ ہستہ پڑھے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور یہ مکر وہ ہے کہ سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت چھوڑ دے اور اگر صرف سجدہ کی آیت نماز سے باہر پڑھے تو مکر وہ نہیں
 اور متحب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس کے ساتھ
 کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں سجدہ شکر کے
 مسئلے سجدہ شکر کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ اس کے نزدیک مکر وہ ہے اگر سجدہ نہیں بتاؤ
 اسکا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ وہ عبادت ہے اور اگر سجدہ نہیں بتاؤ
 اور طریقہ اسکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اسکو قریب دے یا مال دے
 یا کوئی کم شدہ چیز اسکو مل جاوے یا کوئی نصیب اس سے دور ہو یا اس کے مرض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب
 ہو گیا تھا آج آج دے تو اس کے لئے متحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اور سبب
 اللہ کی حمد اور تسبیح پڑھے پھر وہ سری تکبیر لکھ کر سر اٹھا دے جیسے سجدہ تلاوت کا مکر وہ ہے یہ سرخ الوماج میں لکھا ہے
 حجتہ میں ہے کہ لوگوں کو سجدہ شکر سے منع نہ کریں اسلئے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتوے ہے
 یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے نماز کے بعد ان وقتوں میں خمین نفل پڑھنا مکر وہ ہے سجدہ شکر بھی مکر وہ ہے اور وقتوں میں
 مکر وہ نہیں یہ فقہین میں لکھا ہے بغیر سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکر وہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ
 مکر وہ ہے اسلئے کہ جہاں اسکو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں اور جس سبب کا یہ حال ہو وہ مکر وہ ہے ابھی میں لکھا ہے
 چودھوان باب مریض کی نماز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہو وہ بیچ کر نماز پڑھے اور
 رکوع اور سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہے کہ اسکو کھڑے ہونے سے ضرر ہو تا ہو
 اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور اسی طرح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیگر
 صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ فقہین میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب بھی یہی حکم ہے اور اگر کچھ
 نحوڑی تکلیف ہوئی تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر نحوڑی پر قیام پر قادر ہو اور سبب نماز میں قیام نہیں
 تو جب قدر کھڑا ہو سکتا ہو اتنی دیر کھڑا ہونے کا حکم کیا جاوے گا پس اگر اس بات پر قادر ہو کہ کھڑے ہو کر تکبیر کی اور قرات کے واسطے
 قیام نہیں کر سکتا یا نحوڑی ہی قرات کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہو پوری قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے یہ جائز ہے کہ کھڑے
 ہو کر تکبیر کرے اور جب قدر کھڑے ہو کر پڑھے اسکی دیر کھڑا ہو کر قرات کرے پھر عاجز ہو تو بیچ جاوے شکر اللہ
 علوانی نے کہا ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے اور اگر اسکو چھوڑ گیا تو جھکو یہ خوف ہے کہ اسکی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑے ہو کر نماز پڑھے اسکے سوا اور کچھ جائز نہیں اسی طرح اگر عصا پر یا اپنے ہاتھ پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہو تو سہارا سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہو اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں مشایخ کا اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اپنے کھڑے ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو اس طرح بیٹھے صبح یہ ہے کہ جس طرح اسپر آسان ہو اسی طرح بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یعنی سراج ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہو تو سیدھا واجب ہے کہ اسی طرح سہارے سے ٹیکھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے لیٹ کر نماز پڑھنا اسکو قول مختار کے بموجب جائز نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجود سے عاجز ہو اور بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ ترخا کرے ہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر کے تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر رکوع و سجود سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لکڑی یا تکیہ اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جائے تو اگر اسکا سجدہ کے واسطے نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہو تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن فعل برابر ہے مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سراسر جھکتا ہو اور لکڑی اسکی پیشانی پر لگا دیجاوے تو نماز جائز ہوگی یہی صبح ہے اور اگر تکیہ زمین پر پڑا ہو اور اسپر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو واجب ہے کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں تو جت لیٹے اور دونوں پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کو پھیلاوے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہیے کہ اس کے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھے بین تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کر سکے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور پہلی صورت اولیٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر دائیں کر وٹ کے لینے پر قادر نہ ہو تو بائیں کر وٹ پر لیٹے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قنبد میں لکھا ہے اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجود پر بھی قادر نہیں ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے چنانچہ اگر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھنا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر تھوڑی سی نماز اشاروں سے پڑھی ہو پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق بہ حکم ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے

ہم بڑھ جانا چھ اور عیدین اور قربانی کا وجہ ساقط ہو جاتا آزاد عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلتا مسلم
 ہو جانا یہ عتابیہ میں لکھا ہے یہ مسافت اور چال کی معتبر ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ
 چلنے والوں کی چال ہو ان دونوں میں جو سال میں سب سے چھوٹے دن ہوتے ہیں یہ تیسین میں لکھا ہے اور
 سفر میں صبح سے شام تک کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شرط نہیں پس اگر ایک روز صبح سے
 زوال تک چلا اور منزل پر پہنچ گیا اور وہاں اُترا اور رات کو رہا پھر اسی طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو
 سافر ہو جائیگا یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرسخوں کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اس کی
 اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے لائق ہے یہ جو ہرۃ النہرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہونا ہے
 جس راستہ سے وہ جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دو راستے ہیں ایک تین
 دن رات کا راستہ ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دوسرے راستے سے چلا تو ہائے نزدیک سافر ہو جائیگا یہ نقادہ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قریب راستے کی طرف سے چلیگا تو پوری نماز پڑھیکا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور
 اگر کسی جگہ کے دو راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو جت میں دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو
 جو دو دن میں تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستہ سے جا دیگا تو نماز میں قصر کرے گا اور خشکی کے راستہ میں قصر نہ کرے گا
 اور اگر خشکی کے راستہ سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستہ سے دو دن میں تو خشکی کے راستہ میں
 قصر کرے دریا کے راستہ میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہے کہ بلا اعتدال
 کے ساتھ ہونہ بہت تیز ہونہ ساکن ہو اسی طرح پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں
 اگر یہ پہاڑ زمین میں وہ راستہ تین دن سے کم میں طر ہو اور اگر مسافت عادت کے بموجب تین دن کی
 چال کی تھی اور کوئی شخص کھوٹے پر سوار ہو کر بہت گرم و تیز و دن یکم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ جعفرانیہ
 میں لکھا ہے چار رکعتوں کی نماز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے قصر ہائے نزدیک واجب ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کیا تو نماز جائز ہو جائیگی
 اور اخیر کی دو رکعتیں نفل ہوگی مگر اسے برائیا اسلئے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر
 تشہد نہ بیٹھا تو نماز باطل ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر پہلی دونوں رکعتوں میں ایک میں قرأت چھوڑ دی
 تو ہمارے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہے طاعت کے
 واسطے سفر کرنا اور مصیبت کے واسطے سفر کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح سوار اور پیادہ کا حکم
 برابر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے بعض فقہانے مسافر کے واسطے
 سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار ہے کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور فرار و امن کی حالت
 میں پڑھے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے لکھا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر نکلا دے اور مکانات
 شہر کو پیچھے چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور خیاتیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور اسی پر
 فتویٰ ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ شہر کی آبادی سے نکل جانے کا اعتبار ہے اور آبادی کا اعتبار

کرین کہ بغیر قافلہ کے نہ جاؤ نیچے جب قافلہ جاوے گا تو جاؤ نیچے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب سے پندرہ روز زمین یا زیادہ دنوں میں جائیگا تو پوری چار رکتیں پر حین قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص درمقاموں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دو دنوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے مکہ اور منہ اور کوثر اور حیرہ تو وہ منقسم ہوگا اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یا نہ ہو کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو مقیم ہو جائیگا اگر دو قریوں میں پندرہ روز اس طرح ٹھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریہ میں رہو نیچا اور رات کو ایک قریہ میں توجیب وہ رات کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوگا تو مقیم ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور پتے جو دن کے رہنے کے قریہ میں داخل ہوا تھا اسکے داخل ہونے کے مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتاب مناسک میں ذکر کج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں مکہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ ٹھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری ہوگی کیا گیا ہے کہ عبید بن ابان کی فقہ سیکھنے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے انھوں نے کہا ہے کہ میں ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں میں نے ایک پورا مہینہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہ رحم سے میری ملاقات ہوئی اور اُسے کہا کہ تم نے خطا کی اسلئے کہ تمکو منہ اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں منہ سے لوٹا تو میرے رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اُسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اُس صاحب ابو حنیفہ رحم سے میری ملاقات ہوئی اور اُسے کہا کہ تم نے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی کہ میں مقیم ہو جب تک وہاں سے باہر نہ نکلے گا مسافر نہ ہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے امام محمد رحم کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بجا رائق میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا یا دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ اسی جگہ کہ میں جہان شہر ہوا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں اسلئے کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہے اور فرار بھی ہوتا ہے پس اگرچہ گھروں میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ متراشی میں لکھا ہے اسی واسطے ہائے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کے واسطے داخل ہو اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کے واسطے پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم ہوگا اسلئے کہ اسکا حال یہ ہے کہ جب اسکی حاجت پوری ہو جائیگی تو چلا جائیگا اور اگر حاجت پوری ہوگی تو ٹھہر جائیگا اسکی نیت مضبوط نہیں ہے اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہے اس شخص کے الزام کے لیے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جائیگا ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی رخصتیں حاصل ہو جائیں تو اسکا حیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے اور یہ غلط ہے معراج الدرایہ سے بجا رائق میں لکھا ہے جو شخص دار الحرب میں امن چاہے داخل ہوا اور موضع اقامت میں اقامت کی نیت سے ٹھہرے تو اسکی نیت صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگرچہ یوں میں سے کوئی شخص دار الحرب میں مسلمان ہوا اور اوپر یوں کو اس کے اسلام کی خبر ہوئی اور اُسکو قتل کرنے کے لیے تلاش کرنے لگے اور وہ اُسکے خوف سے تین دن کے سفر کا ارادہ کر کے بھاگا تو وہ مسافر ہو گیا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اُس سے زیادہ چھپا رہا ہو اسلئے کہ اب وہاں سے رٹنے والا ہو گیا اور یہی حکم ہے اس شخص کے واسطے جو امن مانگ کر دار الحرب میں داخل ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا

عہد تو ذکر کر کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر انہیں سے کوئی شخص دارالحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اُس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نماز پوری پڑھے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے باہر نہ نکلے گا سا فرمودہ گا اور اسی طرح اگر دارالحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے اُسے لٹائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہیں تو نماز پوری پڑھیں اور اسی طرح اگر اہل حرب اُسے شہر پر غالب ہو جاویں اور وہ مسلمان ایک منزل چلے گا قصد کرے کہ وہاں تک نہیں تب بھی وہ نماز پوری پڑھینگے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کرے کہ نکلے گا تو نماز میں قصر کرے گا اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور اپنا شکر کہ اُس شہر میں ہوں تو نماز پوری کرے گا اور اگر شکرین اُسے شہر پر غالب ہیں اور وہاں مقیم ہیں پھر اس شہر میں آویں اور اُسکو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالین اور وہاں سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گا مگر سین پوری نماز پڑھیں اور اگر وہاں مقیم نہ ہو تو وہاں ایک مہینہ ٹھہر کر دارالاسلام کی طرف آنے کا ارادہ ہو تو نماز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہے اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر کیا ایک اُسے چھوٹ جائے اور کسی غار وغیرہ میں پندرہ روز ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو جیس میں ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں داخل ہو اور کسی شہر پر غالب ہو جاویں اور اُسکو اپنا گھر بنالین تو پوری نماز پڑھیں اور اگر اُسکو اپنا گھر نہ بناویں لیکن ایک مہینہ یا زیادہ ٹھہرے گا ارادہ کریں تو نماز میں قصر کریں یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے۔ اور جو شخص دوسرے کا تابعدار ہو اور اُسکی تابعداری اُسپر لازم ہو تو وہ اُسی کی اقامت سے مقیم ہو گا اور اُسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہو گا یہ محیط رخصی میں لکھا ہے پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہو گا یہ کافی کے فرائض و ضوابط میں بیان کیا ہے اہل امیں یہ ہے کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا بیان تاک کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم ہو گئے یہ محیط میں لکھا ہے عورت اپنے شوہر کی تابعدار اسوقت ہوتی ہے جب وہ اُسکا ہمراہ لے کر اور اگر وہ ادا کرے تو وہ دخل سے پہلے تابعدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تابعدار اسوقت ہوتا ہے کہ اُسکا کھانا امیر کے پاس سے ہو یہ تبیین میں لکھا ہے لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اُسکو اپنی نیت کا اعتبار ہو یہ طبریہ میں لکھا ہے۔ جو شخص قرض کے بدلے قید ہو اور اپنے قرضخواہ کی حوالات میں ہو تو اُس میں صاحب قرض کی نیچا اعتبار ہو یہ اسوقت ہے جب وہ قرضدار اُس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہو اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اُسکا قرض ادا نہ کر دے گا تو وہ مفلس کے حکم میں ہے یہ مفسرات میں لکھا ہے۔ اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نہ کی پس اگر اُن دونوں نے اُنکو نوبت بہ نوبت خدمت کے لیے مقرر کیا ہو تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری نماز پڑھے اور مسافر کی خدمت کے روز قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہو تو اُسکو چاہیے کہ اصل کے اعتبار سے چار کتبیں پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد احتیاطاً ضرور قعدہ کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر تابعدار کو

اپنے اصل کی اقامت کا حال معلوم نہ تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قیام ہو جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقیم نہیں ہوتا اور پہلی طرح کے واسطے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان نہ ہو اور وہ شریعت میں ذریعہ کیا جاتا ہے غلام جس نے اقامت کے ساتھ نکلے تو اسکو چاہیے کہ اس سے پوچھ لے اگر نہ بتا دے تو پوری نماز پڑھے اور اگر چند روز چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا پھر اس کے مالک نے اسکو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اس صحیح یہ ہے کہ وہ اسکا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے جبکہ ہم بیان کر چکے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر غلام اپنے مالک کی اقامت کرے اور اس جماعت میں اور بھی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اسکی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہے اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اسکا حکم جاری ہوگا پس غلام کہ چاہے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافر دن میں سے سلام پھرنے کے واسطے کسی کو اس کے بڑھادے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی نماز تمام کرین اور ہر ایک اپنی چار رکعتیں پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتا دے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جاوے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اسے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار دن انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نماز میں وقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری نماز پڑھے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ سبوتی خواہ مرد اور اگر لائق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو نماز پوری نہ پڑھے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لائق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت نماز ابھی باقی ہو تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں ہو پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چار ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اسپر سوچا تو اس نماز میں اسکی نیت صحیح ہوگی اسواسطے کہ اسے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی ہو اور سجدہ سو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہوگا اسلئے کہ اگر وہ سجدہ سو کی طرف کو عود کر گیا تو فرض اس کے چار ہو جائینگے اور سجدہ نماز کے اندر واقع ہوگا اسلئے نماز باطل ہو جائیگی اور اگر سو کا سجدہ کر لیا پھر اقامت کی نیت اسکی صحیح ہے اور نماز اسکی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے اسلئے کہ جب اسے سجدہ کیا تو تحریر نماز پھر آگیا اور وہ صورت ہو گئی کہ گویا اسے اقامت کی نیت نماز کے اندر کی ہو اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اسے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلیگا اور اگر نماز ابھی پڑھی نہیں بیان تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اس کے چار رکعت ہو جائینگے اگرچہ وقت اسی قدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا تھوڑی پڑھ سکتا ہو اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی نماز کی قضا پڑھ لیا جائیگا فتاویٰ تاحضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سورج کے قریب ہونے سے پہلے توک کر دیا پھر یاد آیا کہ اسے ظہر

اور عصر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے
 حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر سکویا دیا کہ اسے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا ہو تو
 ظہر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت قضا کرے یہ محیطِ سرخی میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے اور مسافروں کی اہمیت
 کی اور امام کو حدث ہو گیا اور اسے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اسے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدیوں کا
 فرض نہ بدل گیا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کر لی تو اسکی اور تمام
 اتوم کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث
 ہوا اور اسے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہے یہ محیطِ سرخی میں لکھا ہے۔ اگر
 مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر
 بنیت نفل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آویں گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام
 مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو رکعتیں پڑھے کہ سلام پھیرے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہدایہ
 میں لکھا ہے اور وہ سب سبق کی طرح منفرد ہو گئے لیکن وہ آصح قول کے بموجب قراتِ فہم پڑھنے کے
 یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے لیے مستحب یہ ہو کہ کعبے کی اپنی نماز میں پوری کہ لو میں مسافر ہوں یہ ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد
 سفر کے واسطے کلنا مکروہ نہیں ہے اور اگر وہ چاہتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گزر جانے کے بعد نکلونگا تو جمعہ
 کو حاضر ہونا اسکو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے کلنا مکروہ ہے یہ محیطِ سرخی میں لکھا ہے۔ عورتیں
 دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ لڑکا جو ابھی بالغ نہیں ہے اور ایسے ہی وہ شخص جو ضعیف العقل ہو
 محرم نہیں ہوتا اور بہت بوطرح جسکی عقل درست ہو محرم ہے یہ محیط کے کتاب الاستحسان والکراہت میں لکھا ہے
 جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہ ان اپنے
 اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے عامہ شایع کا قول ہے کہ وطن
 تین قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اسکے اہل و عیال ہوں
 دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن اقامت ہے اور وہ وہ شہر ہو کہ جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی
 نیت کرے اور میرا وطن سکنا اور وہ وہ شہر ہو جہاں مسافر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور ہمارے شایع میں سے محققین کا
 یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت وطن سکنا انھوں نے اعتبار نہیں کیا ہے صحیح ہے کہ یہ کفایہ میں لکھا ہے
 وطن اصلی وطن اہلی سے باطل ہو جاتا ہے جب پہلے شہر سے اپنی زوجہ کے انتقال ہو جائے اور اگر مع اپنی زوجہ کے
 منتقل ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا نکاح کرے تو پہلا وطن باطل ہوگا اور دونوں میں پوری نماز پڑھیں گے اور وطن اصلی
 کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل
 ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے مع اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو آگیا لیکن پہلے شہر
 میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو کہا گیا ہے کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہے گا امام محمد رحم نے اپنی کتاب میں
 اسی طرح اشارہ کیا ہے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لیے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے بلکہ وہ بالاجماع وطن اصلی ہے

محیط میں لکھا ہو اور وطن اتنا مسافت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شراعت ہوئے ہیں وروایتیں ہیں ایک یہ کہ وطن اتنا
 تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے ہی ہو جاتا ہو اگرچہ اسکے اور
 اسکے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو یہی ظاہر روایت ہے یہ ہجر الراتق میں و شرح منبر
 امیر الحاج میں ہر مسافر کو اگرچہ دن یا ڈاکو کا خوف ہو اور زفیقون کے آجانے کا بھی گمان نہ ہو تو اسکو نماز میں تہجد
 کرنا جائز ہو اسلئے کہ وہ مذکور ہو یہ فتاویٰ عزائب میں لکھا ہو اور اسی بیان سے ملتے ہوئے ہیں
 سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلے شہر سے باہر جاؤ ہر سواری پر ہو کہ نفل پڑھنا جائز ہو اور
 حد ہر کو جاؤ جاتا ہو اور ہر ہی کو اشارہ کر کے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور جاؤ ہر کا جسطرف کو رخ ہو اگر کسی
 دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ سراج الوناج میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شہر کے
 اندر نہاؤ ہر سواری پر کرنا نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور صحیح ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد سافر
 اور غیر سافر برابر ہیں بیان نمک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمین کو جاتا ہو اور مسافر نہ ہو تو اسکو جائز ہے نفل نماز
 پڑھنا جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو اس بات میں اختلاف ہو کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہو اور صحیح ہے کہ ہر سواری
 کے فاصلے قدر سکھانے کی حد ہو وہی حکم اس مسئلہ میں ہو یہ سراج الوناج میں لکھا ہو اور سواری پر نماز پڑھنے
 کا قاعدہ یہ ہو کہ انکاروں سے نماز پڑھنا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور حجت میں ہو کہ زمین یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے
 اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور کشادہ پڑھے اور سلام پھیرے یہ تائید غانیہ میں لکھا ہو اور
 سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے کر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جانور چلتا ہو یا ٹھہرا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر
 کوئی چیز اسکے پاس رہی ہو اس پر سجدہ کرے یا جانور کی زمین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ ہجر الراتق میں لکھا ہو اور
 جس جانور پر چاہے اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوناج میں لکھا ہو اور اگر قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا
 قبلہ سے پیچھے پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہائے نزدیک ایک حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور
 عجم میں ہو کہ یہی مختار ہو یہ تائید غانیہ میں لکھا ہو اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام کی نماز
 پوری ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا
 اسکو جائز رکھا جائے ہو تو شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہو کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہو اگر جانور اپنے آپ
 چلتا ہو تو اسکا ہانکنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوڑے سے ڈراوے یا مارے تو نماز فاسد
 نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ عمل غلیل ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہو سنت مذکورہ نفل کے حکم میں ہو جانور پر جائز ہو یہ زمین میں
 لکھا ہو اگر نفل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے فارغ ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو کفر کا
 مذہب ہے کہ وہ سواری سے اتر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہو یہ غائبہ میں لکھا ہو اگر نفل نماز زمین پر
 شروع کی اور سواری میں اسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہو
 یہ متون میں لکھا ہو۔ دو شخص ایک محل میں سواری میں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدار کرنے تو جائز ہو اور
 اسی طرح حالت ضرورت میں فرض میں بھی جائز ہو یہ سراج میں لکھا ہو خواہ اس محل کے ایک ہی جانب
 دونوں ہوں خواہ وہ جانوں میں ہوں اسلئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حاصل نہیں جو اقتدار کی مانع

ہو اور اگر ہر ایک جدا جدا جا فور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان راستہ چلتا ہوا ہو اور وہ صحت اقتدا کا مانع ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ فرض نماز جانور پر بائز نہیں مگر حذر سے جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح واجب نماز میں جیسے وتر اور نذر کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے فاسد کر دی اور جہازہ کی نماز اور جو آیتہ سجدہ زمین پر پڑھی تھی اسکا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر حذر میں جائز ہو یہ عینی شرح کیز میں لکھا ہے۔ اور منجملہ عذر دہن کے یہ ہے کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا جانور پر یا چوڑ یا درندہ یا دشمن کا خوف ہو یا جانور ایسا شریر ہو کہ اگر اُس پر سے اترے تو بغیر دوسرے کی مدد کے چڑھ نہ سکیگا یا بہت بوڑھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کھینچ ہو کہ زمین خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب کچھ اس قدر ہو کہ زمین اُسکا منہ لٹھچا دے اور اگر اس قدر نہ ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب ان عذر دہن کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو پھر جب اترنا ممکن ہوگا تو نماز کا اہل لازم نہیں ہے یہ سراج الوناج میں ہے معذروں کو اگر جانور کا روکا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اشاروں سے نماز پڑھے اور اگر نہ روکیگا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ فقہاء میں لکھا ہے۔ گاڑی یا اگر ایک طرف سے جانور کو امپر ہو اور وہ چلتی ہو یا نہ چلتی ہو تو اس میں نماز پڑھے گا وہی حکم ہو جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہے اور اگر کسی طرف سے جانور پر ہو تو وہ بمنزلہ سخت کے ہے اور اسی طرح اگر اپنے محل کے نیچے ایک گاڑی کا ٹرے جس سے وہ زمین پر پھٹ جائے جانور پر ہو تو وہ بمنزلہ زمین کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جانور پر اگر نجاست ہو تو پھر حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر صرف رکابوں پر ہو تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہے کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر ہو کہیں مانع نماز نہیں یہ عینی شرح کیز میں لکھا ہے۔ کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب ہے کہ اگر قادر ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کشتی چلتی ہو اور قیام پر قادر ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کہاہت کے ساتھ جائز ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندھی ہوئی ہو چلتی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندھی ہوئی اور زمین پر پھری ہوئی ہو تو جائز ہے اور اگر زمین پر پھری ہوئی ہو اور اس سے باہر نکلنا ممکن ہو تو نماز اس میں لکھا ہے اور اگر دریا کے اندر پھری ہوئی ہو اور وہ پانی پر تھوڑا سا سکوبت پلائی ہو تو چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر تھوڑا پانی ہو تو پھری ہوئی کے حکم میں ہے یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھیکا تو دوران سر پیدا ہوگا تو کشتی میں پھیکر نماز پڑھنا بالاجماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہے یہ کافی کے باب صلوۃ الرض میں لکھا ہے اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیر لے اور اگر باد چھو قدرت کے منہ نہ پھیرے گا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر کشتی میں اشاروں سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ پر قادر ہو تو سب کے قول کے بموجب نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوۃ المسافر میں لکھا ہے۔ اگر کشتی کے اندر اقامت کی نیت کرے کہ مقیم ہو کشتی کے مالک اور ملحق کے لیے بھی یہی حکم ہے لیکن کشتی اگر اس کے شریکانوں سے قریب ہو تو اس وقت کشتی

اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو و لو الجہیر میں ہو کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو دریا کے کنارے پر لگی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہوا کی وجہ سے چل نکلی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہو اور اس وقت اس نے سفر کی نیت کرتی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھ سکتا اور حجتہ میں ہو کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہو اور عتقا بیہ میں ہو کہ اگر مسافر نے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز شروع کی اور اسی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھ سکتا یا تاخیر میں لکھا ہو جو شخص کشتی کے اندر ہو اس کو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نوازل میں ہو کہ اگر دونوں ایسی پاس ہوں کہ بغیر وقت ایک سے دوسری میں کود سکتا ہو تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جائیگی یہ تا ما را خانیہ میں لکھا ہو اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے درمیان میں راستہ ہو یا کچھ نہ ہو تو اقتدا جائز نہیں ورنہ جائز ہو۔ اور اگر کشتی کے ساتھ ان پر کھڑا ہو کہ اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہو تو اس کا اقتدا صحیح ہو لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو اسے نماز پڑھے ایسے کہ وہ عمل کثیر ہو یہ محیط میں لکھا ہو سو اٹھواں باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض عین ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو جو جمعہ کے واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہیں آزاد ہونا اور مرد ہونا اور مقیم ہونا اور تندرست ہونا یہ کافی میں لکھا ہو اور چلنے پر قادر ہونا یہ بھر الرائق میں لکھا ہو اور بیٹا ہونا یہ قرطبی میں لکھا ہو پس غلام پر اور عورتوں پر اور مسافر پر اور مرض پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط حنفی میں لکھا ہو لنگرے پر بالاجام جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اس کو کوئی اٹھا کر لیجانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ زہدی میں لکھا ہو اور اندھے کا اگرچہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا ہو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو۔ اور بہت بوڑھا جو ضعیف ہو گیا ہو وہ مرض کے حکم میں ہو اس پر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر منہ بہت برستا ہو یا کوئی شخص بادشاہ عالم کے خوف کی وجہ سے چھپا ہوا ہو تو جمعہ ساقط ہو جاتا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو یا ملک کو اختیار ہو کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور کتاب پر جمعہ واجب ہو اور اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور باقی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اس پر بھی جمعہ واجب ہو اور غلام مذکور اور اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اس غلام میں جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہو اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ اگر جانور کی حفاظت میں خلل نہ ہو تو جمعہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ آقا کو اختیار ہو کہ اپنے نوکر کو جمعہ میں جانے سے منع کرے یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور ابو علی و تاق نے کہا ہو کہ شہر کے اندر اس کو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جامع مسجد دور ہوگی تو اس قدر اجرت ساقط ہو جائیگی بقدر وہ جمعہ میں مشغول ہو یا اگر دور ہوگی تو بجا اجرت ساقط ہوگی اور جو اجرت کم ہو گئی اس کے مطابقہ کا اجیر کو اختیار ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور غلام ہر شون سے دفاع

کا قول ثابت ہوتا ہے بھرا لائق میں لکھا ہے جس شخص پر جمعہ واجب نہیں ہو اگر وہ اسکو ادا کرے گا تو اسوقت کا فرض ادا ہو جائیگا یہ گزنین لکھا ہے اور جمعہ کے ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو ناز پڑھنے والے سے خارج ہیں منجملہ ان کے مصر ہے یہ کافی میں لکھا ہے مصر ظاہر ہے بہت کے بوجب وہ بیکہ ہے جہاں مفتی اور قاضی ہو جو حدود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم اسکی آبادی مٹا کے برابر ہو یہ ظہر ہے اور قاضی خانہ ہو لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہے یہ تائید کاغذیہ میں لکھا ہے اور حدود کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ انیر قدرت ہو یہ غنائیہ میں لکھا ہے اور حسب طرح جمعہ کا ادا کرنا مصر میں جائز ہے اسی طرح اسکا ادا کرنا غائب مصر میں جائز ہے اور قاضی مصر وہ مقام ہے جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اسے متصل مقرر کیا جائے اور جو شخص ایسی جگہ مقیم ہو کہ اس کے اور شہر کے درمیان میں تھوڑا سا فاصلہ ہو جائے اور اس میں کھیت اور چراگاہ ہوں جیسے کہ بنارہ کا قلعہ ہو تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ واجب ہوگا اگرچہ آذان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلوں کے فاصلہ پر کچھ اعتبار نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے فقہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے روایت کی ہے اور شمس الاممہ حلوئی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے گائون گارہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہو اور جمعہ کے دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس پر جمعہ لازم ہو جائیگا کیونکہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہے اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جائیگا تو اس پر جمعہ واجب نہیں لیکن اگر جمعہ پڑھ لیا تو اجربا ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خانہ اور جینیس اور محیط میں لکھا ہے اور گائون اور جنگلون کے رہنے والے پر جمعہ واجب نہیں ہے انکو جائز کہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت اور آذان اور قیامت سے پڑھیں اور مسافر اگر جمعہ کے روز شہر میں ناز پڑھیں تو جدا جدا ناز پڑھیں اور یہی حکم ہے شہر والوں کے لیے اگر جمعہ اسے فوت ہو جائے اور قیدیوں اور مرضیوں کے لیے اور جماعت سے ناز پڑھنا انکو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے اور منا میں موسم حج میں خلیفہ امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے میر موسم کو جائز نہیں یہ وقایہ میں لکھا ہے خواہ امیر موسم سا فر ہو یا مقیم ہو لیکن اگر امیر حجاز یا امیر مکہ کی طرف سے اسکو آذان ہو تو جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور مسافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے بدائع میں لکھا ہے اور اس موسم کے سوا اور دنوں میں وہاں جمعہ جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے عرفات میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کسی مقام میں ہو ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی اصح ہے اور امام سرخسی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز ہمارے بت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اسوجہ سے کہ اس کے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وجہ ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم نہ کرے تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار کتین ظہر کی نیت سے پڑھ لیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر داخل ہو تو اسوقت کا فرض یقیناً ادا ہو جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے پھر اسکی نیت میں اخلاص ہی ہونا چاہیے کہ اسکی نیت کرے کہ آخر ظہر جو میرے ذمہ ہو پڑھتا ہوں اور یہی احسن ہے اور زیادہ جتنا طاعتیں کرے گا ہرگز نقص نہیں

جبکہ وقت میں نے پایا اور نماز بھی تک نہیں پڑھی یہ قیض میں لکھا اور فتاویٰ آہو میں کہ جمعہ کے بعد جمعہ ہا سے
ملک میں چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں الحمد اور سورۃ پڑھنا چاہیے یہ تمار خانہ میں لکھا اور مجمع
اسکے سلطان ہو عادل ہو یا ظالم یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اس سے نقل کیا ہے یا وہ شخص جسکو سلطان نے حکم کیا ہو اور
وہ امیر ہو یا قاضی یا خطیب یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے بیان تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب
سلطان کے جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام
حاضر ہو تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امیر یا رہبر ہو
اسکا نائب نماز پڑھاوے تو جائز نہیں لیکن اسکے اذن سے پڑھاوے تو جائز ہے یہ تمار خانہ میں جامع ہرمم
سے نقل کیا ہے۔ غلام اگر کسی خلیع کا حاکم ہو جاوے اور جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کی
نماز ایسے شخص کے پیچھے جو بطور تغلب حاکم ہو گیا ہو اور خلیفہ کی طرف سے اسکے پاس فرمان ہو اگر خصلت اسکی
مثل امر کے ہو اور اپنی رعیت پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہے۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے
قائم کرنے کے واسطے اسکو حکم کرنا جائز ہو نہ اسکو جمعہ پڑھانا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ صبح ہمارے
زمانہ میں یہ ہے کہ صاحب شرط یعنی جو شہنشاہ اور والی اور قاضی کے نام سے مشہور ہوتا ہے جمعہ قائم کرے کیونکہ
اسکو یہ اختیار نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کام اسکے ذمہ ہو اور اسکے فرمان میں درج ہو تو جائز ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے
کسی شہر کا والی مرگیا ہو اور اس سے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی نماز پڑھاوے تو جائز ہے اور
اگر وہ ان انہی سے کوئی نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کے جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھاوے تو جائز ہے
یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر امام سے اذن نہ ملے سکین اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کریں اور
وہ جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے یہ تندیب میں لکھا ہے۔ اگر خلیفہ مرگیا اور اسکی طرف سے والی اور امیر سلطانوں
کے انتظام کے واسطے مقررتے توجیب تک وہ مقرر نہ کیے جاویں اسی طرح ولایت پر باقی نسبتیں
اور جمعہ قائم کر سکیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ امیر کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا
اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے اذن دینا ہے اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھاوے اور نماز پڑھاوے
اسکو نماز پڑھانا جائز ہے زائد ہی میں لکھا ہے اگر کوئی لڑکا یا نرانی کسی شہر کا حاکم ہو جاوے پھر وہ نصرانی
مسلمان ہو جاوے یا لڑکا بالغ ہو جاوے توجیب تک خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں
کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو بشرط اسلام اور اسکے کو بعد بلوئے جمعہ پڑھانے کی اجازت
دید ہی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ تندیب میں لکھا ہے۔ خلیفہ اگر سفر کرے اور گاہوں میں ہو تو وہ ان کو
جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گزرے اور مسافر ہو تو جائز ہے اسلئے کہ فردن کی
نماز اسکے اذن سے جائز ہوتی ہو پس اسکی نماز بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی۔ اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا
پھر وہ ان سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ گئے پھر چند روز بعد وہ ان کے توجیب تک
نیا اذن امام کی طرف سے نہوگا جمعہ قائم نہ کر سکیں۔ اگر بادشاہ کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے
تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ حکم اسوقت ہو کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور

یہ ارادہ کرے کہ آئندہ کو وہ شہر مقرر ہے لیکن اگر دشمنی سے یا وہاں کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو انکو اختیار ہو کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھ لیں یہ ظہیر یہ مین لکھا ہے۔ امام جب معزول ہو جائے تو اسکو جب تک کہ کتبہ اسکی معزولی کا نہ آجائے یا دوسرا امیر اسکے اوپر مقرر ہو کر نہ آوے اسکو جمعہ پڑھانا جائز ہے اور جب کتبہ اسکی معزولی کا آجائے یا دوسرے امیر کا آجائے یا سلاطین ہو جائے تو جمعہ پڑھانا اسکا باطل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر لوگوں نے دوسرے کو امام مقرر کر دیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھنا ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ جن شہروں کے والی کا فرمان وہاں مسلمانوں کو جمعہ تمام کرنا جائز ہے اور قاضی مسلمانوں کی ضمانتی سے مقرر ہو سکتا ہے اور وہاں کے لوگوں پر واجب ہے کہ مسلمان والی مقرر کرنے کی جستجو کرتے رہیں یہ معراج الدرایہ مین لکھا ہے اور جب اس کے ظہر کا وقت ہو۔ اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جائے تو جمعہ فاسد ہو جائیگا اور اگر بعد از شہادت جمعہ کرنے کے بعد وقت خارج ہو تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہی حکم ہے یہ محیط مین لکھا ہے۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسے ظہر کی نادہا کرے کیونکہ دونوں نمازیں مختلف ہیں یہ تمیز مین لکھا ہے۔ مقتدی اگر جمعہ کی نماز مین سو جائے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہو تو نماز ناسکی فاسد ہو گئی اور اگر امام کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہوا اور وقت ابھی باقی ہو تو جمعہ پورا کرے یہ محیط مین لکھا ہے اور سبیلہ آنکے قبل نماز کے خطبہ ہو اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی مین لکھا ہے۔ خطبہ مین فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ مین وہ ہیں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے یہ ہیں اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں یہ صینی شرح کنز مین لکھا ہے دوسرا فرض اللہ کا ہے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اور الحمد للہ بالالہ اللہ یا سبحان اللہ کافی ہے یہ متون مین لکھا ہے یہ اس وقت ہے جب کہ خطبہ کے بعد سے پڑھیں لیکن اگر حمید کا اور الحمد للہ یا سبحان اللہ پڑھا یا کسی چیز پر تعجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بالاجماع خطبہ کا تمام تمام ہوگا یہ جوہرۃ النور مین لکھا ہے۔ اگر تنہا خطبہ پڑھا یا عورتوں کے سامنے پڑھا تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ معراج الدرایہ مین لکھا ہے اور اگر ایک دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے اگر خطبہ پڑھے اور سبیلہ بولے ہیں یا سب بھرے ہوں تو جائز ہے یہ صینی شرح ہدایہ مین لکھا ہے اور سنتین خطبہ مین پندہ ہیں اول طہارت محدث اور جنب کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے دوسرے کھڑا ہونا یہ بحر الرائق مین لکھا ہے اگر بیٹھ کر یا لیٹ کر خطبہ پڑھے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے میرے قوم کی طرف توجہ ہونا چاہئے خطبہ سے پہلے اپنے دل مین اعوذ باللہ پڑھ لیتا یا پھر مین قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سناے تو جائز ہے چھٹے الحمد للہ سے شروع کرنا سابقین اللہ کی وہ تعریف کرنا جو اسکے لائق ہے۔ آٹھویں اشدھان لا الہ الا اللہ و اشدھان محمد رسول اللہ پڑھنا۔ نوین نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں وعظ اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآن پڑھنا اور اسکا چھوڑنا برسی بات ہے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے اور خطبہ مین پڑھنے کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا پڑھی ایک آیت یہ جوہرۃ النور مین لکھا ہے۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثنا اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ مین اعادہ کرنا۔ تیرہویں مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ مین کھڑا کرنا۔

طوال مفصل میں سے کسی سورۃ کے برابر ہے اس سے زیادتی کردہ ہو پندرہویں دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ بجز الراجح میں لکھا ہے۔ دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں تین روایتیں آیت کے پڑھنا اور یہ سراج الوداج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اور شمس الائمہ سرخسی نے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار میں بیان کیا ہے کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جاوے اور اس کے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہرا دیں اس سے اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جاوے یہ تاثر غائبہ میں لکھا ہے و ہاں جو شمس الائمہ سرخسی نے لکھا ہے یہ غیباً نہیں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کا چھوڑنا برا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے خطبہ سے پہلے بیٹھنا سنت ہے یعنی شرح کنز الدین لکھا ہے خطیب میں شرط یہ ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ خطیب با تقدیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر پر خطبہ پڑھے اور منتخب ہو کہ خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں جہر نہایت بے خطبہ کے کم ہو یہ بجز الراجح میں لکھا ہے اور چاہیے کہ دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہو الحمد للہ حمد و ستغنیۃ الخ اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چاکاؤ کرکھن ہو اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہے یہ تحفہ میں لکھا ہے خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے لیکن اگر معروف کرے تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھانا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدث ہوا تو ہر شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے جو وقت امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلتے تو نہ نماز پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے خواہ ایسا کلام ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ سبحان پڑھنا یا چھینک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی کتابوں پر نظر کرنا اور اس کو لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر زبان سے کلام نہ کرے اور ہاتھ یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو برا کام کرتے دیکھا اور اس کو ہاتھ سے منع کیا یا کوئی خبر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بیچوایں میں لکھا ہے اور اس وقت نبی علیہ السلام پر درود مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور خطبہ بنے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل قریب کے ہو اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہو اور یہی مختار ہے جو ہر غلطی میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ساکت رہے اور یہی اصح ہے یہ محیط برخی میں لکھا ہے جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے بیان تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو کچھ کمانا یا بیانا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے خطیب کی طرف سے اگر ناخوش ہو یہ ہر وقت ہو چاہے اس کے سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا داہنی یا بائیں طرف ہو تو اس کی طرف کو پھر کر سنے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور عامۃً مشایخ کا یہ قول ہے کہ قنوم پڑھنے کے آخر تک خطبہ سنتا واجب ہے اور امام سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہے ہاں یہ مشایخ کا جواب

صحیح بھی ہو یہ محیضین لکھا ہو اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگنے نہ جادے اور ہاتھ
 اصحاب میں سے نقیہ ابو جعفر نے لکھا ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلانگنا جائز ہو اور جب شروع
 کر دیا تو مکروہ ہو اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آٹھ بڑے اور اب سے قریب
 ہوتا کہ پیچھے سے آنے والوں کے لیے نفاش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب اول
 شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر ضائع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اسکو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہو اور جو شخص
 امام کے خطبہ پڑھنے میں آگے آسکو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جائے اس واسطے کہ چلنا اور آگے بڑھنا کثرت
 خطبہ میں عمل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلانگنا سب حالتوں میں
 بالاجماع مکروہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ مسائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرنا ہوا
 لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گزر کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جبکا مانگنا ضرر ہو تو اس کے
 مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے مواقع نہ ہوں مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں
 یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹے اٹھا کر خواہ چار زانو جیسے چٹا
 بیٹھ جادے اس واسطے کہ خطبہ خفیف اور عمل میں نماز نہیں ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اور جہ طرح نماز میں بیٹھے ہیں اس
 طرح بیٹھا مستحب ہو یہ مصراح الدرا یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو
 اگر آگے سے مسجد نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے اور اگر بعدہ کر لے لے تو دو رکعتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ قیہ
 میں لکھا ہے قوس پر یا عصا پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیضین لکھا ہے۔ اور جو شہر
 نکواری سے فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب نماز گردن میں ڈال لے یہ شرح لمعا دی میں لکھا ہے اور پھلہ ان کے جماعت
 اور کم سے کم اسپین امام کے سوا تین آدمی ہونے چاہیے یہ میں لکھا ہے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سب لوگ خطبہ میں
 حاضر ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ
 آئے اور ان کے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہو یہ محیضین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہے کہ وہ
 امام ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بنے کی لیاقت رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا بچے ہوں تو
 جمعہ جائز نہ ہوگا یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مرض میں یا انی ہوں یا گھٹے ہوں تو
 جمعہ صحیح ہو جائیگا یہ محیضین میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے
 امام کے ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے
 کوئی نو مہر صحیح ہی ورنہ از سر نو شروع کرے اور اسپین کے خلاف نہ کو رہیں یہ فیاض میں لکھا ہے اور اگر انھوں
 نے امام کے ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے
 آگئے اور تکبیر کی تو جمعہ جائز ہے یہ محیضین میں لکھا ہے جب امام نے تکبیر کی اور اس کے ساتھ کچھ لوگ
 بادضرت تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی بیان تک کہ اگر حالت ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے
 لوگ آگئے تو بطور احسان جمعہ جائز ہو اور اگر وہ اول سے ہی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر کی دی پھر اور
 لوگ آئے تو امام از سر نو تکبیر کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع

کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک جمعہ صبح سوگیا صاحبین کا اس میں خلاف ہو
یہ تمناشی میں لکھا ہے اور اگر سجدہ کرنے کے بعد بھاگ گئے تو ہمارے مینوں عالموں کے نزدیک جمعہ صبح سوگیا یہ حضرات
میں لکھا اور سجدہ ان کے اذان عام ہو اور وہ یہ کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جاویں اور سب لوگوں کو
آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں
اور اسی طرح اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمعہ پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے اور اذان
عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آئیں یا نہ آئیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر وہ بھی یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے
اور اگر دروازہ نہ کھولے اور دربان بٹھادے تو جمعہ جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مسافر اور غلام اور مریض
جائز ہیں کہ جمعہ کے امام بنیں یہ قدوری میں لکھا ہے جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو تو اگر جمعہ سے پہلے ٹھہرے
تو کردہ ہو یہ تنہا میں لکھا ہے اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر
کرنا مستحب ہے اگر تاخیر نہ کریں تو صبح قول کے بموجب مکروہ ہے یہ وجہ کر درسی میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی
پھر جمعہ کی طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا غلام
خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو اگر جبوقت یہ گھر سے نکلا تھا اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو بلا جہاں
ظہر باطل ہوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اسکے پہنچنے سے پہلے فارغ ہو گیا تو
امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی ظہر باطل ہوگئی صاحبین رحمہ کا اس میں خلاف ہے اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے
ارادہ سے نہیں نکلا تھا تو بلا جہاں ظہر باطل ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر جبوقت جمعہ کے ارادہ سے چلا اسی
وقت امام فارغ ہوا تو ظہر باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا تو
ابھی تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا ہے لیکن دور ہونے کی وجہ سے اسکو جمعہ کے سنے کی توقع نہیں تو فقہائے بلخ کے
قول کے بموجب اسکی ظہر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے یا
بغیر عذر نماز نہیں پڑھی اسکی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور لوگوں
سے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے نکل گئے تو اس میں ختمان ہو صحیح یہ ہے کہ ظہر اسکی باطل
ہو جاوے گی یہ کفایہ میں لکھا ہے جمعہ کے واسطے چلنے میں متبصر یہ ہے کہ اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے
بوجوب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر ظہر پڑھنے کے بعد سجدہ میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جب تک امام کے
ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر مریض اپنے گھر ٹھہرے گئے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور
جمعہ کے لیے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اسکی نفل ہو جاوے گی یہ نہایت میں لکھا ہے جو شخص جمعہ کے تشدیداً سجدہ سو میں شریک ہو تو
امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اسکا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذوروں اور غیر معذوروں کو جیسے کہ قیدی
اور مسافر امام کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت کردہ ہو اور جمعہ کے بعد شہر والوں کو جو کسی سبب سے جمعہ میں حاضر
نہیں ہوئے تھے ظہر کی جماعت کردہ ہو گا ذون والوں کو اذان اور اقامت سے ظہر کی جماعت کرنا بلا کراہت
باز ہے قاضی خان وغیرہ نے اسکو ذکر کیا ہے یہ شرح مختصر الوقایہ میں لکھا ہے جو ابوالمکارم کی تصنیف ہے جمعہ
کے پہلے اذان کے ساتھ صبح کو چھوڑنا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے اور ظہر دینی نے لکھا ہے کہ خطبہ کی اذان

کے وقت جمعہ کے واسطے سنی کرنا واجب ہوتا ہے اور بیچ کر دہ ہوئی ہے جس بن زیاد نے کہا ہے کہ معتبر وہ اذان ہے جو مناجہ ہو اور اصح یہ ہے کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو وہ معتبر ہو خواہ ممبر کے سامنے ہو خواہ کہین اور ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور جمعہ کے واسطے حیدر جاننا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامہ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اسکے مستحب ہونے میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ پہلے یہ قہنہ میں لکھا ہے اور جب خطیب ممبر پر بیٹھے تو اسکے سامنے اذان دیا جائے اور خطیب کے تمام ہونے کے بعد اقامت کی جائے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور چوٹی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا جہر کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر تکبیر کی اور لوگوں کے اثر و عام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑا ہونے کا منظر سے پھر اگر کچھ جگہ پاوے تو سجدہ کرے اور اگر دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہے اور اگر سجدہ کی جگہ مل گئی تھی پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا بیان تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لایح حکم میں ہے اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں سبق ہو پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو تو اسکو اختیار ہے کہ جسے قرات پڑھے یا کہ سجدہ پڑھے جیسے تنہا نماز پڑھے والے کا فجر کی نماز میں حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہے کہ تیل لکھے اور اگر موجود ہو تو خوشبو لے اور اگر ہسروں تو اپنے کپڑے پہنے اور سفید کپڑے پہنا مستحب ہے اور پہلی صف میں بیٹھے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے

ترجمہ ابواب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجب ہے صبح ہی محیط
 سرخی میں لکھا ہے عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہے کہ نماز میں اور مسواک کرین اور اچھے کپڑے پہنیں یہ قہنہ میں لکھا ہے ہونے یا دھوئے ہوئے ہوں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور عمدہ فطر کا ناز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیاوہ پا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستہ سے لوٹنا مستحب ہے یہ قہنہ میں لکھا ہے اور جمعہ اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضائقہ نہیں اور جب کو قدرت ہو پیادہ پا چلنا افضل ہے یہ طبرہ میں لکھا ہے اور عید الفطر میں مستحب ہے کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوڑے کھاوے یا اس سے کم کھاوے یا زیادہ کر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے شیری کھاوے یہ عینی شرح کفر میں لکھا ہے اور اگر نماز سے پہلے کچھ کھاوے تو گنگارنگو کا ادا کرنا نماز سے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید الضحیٰ کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہے مگر آئین عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قہنہ میں لکھا ہے اور کبریٰ میں ہے کہ عید الضحیٰ کے دن نماز سے پہلے کھانے کے گروہ ہونے میں دو روایتیں ہیں مختار یہ ہے کہ گروہ نہیں لیکن مستحب ہے کہ ایسا نہ کرے یہ تامل خانہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو التعمیر کی ضیافت ہے یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عید کی نماز کے واسطے عید کو جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں بھی گنجائش ہو یہی مذہب ہے جامعہ کا

اور یہی صحیح ہے یہ منکرات میں لکھا ہے۔ عید کی نماز دو جگہ پڑھنا جائز ہے اور تین جگہ پڑھنا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے عید گاہ کو عید کے روز مہربانی جلدین اور عید گاہ میں ہمیر نانے میں شایخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہو کہ وہ نہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ وہ نہیں یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور چاہیے کہ عید گاہ کو اطمینان اور وقار کے ساتھ جاوین اور جن چیزوں کا دیکھنا جائز نہیں اُسے آنکھیں بند رکھیں یہ منکرات میں لکھا ہے اور عید انہی کے روز راستہ میں جہرے تکبیر کے اور حصے میں ہونچ کر ختم کر دے یہی اختیار کیا گیا ہے اور عید الفطر کے روز غمار مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ جہرے تکبیر نہ کہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اسے تکبیر مستحب ہے یہ جوہرۃ الیوم میں لکھا ہے۔ جیسے جمعہ کی نماز واجب ہے اور عید کی نماز بھی واجب ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خطبہ کے سوا جو جمعہ کی شرطیں ہیں وہی عید کی شرطیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن خطبہ عید کی نماز میں بعد نماز کے سنت ہے اور بغیر خطبہ کے عید کی نماز جائز ہے اور اگر نماز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہے اور اگر وہ ہی محیط شری میں لکھا ہے اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر نماز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور عید کی نماز سے اوسنے کے بعد گھر آکر چار رکعت پڑھنا مستحب ہے یہ زاد میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز سے پہلے فجر کی نماز کی قضا پڑھے تو مضائقہ نہیں اور اگر فجر کی نماز نہ پڑھی ہو تو عید کی نماز جائز ہو جائیگی اور پورا فانی قضاؤں کا پڑھنا بھی عید سے پہلے جائز ہے لیکن بعد کو پڑھنا بہتر اور اولیٰ ہے یہ تاجرانہ میں مجتہد سے نقل کیا ہے عیدین کی نماز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ عید انہی میں جلدی کی جائے اور عید الفطر میں تاخیر کیا وے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ امام دو رکعتیں پڑھے اور شروع کی تکبیر کسی پھر سبحانک اللهم پڑھے پھر تین بار تکبیر کے پھر جہرے قرات کرے پھر رکوع کی تکبیر کے پھر جب دوسری رکعت کو پڑھا ہوا تو اول قرات پڑھے پھر تین بار تکبیر کے اور چوتھی تکبیر پر رکوع کر دے زائد تکبیر عید کی نماز میں چھ ہیں تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور اصلی تکبیر تین ہیں ایک شروع کی اور رکوع کی پہلی دونوں رکعتوں میں تو تکبیریں ہیں اور دونوں قراتوں کو ملا وے یہ روایت ابن سعد کی ہے اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اخذ کیا ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور زائد تکبیر تین ہیں ہاتھ اٹھا وے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک بقدر تین تسبیح کے خاموش رہے یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر ہمارے شاخ نے فتویٰ دیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑ دے باندھے نہیں یہ لہیرہ میں لکھا ہے پھر نماز کے بعد دو خطبے پڑھے یہ جوہرۃ الیوم میں لکھا ہے اور ان دونوں میں خیف جلسہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب مہربانی پڑھے تو ہمارے مذہب کے بموجب بیٹھے نہیں یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور عید الفطر کے روز خطبہ میں تکبیر اور تسبیح اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اور نبی علیہ السلام پر درود پڑھے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پہلے خطبہ میں بی درجی تو تکبیر پڑھے اور دوسرے میں سات پڑھے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ نظر اور اسکے احکام تعلیم کرنے اور دہ پانچ ہیں کس پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور کس کے واسطے واجب ہوتا ہے اور کہا جب نماز اور کس قدر واجب ہوتا ہے اور کس چیز سے واجب ہوتا ہے یہ جوہرۃ الیوم میں لکھا ہے اور عید انہی میں خطیب تکبیر کے اور سبحان اللہ پڑھے اور حفظ

کے اور نوح اور قربانی کے احکام سکھائے یہ تانار خانہ میں کھا ہوا اور تکبیرات تشریق سکھائے یہ زارا دین لکھا جب
 امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اُسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سینے والے حکم کی تعمیل کے لیے اپنے دل میں رو
 پڑھیں اور خاموش ہنسنت ہو یہ تانار خانہ میں حجہ سے نقل کیا ہوا اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز میں اقتدا
 کیا جسکے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہو تو مقتدی رفع یدین کر لیں اسلئے کہ ایسی تھوڑی مخالفت سے متابعت
 میں خلل نہیں ہوتا یہ عیاشیہ میں لکھا ہوا امام ابوحنیفہ نے باع میں لکھا ہوا کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ شامل
 ہوا اور اُس شخص مقتدی کی مختار تکبیر میں مسعود رضی اللہ عنہ کی اور امام نے اُسکے سوا اور طرح تکبیر کسی تو
 امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کے کہ وہ نقما میں سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اسوقت متابعت ذکر
 یہ محیط میں لکھا ہوا لیکن یہ حکم اسوقت ہو کہ امام کے قریب ہوا اور تکبیر میں اُس سے سنتا ہوا اور اگر دور ہوا اور پھر دن
 سے تکبیر سنتا ہو تو جہد رُسے سب ادا کرے اگرچہ صماہ کے قول سے خارج ہو جاوے اسلئے کہ شائد
 تکبیر میں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ جو تکبیر اُسے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہوا امام محمد
 نے تکبیر میں کہا ہو کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اسوقت داخل ہو کہ امام
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہ چکا ہوا اور قرات پڑھو رہا ہو اور اُس شخص کے
 نزدیک مختار تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اُس رکعت میں امام کی قرات کی حالت میں اپنے مذہب
 کے بموجب تکبیر کرے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تانار خانہ میں لکھا ہوا اور اگر عید کی نماز میں
 مقتدی اسوقت پہنچا جب امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر نماز کی شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید
 کی تکبیریں کرنے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کے اور اگر
 رکوع تین مل سکتا ہو تو رکوع کرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں فعل
 ہو یہ سراج النواح میں لکھا ہوا اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کئے تو ان میں ہاتھ نہ اٹھائے یہ کافی میں لکھا ہوا اور
 اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہ چکا اور امام کے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھالے اور امام کی متابعت
 کرے اور باقی تکبیریں اُس سے سا قاطہ ہو جاوے گی یہ سراج النواح میں لکھا ہوا اور اگر امام کو قوس میں پایا تو اسوقت
 تکبیریں نہ کئے اسوا سئلے کہ وہ پہلی رکعت کو مع تکبیر دن کے آخر میں ادا کرے اور لائق امام کے مذہب کے
 بموجب تکبیر کے شائد کسی شخص نے امام کے ساتھ نماز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے
 کے موافق تکبیریں کئے اسوا سئلے کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور برخلاف اسکے مسبق اپنی نماز میں امام مقتدی
 نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہوا۔ اگر عید کی نماز میں اسوقت شریک ہو کہ امام تشهد پڑھ چکا ہو ایسی سلام نہیں صحرا
 یا سلام پھر چکا ہو ایسی سو کا سجدہ نہیں کیا یا سو کا سجدہ کر چکا ہو ایسی سلام نہیں پھر ا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نماز
 پڑھے بعض شایخ نے کہا ہو کہ یہ جو ذکر ہوا یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور امام
 محمد رحمہ کے نزدیک اسکو عید کی نماز نہیں ملتی جیسے کہ ان کے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جبکہ نماز نہیں
 ملتی اور بعض فقہائے کہا ہو کہ اس حکم میں خلافت نہیں ہی صحیح ہو یہ ظہرہ میں لکھا ہو۔ النفع میں ہو کہ عیدین کی نماز
 میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہو اسلئے کہ وہ عید کی تکبیروں کے ہو اور عید کی تکبیریں واجب ہیں اور

منافع میں ہو کہ اسی طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت واجب ہو بیان تاک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے بدلے اللہ اجل یا اللہ اعظم کہا تو سجدہ سوکا واجب ہوگا اور نمازوں میں یہ حکم نہیں۔ اگر امام عید کی تکبیر میں بھول گیا اور قرات شروع کر دی تو وہ قرات کے بعد تکبیر میں کہ لے یا رکوع میں سر اٹھانے سے پہلے کہ لے یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اگر کسی وجہ سے عید الفطر کی نماز اس روز ادا ہوئی مثلاً ابر کی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے ایسے وقت خبر ہوئی کہ جس قدر وقت باقی ہو اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جس وقت بڑھی اس وقت ابر تھا اور پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی تو دوسرے دن نماز پڑھ لین دوسرے دن کے بعد تاخیر واجب نہیں اور اگر امام نے جماعت سے نماز پڑھ لی اور بعض آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت مکمل کیا ہو یا نہ نکلا ہو یہ قید میں لکھا ہو اور اگر عید الفطر کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے دن اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے ہیں اسکے بعد نہیں پڑھ سکتے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ پھر عید الفطر میں کراہت کے دور کرنے کے لیے یہ بیان تاک کہ اگر بلا عذر اسکے دوسرے دن تاخیر کرین نماز جائز ہو جائیگی لیکن براہی اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہو اور اگر بغیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کرے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ قید میں لکھا ہو اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہو چاہے روز تھا یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھادی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ بے وضو نماز پڑھائی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز نہ پڑھیں اور اگر عید الفطر میں ایسا ہوا اور عید الفطر کے روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیاں کر لیں تو وہ قربانیاں جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ نماز کے واسطے نکلیں اسی طرح اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو اسکے دوسرے روز زوال سے پہلے پڑھ لین اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نہ پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے بھی معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کی نادی کر دیں اور جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی نہ بیچ کر لی ہو اس کی قربانی جائز ہو اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں نکلا قاضی خان میں لکھا ہو اگر عید کی نماز کے وقت جہازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں اور عید کے قطع پر جہازہ کی نماز کو مقدم کرینگے یہ قید میں لکھا ہو اور عرفہ کے روز جو بعض مقاموں میں عرفات میں ہوتا ہے کرتے والوں کی مشابہت کے لیے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ کچھ چیز نہیں ہو یہ قید میں لکھا ہو۔ اسی سے ملتے ہوئے ہیں ایام تشریق کی تکبیروں کے مسئلے تشریق کی تکبیروں میں چار چیزوں کا بیان ضروری اول یہ کہ عید کی تکبیروں کا کیا حکم ہو دوسرے یہ ہو کہ کے بار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ ہو کہ اس کی شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اس کا وقت کیا ہو حکم لکھا یہ ہو کہ وہ واجب ہیں اور قاعدہ ان کے پڑھنے کا یہ ہو کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر پڑھیں اور شرطیں اس کی یہ ہیں کہ تم

اور شہر میں ہو اور فرض نماز جماعت مستحب سے پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے آزاد ہونا اور سلطان امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موجب صبح قول کے شرط نہیں یہ سراج الدراہم میں لکھا ہے اول وقت ان کا عرفہ کے روز فجر کی نماز کے بعد ہے اور آخر وقت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے موجب ایام تشریق کے آخر روز عصر کی نماز کے بعد تک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور فتویٰ اور عمل سب شہر و ریں اور سب زمانوں میں انہیں دونوں کے قول پر ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیر کے بیان تک کہ اگر کلام کیا یا بعداً حدت کیا تو تکبیر ساقط ہو جائیگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیر میں گتے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز بھول جاوے اور اسکو اسی سال کی تشریق کے دنوں میں یاد آوے اور تضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر تشریق کے دنوں کے پہلے کی نماز تشریق کے دنوں میں پڑھے تو اس کے بعد تکبیر نہ پڑھے اور اسی طرح اگر ایام تشریق میں کوئی نماز تضا ہو گئی اور اسکی تشریق کے سوا اور دنوں میں تضا پڑھی یا سال آئندہ کی تشریق کے دنوں میں پڑھی تو اس کے بعد تکبیر نہ کہے اور تشریق کی تکبیر میں اتنا کی وجہ سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے سہوق پر بھی تکبیر واجب ہوتی ہیں وہ اپنی نماز پوری کرنے کے بعد تکبیر نہ کہے اگر امام نے تکبیر چھوڑ دی ہیں تو بھی پشت ہی تکبیر نہ کہے اور مقتدی امام کا اس وقت تک انتظار کرتے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیر منقطع ہو جائے اور وہ اسور و عین کہ جس کے بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے سجدے نکل جانا اور عہدِ احدث کرنا اور کلام کرنا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدت ہو جاوے تو صبح یہ کہ وہ تکبیر کے طہارت کے واسطے نہ جاوے یہ

خلاصہ میں لکھا ہے

اٹھارواں باب سورج گھن کی نماز کے بیان میں سورج گھن کی نماز سنت ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بالاجماع یہ حکم ہے کہ وہ جماعت سے ادا کیجائے اور ان کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہے ہمارے علمائے کما ہو کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اوروں سجدہ کرے جیسے اور نماز پڑھتا ہے اول جسدہ چاہے اس میں قرات پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ دونوں میں قرات طویل کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور نماز کے بعد آفتاب کے نکل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور قرات میں تطویل کرنا دعا میں تخفیف کرنا یا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے جو ہرۃ البیروہ میں لکھا ہے اور اس میں نماز کو جماعت سے مہی امام پڑھائے جو جمعہ پڑھاتا ہے مسالۃ حلوانی نے لکھا ہے کہ اگر جمعہ اور عیدین امام موجود نہ ہو تو لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جمعہ اور عیدین پڑھاتا ہو انکو جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امامت کرے سورج گھن کی نماز میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے موجب قرات جبر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح یہی قول ہے یہ مغمرات میں لکھا ہے اس نماز میں خطبہ نہیں ہے

اور ہمارا مذہب یہی ہے کہ یہ محیط میں کجاوی یہ نماز عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دونوں مقاموں میں پڑھا افضل ہے اگر یہ نماز جہاں جہاں اپنے گھروں میں پڑھ لیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے امام دعا کیواسطے مہر پر نہ پڑھے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ کہیں کھڑے رہیں اس الائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ یہی بہتر ہے اگر اپنے عصا یا مکان پر سہارا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر گن کے وقت نماز نہ پڑھی بیان تک کہ کتاب کھل گیا تو پھر نماز پڑھیں اور اگر اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گن میں ہے تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر گن کی حالت میں آفتاب پر بار آگیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر گنوں کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور گنوں کے ساتھ جائزہ بھی جمع ہو جائے تو اول جائزہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کو قیام کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہے تو نماز نہ پڑھیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اسی سے ملتے ہوئے ہمیں چاند گن کے مسئلے چاند گن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے اگر صیبتین یا کچھ خوف حادث ہو مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش موقوف نہ ہو یا دن میں تاریکی ہو جائے یا کوئی بڑا عام ہو جائے یا زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا سارے چھوٹے لیکن یا رات میں یکایک روتنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اپنے اپنے گھروں میں یا زیر حین یا لاتی میں لکھا ہے

۱۹ باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ استسقا میں جماعت کے ساتھ نماز سنت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسمین خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استسقا ہے اور اگر جدا جدا امتناز پڑھ لیں تو مضائقہ نہیں یہ فیض میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسمین چادر لوٹانا بھی نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام نماز کے واسطے کھلے اور دو رکعت نماز پڑھاوے اور دونوں بڑے جہ سے قرأت کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ پہلی رکعت میں سج اسم ربک الا علی اور دوسری رکعت میں اے تاک حدیث انفاشیہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور دونوں پر بیٹھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر مہر پر نہ بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جب کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اللہ کو پکارتے اور تسبیح پڑھے اور سلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو لوٹا کر یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر لوٹانے کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ مربع ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر مدور ہو تو دائیں جانب بائیں طرف کرے اور بائیں جانب دائیں طرف کرے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر دن کو نہ لوٹا دیں یہ کافی اور محیط اور سراج الوناج میں لکھا ہے اور تحفہ میں ہے کہ جب امام خطبہ فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹا دے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی

و دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف نہ کیے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کے واسطے مغفرت طلب کرے اور سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف کو اٹھا دے تو بہتر ہو اور اگر ہاتھ نہ اٹھا دے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی بہتر ہو اور اسی طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھا دیں ایسے کہ حاکمین ہاتھ پھیلا ناسنت ہو یہ مضمرات میں نکالنا اور استسقا کے خطبہ کے وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور منتخب یہ ہے کہ امام برابر تین دن تک استسقا کی نماز کو جا دے یہ زاد میں لکھا ہے اس زیادہ منقول نہیں اور ممبر نہ لجا دین اور پیادہ یا جادین اور پورا دن کپڑے پینیں یا دھلے ہوئے یا بیونگے ہوئے اور اسٹیک کے سامنے انکار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور سروں کو جھکاتے ہوئے جادین پھر ہر روز نکلنے سے پہلے مقدم کریں پھر جادین یہ تیسری میں لکھا ہے اور تحریر میں ہے کہ اگر امام نہ نکلے تو اور لوگوں کے نکلنے کا حکم کرے اور اگر ان کے بغیر ان تکلیفیں تو جائز ہیں مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نکلیں یہ تا نا رخانیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کے لیے یا اپنے مہبدوں کو یا جنگل کو جادین تو انکو منع نہ کریں یہ علینی شرح ہادیہ میں لکھا ہے اور استسقا دہان ہوتا ہو جان تالاب نہرین اور ایسے کنوین نہون جس سے پانی پین اور بنا خوردن کو لا دین اور کھیتوں کو پانی دین یا ہون گر کافی نہون اگر آئینے پاس تالاب اور کنوین اور نہرین ہوں تو استسقا کی نماز کے واسطے نہ نکلیں ایسے کہ وہ شدت ضرورت اور حاجت کے وقت ہوتا ہو یہ محیط میں لکھا ہے بیسوان باب صلوۃ الخوف کے بیان میں اس میں خلاف نہیں ہے کہ صلوۃ الخوف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شروع تھی اور بعد اُنکے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اسکی مشروعیت اسی طرح باقی کریمی مسیح ہو یہ زیادہ میں لکھا ہے جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف متوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدری میں لکھا ہے اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہے کہ دشمن ایسا سامنے ہو کہ اسکو دیکھنے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت مشغول ہونگے تو دشمن حملہ کرے گی یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اور اگر کچھ سیاہی دیکھیں اور دشمن کا گمان کہ وہ صلوۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اس کے خلاف ظاہر ہو تو جائز نہ ہو لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی نیت پر نماز پڑھ کر پھر لیکن ابھی صفوں سے باہر نہیں تو حکم امتحان اسی پر بنا کر ناجائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے یہ سارا حکم قوم کے واسطے ہے امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہے ایسے کہ اُس کے حق میں کوئی چیز مفید صلوۃ نہیں ہے بجز ارا لاق میں صلوۃ الخوف کی کیفیت یہ ہے کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب سافر ہوں پس اگر قوم اُس کے پیچھے نماز پڑھنے میں جھکڑا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہے کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اسی میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے اُس گروہ کو پوری نماز پڑھ دے اور اگر نہ پڑھیں اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہیے اور جھکڑا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جا دے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہو اُسے اوٹا امام اتنی دیر تک بیٹھا ہوا انکا منتظر رہے پھر اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے

جماعت کے لوگ جو اُسکے پیچھے ہیں اُسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوین پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشدد قعدہ کر کے سلام پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر جاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشدد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر ہو وہ آوے اور امام بیٹھا ہوا اُنکے آنے کا منتظر رہے پھر ایک ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور اُسکے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے پھر پہلے گروہ کے لوگ آدین اور بغیر قرأت دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مقیم ہو اور جماعت کے مسافر ہوں یا بعضے مقیم ہوں اور بعضے مسافر ہوں تو حکم وہی ہو جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیرے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرأت پڑھیں اسلئے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھیں اسلئے کہ وہ مسنون ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ بعضے مقیم ہوں بعضے مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ آوے اور امام اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس ہو امام کے پیچھے مسافر تھا اسکی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو اور جو مقیم تھا اسکی نماز میں تین رکعتیں باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو مسافر گروہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اسلئے کہ اسکو اول سے نادہلی تھی اور جو مقیم ہو وہ ظاہر ادبیت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرأت کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکی تو دشمن کے مقابلہ پر جاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو انین سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرأت کے ساتھ پڑھے اسلئے کہ وہ مسنون ہیں اور جو مقیم ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب دایوں کے بموجب صرف الحمد پڑھیں اور اس میں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف ہوا اور طرف ہو یہ محیط میں کھڑا ہے اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز فاسد ہو گئی اور اصل اس میں یہ کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر نہ کہ جب پھرنے کا موقع ہو مفسد صلوۃ ہو اور اُسکے موقع پر اسکو چھوڑ دینا مفسد نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلا گروہ اگر وہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہوگی اور اگر دوسرا گروہ لوگ غیر مسری اور چوتھی رکعت بغیر قرأت پڑھے پھر پہلی رکعت قرأت سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین رکعتیں قرأت سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد

اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کہ میں پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کریں
پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ نہ کریں اور سلام بھی نہیں یہ سراج الوہنج میں کھایا اور
جو شخص دوسرے فرقہ میں داخل ہو جاوے اسکا حکم دوسرے فرقہ کا ہو جائیگا لیکن جب وہ اپنے دوسرے کی نماز سے
فارغ ہو لیا ہو اور اس کے بعد داخل ہو اتو دوسرے فرقہ کا حکم ہوگا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پیلے کر دے
ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص استیقامت تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی
پھر وہ شخص چلا گیا اسکی نماز پوری ہو گئی اسلئے کہ اگرچہ وہ دوسرے گروہ میں داخل ہو لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے
گروہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط سرخی میں کھایا اور مغرب کی نماز میں پیلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے
گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پیلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے
گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پیلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ
چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پیلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی
تو پیلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک
بغیر قرأت کے پڑھیں اور دوسری قرأت سے پڑھیں اور اگر مغرب میں انکے تین گروہ بناوے اور
ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو کچھ گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے تیسرے گروہ کی نماز جائز
ہو گئی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرأت کے پڑھے اور تیسرا گروہ
دو رکعتیں قرأت کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ البیڑہ میں کھایا پھر خوف دشمن اور درندہ سے برابر ہو
اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں کھایا
اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کرینگے تو نماز باطل ہو جائیگی اسلئے کہ قتال
اعمال صلوٰۃ سے نہیں ہے اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہوگا تو بھی
نماز فاسد ہو جائیگی یہ جو ہرۃ البیڑہ میں کھایا ہو خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھیرا ہو
یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھیرا ہو۔ دریا میں تیرتا ہوا اور پیادہ یا چلتا ہوا نماز نہیں
یہ مضمرات میں کھایا ہو اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ یا چل رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا اور
نماز کے لیے ٹھہر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلتا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوٰۃ الخوف
میں پہلے ہو تو دو سجدہ سو کے واجب ہونگے یہ محیط میں لکھا ہو اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت
میں جدا جدا نماز پڑھ لیں اور رکوع و سجود اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو
جدھر کو چاہیں نماز پڑھ لیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور خوف کا سخت ہونا یہ کہ دشمن اترنے کی ہمت نہ دے اور
لڑائی کے لیے اپنے ہتھیار جو کم کرے یہ جو ہرۃ البیڑہ میں کھایا ہو اور سوار ہو کر جماعت نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام
اور مقتدی دونوں جاؤں یا سوار ہوں تو اقتداء صحیح ہوگا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اسی وقت
میں خواہ خارج وقت ہذا زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ واجب ہوگا اور پیادہ اگر رکوع و سجود
پر قادر ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے اور

اگر دشمن اس کے پیچھے آتا ہو تو جاؤ اور نماز پڑھو لیکن میں سناقتہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص اتر سکتا ہو وہ سواری پر نماز پڑھ لے گا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہوگی یہ حضرات میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر میں حاصل ہو گیا مثلاً دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا جائز نہیں اور صلوٰۃ نماز باقی ہو اس کو اس کی نسیا کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جسے قبلہ کی طرف سے منہ پھرا تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز کے واسطے منہ پھرا پھر دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ آثار خانہ میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے زیادات میں کہا ہے کہ امام نے ظہر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب مقیم تھے جب اس نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی لیکن ایسا فعل اس کے لیے بہتر نہیں ہے اور اگر امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھ چکا پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ کام بجا کیا اور دوسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے بقدر تشہد قعدہ کرنے سے پہلے چلا گیا تو اس کی نسیا صحیح ہے اگر امام کے بقدر تشہد قعدہ کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اس کی پوری ہوگئی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز شروع کی اور وہ سب سا فرج تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رہ کر اپنی نماز پوری کی تو ان کی نماز ہوگئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اس کی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہے اور جو گروہ چلا گیا اس کی نماز واسطے ہوگئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع کی اور وہ سب مقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے کے بعد دشمن کے مقابلہ پر گیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز ان کی فاسد ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز چھوڑ کر چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور شاخ کا امین اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز ان کی فاسد ہوگی اس لیے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے کا دقت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر عید کے روز مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہوا اور عید کی نسیا صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم نے دو گروہ بنا دیے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں تائب کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہوا اور صحابہ میں سے کسی کا وہ قول نہ ہو مثلاً نہ کہ میں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہوا اور دوسرا گروہ نماز سے پھر جائے اور پہلا گروہ آدھے تو وہ اپنی دوسری رکعت نفیہ قرات کے پڑھیں اور تہنات امام کے یا اس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر زائد بگیریں اور رکوع گرین جیسے کہ امام نے کیا اور جب نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جائیں اور دوسرا گروہ آدھے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرات سے پڑھیں پھر بگیریں زیادات اور جامع اور سیر کی

روایت یہی ہو اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک یہی ہو اور یہی امتحان ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔
 اکیسواں باب جنازے کے بیان میں اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل جانکنی دے
 کے بیان میں جب کوئی جانکنی میں ہو تو داہنی کر دے کو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھر دین اور یہی سنت ہو یہ ہر ایہ
 میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو جب اسکو تکلیف ہو تو اسی حالت پر چھوڑ دیا جاوے یہ زیادہری
 میں لکھا ہو جانکنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں پاؤں ست ہو جاوے اور کھڑے ہو سکے اور ناک بیڑی ہو جاوے
 اور دونوں کپڑے پیٹ جاوے اور حصیہ کی کمال فصیح جاوے یہ تب میں لکھا ہو اور منہ کی کھالی تن جاوے اور
 اس میں نرمی معلوم ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اسوقت اسکو کلمہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ ہو
 کہ غمرہ سے پہلے حالت نزع میں اس کے پاس جبر سے اس طرح کہ دیکھتا ہوا شہد ان لا الہ الا اللہ واشہد
 ان محمد آرسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھا اور اس کے کہنے میں اس سے اصرار
 نہ کریں اس لیے کہ خوف یہ ہو کہ شاید وہ جبر نہ دے اور جب اسکو دیکھا کہ اس کے تو تلقین کرنے والا پھر
 اس کے سامنے نہ کے لیکن پھر اگر وہ کچھ اور کلام اس کے سوا کرے تو پھر تلقین کریں یہ جو ہرۃ الیترہ میں لکھا ہو
 اور یہ تلقین بالاجماع مستحب ہو اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد تلقین نہیں یعنی
 شرح ہایہ اور معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت ہی اور
 دفن کے وقت بھی یہ مضمرات میں ہو اور مستحب یہ ہو کہ تلقین کرنے والا ایسا شخص ہو کہ جس پر بہت ہمت ہو کہ
 اسکو اس کے مرنے کی خوشی ہو تو ہی اور اس کے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو
 فقہائے کما ہو کہ اگر شہادت نزع میں کسی سے کفر کے کلمات سرزد ہوں تو اس کے کفر کا حکم نہ کیا وے
 اور مسلمانوں کے مردوں کی طرح اس کے ساتھ عمل کیا جائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور نیک اور صالح
 لوگوں کا حاضر ہونا اسوقت پسندیدہ ہو اور اس کے پاس سورہ یسین پڑھنا مستحب ہے یہ شرح منیہ المصلی
 میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اس کے پاس خوشبو رکھنا چاہئے یہ زیادہری میں لکھا ہو حیض الی
 صورت اور جنبہ اس کے پاس موت کے وقت نہینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ اور جب وہ مر جاوے تو اسکی وارثی باندہ دین اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ شخص بند
 کرے جو اس کے عزیز میں سب سے زیادہ اسپر مہربان ہو اور جب قدر ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کرے اور
 داڑھی اسکی ایک چوڑی ٹیپی سے باندھیں اور گرہ اس کے سر کے اور لگا دیں یہ جو ہرۃ الیترہ میں لکھا ہو اور
 آنکھیں بند کرنے والا بسم اللہ وسئلہ اللہ رسول اللہ اللہم میر علیہ امرہ وسئل علیہ بالبدہ واسعدہ بقائک اہل
 ماخرج الیہ خیراً ماخرجک منہ پڑھے یہ تب میں لکھا ہو اور اس کے جوڑ بند ڈھیلے کر دے اور اسکی دونوں
 بائیں اس کے بازو دن کی طرف کو لیجاوے پھر ان دونوں کو پھیلاوے پھر اس کے ماتھوں کی آنکھیں
 ہتھکڑیوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور اسکی دونوں رانیں پیٹ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے اور
 دونوں پنڈلیاں رانوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے یہ جو ہرۃ الیترہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہے کہ جن کو
 میں وہ مرا ہو وہ کپڑے اتار لیں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دیں اور ایک لیندہ جگہ تخت یا پلنگ پر

رکعتیں تاکہ زمین کی نمی اُسکو پہنچ کر بوند بدل جاوے اور اسکے پیٹ پر کوئی لوہا یا ترمٹی رکھیں تاکہ نہ پیچھے
یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور منتخب ہو کہ اُسکے پڑوسیوں اور دوستوں کو خبر کر دیں تاکہ اُسپر نماز پڑھ کر
اور اُسکے واسطے دعا کر کے اُسکا حق ادا کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور بازاردین میں آواز دینے کو بعضوں
نے مکڑہ لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور منتخب ہو کہ اُسکا قرض ادا کرنے
میں جلدی کریں اُسکو بری الذمہ کر دیں اور تخیر و تکلیف میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی کچا یک مرگیا
تو اُسکو انسی دیر تک چھوڑ دیں کہ اُسکی موت کا یقین ہو جاوے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اُسکے پاس
عمل کے وقت تک قرآن پڑھنا مکڑہ ہو یہ تیس میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور بچہ اُسکے پیٹ میں
تڑپتا ہو تو امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ اُسکا پیٹ چیر کر بچہ کو نکال لیں کیونکہ اُسکے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ قادیانی
قاضی خان میں لکھا ہو دوسری فصل غسل میت کے بیان میں میت کا غسل زندوں پر سنت اور
اجماع امت کے نزدیک حق واجب ہو یہ نہایت عجیب ہے لیکن اگر بعض اُسکو ادا کر دیں تو باقی لوگوں سے ساقط
ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہو واجب غسل اکیلا ہو اور تکرار اُسکی سنت ہو بیان تک کہ اگر ایک ہی ہار کے
غسل پر اکتفا کریں یا جاری پانی میں ایک غوطہ دین تو جائز ہو یہ بدائع میں لکھا ہو جب غسل کا ارادہ کریں
تو اُسکو تنکا کر لیں ہی ہمارا مذہب ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور ایک تحت پر اُسکو رکھیں جسکو میت کے
رکھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی دھونی دے لی ہو اور طریقہ اُسکا یہ ہو کہ تحت کے گرد اکیٹھی گواہیں لگا کر
تین بار یا پانچ بار پھر ایں اس سے زیادتی نہ کریں یہ عینی شرح کثر میں لکھا ہو اور کیفیت اُسکے رکھنے کی
ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک یہ ہو کہ اُسکا ایسا لمبا لٹا دیں جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے
کے لیے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس طرح لٹا دیں جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور اصح یہ ہو کہ جس طرح آسان
ہو اس طرح لٹا دیں یہ ظہیر میں لکھا ہو اور منتخب ہو کہ جہان میت کو غسل دیں وہاں پر رہ کر لیں ہوائے غسل
دینے والے اور اُسکے مددگار کے اور کوئی اُسکو نہ دیکھے یہ سراج الوداج میں لکھا ہو اور اُسکا شرافت سے
کھٹے ٹھکانے کسی کپڑے سے ڈھک لیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب
یہ ہو کہ شریفیہ کو ڈھک لیں رانوں کو نہ ڈھکیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک استنجا بھی کرایا جاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور طریقہ استنجا کا
یہ ہو کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ لے پھر نجاست کے مقام کو دھوے اسلئے کہ جس طرح شتر
دیکھنا حرام ہو اُسی طرح شتر کو چھونا بھی حرام ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور مرد غسل کے وقت مراکی راہی نہ کرے
اسی طرح عورت کی ران نہ دیکھے نہ تا آراغائین میں لکھا ہو پھر نماز کا سادھو کر دیں لیکن اگر بچہ ہوتا ہو تو وضو نہ کر دیں
یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہو اور منہ دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے نہ شروع کریں یہ محیط میں لکھا ہو اور ہاتھوں سے
ابتدا کریں اسی لہجہ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہو اور کلی نہ کر دیں اور ناک میں پانی بھی نہ لیں
یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہو اور بعض علماء نے کہا ہو کہ غافل اپنی انگلی پر بار یک کپڑا پیٹ کر اُسکے منہ
میں داخل کرے و انتون اور لبون اور سوڑسون اور تالو کو صاف کرے اور اُسکے دونوں

مشتون میں بھی ایسے ہی انگلی داخل کرے یہ ظہیر میں لکھا ہر شخص المائہ حلوئی نے کہا ہر کہ اس زمانہ میں لوگوں کا
 اسی پر عمل ہو چکا تھا ہر سر کے سر میں اختلاط ہو اور صبح پہ ہر کہ اسکے سر پر مسج کیا جاوے اور ہاتھوں
 کے دھونے میں تاخیر نہ کیا دے یہ تبسیر میں لکھا ہر کہ گرم پانی سے غسل دینا ہمارے نزدیک افضل ہے یہ
 محیط میں لکھا ہر اور پانی کو بری کے چوں میں یا اشنان میں جوش نہ دین اور آروہ نہ تو خاتس پانی کافی ہو
 یہ ہدایہ میں لکھا ہر اور برہ اور اڑھی غلطی سے دھوئی اور چودہ نہ تو صابون یا شل اسکے اور دھو چیتے موزن
 کیونکہ صابون بھی وہی کام دیتا ہو یہ حکم اس وقت ہر کہ اگر اسکے سر پر بال ہوں تو اسکی زندگی کی حالت کا لحاظ
 کیا جاتا ہو یہ تبسیر میں لکھا ہر اور یہ چیزیں اگر نہوں تو نالص پانی کافی ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہر پھر اسکو بہن
 کر دے پرٹا دین اور بری کے چوں میں جوش دیے ہوئے پانی سے نہلا دین بیان تک کہ یہ بات معلوم ہو جاوے
 کہ پانی اسکے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو سخت سے ملا ہوا ہو پھر اسکو دھوئی کر دے پرٹا دین اور اسی طرح
 نہلا دین اسلئے کہ سخت ہو کہ دھوئی طرف سے نہلا نا شروع کریں پھر اسکو بجاوین اور سہارا دیے رہیں
 اور نرمی کے ساتھ اسکے پیٹ پر نہ تو تھ پھیریں اسلئے کہ کفن لوٹ نہو جاوے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں
 اور اسکے غسل اور وضو کا اغا وہ نہ کریں پھر اسکو کپڑے سے پھینک کر اسکے کفن کے کپڑے نہ بھیجے ہاں اور ہر
 ہاتھوں میں اور دھوئی میں لکھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور پھینک بھی نہ تراشیں اور نعلوں کے بال نہ اٹھائیں
 اور مات کے پیچے کے بال نہ موڑیں اور جس حالت میں ہو اسی طرح دفن کر دین یہ محیط شرحی میں لکھا ہر اور
 اگر اسکا ناخن ٹوٹا ہوا ہو تو اسکو بد کر لینے میں مضائقہ نہیں ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہر اور یہیں مضائقہ
 نہیں کہ اسکے چہرہ پر روئی رکھ دین اور سوراخوں میں اپنی پیشاب اور پاخانہ کے مقام اور دونوں کانوں
 اور نچلے میں روئی بھر دین یہ تبسیر میں لکھا ہر مردہ اگر پانی میں ملے تو اسکو نہلا نا ضرور ہو اسواسلئے کہ کتا
 حکم آدمیوں پر ہو اور اسکے پانی میں پڑے ہونے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسے پانی سے
 کالے وقت غسل کی نیت سے بلالین تو پھر دوبارہ نہلا نا ضرور نہیں یہ تجنیس اور بدائع اور محیط شرحی میں
 لکھا ہر اور اگر مردہ سر گیا ہو کہ اسکو چھو نہیں سکتے تو اسپر پانی بھالنا کافی ہو یہ تاتار خانہ میں عتابیہ سے
 نقل کیا ہو۔ عورت کا حکم غسل میں وہی ہو جو مرد کا ہو عورت کے بال پٹو پر نچوڑیں یہ تاتار خانہ میں
 شرح تھادسی سے نقل کیا ہو جس پچھ سے پیدا ہونے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پائی جاوے جس سے
 اٹھنے کی زندگی معلوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اسکو غسل دین اور اسکی نماز پڑھیں اور اگر ایسا ہو تو
 اسکو ایک کپڑے میں لپیٹ لیں اور اسپر نماز نہ پڑھیں اور ایک روایت میں ہو جو غاہر روایت
 نہیں ہو کہ اسکو غسل دین اور یہی محنت ہو کہ یہ ہدایہ میں لکھا ہر اگر جانے والی دانی اور نان اسکی زندگی
 کی نشانی کی گواہی دینگا تو قول مقبول ہوگا اور اسپر نماز جائز ہوگی۔ مطمرات میں لکھا ہر اگر عمل کر جائے
 اور یہ کہ سب اعتنا یوں نہ نہیں ہوتے تو بافاق روایات یہ حکم ہو کہ اسپر نماز نہ پڑھیں اور پھر یہ ہو
 کہ اسکو نہلا دین اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہر اگر کسی مردہ
 کا تعویذ سے زیادہ بدن مع سر نکلے ملے تو اسکو غسل اذکر کفن دین اور نماز پڑھیں یہ مضامین میں لکھا ہر

دو جب نصف سے زیادہ بدن پر نماز پڑھنی تو اسکے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہوا
اور اگر نصف بدن ملے اور آسمین سر نہ یا نصف بدن ملول میں چرا ہوا ملے تو اسکو غسل نہ دین اور نماز نہ پڑھیں اور اگر کسی
پسٹ کر دفن کردین یہ حضرات میں لکھا ہوا جس شخص کا مسلمان یا کافر ہو نامعلوم ہو پس اگر اسپر کوئی مسلمان ہونے کی علامت
ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کی ملک ہوں تو اسکو غسل دین نہ دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہوا اگر مسلمانوں اور
کافروں کے مردے مجاہدین یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول مل جاوے تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے
جاتے ہوں تو انپر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت ختمہ اور خطاب اور سیاہ کپڑے ہیں اور اگر کوئی علامت نہ ہو
تو اگر آسمین مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعائیں نیت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کی قبرستان
میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دین لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح
غسل و کفن نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی انپر نماز نہ پڑھیں دفن میں شایع کا
اختلاف ہو بعض کا قول ہو کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہو کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں
اور بعضوں نے کہا ہو کہ انکے واسطے علیحدہ مقبرہ بنا دین یہ حضرات میں لکھا ہوا اگر کافر دفن کا کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے
ساتھ یا اسکے بعد تہہ ہو کر آوے پھر مر جاوے تو اسکو غسل نہ دین لیکن اگر وہ سچ والا ہو اور اسے اسلام کا اقرار کیا ہو یا
ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل دین و مرداد دادی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور
اگر صرف بچہ قید ہو کر آوے تو اسکو غسل دین اور اسپر نماز پڑھیں یہ زہدی میں لکھا ہوا۔ اگر کوئی شخص نسی
ہو مر جاوے تو اسکو غسل دین اور کفن دین یہ حضرات میں لکھا ہوا اور اسپر نماز پڑھیں اور کچھ بوجھ باندھ کر
دریا میں ڈال دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہوا۔ اور جو شخص بغاوت یا بٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جاوے
تو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں بعضوں نے کہا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو جب وہ لڑائی کے تمام ہونے
سے پہلے قتل ہو لیکن اگر انہیں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اسکو
غسل دین اور نماز پڑھیں اور یہ بہتر ہے بڑے شایخ نے اسی کو اختیار کیا ہو اور جو شخص گلا گھونٹا کر
لوگوں کو مارا کرتا ہو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں اور ہمارے شایخ نے کافر مانی کی وجہ سے جو لوگ
قتل ہوتے ہیں اسی تفصیل کے بوجب انپر باغیوں کا حکم کیا ہو یہ محیطہ سرخس میں لکھا ہو۔ اور جو لوگ شہر کے
اند رات کو تیار یا ممدھ کر غارتگری کریں وہ بٹ ماروں کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ مردے
نہلانے والا چاہے کہ باطارت ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر نہلانے والا جنب یا حیض والی
عمودت یا کافر ہو تو جائز ہو اور اگر وہ یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور اگر بے وضو ہو تو بلا اتفاق مردہ نہیں
یہ قیہ میں لکھا ہو اور منتخب یہ ہو کہ نہلانے والا میت کا جنب سے بیادہ قریب ششہ دار ہو اور اگر وہ نہلا تا
نہ جائے نہ لا تا پس اگر رشتی آدمی غسل دے یہ زہدی میں لکھا ہو اور منتخب یہ ہو کہ نہلانے والا لائق آدمی ہو کہ
غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر کوئی بری بات دیکھے تو اسکو چھپا دے اور اچھی بات دیکھے تو اسکو ظہر کرے
پس اگر کوئی ایسی بات دیکھے جو اسکو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا نعل اس کے اوپر چڑھ کر اسکو
منتخب ہو کہ لوگوں کے سامنے اسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جاوے

یا بدبو یا صورت بدل جانا یا اعضا کا متغیر ہونا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کنا جائز نہیں یہ جو ہرۃ العیرو میں لکھا ہے اور اگر سیتا مقبوع ہو اور علانیہ ترکیب بدعت ہو اور نکلانے والا اس میں کوئی بڑی بات دیکھے تو اسکو لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں پیراج الہام میں لکھا ہے اور تحبیر یہ کہ نکلانے والے کے پاس ایک شی میں خوشبو سلگتی ہو تاکہ سیت سے کسی بدبو کی ظاہر ہوگی وہ سب سے نکلانے والا اور اسکا مددگار سیت نہ جاتے یہ جو ہرۃ العیرو میں لکھا ہے اور غسل یہ ہے کہ سیت کو بلا اجرت غسل دے اور اگر غسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوا اسکے کوئی اور بھی نکلانے والا ہو تو اجرت لیا جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ غلبہ میں لکھا ہے اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نکلادین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہ نکلادین اور اگر بچہ ایسا چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہوتی ہو تو جائز ہے کہ اسکو عورتیں نکلادین اور اسی طرح اگر لڑکی چھوٹی ہو چہرہ خواہش نہوتی ہو تو جائز ہے کہ مرد اسکو نکلادین اور جبکہ عضو کٹا ہوا ہو یا بھری ہو وہ مرد کے حکم میں ہے اور عورت کے واسطے جائز ہے کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت ہے کہ اسکے سنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اسے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جاتا ہے جیسے اپنے شوہر کے بیٹے کو یا پاپ کو بوسہ دینا اور اگر اسکے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہو تو غسل دینا جائز نہیں لیکن کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوداع میں ہے اور اگر عورت کو رجعی طلاق دی ہو اور وعدت میں ہو اور شوہر مر جائے تو عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر عدت کے آخر میں اسکے تمام ہونے سے پہلے مرا اور مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو سبب نکاح کے ولی جائز ہو تو جائز ہے کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تمار خانہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہے اور بیوہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہیں لیکن یہ بہت برا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو ہاتھ لگائے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑنے وقت اپنی انگلیں بند کر لے اور اگر مرد اپنی عورت کو نکلادے تو بھی یہی حکم ہے مگر انگلیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جو ان اور پوڑھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا بدبو یا سکا تب یا باندی مرے تو مالک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مر جائے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو ہاتھ سے بغیر کپڑے تیمم کرا دے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر تیمم کرا دین یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص عورتیں مرا اور اسکے ساتھ عورتیں اور کافر مرد لیا تو وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور سیت سے پاس تنہائی میں نائس کافر کو چھوڑ دیں تاکہ وہ غسل دیوے اور اگر اسکے ساتھ کوئی مرد ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس الاتق ہو کہ سیت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھادین اور سیت کے پاس چھوڑ دیں تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اسکے ساتھ کافرہ عورت یا ایسی لڑکا یا لڑکی جو ابھی حد ثبوت کو نہیں پہنچا تو وہی غسل کیا جاوے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یا عورت میں لکھا ہے اور غشی شکل اور قریب بلوغ لڑکا

نہ مرد کو نہلاوے نہ عورت کو اور نہ اُسکو مرد نہلاوے نہ عورت بلکہ ہاتھ کو کپڑا لپیٹ کر اُسکو تیمم کرا دین یہ
 زائد ہی میں لکھا ہے اگر کوئی کا قمر اور ولی اُسکا مسلمان ہو تو اُسکو غسل دیوے اور کفن دیوے اور
 دفن کرے لیکن غسل اسطرح دے جیسے بخش کپڑے کو دھوتے ہیں اور ایک کپڑے میں لپیٹے اور ایک کڑھا
 کھودے اور کفن اور قبر میں سنت کی رعایت کرے اور قبر میں اُسکو رکھے نہیں بلکہ والدے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 کوئی شخص مرا اور پانی نہ ملا تو اُسکو تیمم کرا دین اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاوے تو امام ابو یوسف رحمہ
 کے قول کے بموجب اُسکو غسل دیکر دوبارہ نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے تیسری فصل کفن
 دینے کے بیان میں کفن دینا فرض کفایہ ہے یہ فتح التدریس میں لکھا ہے۔ مرد کا کفن سنت ہے سب ہوا
 کفنی اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت کرنا جائز ہو وہ تہ بند اور لپیٹنے کی چادر ہو اور وقت ضرورت
 کے جسقدر ملجاوے وہی کفن ضرورت ہو یہ کثر میں لکھا ہے تہ بند سر سے پاؤں تک اور کفنی گردن سے
 پاؤں تک اور چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کفن میں گریبان اور کھلی اور آستینیں نکالیں
 یہ کافی میں لکھا ہے ظاہر وادایت کے بموجب کفن میں عامہ نہیں اور فتاویٰ میں ہے کہ متاخرین نے عالم کے واسطے
 عامہ کو مستحسن کہا ہے اور برخلاف اسکے حالت حیات کی شمشادہ پیر رکھ دین یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے عورت کا
 کفن سنت کفنی اور تہ بند اور اوڑھنی اور اوپر لپیٹنے کی چادر اور سینہ بند ہو اور وہ کفن کہ جسپر کفایت
 کرنا جائز ہو تہ بند اور اوڑھنے کی چادر اور اوڑھنی ہو یہ کثر میں لکھا ہے سینہ بند چھاتیوں سے ناف تک ہونا
 یعنی شرح کثر اوّل میں لکھا ہے اور اوّلے یہ ہو کہ سینہ بند چھاتیوں سے رانوں تک ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے
 عورت کے واسطے دو کپڑے اور مرد کے واسطے صرت ایک کپڑے کا کفن دینا مکروہ ہے مگر ضرورت کے وقت
 جائز ہے یہ عینی شرح کثر میں لکھا ہے اور قریب بلوغ لڑکے کا حکم کفنی بن شل بالغ کے ہو اور قریب البلوغ لڑکی کا
 حکم مثل بالغہ عورت کے ہو اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہو اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے
 ہیں یہ بتیں میں لکھا ہے۔ اور احتیاطاً غرضی کو وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے لیکن اُسکے کفن
 میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی رنگ کے کپڑے سے اجتناب کریں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے کفن مرد کو
 ایسے کپڑے کا دینا چاہیے جیسا کہ وہیدین کے روز اپنی زندگی میں پہنکر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہیے جیسے کپڑا
 پہنکر وہ اپنے مان بپ کے گھر جایا کرتی تھی یہ زہدی میں لکھا ہے اور بڑا درکتان اور قصب اور عورتوں
 کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ اور زعفران کے رنگ کا کفن دینا مضائقہ نہیں مرد کے واسطے
 یہ مکروہ ہے اور بہتر یہ ہو کہ کفن کے کپڑے سفید ہوں یہ نایہ میں لکھا ہے اور پورا نا اور نیاکیر کفن میں براہ
 یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے مرد کو جس کپڑے کا زندگی میں پہننا جائز ہو اُسکا کفن دینا بھی جائز ہے اور زندگی
 میں جسکا پہننا جائز نہیں اُسکا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر مال بہت ہو وارث کم ہوں
 تو کفن سنت دینا اوّلے ہو اور اگر اسکے برخلاف ہو تو کفن کفایت اولیٰ ہے یہ طہیرہ میں لکھا ہے اور اگر وارثوں
 میں کفن دینے میں اختلاف ہو بعضے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور بعضے کہیں تین کپڑوں کا تو تین
 کپڑوں کا کفن دینا چاہیے ایسے کہ وہ سنت ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور کفن پناے کا ماعدہ یہ ہے

کہ مرد کے واسطے اول اوپر لیٹنے کی چادر بچھائی جاوے پھر اس پر تہ بند بچھا یا باہر سے پھر اس پر مردہ رکھا جائے اور کفن پنچائی جاوے اور خوشبو اس کے اور دائرہ کی اور تمام بدن پر کھال جاوے یہ محیط میں لکھا ہو سب خوشبو میں لگائیں مگر مرد کے زعفران اور دوسرے رنگا رنگ ایفناج میں لکھا ہو اور پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کافور لگا میں پھر تہ بند ہو ایک طرف سے اس پر لیٹیں پھر دایہ جانب سے لیٹیں اور اوپر کی حیا پر بھی اسی طرح لیٹیں یہ بچھائی لکھا ہو اور اگر کفن گل جائے کاغذ ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط منہ کی صورت کو کفن نہ کیا قاعدہ یہ ہو کہ اول اس کے واسطے اوپر کی چادر بچھائی وین اور اس پر تہ بند بچھا وین جیسے کہ سبتہ مرد کے واسطے بیان کیا پھر اس پر سبت کہ رکھیں پھر کفن پنچا وین اور اس کے بالوں کی دو زانیں کر کے سینہ پر کفن سے اوپر رکھیں اور اس کے اوپر اور حسنی آڑھا دین پھر تہ بند کو اور اوپر کی چادر کو لیٹیں جیسا سبتہ مرد کے واسطے بیان کیا پھر گھٹنوں کے اوپر چھاتیوں پر سینہ بند باندھیں یہ محیط میں لکھا ہو اور مردے کو پچھانے سے پہلے کفن کو طلاق مرتبہ خوشبو سے بالین خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ لیں یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہو اور سبت کو تین وقت خوشبو کی دعویٰ دین اور روح نکلتے وقت تاکہ بدبودار ہو جائے اور نکلتے اور کفن پہناتے وقت اور اس کے بعد خوشبو کی دعویٰ نہ دین یہ قیمن میں لکھا ہو اور محمد مراد وغیرہ اس میں برابر ہو نہ خوشبو لگا دے اور اس کا سنو اور سر ڈنکے اور باندی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دعویٰ نہ دینا چاہیے آزاد عورت کو دیکھا ہو یہ محیط میں لکھا ہو اگر سبت کے پاس مال ہو تو کفن اس کے مال میں سے دیا جائے اور کفن کو مقدار سبت تک قرض اور وصیت اور ارشاد پر مقدم کیا جائے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب اس کے مال سے غیر کا حق متعلق ہو جیسے کہ بہن اور بیوی ہوتی چیز جیسے قبضہ نہ دیا ہو اور نکالام جیسے کوئی چیز نہیں یعنی خطا کر ہو یہ قیمن میں لکھا ہو اور جس شخص کے پاس کچھ مال ہو اس کا کفن اس پر واجب ہو چہرہ اس کا نفقہ واجب ہو مگر امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہو اگر چہ وہ مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر شوہر مراد اور کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اس کی مالدار ہو اس پر کفن دینا بالاجماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو چہرہ کا نفقہ واجب ہو تو کفن اس کو بیت المال سے دیا جائے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اس کا کفن دینا واجب ہو اور اگر عاجز ہوں تو اور لوگوں سے سوال کریں یہ زائد ہی میں لکھا ہو اور عتاقیہ میں ہو کہ اگر بی بی بھی ہو تو اس کو نکال کر گھاس میں لیٹ کر دفن کر دیں اور اس کی قبر پر تانہ ڈھکیں یہ تانہ خانہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص کسی قریبی کی سجد میں جاوے اور کوئی شخص اس کے کفن کا اہتمام کرے کہ درجہ جمع کرے اور اس میں بی بی ہے تو اگر وہ اس شخص کو پہچانتا ہو چیکے درجہ جمع کرے تو اس کو چھوڑے اور اگر نہ پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کرے اور یہ بھی نہ کرے کہ کوئی فقیر کو صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اس کا کفن چوری گیا تو اگر وہ تانہ دفن ہوا ہو تو اس کے مال میں سے اس کو دیا جائے کفن دین اور اگر مال تقسیم ہو گیا ہو تو وراثتوں پر کفن دینا واجب ہو قرضوں اور وصیت والوں پر کفن دینا

واجب نہیں اور اگر قرض سے کچھ تر کہ نہ بچا تو اگر قرض خواہوں نہ بھی قرض نہ پر قبضہ نہیں کیا ہو تو اول کفن یا جاکو
اور اگر قبضہ کر لیا ہو تو اسے کچھ نہ پھیرا جائے اور اگر اسکا بدن بکریا ہو تو ایک پیرے میں لپیٹ دینا کافی ہے
اور اگر اسکو کسی درخت یا جگہ پر رکھا گیا ہو اور کفن باقی رہ گیا تو تر کہ میں شامل ہو جائیگا اور اگر اسکو کسی غیر شرف
یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی طرف عود کر گیا یہ مصلح الدراہم
ہے لکھا ہوا ہے بھی فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں سنت ہے ہر پیر مرد جنازہ آٹھا دین یہ شرط
نقاہت میں رکھا ہو جو شیخ ابوالکارم کی تعین ہے جو بوقت پگنگ پر جنازہ اٹھا دین تو اسکے چاروں پاؤں کو
پکڑیں اسی طرح سنت دارد ہوئی ہے یہ جو ہر قرائنہ میں لکھا ہو پھر جنازہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل
سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اسکے چاروں پاؤں کو باری باری پکڑے اسطو سے کہ
ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص ادا کر سکتے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانے والا اول
اسکے سر خانے کے داہنے پایہ کو پکڑے یہ تار خانہ میں لکھا ہو اور داہنے کانڈ سے پراں کو اٹھا دے پھر بائیں نے داہنے
پایہ کو داہنے کانڈ سے پکڑے پھر سر خانے کے بائیں پایہ کو بائیں کانڈ سے پکڑے پھر بائیں کے بائیں پایہ کو بائیں کانڈ سے پکڑے
رکھ کر اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہونی چاہیے نہیں میں لکھا ہو اور پگنگ کو دو لکڑیوں میں اس طرح اٹھا نا کہ لکڑی
دو شخص اٹھا رہے ہوں ایک سر خانہ دوسرا پائنتی سے مڑوہ ہو لیکن ضرورت ہو تو جنازہ ہو شلک جگہ تنگ ہو یا اس قسم کی کوئی اور
ضرورت شہر اور پگنگ کو تار میں پکڑے یا کانڈ سے پکڑے تو کچھ مضائقہ نہیں اور صفت کانڈ سے پراں نصف گردن
کی جڑ پر رکھنا مکر وہ ہے یہ تشریح فتاویٰ میں لکھا ہو اور اسے سمجانی نے لکھا ہے کہ دو دو پتیا پتیا یا وہ جکا دو دو
چھوٹ لیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ ٹکڑا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو پکڑے تو پراں اٹھا لے تو
مضائقہ نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو پکڑے تو پراں اٹھا دین اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر
اٹھا دے تو بھی مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اسکو جنازہ پر رکھیں یہ بھرا راق میں لکھا ہو اور میت کو اپنے
وقت جلد جلیں لکڑ دوڑیں نہیں اور جلد چلنے کی یہ ہو کہ میت کو جنازہ پر حرکت ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اور
جو لوگ میت کے ساتھ ہوں وہ اسکے پیچے پیچے میں یہ افضل ہو اور اسکے چلنا بھی جائز ہو مگر اس سے دوسرے جنازہ
اور سب کا آگے ہونا مکر وہ ہے اور میت کے داہنے بائیں نہ چلے یہ نفع القدر میں لکھا ہو اور جنازہ کو پچھلے
تو سر خانہ آگے کرین یہ مہتممات میں لکھا ہو اگر جنازہ پڑوسی یا رشتہ دار کسی شوالح شخص کا ہو تو اسکے ساتھ
جانا افضل ہے سے افضل ہے یہ بھرا راق میں لکھا ہو جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ
نہیں پیادہ چلنا افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھا کر وہ سی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو
اور جنازہ کے ساتھ اور میت کے گھر میں نوحہ کرنا اور چٹیا اور گریبان پھاڑنا مکر وہ ہے اور بغیر آواز بلند
روانے میں کچھ مضائقہ نہیں اور صبر افضل ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہو اور جنازہ کے ساتھ اگلی میں آگ
اور شیخ نوحہ بھرا راق میں لکھا ہو عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ
نوحہ کرنے والی یا چیخنے والی عورت ہو تو اسکو منع کرین اور اگر نہ مانے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں
کچھ مضائقہ نہیں اسواصلے کہ جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور

جنازہ کے واسطے کھڑا نہ ہو جاوے لیکن اس وقت جب اسکے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاً میں لکھا ہوا دراصل
اگر عید گاہ میں ہو اور جنازہ آوے تو بعضوں نے کہا کہ زمین پر جنازہ رکھنے سے پہلے اسکو رکھ کر کھڑے
ہو جائیں یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں انکو غاسوسین کہا جاتا
اور ذکر اور قرات قرآن میں آواز بلند کرنا انکو مکروہ ہے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور اگر اللہ کا ذکر کرنا چاہے
تو دل میں ذکر کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت
بیٹھ جانے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گردنوں سے اتارنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مشن ہے
کہ جب تک اسپرٹی نہ ڈالیں تب تک نہ بیٹھیں یہ مہیا سرخی میں لکھا ہے اور جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دیں تو
قبلہ کے عرض میں رکھیں یہ تائید خانیہ میں لکھا ہے جنازہ اٹھانے کی اجرت لینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں
لکھا ہے یا پنجویں فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہے اگر
بعض اسکو ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر
کسی نے نماز نہ پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہوں گے یہ تائید خانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے
ادا ہو جاتی ہے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ بنایہ میں لکھا ہے شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہر گز
مسلمان ہو اور اگر نکلا نا ممکن ہو تو اسکو نکالا یا ہو اور اگر نکلا نا ممکن ہو تو غسل سے پہلے اسکو دفن کر دیا
بغیر قبر کھودے اسکو نکالنا ممکن نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اسکی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر بغیر غسل
کے میت پر نماز پڑھی اور اسکو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز ناسد ہے یہ بین
لکھا ہے میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے اس
پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد ہو یا عورت ہو آواز ہو یا غلام ہو مگر باغیوں پھر زندہ پر اور اس طرح کے اور لوگوں پر
نماز نہ پڑھیں اگر کوئی بچہ پیدا ہوئے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اس پر نماز پڑھیں
اور جو نصف سے کم خارج ہوا تھا تو اس پر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اسکا حکم مذکور
نہیں ہے اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اسی پر اسکا قیاس ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے
اور اگر دار الحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان کپا ہی کے قبضہ میں آ جاوے اور وہین مر جاوے تو باعتبار
اسکے قابض کے اس پر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو یوسف رحمہ نے کہا ہے کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اس کے
عوض میں قتل کیا جاوے تو اس پر نماز نہ پڑھیں یہ البذلح میں لکھا ہے اور جو شخص اپنے ماں باپ میں سے کسی کو
مار ڈالے تو اسکی امانت کے لیے اس پر نماز نہ پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے
مثلاً کسی دشمن کو لہوار سے مارنے کے لیے پکڑا اور غلطی سے وہ لہوار اسی کے گم گئی اور مر گیا تو اسکو غسل دینگے
اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص محمدؐ اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ رحمہ
کے نزدیک اس پر نماز پڑھینگے یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں تیا سے یا اور طرح قتل کیا جاوے
جیسے تھوڑا اور جھم میں تو اسکو غسل دینگے اور اس پر نماز پڑھینگے اور اس کے ساتھ ہی سب معالجہ کرینگے جو مسلمان
مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام جہکونولی دے اسکے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے

اور سلطان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو پڑھ سکتا ہے اس لیے کہ وہ اسپرست رہے اور اگر میت پر ولی
سلطان نماز پڑھی اور اسی مرتبہ کے میت کے اور بھی ولی ہیں تو انکو نماز کے اعادہ کا اختیار نہیں چاہیے بلکہ
میں نکلا ہو۔ اگر نبی یا سلطان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو ولی اگر چاہے تو اعادہ کر سکتا ہے
یہ ہر ایہ میں نکلا ہو کسی شخص نے جنازہ کی نماز پڑھی اور ولی اسکے پیچھے جو اور اسکی نماز پر وہ راضی نہیں ہو اگر
ولی نے اسکی متابعت کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہو اور ولی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اگر جنازہ کی نماز کا امام وضو
تھا تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر امام با وضو تھا اور وقت ہی بے وضو تھے تو امام کی نماز صحیح ہوگی اور نماز کا
اعادہ نہ کریں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مریض پہلے جنازہ کی نماز پڑھا دے اور وہ بے وضو ہو اور جماعت کے
لوگ اسکے پیچھے کھڑے ہوں تو جائز ہے۔ کوئی شخص سفر میں مرا پھر اسکے رشتہ دار اسکو وطن میں لے گئے پس اگر سلطان
یا قاضی کے حکم سے اسکی نماز پڑھ چکے تھے تو اسکا اعادہ نہ کریں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مغرب
کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہو تو جنازہ کی نماز مغرب کی سنت پر مقدم کریں گے یہ قینہ میں لکھا ہے۔ سوار ہو کر جنازہ کی
نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شرطیں اور نازون کی ہیں جیسے یقینی اور علی طہارت اور قبلہ کی طرف تسبیح
ہونا اور تسبیح اور نیت یہ سب جنازہ کے نماز کی بھی شرطیں ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے پس امام اور قوم کو چاہیے کہ
نیت کریں اور یوں کہ من اللہ کی عبادت کے لیے اس فرض کے ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں اور کعبہ کی طرف
متوجہ ہوں اور اس امام کے پیچھے ہوں اور اگر امام اپنے دل میں یہ نیت کرے کہ جنازہ کی نماز ادا کرتا ہوں تو تسبیح
اور اگر مقتدی یوں کہ اس امام کا امتداد کرتا ہوں تو جائز ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جنازہ کی نماز کی شرطوں
میں سے یہ ہو کہ میت حاضر ہو اور رکھی ہوئی ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے ہو پس اگر میت غائب ہو یا کسی
جا نور ہو یا نماز پڑھنے والے کے پیچھے رکھی ہو تو نماز صحیح ہوگی یہ نہرائقی میں لکھا ہے جن چیزوں سے اور نمازیں
فاسد ہوتی ہیں اسنے جنازہ کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے مگر عورت کے برابر ہونے سے فاسد نہیں ہوتی یہ زائد ہی
میں لکھا ہے۔ جب سات آدمی جماعت میں ہوں تو تین حصین کر لیں ایک آگے بیٹھے اور تین آگے بیٹھے ہوں اور دسکے پیچھے ہوں
ایک آگے بیٹھے ہو یہ تا مار غائب میں لکھا ہے امام کو چاہیے کہ بت عورت ہو یا مرد اسکے سینہ کے مقابلہ میں کھڑا ہو۔ بیت
کی نماز میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ہی بہتر ہے اور اگر اور جگہ کھڑا ہو تو جائز ہے اور جنازہ کی نماز میں
چاپر تکبیریں ہوتی ہیں اگر ایک انہیں سے چھوڑ دی تو جائز ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اول شروع کی تکبیر کے
پھر سبحان اللہ آخر تک پڑھے پھر دوسری تکبیر کے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے پھر تکبیر کے اور
میت اور سب مسلمانوں کے واسطے دعا پڑھے اور اسکے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اللهم اغفر لحینا ویتانا وشاہداناً وغائبنا وصغیرنا وبکبرنا وذکرنا
واشنانا اللهم من احیتہ منا فاحیہ للسلام ومن تو فیتہ منا فیتہ علی الامان اور اگر میت بچہ ہو تو امام ابوحنیفہ
سے منقول ہے کہ یوں پڑھے اللهم اجعل لنا فرحاً اللهم اجعل لنا فرحاً اللهم اجعل لنا شافعاً وتشفیعاً استوزت حبیب
ان دعائوں کو چھی طرح پڑھ سکے اور اگر کبھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو کسی دعا چاہے پڑھے پھر حجتی تکبیر کے اور
در سلام پھرے چو حجتی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خاں

تصنیف ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ تکبیر کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھے یہ یقین میں
 لکھا ہے اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر الحمد کو دعائی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں اور قرات کی نیت
 سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل و مکان کی قرات کا نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے
 بموجب پہلی تکبیر کے سوا پھر نہ اٹھا دے یہ معنی شرح کنز میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ
 کافی میں لکھا ہے اور وزن سلاموں میں میت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے
 دائیں طرف ہو اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے بائیں طرف ہو یہ سراج الوداع میں
 لکھا ہے اور یہی فتاویٰ تاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام بائیں تکبیر میں کے تو مقتدی متابعت کرے
 اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ منقول ہے کہ وہ ٹھہر رہے اور امام کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخی
 میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کہ چکا ہو اور یہ اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری
 تکبیر کے تو اسکے ساتھ تکبیر کرے نماز میں شریک ہو اور جب امام فارغ ہو تو سب جوازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر
 کہے جو اس وقت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور اسی طرح اگر امام دو باتین
 تکبیر میں کہ چکا ہو تب بھی حکم یہ ہے سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیر میں کہ چکا ہو اور
 ابھی سلام نہیں پھیرا تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل ہوا اور اصح یہ ہے
 کہ داخل ہوا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے پھر جوازہ اٹھنے سے پہلے برابر تین تکبیریں کہے دعا
 نہ پڑھے یہ خلاصہ اور فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جوازہ ہاتھوں پر اٹھ گیا اور ابھی کا نہ خون پڑھیں
 رکھا گیا تو تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ تھا اور داخل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کہی با
 نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو وہ تکبیر کہے اور فقہا کے قول کے بموجب امام کی دوسری
 تکبیر کا انتظار نہ کرے اسلئے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا پس منزلہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع
 میں لکھا ہے جو تاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ پہلی تکبیر کہ لی اور دوسری اور تیسری تکبیر نہ کہی تو وہ
 دونوں تکبیریں کہنے پھر امام کے ساتھ تکبیر کے یہ فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تکبیروں کے
 بعد بھول کر سلام پھیر دیا تو چوتھی تکبیر کرے سلام پھیرے یہ تانار خانہ میں لکھا ہے اور اگر میت سے جوازہ جمع ہو جائے
 تو امام کو اختیار ہے کہ اگر چاہے ہر ایک کے واسطے جدا نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کرے
 یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور ان جوازوں کے رکھنے میں بھی اسکو اختیار ہے اگر چاہے تو طول میں انکی ایک
 صف بنائے اور جو افضل ہو اس کے پاس کھڑا ہو کر نماز پڑھا دے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبل کی طرح
 رکھے اور ترتیب ان جوازوں کی بہ نسبت امام کے اسی طرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے تحفے نماز میں
 انکی ترتیب ہوتی ہو پس افضل افضل ہوگا اور امام سے قریب مردوں کے جوازہ ہونگے پھر لڑکوں کے پھر خواتین
 کے پھر عورتوں کے پھر قریب بلوغ لڑکیوں کے اور اگر سب مرد ہوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت
 کی ہے کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جوازہ امام کے قریب ہوگا اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں مشہور
 یہ ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مستہم کریں یہ نفع القدر میں لکھا ہے۔ اگر امام ایک جوازہ کی نماز تکبیر کہ چکا پھر دوسرا

خازہ آیا تو اسی طرح نماز پڑھا رہا ہے اور دوسرے خازہ پر از سر نو نماز پڑھے اور اگر خازہ کے رکنے کے بعد
اما نہ دوسری تکبیر کی اور دونوں خازوں پر نیت کی تو پہلے خازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر ہوگی اور اگر دوسری
تکبیر میں صرف دوسرے خازہ کی نیت کی ہو تو وہ دوسرے خازہ کی تکبیر ادگی اور پہلے خازہ کی نماز سے مکمل گیا پس جب
فارس ہو تو پہلے خازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوداج میں نکھا ہو۔ اگر امام کو خازہ کی نماز میں حدیث ہو
اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو جائز ہو اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں نکھا ہو۔ اگر میت کو نماز سے بافصل سے پہلے دفن کر دیا
تو تین دن تک اسکی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہے کہ تین دن کی مقدار واجب نہیں ہے بلکہ جب تک پہنچے کہ مرہ
کا جسم ابھی نہیں پھٹا تب تک اس پر نماز پڑھے یہ سراج میں نکھا ہو اور خازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکانوں میں اور
گھر میں میں برابر ہو یہی نکھا ہو اور خازہ کی نماز ایسی مسجد میں جمہور جماعت ہوتی ہو کر وہ ہو خواہ بیت اور
قوم مسجد میں ہو خواہ بیت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی
قوم مسجد میں ہو یا بیت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں نکھا ہو۔ اور بارش
وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے کافی میں نکھا ہو۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں خازہ
کی نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ مضمرات میں نکھا ہو لیکن جو مسجد کہ خازہ کی نماز کے واسطے بنائی جائے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں
ہے نہیں میں نکھا ہو اور چاہیے کہ جب تک خازہ پر نماز پڑھو لیکن تب تک نہ لوٹیں اور بعد نماز پڑھنے کے دفن
کے پہلے بغیر اذن اہل خازہ کے نہ لوٹیں اور بعد دفن کے بغیر اذن لوٹنے کا اختیار ہے یہ محیط میں نکھا ہو
چھٹی فصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں کے جائے
بیان میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے یہ سراج الوداج میں نکھا ہو اور سنت لحد ہے نہ شق یہ محیط سرخسی
میں نکھا ہو اور لحد اسکو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اسکے اندر قبلیہ کی طرف گرٹھا کھودا جاوے
اور اس میں مردہ رکھ دیا جاوے یہ محیط میں نکھا ہو اور وہ مثل ایک سقف کر کے بنا دیا جاوے یہ بحر الرائق میں
نکھا ہو اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں ہے فتاویٰ قاضی نان میں نکھا ہو اور شق اسکو کہتے ہیں کہ
شل نہر کے ایک گرٹھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اسکے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ کادین اور زمین
رکھی جائے اور چھت بنا دی جائے یہ معراج الدرایہ میں نکھا ہو اور چاہیے کہ قبر کی گہرائی سیانہ قد والے آدمی
کے سینہ تک ہو اور حقیقت زیادہ ہو وہ افضل ہے جو ہرگز الشریعہ میں نکھا ہو اور میں میں زیادے امام ابو حنیفہ
سے روایت کی ہے کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہیے اور عرض اسکا بقدر نصف قد کے چاہیے
یہ مضمرات میں نکھا ہو اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل سے روایت ہے کہ ہمارے مشہورون میں زمین کی نرمی کی وجہ
سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہے اور اگر لوہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اسکے اندر
شی بچا دین اور اوپر کی جانب جو میت سے می ہوئی ہے اس پر بھی مٹی گا دین اور ہلکی کچی اینٹیں میت کے
دائیں اور بائیں طرف رکھ دین تاکہ منہ نہ لحد کے ہو جائے دین کی اینٹیں لحد میں لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو
نکردہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھا ہو بانی کے بہاد کے مکانوں میں دفن کرنا مکروہ ہے یہ فتح المقدیر میں نکھا ہو
جو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا حقیقت ہوں برابر ہو کافی میں نکھا ہو اور مستحب ہے کہ وہ

لوگ قوی اور امین اور صالح ہوں یہ تائار خانہ میں کھائی عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار محرم اور ون سے ادلی ہو یہ جو ہرۃ الیترہ میں کھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر محرم اجنبی سے اولی ہو اور اگر وہ بھی نہ ہو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مضائقہ نہیں یہ بھرا راتق میں کھا ہو کوئی عورت قبر میں داخل نہ ہو محیط سرخسی میں کھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں آتاری جاوے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اٹھا کر بعد میں رکھیں تو اسکو لیے والے لینے وقت قبلہ رد ہونگے یہ فتح القدر میں کھا قبر میں رکھنے والا بسم اللہ و علی ملہ رسول اللہ کے یہ متون میں کھا ہو قبر میں داخل نہ ہو کر دھڑ پر قبلہ روٹا یا جاوے یہ خلاصہ میں کھا ہو اور کفن کی گرہ کھول دیا دین اور اسپر کی اینٹیں اور بانس بچائے جاوے گی اینٹیں اور لکڑی نہ بچائی جاوے عورت کو قبر پر پر وہ کیا جاوے مرد کی قبر پر نہ کیا جاوے اور اسپر مٹی ڈال دیا جاوے یہ متون میں کھا ہو اور اسپر مضائقہ نہیں کہ سٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اوزار ون سے ڈالیں یا اور حسب طرح ممکن ہو یہ جو ہرۃ الیترہ میں کھا ہو جو مٹی قبر سے نکلی ہو اس سے اور زیادہ بڑھانا کر وہ ہو یہ یعنی شرح کنز میں کھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں انکے واسطے مستحب ہو کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے تین تین لپ سٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں سنا خلقنا لم یحیئیں اور دوسری مرتبہ میں دینا نعیدکم اور تیسری مرتبہ میں سنا بھر حکم تارۃ آخری پڑھیں یہ جو ہرۃ الیترہ میں کھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہوگا یہ سراج الوباح میں کھا ہو اور قبر کو بان ستر کی صورت ایک بالشت ادھی بنائی جاوے اور چورس نہ کیجاوے اور نہ بچ کیجاوے اور اسپر پانی نہیں میں مضائقہ نہیں اور قبر پر کوئی عمارت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اسکو بھلا لگنا اور اسپر بول و برا کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا کر وہ ہو یہ تبیین میں کھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو مسونت اسکو مٹی سے لیس سینے میں مضائقہ نہیں یہ تائار خانہ میں کھا ہو اور یہی اصح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ چاہر اخلاطی میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کھود رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اجرا دیگا یہ تائار خانہ میں ہو کسی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے اسپر دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان میں ہے تو کر وہ ہو اور اگر قبرستان تک ہو تو جائز ہو لیکن جو پچھلے شخص نے فرج کیا ہو وہ دینا پڑیگا یہ مضرات میں کھا ہو صالحین کے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہو اور مستحب ہو کہ میت کے دفن سے فارغ ہو کر قبر کے پاس ہتھ پھین جتنی دیر میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے اسکا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھیں رہیں اور میت کے واسطے دعا کرتے رہیں یہ جو ہرۃ الیترہ میں کھا ہو قبر ون کے پاس آن کا پڑھنا امام محمد کے نزدیک کر وہ نہیں اور ہمارے شایخ نے اسنی کو اختیار کیا ہو اور مختار یہ ہو کہ میت کو اس سے نفع ہو تا ہو یہ مضرات میں کھا ہو قبر پر کچھ غیرہ بنانا کر وہ ہو یہ سراج الوباح میں کھا ہو جو فعل کہ سنت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس کرنا کر وہ ہو اور سنت سے قبر کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو یہ بھرا راتق میں کھا ہو دواتین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جاوے لیکن حاجت کے وقت جائز ہو دواتین حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اسکو پیچھے لٹکے کو اس کے پیچھے خشتی کو اس کے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کچھ پہلی کی آڑ کر دیں یہ محیط سرخسی میں کھا ہو اور اگر وہ دونوں مرد ہوں تو محمد میں افضل کو مقدم

کرین یہ محیط میں نکھا ہو یہ حکم اس صورت میں ہو جب دو وزن عورتیں ہوں یہ تا نا رخانیہ میں نکھا ہو اور جب میت
گل کر مٹی ہو جاوے تو اس قبر میں اور شخص کو دفن کرنا یا سپر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہو یہ تبیین میں نکھا ہو
اور قاتل اور میت کے لیے متعجب یہ ہو کہ جس جگہ مراد ہو اسی جگہ دانوں کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے
پہلے ایک میل یا دو میل اسے بیجاوے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں نکھا ہو اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے
سوا دوسرے شہر میں مرے تو وہیں اسکو چھوڑ دینا مستحب ہو اور اگر دوسرے شہر کو لیجاوے تو کچھ مضائقہ نہیں دفن
کے بعد مردے کو قبر سے نکالنا نہ چاہیے لیکن اس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور نفع کے اسکو
لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھا ہو اگر غیر کی زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک
کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو میت کے نکالے گا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برباد کر کے اسپر کھیتی کرے چغنیس
میں نکھا ہو اگر میت کو قبیلہ کی طرف کو نہیں لٹایا یا بائیں طرف لٹایا یا بصرہ طرف اس کے پانوں ہونے اور سر کر دیا
اور بڑی ڈال چکے تو اب اس قبر کو نہ کھودیں اور اگر ایسی طرف کچی انیٹیں بچھائی ہیں سٹی نہیں ڈالی ہو تو ان ایٹوں
کو بھاکر سنت کے بموجب میت کو ٹاویں یہ تبیین میں نکھا ہو اگر قبر کے اندر کچھ مال رکھا اور سٹی ڈالنے کے بعد
معلوم ہو تو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں نکھا ہو فقہانے کہا ہے کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہو
یہ بحر الرائق میں نکھا ہو۔ قبرستان سے لکڑی اور گھاس کا ٹٹا کر وہ ہو اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان
میں نکھا ہو ہمارے نزدیک قبرستان میں جو تیان پنکر جلنا کر وہ نہیں یہ سراج الوداج میں نکھا ہو اور اسی کے
میل میں میں یہ مسئلے صاحب مصیبت کے لیے تعزیت کرنا مستحب ہو یہ ظہر میں نکھا ہو اور سراج میں زیادہ سے
روایت کی ہو کہ جب اہل بیت کو ایک بار تعزیت کر دی تو دوبارہ اسکی تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ مضمرات میں نکھا ہو
تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہو اور اس کے بعد کر وہ ہو لیکن اگر تعزیت کرنے والا باجس
شخص کو تعزیت کرتے ہیں غائب ہو تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت
کرنا اولیٰ ہے یہ حکم اسوقت ہو جب اہل مصیبت اس صدمہ سے بھرا رہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے
پہلے تعزیت کریں اور مستحب یہ ہو کہ میت کے سب اقارب کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہوں یا عورت
لیکن اگر عورت جو ان ہو تو صرہ محرم لوگ اسکی تعزیت کریں یہ سراج الوداج میں نکھا ہو اور مستحب ہو کہ جبکو
تعزیت کرے اس سے یوں کہ غفر اللہ تعالیٰ لمیتک و تحا و زعنه و لعنه و رحمہ و رزقک الصبر علی مصیبت
واجب ہے موتہ یہ مضمرات میں نکھا ہو نقل کیا ہے اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت ہو
اور وہ یہ ہو کہ ان لفظوں کو اخذ و لم اعطی و کل شیء عنہ باجل سہمی اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دیوے تو
یوں کہ اعظم اللہ اجرک و احسن عراک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ احسن اللہ عراک
غفر لمیتک اور یہ شہدے کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دے تو یوں کہ اخلت اللہ علیک
یا نقص عددک یہ سراج الوداج میں نکھا ہو اور مضائقہ نہیں ہو کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن
بیشے رہیں اور لوگ اسے بایں تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھا کر وہ جو عجم کے بہرون جو فرش
پچھاتے ہیں اور راستوں میں کھڑے رہتے ہیں وہ بہت بری بات ہے ظہر میں نکھا ہو اور جزائے الفتاویٰ

میں ہو کہ مصیبت میں تین روز تک نہ بیٹھا نہ نہت ہو اور چھوڑنا اسکا احسن ہو یہ معراج الدراہم میں لکھا ہوا اور بلند آواز سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور رقت قلب کے ساتھ رونے میں مضائقہ نہیں اور مردوں کے واسطے تعزیت کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے پھاڑنا مکروہ ہے عورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن خاں کا اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان پھاڑنا اور سنہ نوچا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور زین اور عین میٹھا اور قبروں پر آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہے اور باطل اور نسق ہے یہ مضمرات میں لکھا ہوا اہل بیت کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضائقہ نہیں یہ یمن میں لکھا ہوا اور اہل بیت کو تیرے دن عنایت کرنا جائز نہیں یہ تا رخانہ میں لکھا ہے ساتویں فصل شہید کے بیان میں شرع میں شہید اسکو کہتے ہیں جسکو اہل حرب یا باغی یا براہین قتل کرین یا معرکہ میں زخمی مردہ ملے یا اسکی آنکھ یا کان یا حلق سے خون جاری ہو یا اس میں جلانے کا اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہو یا اسکو زخمی کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پانوں سے اسکو کوٹا ہو یا اسکو گھوڑے کو مار کر یا لکڑی کر بھگایا ہو یا اسکو اس وجہ سے وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گرادیا ہو یا اسپر دیوار گرادی ہو یا مسلمان کے لشکر پر آگ پھینکی ہو یا ہوا اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف اڑا لائی ہو یا دشمنوں نے کسی لکڑی میں آگ لگادی ہو اور اسکا ایک سر اسلما نون کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بسایا اور کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم کے قتل کیا اور اسکی دیت واجب نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اسکو ذمیوں نے یا مستانوں نے قتل کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر صلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو دیت واجب نہ ہو تو شہادت ساقط نہ ہوگی اس واسطے کہ واجب قصاص تھا لیکن وہ صلح یا شبہ کی وجہ سے ساقط ہو گیا یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذمیوں کے بچانے میں قتل ہو خواہ کسی آلہ سے قتل ہو یا وہ یا پتھر یا لکڑی سے وہ شہید ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کشتی میں ہوں اور دشمن سے انیر آگ پھینکی اور وہ چل گئی یا وہ آگ دوسری کشتی میں پہنچی اور اس کشتی میں بھی مسلمان تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہید کا حکم یہ ہے کہ اسکو غسل نہیں اور اسپر نماز پڑھیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شہید کے کپڑوں میں نجاست لگی ہو تو اسکو دھو لیں یہ عقابہ میں لکھا ہے اور جو چیزیں کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اسکے بدن سے نکال لی جائیں جیسے ہتھیار اور پوستیں اور زرہ اور ردی دار کپڑے اور مویشے اور لڑپی اور پانجامہ امام محمد رحمہ اللہ نے سپر کے سوا اور کسی کتاب میں پانچ جگہ ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو جعفر ہند دانی کا یہ قول ہے کہ بہتر یہ ہے کہ پانچام نہ نکالا جائے اور میت سے شایع نے اسی قول سے موافقت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے کم ہوں تو بڑھا کر کفن پورا کر دیا جائے اور اگر کفن سنت سے زیادہ ہوں تو کم کر دیے جائیں یہ کافی میں لکھا ہے اور شہید کے نحو شہد اسی طرح کھائی جائے جیسے اور مردہ کو کھائی جاتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ جب ہو یا لڑکا ہو یا مجنون ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دین یہ یمن میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر جنس یا نجاس

والی عورت قتل ہو اور وہ گناہ ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہو تو بھی جو کچھ
نظر آتا ہو اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہو تو صبح ہو کہ غسل دین یہ کافی میں کھا ہو لیکن اگر ایک یا دو دن
خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالا جماع غسل نہ دین یہ عینی شرح ہدایہ میں کھا ہو اور مرثیہ کو لینے جو شخص کہ کچھ
زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دین مثلاً کچھ کھایا یا پیایا سو یا یاد داک یا سو کہ سے اُسکو
اٹھا لائے لیکن اگر قتل سے اس واسطے اٹھا لائے کہ اُسکو گھوڑے نہ روندین تو یہ حکم نہیں ہو اور اگر کسی بابان
یا خیمہ میں جگہ لی یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گذر گیا اور اُسکے ہوش درست تھے تو وہ مرثیہ ہو
یہ ہدایہ میں کھا ہو اور یہی حکم اُس صورت میں ہو کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کریں اور
یہ حکم اُس وقت ہو کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پائے جاوین اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے
یہ باتیں پائی جاوین تو مرثیہ نوگاہ یہ قیدیں میں کھا ہو اور اگر اُسے کسی دنیاوی امر کی وصیت کی یا شہر میں
قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ لوہے سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہو تو اُسکو غسل دین یہ عینی شرح کنزین کھا ہو
اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا ہوا یا اپنی جگہ پر ہی قتل ہو تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں کھا ہو اور اگر کسی شرک
کا جانور چھوٹا اور اُسپر کوئی سوار نہیں ہو اور اُسے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرک کو
کی طرف تہیہ پھینکا اور کسی مسلمان کے لگ گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا
اور مسلمان کو گرہ دایا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے اُنکو لگ یا خندق کی طرف جانے پر مجبور کر دیا یا مسلمان
نے اپنے بھروسے بچائے تھے اور اُسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا امام ابو یوسف
کا اس میں خلاف ہو یہ غلطی شرحی میں کھا ہو اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت کو دکر مسلمان کو
گرا دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر مسلمانوں کے جانور و شے مشرکین
کے جمعہ ڈے دیکھے اور اسوجہ سے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اُسکو نہیں بھگایا تھا اور اپنے سوار کو
گرا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مشرکین کسی شہر میں
محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر تہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا جانور پھسل گیا اور گر کر مر گیا
تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی
مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک اُسپر سوار تھا یا پیچھے ہٹتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا
تو غسل دینگے اور اسی طرح اگر مسلمانوں نے کسی یواریں ہو رانج کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار اُپر گر پڑی تو
بھی غسل دینگے الا بقول ابو یوسف تہ محیط میں کھا ہو اور یہی حکم اُس صورت میں کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے لڑ گیا
یہ بدائع میں کھا ہو اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی منوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملے گا تو اُسکو غسل
دے دیے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تانا و تار میں کھا ہو اور اگر
سکرہ میں کوئی مرا ہوا ملا اور اُسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی مثلاً زخم یا گلا گھونٹے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان
نہ تھا تو وہ خبیثہ نوگا اور اسی طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدن کسی اندرونی آنت یا ہری کے پاس طرف سے
نکلتا ہو جیسے ناک اور ذکر اور دیر یا سر کی طرف سے خون اتر کر منہ سے باقی بھی یہی حکم ہو تہ میں کھا ہو

اور اصل اس میں یہ کہ جو شخص اہل حرب یا باغیوں یا اہل فتنہ کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہو کہ دشمن نے اس کو قتل کیا یا سبک کر کے قتل کیا
مقتول ہو تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہو کہ دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید ہوگا یا جھوٹا ہو
یا میسوان باب سجدوں میں یہ مسئلے ایسے ہیں جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوئے ہیں منجملہ اُن کے
یہ ہے کہ سجدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہے اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے
تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور سجدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اُس سجدہ میں
اور اُس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فصل ہو جائے اور منجملہ اُن کے یہ ہے کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہے
یا سجدہ چھوٹا ہے تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہے بالیقین ادا ہو جاوے اور سجدہ کو رکعت پر مقدم کرے
اور اگر رکعت کو سجدہ پر مقدم کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور منجملہ اُن کے یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں شک ہو کہ وہ
واجب ہے یا بدعت تو احتیاطاً اس کو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہے یا بدعت تو چھوڑ دے اور
منجملہ اُن کے یہ ہے کہ اس بات پر غور کرے کہ جب قدر سجدے چھوٹے ہیں اور سجدہ ادا ہوئے ہیں ان میں
کم کو نئے ہیں اور ان میں سے اعتبار کرے اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہے یہی محیط طبری
اور طبریزی میں لکھا ہے کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اس
ایک سجدہ چھوٹ گیا ہے تو اس پر واجب ہے کہ اُس سجدہ کو کرے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ
کرے پس اگر سجدہ ہو کہ پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو
کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہے اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہے اگر معلوم ہو
ہو کہ دوسری رکعت کا سجدہ ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اُس سے دو سجدے چھوٹے ہیں تو
اگر یہ جانتا ہے کہ وہ دو سجدے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہے اور
سجدے کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سو کا سجدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہے کہ دونوں سجدے
پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہے کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں
تو دو سجدے کرے اور پہلی رکعت کے دو سجدے قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص
دوسرے رکوع میں ملا تو اس کو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دونوں سجدے پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں
یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ دونوں سجدہ دوسرے رکوع سے ملتے ہیں پس
اس روایت کے بموجب اس کو رکعت لمبا دیگی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کون سی رکعت
کے سجدے چھوٹے ہیں تو اول دو سجدے کرے اور تشهد پڑھے اور سلام نہ پھیرے پھر کھڑا ہوا اور ایک
رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور اگر یاد آوے کہ اُس سے تین سجدے
چھوٹے ہیں تو ایک سجدہ کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور قضا کی نیت سجدہ میں نہ کرے اور
اگر یہ یاد آوے کہ اُس سے چار سجدے چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب
پہلے رکوع سے ملینگے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے ملینگے اور ایک رکعت اور پڑھے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک سجدہ چھوٹ گیا تو وہ سجدہ کرے اور اپنے اپنے جگہ

واجب ہو اسکی نیت کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوکے دو سجدے کرے اگر مغرب کی نازے دو سجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رائے لکھے اور اگر کسی طرف انکی رائے نہ لگے تو احتیاط پر عمل کرے اور دوسرے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اسکی نیت کرے یا تھا کی نیت کرے اور انکے بعد تشہد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سجدے دو سجدے کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اگر تین سجدے چھوٹے ہیں تو بھی اسی طرح جب ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رائے لکھا دے اور اگر کسی طرف انکی رائے نہ لگے تو تین سجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹنا واجب ہو اگر نہیں تو نازا فاسد ہو جائیگی پھر کھڑا ہو دے اور ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیرے اور سلام پھیرے اور سلام کے بعد سوکے دو سجدے کرے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو رکعتوں سے چھوٹے ہیں تو تین سجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹنا واجب ہو اگر چار سجدے پڑھے اور تشہد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوکے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے ہیں ایک سجدہ جو ادا ہوا ہی اسکے ساتھ ایک سجدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر سوکے دو سجدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زاہد لکھا ہے کہ یہ حکم اسوقت تک کہ جب اس سجدہ میں یہ نیت کرنی کہ یہ ایک سجدہ اسی رکعت کا چہرین سجدہ کرتا ہوں تاکہ اس کو معاف نہ لجاوے جو اس رکعت کے بعد ادا کر لیا لیکن اگر مطلقاً سجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نازا فاسد ہو جائیگی اور چار رکعتوں کی ناز کا دہی حکم ہو جائیگا یا دو یا تین سجدے چھوڑنے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر چار سجدے چھوڑے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوڑے تو چار سجدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹنا واجب ہو اگر نہ بیٹھیں تو نازا فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سوکے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو تین سجدے کرے اور اسکے بعد نہ بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر سات سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے فقہائے کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت تک کہ جب اس ایک سجدہ میں اسی رکعت کی نیت ہو چہرین وہ سجدہ کیا ہو اور اگر بغیر نیت کے بھول کر وہ سجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو سجدے کرے اور ان میں سے ایک میں اپنے اوپر سجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک سجدہ پہلی رکعت سے لجاوے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیگی پھر جب تین رکعتیں پڑھ لے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھ لے تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر خبری نماز میں تین رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک سجدہ چھوڑ دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیونکر چھوڑا ہو تو نازا اسکی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوڑے تو اسیں دو قول ہیں اور ارجح یہ ہے کہ نازا

فاسد ہو جائیگی اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چار سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو سجدے کرے پھر تہجد کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر ظہر کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہے اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑ دیے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہے اور اگر سات سجدے چھوڑ دیے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر تہجد کرے اور یہ تہجد سنت ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور تہجد کرے یہ فقہہ واجب ہے اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سوہو کا سجدہ کرے یہ ظہر میں لکھا ہے اور اگر مغرب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوڑ دیے تو آسمین دو قول ہیں اور اسی طرح اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہے اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر نو سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے چھوڑے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

زکوٰۃ کی کتاب

اور آسمین آخر باب ہیں۔

پہلا باب زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہے کہ زکوٰۃ مالک کے دینا مال کا ہے نہ کسی سلیان فقیر کو جو ہاشمی اور اسکا غلام نہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جائے ضرورت میں زکوٰۃ کے یہی معنی ہیں یہ نہیں میں لکھا ہے حکم زکوٰۃ کا یہ ہے کہ وہ فرض محکم ہے اور اسکا منکر کا فر ہے اور اسکا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب سال تمام ہو جائے فوراً ادا کرنا واجب ہے بغیر عذر تاخیر کرنا تو گنہگار ہوگا اور رازی کی روایت میں اسے زکوٰۃ کا واجب ہونا جو تاخیر ہوتے کہ اگر مرتے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول اصح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اسکے ادا کرنے کی شرط یہ ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو اسکے ذمہ واجب ہو اسکے ادا کرنے کی نیت کرے یہ کثر میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرنا ہے اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اسکے بعد آخر سال تک تھوٹا تھوڑا دیتا رہے دن اسکے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا نہ کی تو یہ میں لکھا ہے اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جائے کہ کس طرح مال دیتا ہے تو بلا فکر زکوٰۃ بلامنیت تو یہ بھی نیت ہے اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دینا وہ زکوٰۃ تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکیل کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو حجاز ہے اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب وکیل نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہے یہ جو ہرۃ ایضاً میں لکھا ہے زکوٰۃ

میں سوکل کی نیت کا اعتبار ہو وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے زکوۃ کسی شخص کو
 احوالہ کی اور اسکو حکم کیا کہ فقیر دن کو دیدے اور فقیر دن کو دینے وقت نیت نہ کی تو جائز ہے اور اگر زکوۃ
 فقیر دن کے دینے کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہے ایسے کہ نیت حکم کرنے والے میں یا کسی گنہگار یا کسی
 میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے ابھی مال فقیر دن کو نہیں دیا اور سوکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار
 پائی اسی سے وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوۃ میں دینے کے لیے کچھ درہم وکیل کو دیے اور ابھی اسے فقیر دن کو
 نہیں دیے تھے کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہونگے پھر ان کو
 میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ
 یہ سو درہم صدقہ دوں گا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوۃ
 عین دیتا ہوں تو زکوۃ سے ہونگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی
 اور اسکا مالک فقیر تھا اور اس کے جھکڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اس نے اس امانت کی قیمت اسکو زکوۃ کی نیت
 سے دی تو زکوۃ ادا ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل اداے زکوۃ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے
 فقیر کو دیدیا اس کے بعد اسکو زکوۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہو تو جائز ہے
 یا نہیں یہ معراج الدراہم اور زاہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک
 نیت شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوۃ دیدی اس کے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے
 ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور
 زکوۃ کی نیت نہ کی تو زکوۃ کا فرض اس کے ذمہ ہے سا قضا ہو گیا اور یہ حکم بطور استحسان کے ہے یہ زاہدی میں
 ظاہر خواہ وہ مال دیتے وقت اسے صدقہ نقل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا
 اسی فقیر کو دیا اور اس دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہوگا
 اور زکوۃ اس کے ذمہ باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اس قدر مال کی زکوۃ اس کے ذمہ ہے
 امام محمد کے نزدیک سا قضا ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحم سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور یہی شبہ
 یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر کسی فقیر پر فرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اس سے زکوۃ سا قضا ہو گئی خواہ
 اس معاف کرنے میں زکوۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو ایسے کہ وہ ہزارہ لاک کے ہو اور اگر تھوڑا سا فرض
 معاف کیا تو صرف اس قدر زکوۃ سا قضا ہو جائے گی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوۃ سا قضا
 ہونگی اگرچہ اس کے پیچھے باقی کی زکوۃ دینے کی نیت کی ہو یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر وہ شخص جیسے فرض ہو
 عقی ہو اور وہ فرض اسکو سال تمام ہونے کے بعد رہ کر دیا تو جامع کی روایت کے بموجب مقدار زکوۃ کا
 حاسب ہوگا اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا فرض ہے وہ
 ادا کرے اور اس میں نیت اس مال کے زکوۃ کی کی جو اس کے پاس ہے تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگر کسی فقیر کو فرض دینا ہو اور اس سے دوسرے فرض کے زکوۃ کی نیت کی جو اسکا کسی اور شخص پر
 اس مال کے زکوۃ کی نیت کی جو اس کے پاس ہے تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور نقد و نقد اور فرض کی زکوۃ

جائز ہو اور قرض نکاح و دینا نقد کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جاوے گا جائز نہیں اور قرضہ کا گناہ دینا
ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہو جائز ہو یہ محیط مرضی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہے کا ارادہ کرے
تو فقہانے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ اعلان و اہلار سے دے اور صدقہ نقل میں افضل یہ ہے کہ پوشیدہ دے یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی سبکین کو درہم بہ یا قرض کے نام سے دیے اور زکوٰۃ کی نیت کی
تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور یہی اصح ہے یہ بھرا رائق میں بتی اور قینہ سے نقل کیا ہے اور زکوٰۃ کے واجب ہونے کی
چند شرطیں ہیں منجملہ اسکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم
مبرا درام ولد اور کاتب کا ہے اور سعی کرنے والا کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مثل کاتب کے ہے یہ بدلتا
میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے اسلام ہو پس کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسلام جب سے
کی شرط ہو ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد
مرتد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی حلیا مر جانے میں حکم ہو پس اگر کئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اسکے
اسلام کے بعد ان برسوں کے لیے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ صیرفی نے کہا ہے کہ دارالفرق
میں کوئی مسلمان ہو جاوے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں آوے تو امام کو ان دنوں
کی زکوٰۃ اس سے لینے کا اختیار نہیں ہے اس لیے کہ وہ اسکی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہونا اپنے ادا کرنا تھا
تو زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا اور اگر نہیں جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب نہ ہوگی اور اسکے
ادا کرنے کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا بخلاف اسکے اگر ذمی دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ جب زکوٰۃ
کا مسئلہ اسکو معلوم ہوا نہ معلوم ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے عقل اور بلوغ ہو پس اس کے پر اور
مجنون پر اگر تمام سال وہ مجنون رہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو ہرۃ البزہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال
کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں مبت و دن یا مٹوڑے دنوں کو اقامہ ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یہ عینی شری
دراپہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے کہ کافی میں لکھا ہے صدر الاسلام ابو یوسف نے کہا ہے کہ نبی امی ص
میں لکھا ہے جو ابوالکارم کی تصنیف ہے کہ حکم جنون عرضی کا ہے جو بعد بلوغ کے ہوا ہو اور لیکن اصلی جنون مجنون
بائع ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک افاقہ کے وقت سے ابتدا سے سال کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے
ایسی ہی لڑکا اگر بالغ ہوا تو وقت بلوغ سے سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور
جس شخص کو بیوشی ہوا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ کامل ایک سال تک بیوش رہے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے مال کا نصاب ہونا ہے اور جو نصاب سے کم ہوگا اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ عینی شرح کتر
میں لکھا ہے کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو دیے یا
ذکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اسکے درہم میں کوئی درہم کوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہ دے گا کیونکہ
نصاب میں کمی ہو گئی اگر فقیر کو دے چکا ہے تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر ذکیل نے ابھی انکو صرف
نہیں کیا ہے تو واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ پوری ملک ہو
پوری ملک یہ ہے کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ ہو جسے کہ ہر قبضہ سے پہلے یا قبضہ ہو

ملک ہو جیسے کہ ملک مکاتب اور مقروض کی تو اس پر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مولیٰ ہوئی چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے کہا ہے نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہے کہ وہ نصاب ہوتی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مالک اس غلام کی بابت زکوۃ واجب نہیں ہے جو اسے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بھاگ گیا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر خلع کیا اور کئی برس تک اس پر قبضہ نہ کیا تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہے یہ مضرات میں لکھا ہے اور اگر ماں بہن ہے اور مرتن کے قبضہ میں ہے تو راہن پر اسکی زکوۃ واجب نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بس غلام کو تجارت کی اجازت ہے اگر کچھ ہفتہ قرض ہے کہ اس کے کسب پر محیط ہے تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوۃ واجب نہیں ہے اور اگر اس پر دین نہیں ہے تو کسب اسکا مالک کی ملک ہوگا اور جب سال تمام ہوگا تو مالک پر اسکی زکوۃ واجب ہوگی نفع العتق میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ چاہیے کہ اسکی کمائی لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہے کہ کمائی کے لینے سے پہلے زکوۃ کا ادا کرنا واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مسافر پر اپنے مال کی زکوۃ واجب ہے ایسی کہ وہ بواسطہ نائب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب مالک اسکی ہے کہ مال اسکا اصلی حاجتوں سے زائد ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے اسباب اور سوا دی کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور استعمال کے ہتھیاروں پر زکوۃ نہیں ہے اور اسی طرح اس محلہ پر جو اہل و عیال کے کھانے میں صرف ہوگا زکوۃ نہیں ہے اور بواہر ایش کے ظروف ہون شریطہ عائدی سونے کے بنون تو زکوۃ نہیں ہے اور اسی طرح جو اہرات اور موتی اور یاقوت اور شیش اور زمرہ وغیرہ پر اگر تجارت کے لیے بنون تو ٹھکڑہ نہیں ہے اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو ان پر بھی زکوۃ نہیں ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور علیٰ کتبوں پاکہ وہ اہل علم میں سے ہے اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوۃ نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے یہ حکم ان آلات میں ہے جن آلات سے کام لیا جاتا ہے اور انکا اثر اس حزمین باقی نہیں رہتا جہین اسے کام لیا جاتا ہے اور اگر ان چیزوں میں آخر باقی رہے مثلاً رگہ زینے قسم یا زعفران اسواسطے خریدی کہ اجوت لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرے تو اگر وہ بقتل نصاب ہے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں میں جنکو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جبکا اثر اس چیز میں باقی رہے جہین اس سے کام لیا جاتا ہے جیسے کہ کس اور تیل چمڑے کی دباغت کے واسطے خریدے اور اس پر سال گزرے تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اسٹیشن تو اس پر زکوۃ نہیں ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ وہ مال دین سے خالی ہو جائے اصحاب نے کہا ہے کہ جس دین کا مطالبہ چند دن کی طرف سے ہو وہ دجوب زکوۃ کا بائع ہے خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہوئی چیز کی قیمت اور تلف کی ہوئی چیز میں یا زخمی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم سے ہو یا کیلی یا زنی چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا خلع کے عوض میں واجب ہو یا بعد اقل کرنے کے عوض میں صلح ہوئی ہو فی الحال دینا ہو یا کسی قدر مدت کے بعد دینا ہو خواہ اللہ کا شرمن ہو جیسے کہ دین زکوۃ پس اگر چہ جسے واسطے جانوروں کی زکوۃ باقی ہو تو وہ ہمارا

اصحاب کے قول کے بموجب بلا خلاف وجوب زکوٰۃ کی مانع ہر خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اسکے ذمہ ہو اور نصاب ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہی حکم ہے جو چنے والے جانور کا حکم ہے اور اگر فرض زمین کا خراج ہو تو وہ بھی بقدر فرض وجوب زکوٰۃ کا مانع ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب خراج موافق حق کیے جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہو تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جاوے اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہوا اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اسکے مثل قرض کے ذمہ واجب ہو گا اور یہ امر درہون پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہوا پھر درہون پر سال تمام ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی یہ تا نا رخا نہیں کھا ہے اور اسی طرح مہر سوجل ہو یا سوجل مانع زکوٰۃ ہے اسلئے کہ اسکا مطالعہ کیا جاتا ہے یہ محیط سرخی میں کھا ہے اور غا ہر مذہب کے بموجب یہی صحیح ہے ہر مذہب کی شرح جامع کبیر میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے بشایع نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص پر مہر سوجل اپنی عورت کے ہون اور اس کے ادا کرنے کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ غلہ کی عورت ہے کہ اسکا مطالعہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہتر ہے یہ جو اہر افتاد ہی میں کھا ہے۔ بی ہون کے نفقے اگر قاضی کے مقرر کرنے یا سپر کی رضامندی سے دین نہ تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ تو ساق ہو جاتے ہیں اور اسی طرح رشتہ داروں کا نفقہ اگر قاضی اٹھا دے اور اگر نا حق رہی مدت میں مقرر کرے مثلاً عینہ سے کم میں تو مانع وجوب زکوٰۃ ہے اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساق ہو جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ دین آگے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ ساق نہ ہو گی یہ جو ہرۃ الیہ میں لکھا ہے۔ اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عین میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کہ کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہو اور غلام پر قرض تو مقدار قرض غلام زکوٰۃ واجب نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مفروض کے حکم سے یا بغیر حکم اسکا ضامن ہو اور اسلئے مفروض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا ہو ان دونوں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غصب کے پھر دوسرے شخص نے اٹکوا غصب سے غصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ایک سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہو گی دوسرے پر نہ ہو گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہیں اور اسکے پاس مکان ہے اور خادم بین جو تجارت کے لیے نہیں اور سب کی قیمت اس ہزار درہم ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ قرض ان ہزار درہم کی طرف مصروف ہو گا جو اسکے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے نہ ان میں اور قابل نقل اور تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم اسکی حاجت کی چیزیں ہیں اسلئے قرض انکی طرف مصروف نہ ہو گا۔ جو شخص مکان کا

اور خادموں کا مالک ہوا سپر صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا اس لیے کہ یہ چیزیں اس کی حاجت کو دفع نہیں کرتیں نہ حاجتیں اور نہ
 اور جس بھرتی کے قول کے یہی معنی ہیں جو انھوں نے کہا ہے کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا
 جب اس نے پوچھا کیا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادموں ہوں
 اور ہتھیار ہوں اور اس کے بچے کی مالیت ہو اور یہیں سے ہمارے شاخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی فقیر استدعا کرتا ہو کہ
 مالک ہوجسکی قیمت مال مضبیم ہو اور اسکو ان کی حاجت ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال ہو لیکن اگر حاجت سے زیادہ
 دوسو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح بسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی
 کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دس ہونے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تین ہونے تو حاجت سے زیادہ ہیں
 اور مختار پہلا قول ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب دین سا قہ ہو گیا مثلاً قرضخواہ نے مفروض کو دین سے لے کر یا
 تو جو حق سے دین سا قہ ہوا ہو اس وقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہو گا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک
 پہلے سال کے تمام ہونے کے بعد زکوۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جن خصوصاً
 کا مطالعہ ہندوؤں کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض مذروں اور کفاروں کے اور صدقہ قنطر اور وجو
 ج وہ مانع زکوۃ نہیں ہو مگر سرخسی میں لکھا ہے اور نقطہ یعنی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوۃ نہیں کسی شخص کے
 قبضہ میں سے کسی چیز کے نکلنے کی ضمانت اس پر حق دار پیدا ہونے سے پہلے مانع زکوۃ نہیں یہ آثار غانیہ میں
 لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ملکی ہوئی چیز پر قبضہ باقی رہے گا ضامن ہوا اور پھر کوئی اس کا حق دار
 پیدا ہوا تو اگر سال کے اندر اسکو حق مل گیا تو مانع زکوۃ ہو اور اگر سال کے بعد ہو تو مانع زکوۃ نہیں
 یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس بہت سی نصائبین ہوں مثلاً اس کے پاس درہم ہوں اور دینار
 ہوں اور تجارت کا مال ہو اور چرنے والے جانور ہوں اور اس پر تشریف بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو
 فرض معرفت ہو گا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف معرفت ہو گا اور اگر
 اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف معرفت ہو گا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے
 ہوں تو اس جنس کی طرف معرفت ہو گا جسکی زکوۃ کم ہو اور اگر سب زکوۃ میں برابر ہوں تو حسب طر چاہے
 معرفت کرے یہ تبیین میں لکھا ہے حکم اس وقت ہے کہ صدق یعنی حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنا والا
 حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف
 معرفت کرے اور درہم کی زکوۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں دونوں برابر ہیں صدق کے حق
 میں برابر نہیں اس لیے کہ صدق کو یہی اختیار ہے کہ چرنے والوں جانوروں سے زکوۃ لے درہم سے نہ لے
 اسی واسطے وہ دین درہم کی طرف معرفت کرے اور چرنے والے جانوروں سے زکوۃ لینا یہ شرح
 بسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے کسی شخص کے پاس دوسو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور
 وہ اور اس غلام کے مثل ہر پر محتاج کرے اور کچھ کہیں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں
 اس کے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوۃ واجب نہوگی اس لیے کہ دین نقد اور مال فارغ کی طرف
 معرفت ہو گا اور زفر چرنے کا ہے کہ زکوۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جنس کی طرف معرفت ہو گا یہ کافی میں

یہ جو اتر آتی ہیں لکھا ہوا اور اگر اپنی زمین یا ملکیت میں سے بعضوں نے کہا ہے کہ زکوۃ واجب ہوگی اس لیے کہ اپنی ساری زمین گھونڈ سکتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ ساری زمین گھونڈنا مشکل ہے بر خلاف گھرا و راجح کے یہاں تک کہ اگر احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہیں لگا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اس کے گواہ بھی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بعضوں نے کہا ہے کہ زکوۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہوا اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اس پر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا شکر مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ قید میں لکھا ہے اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہوا اس پر صورت میں زکوۃ واجب ہوگی خواہ وہ قرض پر ہوا یا نہ ہو خواہ وہ غنی یا فقیر ہو منسلک پر یہ کافی میں لکھا ہے اگر قرض ایسے منسلک پر تھا کہ جبکہ قاضی نے منسلک بھرا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض منسلک ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوۃ واجب ہوگی یہ جامع غنیمین لکھا ہے جو قاضی خانہ کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اس کو قاضی کے سامنے ایک کتاب اس نے لکھا کہ یہاں پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیل میں گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا ہے گواہوں کی تبدیل ثابت ہوئے تاکہ کی زکوۃ ساقط ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے اور اگر قرض دار بھاگ گیا اور مالک خود اس کی تلاش کرنے یا اس کام کے لیے وکیل کرنے پر قادر ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان کے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ ہیں وہ ہے کہ جبکہ بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو جائے وصیت یا اپنے فعل سے یہ عوض ایسی چیز کے مالک ہو جو مال نہیں ہے جیسے مہر اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل عمد کی صلح میں حاصل ہو اور ویت اور عوض کتابت انہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زکوۃ نہیں ہے لیکن جب اس پر فیضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہے اور وہ قرض وہ ہے کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خراج کپڑے جب اس کے دو ہوں درہم پر قادر ہو جا دیگا تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوۃ دیگا تیسرے قرض اور وہ قرض وہ ہے کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اس کے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوۃ یہ زراہی میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے مال پر سال کا گذر جانا ہے زکوۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اگر نصاب سال کی دونوں طرفوں میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور اگر تجارت کے مال کو یا چاندی سونے کو اسی جنس سے یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہوگا اور اگر چرنے والے جانوروں کو یا چھتری یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اس کو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو یا کسی طرح حاصل ہوا تو اس کو اپنے مال کے

ساتھ ملا دے برابر کہ میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر جنس ہو جیسے پھل وغیرہ
تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملا دے یہ جو ہرۃ الینرہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے گزر جانے
کے بعد مال حاصل ہو تو اسکو نہ ملا دے اور بالاتفاق اسکے لیے از سر نو سال شروع ہوگا یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اسوقت ملا یا حبس تاہم
اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگر یہ ایسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل
ہوا ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملانے سے نصاب پوری ہو جاوے گی اور پوری نصاب کا سال چلنا شروع ہوگا
تو بھی نہ ملا دینگے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اسکے پاس چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور اپنے سال
گزر گیا اور زکوۃ دیدی پھر انکو درہون کے عوض بیچا اور اسکے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور
انہر آدھا سال گزرا تھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ان چرنے والے جانوروں کی قیمت ان رہتوں
کے ساتھ نہ ملا دے بلکہ اسکے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سب کو ملا کر زکوۃ دے
اور یہ حکم اسوقت ہر جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علیحدہ بقدر نصاب ہو تو بالا جماع ملا دے یہ
جو ہرۃ الینرہ میں لکھا ہے۔ جس اناج کا عشر دیچکا ہے اسکی قیمت کو جس غلام کا صدقہ فطر دیچکا ہے اسکی قیمت کے
ساتھ بالا جماع ملا دے اگر سال کے گزر جانے سے پہلے جانوروں کو درہون کے عوض یا جانوروں کے
عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالا جماع اسکی جنس کے ساتھ ملا دے اس طرح کہ درہون کو درہون کے ساتھ
ملا دے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جانوروں کو زکوۃ دینے کے بعد
اپنے پاس سے چارہ کھلانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالا جماع انکی قیمت ملا دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر
کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر اسکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملا دے
یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر درہون کی زکوۃ دیدی پھر اُسے چرنے والا جانور
خویدا اور اسکے پاس اس جنس کے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو انکو نہ ملا دے ایسے کہ وہ ایسے
مال کے عوض حاصل ہوا ہے جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیے اور اسکے
درہم سے اُسے سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کما لے پھر ہبہ کرنے والے نے اپنی ہبہ
رجوع کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب وہ ہبہ پھر گیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوۃ واجب ہوگی
جب تک انکی ملکیت پر سال تمام نہ ہوگا ایسے کہ اصل جو ہزار درہم ہبہ ہوئے تھے اُنکا سال باطل ہو گیا
تو فائدہ کے ہزار درہم اُسے تابع تھے اُنکا سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور ہبہ
ایک دن کم تین سال گزرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کرے گا اور پھر
ادارہ میں کرے گا ایسے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہوگی یعنی جو عطا
میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے
پہلے مر گئیں اور اُسے انکی کھال کھالی اور چمڑوں کی وباغت کی اور ان چمڑوں کی قیمت بھی بقدر نصاب
ہو گئی پھر اول بکریوں کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو کا شیرہ تجارت سے

واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے نہ گنیا پھر سرکہ ہو گیا جب تک قیمت بقدر نصاب تھی پھر انکھور کے شہہ کا
 سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہو گئی فقہائے کما ہو کہ پہلے مسئلہ میں آمدن جو بکریوں کی بیچ پر باقی تھی وہ قیمت کی
 چیز تھی پس اُسکے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں گل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم
 باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان مین نکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دیدینا
 جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ مین نکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوۃ دینا
 تین شرطوں سے جائز ہو اول یہ کہ زکوۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوۃ
 سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس در بیان مین اصل نصاب
 فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سوٹا یا چاندی یا تجارت کا مال دو سو درہم سے کم کا تھا اور اسے
 اول سے زکوۃ دیدی اُسکے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دو سو درہم تھے یا تجارت کا مال دو سو
 درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوۃ کے اُسے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی بیان تک اُس
 نصاب کی کمی مین ہی سال گذرا یا اول زکوۃ دیتے وقت نصاب کامل تھی پھر سب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب
 صورتوں مین جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہوگا زکوۃ نہوگی یہ شرح طحاوی مین نکھا ہے اور حسب طرح ایک نصاب
 کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوۃ دینا جائز ہو اسی طرح بہت سی نصابوں مین بھی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان مین نکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دو سو درہم تھے اور اُسے ہزار کی زکوۃ دیدی اُسکے بعد
 کچھ اور مال مل گیا یا بقیہ ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اُسکے پاس ہزار درہم تھے تو
 اول زکوۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوۃ اُسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اُس سال مین کچھ اور
 حاصل ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو جو اول دیکھا ہو وہ اُسکی زکوۃ نہوگی اور جو اس
 مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اُسکی زکوۃ دینا واجب ہوگی یہ بھرا لائق مین نکھا ہے۔ ایک سال
 سے زیادہ کی زکوۃ دیدینا بھی اول جائز ہے اسلئے کہ سبب موجود ہے یہ ہایہ مین لکھا ہے اگر وہ ہزار درہم کی زکوۃ
 اول دیدی اور اُسکے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں کما کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول کچھ
 اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ اُن دونوں ہزاروں کی زکوۃ ہے اور اگر حاصل نہوئے تو یہ اُسی ہزار کی
 دوسرے سال کی زکوۃ ہے تو جائز ہوگا۔ کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اُسکو یہ گمان ہوا کہ اُسکے
 پاس پانچ سو درہم مین اور پانچ سو کی زکوۃ ادا کی اُسکے بعد معلوم ہوا تو اُسکو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے
 سال کی زکوۃ مین محسوب کرنے نہ محط سرخی مین لکھا ہے۔ کسی کے شخص کے پاس دو نصاب مین ایک جائز
 کی دوسری سہنے کی اور اُن مین سے ایک کی زکوۃ وقت سے پہلے دیدی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ
 جنس کے ایک ہونے کے سبب سے تعین کا اعتبار نہیں ہے اور جنس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوۃ
 کے حساب مین اُن دونوں کو ملا لیا جاتا ہے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں مین سے ایک نصاب ہلاک
 ہو گئی تو اُس صورت مین دوسری نصاب مین ہو جائیگی اور وہ اُسی کی زکوۃ ہوگی یہ کافی مین لکھا ہے۔ اور
 اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان مین سے بعض کی زکوۃ اُسے

وقت سے پہلے دیدی پھر جسکی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہلاک ہو گیا تو اور جو باقی ہیں انکی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مرتد ہو گیا تو جو کچھ اسکو زکوٰۃ دی ہے وہ جائز ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ ہاں سے صاحب نے لکھا ہے کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہے جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اسکی موت سے ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

دوسرا باب چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں میں پہلی فصل
مقدمہ میں چرنے والے جانور ہوں یا مادہ یا دونوں میں ہونے سے سب پر زکوٰۃ واجب ہے اور
چرنے والے جانوروں سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے پانچ لینے کے لیے یا فربہ ہو کر پیش
قیمت ہو جانے کے لیے جگہوں میں چرائے جائیں اور اگر انکو لانے یا سواری کے لیے چراوین دودھ
کے لیے اور نسل بڑھانے کے لیے نہ چرا دیں تو ان پر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر گوشت
کی غرض سے چرا دیں تو ان پر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چرا دیں تو اس میں تجارت کے مال
کی زکوٰۃ ہوگی چرنے والے جانوروں کے صاحب سے نہوگی یہ بالغ میں لکھا ہے اور اگر سال میں دو دن چرایا اور کچھ دنوں
اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہے تو چرنے والوں کا حکم ہوگا ورنہ ہوگا یہ
محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر نصف سال چرایا ہے تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے ان پر زکوٰۃ واجب
نہوگی یہ زمین میں لکھا ہے اور اگر وہ جانور تجارت کے واسطے تھے اور انکو چھ مہینے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ
چرنے والے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت سے قوت کر کے انکو چرنے والے میں شامل کر کے
تو چرنے والے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رہے
پس اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہے لیکن جب یتیم کرے کہ اسکو تجارت کے مال
سے نکال کر خدمت کے واسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ رہیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر چرنے والے جانور
کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ ان جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلا دے لیکن ایسا کیا نہیں اور سال
گزر گیا تو ان پر چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ تادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر جانور تجارت کے
واسطے بولے پھر انکو بچے کو چھوڑ دیا تو جس وقت سے انہیں چرنے کو چھوڑا ہے اس وقت سے سال کا اعتبار ہوگا یہ محیط سرخسی
میں لکھا ہے۔ دوسری فصل اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ نہیں
یہ وہاں میں لکھا ہے اور پچیس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب ہوگی یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے
اور بکری ایسی ہونی چاہیے جسکا ایک سال پورا ہو گیا ہو اور دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ ہر ہر البقرہ میں لکھا ہے
اور جب پچیس پرے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو دوسرا سال شروع ہو چکی ہو
بکری ایک اور جب پچیس پرے ہو جائیں تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہو چکی ہو
پنیا لیس تک یہی حکم ہے اور جب چھیالیس پرے ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو چوتھا سال
شروع ہوا ہو ساٹھ تک یہی حکم ہے اور جب اسیٹھ ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو پانچواں
سال شروع ہو چکا ہو پچتر تک یہی حکم ہے اور جب چھتر ہو جائیں تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو

تیسرا سال شروع ہوا اور فوٹے تک ہی حکم ہو اور جب ایسا نوٹے ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہونگی جنکو
 چھ تھا سال شروع ہوا ایک سوئیں تک ہی حکم ہو یہ ہر ایک میں لکھا ہے۔ اسکے بعد ایک سو میں پر جو زیادتی ہوگی
 انہیں پانچ پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو پتالیس تک ہی حکم ہو اور ایک سو پتالیس
 میں دو اونٹنی اونٹیاں جنکو چھ تھا سال شروع ہوا ہوا اور ایک ایسی اونٹنی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو
 واجب ہوگی اور جب پوری ڈیرہ سو ہون تو ایسی تین اونٹیاں واجب ہونگی جنکو چھ تھا سال شروع ہوا
 پھر ڈیرہ سو پر جو زیادتی ہوگی انہیں پانچ پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچھتر
 پوری ہو جائیگی تو تین اونٹیاں ایسی دیگا جنکو چھ تھا سال شروع ہوا ہوا اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جنکو
 دوسرا سال شروع ہوا اور جب ایک سو چھپاسی پوری ہو جائیں تو تین اونٹیاں ایسی دے جنکو چھ تھا
 سال شروع ہوا ہوا اور ایک اونٹنی ایسی دے جنکو تیسرا سال شروع ہوا ہوا اور جب ایک سو چھپانویس چوبیس
 تو چار اونٹیاں ایسی دے جنکو چھ تھا سال شروع ہوا ہوا دو سو تک ہی حکم ہو یہ یعنی شرح کننر میں لکھا ہے
 اور دسویں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے جنکو چھ تھا سال شروع ہوا ہو ہر چار سو سے چھ
 سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسی دے جنکو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک
 تیس سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پھر زکوۃ کا حساب ہمیشہ کے لیے از سر نو بطرح شروع ہوگا
 جس طرح ڈیرہ سو کے بعد شروع ہوتا ہے ہمارا ایسی مذہب ہو اور نبی اور عمر رضی اللہ عنہما کا حکم برابر ہے ہر ایک میں
 لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر جیسر زکوۃ واجب ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق
 چرنے والے اونٹوں میں یہ کہ دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھوٹا اور ارحا
 اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوۃ میں نہ لیا جائیگا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہو اور
 جو کھانے کے واسطے تیار کیا دے اور حاملہ اونٹنی کو اور نرا اونٹ کو اور چرنے والوں میں سے عمدہ اونٹوں
 کو زکوۃ میں نہ لینگے ورمیانی کو لینگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوۃ میں واجب ہو
 وہی سوچو وہ تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو بھیرے یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا
 گل کی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے کے لیے مقرر ہو اسکو اختیار ہو کہ وہ واجب
 سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لےوے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہو اس قسم کی طلب کرے یا قیمت
 مانگے ایسے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جہنمیں اور دوسری صورت میں جبر کیا جائیگا کہ اسکو جدا کر کے قابض
 ہو جائے ایسے کہ وہ بیع نہیں بلکہ زکوۃ کو بطور قیمت ادا کرتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے تیسری فصل گائے
 بیل کی زکوۃ کے بیان میں تیس گائے بیلوں سے کم میں صدقہ نہیں ہو اور جب تیس گائے بیل
 چھ دے ہوں تو اس میں ایک گائے بیل سے جبکہ دوسرا سال شروع ہو یہ ہر ایک میں لکھا ہے پھر اس سے
 زیادتی پر چالیس تک چھ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جائے تو ایک ایسا بیل
 یا گائے دے جنکو تیسرا سال شروع ہوا اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس سے زیادتی میں اسی کے
 حساب سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہوتا رہیگا ساٹھ تک ہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ

ہوگا تو اسے تیسرے سال کی گائے یا بیل کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو بیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے۔ اور جب ساٹھ ہو جائے تو دو گائے یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہونگے یہ ہرانیہ میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب کیا جاوے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے برس کا واجب ہوگا اور ہر تیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا۔ تو تیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی میں دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہونگے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے یا بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اسکو دونوں اختیار ہو مثلاً ایک سو بیس ہوں تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیسرے سال کے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے دے یہ تیس میں لکھا ہے چھپیسے کا حکم مثل گائے یا بیل کے ہے اور جب دونوں سٹے ہوں تو رضا ب پورہ کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے پھر جو زیادہ ہوں انھیں کی زکوۃ لیں اور جو زیادہ ہوں تو اسے میں سے ادنیٰ اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ لیں یہ مجملہ لائق میں لکھا ہے اور منافع میں ہے کہ نہ مادہ اس حکم میں برابر ہیں اور فتاویٰ غائبہ میں ہے کہ گائے یا بیل میں تین سے کم سے کم عمر جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب یہ ہے کہ دوسرا سال شروع ہو تو شرح طحاوی میں لکھا ہے چھپیسے کا حکم کی زکوۃ میں چھپیسے اور بکریاں جو چھلنے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوۃ نہیں اور جب چالیس چھلنے والی ہوں اور ایک سال گزر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو بیس تک یہی حکم ہے۔ اور جب اس پر ایک زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں واجب ہیں دو سو تک یہی حکم ہے اور جب اس پر زیادتی ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہوں گی اس کے بعد ہر سیکڑہ میں ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہی بیان وارد ہے اور اسی پر اجماع متفق ہوا ہے اور بکریوں میں کم سے کم عمر جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے پورا ایک سال ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جو بکری اور بھینس سے ملا کر پیدا ہو اس میں مان کا اعتبار ہے اگر مان بکری ہوگی تو زکوۃ واجب ہوگی اور نصاب کے پورا کرنے میں اس کا حساب ہوگا ورنہ ہوگا اور اسی طرح جو خشکی اور پاؤں گائے یا بیل کے بلانے سے پیدا ہوا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پانچویں فصل مان جانورہ ن کے بیان میں ہے زکوۃ واجب نہیں گھوڑوں پر زکوۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین رحمہما ہے اور فتویٰ کے لیے یہی مختار ہے لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو واجب ہے کہ کافی میں لکھا ہے پس جب گھوڑے تجارت کے لیے ہوں تو حکم لکھا تجارت کے مال کا ہے اگر انکی قیمت قدر نصاب ہو تو زکوۃ واجب ہوگی خواہ وہ چھلے ہوں یا نہ

جاریہ کھلایا جاتا ہو یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اور گدے اور چرواہے اور تعلیم یافتہ کتوں پر زکوۃ اس وقت واجب نہیں کی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوۃ نہیں ہے اور آخر قول لکھا ہے کہ اگر ایسی بکری اور ایسی اونٹ امام محمد کا ہے اور اگر ان میں ایک بھی پوری عمر کا ہو تو سب ان کے نصاب کے پورا ہونے میں اس کے تابع ہو جائیگا مگر زکوۃ میں وہ نہ دے جائیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس اگر ان میں سے بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درمیانی بکری واجب ہوگی اس اگر مری درمیانی بکری یا اس کے بچے تو سب بچاؤ کی اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جائے تو صاحبین کے نزدیک زکوۃ سا قح ہو جائیگی اور اسی طرح اگر ان میں سے اونٹ کے بچے اور ایک درمیانی اونٹنی ہو تو زکوۃ میں مری اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدھے بچے ہلاک ہو جائیں تو آدھی اونٹنی سا قح ہو جائیگی اور آدمی باقی رہی یہ کافی ہیں لکھا ہے کسی بچہ کو زکوۃ میں لینا جائز نہیں یہ جو ہرۃ المیزو میں لکھا ہے۔ جو جائز کام کرتے ہیں یا پر بوجہ لاد جاتا ہے یا چارہ کھلایا جاتا ہے اور آخر زکوۃ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے

یہ باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوۃ کے بیان میں دوسروں پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور میں شتال سونے پر آدھا شتال واجب ہے تا ہر دو ہویا بے سک بنا ہوا ہویا بے نا خواہ زیور ہو مردوں یا عورتوں کا اگر داغہ ہو یا ناگہ داغہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سونے کی زکوۃ میں معتبر ہے کہ جو زکوۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ کھرے درہم کے درہم کے عوض پانچ کھوٹے درہم دیے جسکی قیمت چار کھرے درہم کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہے اور اگر وہ بچے کو سونے درہم کی عوض چار کھرے درہم دیے جسکی قیمت پانچ کھوٹے درہم کے برابر ہے تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ہو جسکا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اسکی بنوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوۃ میں چاندی دے تو اسکا چالیسواں حصہ دے اور اسکا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جسکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز ہے اور اگر زکوۃ میں دوسری جنس دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور زکوۃ کے واجب ہونے میں بھی ہی اعتبار کیا جائے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ایسی ہو جسکا وزن ڈیڑھ سو درہم ہو اور قیمت دوسو درہم تو اس میں زکوۃ واجب نہیں یہ علینی شرح کنز میں لکھا ہے۔ اور میں نے یہ بھی کہ اگر گنتی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں زکوۃ واجب نہیں اگرچہ کمی تھوڑی ہو مگر تا ارکانہ میں لکھا ہے۔ سونے میں شتالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سبک کا اور وزن سبک اسکو کہتے ہیں کہ سب درہم سات شتال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

شتال دینار کے برابر ہوتا ہے جسکے بیس قیراط ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو ہر ہوتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر درہم میں ملاوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہم کا حکم ہوگا اور اگر ملوثی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکا رواج ہو اور تجارت کی نیت کی ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم تر ہے کے درہم کے درہم ہوں کی ایسی نصاب کو پوچھے جس میں زکوۃ واجب ہوتی ہے

مذکورہ سونے کی زکوۃ میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوۃ کے بیان میں دوسروں پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور میں شتال سونے پر آدھا شتال واجب ہے تا ہر دو ہویا بے سک بنا ہوا ہویا بے نا خواہ زیور ہو مردوں یا عورتوں کا اگر داغہ ہو یا ناگہ داغہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سونے کی زکوۃ میں معتبر ہے کہ جو زکوۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ کھرے درہم کے عوض پانچ کھوٹے درہم دیے جسکی قیمت چار کھرے درہم کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہے اور اگر وہ بچے کو سونے درہم کی عوض چار کھرے درہم دیے جسکی قیمت پانچ کھوٹے درہم کے برابر ہے تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ہو جسکا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اسکی بنوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوۃ میں چاندی دے تو اسکا چالیسواں حصہ دے اور اسکا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جسکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز ہے اور اگر زکوۃ میں دوسری جنس دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور زکوۃ کے واجب ہونے میں بھی ہی اعتبار کیا جائے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ایسی ہو جسکا وزن ڈیڑھ سو درہم ہو اور قیمت دوسو درہم تو اس میں زکوۃ واجب نہیں یہ علینی شرح کنز میں لکھا ہے۔ اور میں نے یہ بھی کہ اگر گنتی میں دو سو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں زکوۃ واجب نہیں اگرچہ کمی تھوڑی ہو مگر تا ارکانہ میں لکھا ہے۔ سونے میں شتالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سبک کا اور وزن سبک اسکو کہتے ہیں کہ سب درہم سات شتال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

تو اس میں بھی زکوۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور ان کی قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوۃ واجب نہیں اور اگر انکار و اوج نہ اور تجارت کی قیمت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں مستقدر چاندی ہو وہ دوسو درہم کی ہو اور ملوٹی سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جدا ہو سکتی ہو تو زکوۃ نہیں یہ نسبت سی کتا بون میں لکھا ہے ملاوٹ کے سونے کا بھی ایسی حکم ہے جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہے اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے خا اور خلاصہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ احتیاطاً زکوۃ واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چاندی سونا ملے ہو ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوۃ واجب ہوگی اور چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوۃ واجب ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی تھوڑی ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا ایسے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہو یہ زمین میں لکھا ہے پیسے اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں اور اگر تجارت کے لیے ہوں تو جب دوسو درہم کے ہونگے تو ان میں زکوۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی میں دوسو درہم اور سونے میں بیس شقال سے زیادہ پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوۃ نہیں جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار شقال نہ ہو۔ پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم ہوگا اور ہر چار شقال سونے میں دو قیراط واجب ہونگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مال کی قیمت چاندی سونے کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب سے ملا دینگے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سو درہم اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو جس کی قیمت سو درہم ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر زکوۃ واجب ہے کی صاحبین رحمہم کا اس میں خلاف ہے اور اگر سو درہم اور دس دینار یا ڈیڑھ درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو تو بالاجماع ملا دینگے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر اس کے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں جس کی قیمت سو درہم سے کم ہے تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب سے چار شقال سے کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب سے چالیس درہم سے کم زیادہ ہو تو ان دونوں زیادتیوں کو ملا دینگے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار شقال سونا ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو اس واسطے ملا یوں تاکہ کل زکوۃ ایک جنس کی رہے تو مضائقہ نہیں بلکہ واجب ہے اگر قیمت اس طرح لگائی جاوے جس میں از روے قدر و رواج کے فقروں کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ دے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ دوسری فصل مال تجارت کی زکوۃ کے بیان میں تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت چاندی سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوۃ واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سوا بے حساب لگا یا جاوے یہ زمین میں لکھا ہے۔ اگر ابتدا سے سال میں اس کی قیمت ایسے دوسو درہم ہوں کے برابر ہو چاندی غالب ہو تو زکوۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے کرنے کے بعد لگایا جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ تجارتی مال میں اختیار ہے کہ چاہے قیمت اس کی درہوں سے لگا دے چاہے دیناروں سے لگا دے لیکن

اگر انہیں سے ایک سے نصاب پوری ہوتی ہو تو ضرور ہے کہ اس سے حساب کیا جاوے گا جس سے نصاب پوری ہوتی ہو بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس دو سو شک گھون تجارت کے واسطے ہوں جنکی قیمت دو سو درہم ہے پھر سال تمام ہوا اور قیمت انکی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوۃ میں گھون دینا منظور ہیں تو بیخ شک دے اور اگر قیمت دینا منظور ہو تو اس قیمت کا اب حساب ہوگا جو زکوۃ کے واجب ہونے کے وقت تھی اس لیے کہ واجب ہے کہ پہل شہر زکوۃ میں دیجاوے یا اسکی قیمت دیجاوے اور اسی واسطے صدقہ وصول کرنے واسطے پر اسے قبول کرنے میں جبر کیا جاوے گا اور صاحبین رحمہم کا مذہب یہ ہے کہ جس روز زکوۃ ادا کرنا ہو اس روز کی قیمت کا اعتبار ہے اور یہی حکم ہے ان سب چیزوں کی زکوۃ کا جبکہ حساب پیمانہ یا وزن یا کنٹی سے ہوتا ہے اور اگر قیمت کی زیادتی انکی ذات میں ہو گئی مثلاً رطوبت خشک ہو گئی تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہو اس زمانہ سے کیا جاوے گا جب زکوۃ واجب ہوئی اس لیے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اس کے ملائے کا حکم نہیں ہے اور اگر ذات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھگ گئے تو زکوۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہو اسکا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسباب کا مالک قیمت اسے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جان وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر کو بھیجا اور سال گذرا تو اب اسکی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جاوے گا جو شہر سے زیادہ قریب ہو یہ قبح القدر میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملائیے یا قوت میں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوۃ نہیں ہے اگرچہ اسکا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو انہیں بھی زکوۃ واجب ہوگی یہ جو ہرۃ المیزہ میں لکھا ہے اگر کسی کی دیگیان خریدی اور انکو کرایہ پر چلا تا ہو تو انیر زکوۃ واجب نہ ہوگی بطرح اناج بند کرنے کے مگر دن میں زکوۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گیہوں حاصل ہوں جنکی قیمت بقدر نصاب ہوا در اسے نہایت کی کہ انکو کھانے یا بیچنے اور ایک سال تک روکے تو انیر زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ فتاویٰ منی خان میں لکھا ہے اگر جانوروں کا سودا کرنا جانوروں کی خرید و فروخت کرنا ہے اور اسے اٹکنے کھانے میں داسے کے گھونگرو یا بالکڈورین اور منگو پر ڈالنے کے وقت خریدے پس اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو انہیں زکوۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کے واسطے ہیں تو انہیں زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر حصار شیشے خریدے تو اسکا بھی یہی حکم ہے اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گوبھن اسواسطے خریدیں کہ انہیں کرایہ پر چلاوے تو انیر زکوۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ وہ بیچنے کے لیے نہیں خریدی ہیں یہ محیط خبری میں لکھا ہے تان پر اگر کڑی یا ٹمٹ روٹی پکانے کے واسطے خریدے تو انہیں زکوۃ نہیں ہے اور اگر روٹیوں پر پکانے کے واسطے تل خریدے تو انیر زکوۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے نصار بنے اگر غلام خریدا اور اس کے لیے کپڑے یا برہم اٹھانے کا یہ خرید کیا تو کل کی زکوۃ دیکھا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر تا تو کپڑے اور لہ کی زکوۃ نہ دیتا اس لیے کہ اسکو یہ اختیار ہے کہ تجارت کے واسطے اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہے اگر مضاف رب نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے اناج خرید کیا اور اسی سال گذر گیا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے خریدا تو زکوۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط خبری میں لکھا ہے جس مال میں زکوۃ واجب ہوتی ہے اگر زکوۃ اسکی اور جنس سے دے تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور

اگر اسی کی جنس سے زکوۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے جو ہمیں رہا جاری ہوتا ہے تو بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ جنس ایسی ہو جس میں رہا جاری ہوتا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ مقدار کا اعتبار ہوگا قیمت کا نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ متفرق سائل اگر کسی کو زکوۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوۃ دی ہے یا نہیں دی تو احتیاطاً وہ بارہ زکوۃ دے یہ محیط اور سراجیہ اور بحر الرائق میں اتفاقات سے نقل کیا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک زکوۃ نصاب میں ہوتی ہے اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہے اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہے ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع تھی اور اسی واسطے امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاکی اس زیادتی میں سمجھی جائیگی جو معاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اس کے بعد نصاب میں اور اسی طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوۃ ساقط ہو جائیگی اور اگر تھوڑا سا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوۃ ساقط ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوۃ ساقط نہ ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنا ہلاک کرنا نہیں ہے یہ حکم بلا خلاف ہے خواہ اسی جنس کے مال سے بدلے یا دوسری جنس کے مال سے بدلے لیکن اگر اس بدلے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ مقدر میں لوگ دھوکا نہیں کھاتے ہیں تو مقدر چھوڑا ہے اس کی زکوۃ کا ضامن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہے اگر چہ قرضدار کے پاس مال کم ہو جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چرنے والے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوۃ کا ضامن ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضامن نہ ہوگا اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عمن نکال دیا مثلاً جہیز کر دیا یا ایسے عوض میں لے لیا جو مال نہیں تھا مثلاً جہیز دیدیا ایسے عوض میں دیا جو زکوۃ کا مال نہیں ہے جیسے خدمت کے عظام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہے اور قدر زکوۃ کا ضامن ہوگا خواہ عوض اس کے ہاتھ میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر ہمیں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور پھر قبضہ کر لیا تو ضامن جاتی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہے جب رجوع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ فراہمی میں نکلا ہے۔ قوم بنی تغلب کے چرنے والے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں کے دو چند زکوۃ بجا دینی اور ان کے فقیروں اور غلاموں سے زکوۃ نہ بجا دینی مگر جزیہ لیا جاوے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کے لوگوں پر چرنے والوں کی زکوۃ نہیں ہے اور ان کی عورتوں پر اسی قدر زکوۃ ہے جو مقدر مردوں پر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کتاب میں مذکور ہے کہ جو چیزیں جمع ہوں ان کو زکوۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں ان کو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی کے پاس ایسی بکریاں ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہوگی اور ان کو جدا جدا کر کے بون حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو آدمیوں کے پاس ہو تو وہ دیکریاں واجب ہوتیں اور اگر وہ شخصوں کے پاس ایسی بکریاں ہوں تو وہ دیکریاں واجب ہونگی اور ان کو جمع کر کے بون حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتیں تو ایک بکری واجب ہوتی ہے محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر جانوروں میں دو شخص شریک ہوں تو ان سے زکوۃ اسی طرح بجا دینی جیسے شریک

ہونے کی صورت میں لیجاتی ہیں اگر ان میں سے ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ وجہا
 نہی خواہ شراکت اُن دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو کفیل ہو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک
 دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شراکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارشامین ملا ہو یا اور کسی طرح وہ دونوں
 اُسکے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک پر گاہ میں ہوں یا مختلف جگہوں میں ہوں پس اگر ان میں سے
 ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جبکہ
 حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو شریکوں میں سے ایک ایسا ہو جس پر زکوٰۃ واجب
 ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو جس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے جبکہ اس کا حصہ
 بقدر نصاب ہو جائے گا تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص کے ساتھ اسی بکریوں میں اسی آدمی اس طرح
 شریک ہیں کہ ہر بکری آدمی اُسکی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اُسکی کل چالیس بکریاں ہوں
 تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ
 اسی طرح کوئی شخص ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ بکریوں میں شریک ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور
 مال شراکت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لیجاوے اُس میں ہر شریک دوسرے شریک سے اپنے حصہ
 کے موافق پھیر لے گا پس اگر وہ شخصوں کی شراکت میں اکٹھا اونٹ تھے ایک کے حق میں اونٹ تھے اور
 دوسرے کے حق میں اور صدقہ لینے والے نے اُن دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک
 تیس سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے جب قدر اُسکے حصہ میں سے اُسکے شریک
 کی زکوٰۃ لی گئی ہو وہ پھیر لے گا یہ فتاویٰ تاجی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس جیسے والے جانور تھے
 اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اُس صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اُسے کہا کہ یہ اونٹ میرے
 نہیں ہیں تمہارے ساتھ اُسکا قول قبول کیا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی
 اور اُسے نہ دی بیان کتاب کہ مال ہلاک ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا جیسا سن ہوگا یہی صحیح ہے اور عامہ فقہاء کا بھی
 مذہب ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے۔ اگر خراج خراج اور جرنے والے جانوروں کا صدقہ لے لینے دو بارہ دیا جائے
 یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا دینا واجب ہے نہ کہ دینا جائز ہیں لیکن بطریق
 اگر تیسے تو جائز ہے تاہم غانیہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوٰۃ میں نہ اور مادہ دونوں لیے جائے گے اس لیے کہ شاة
 دینے کا حکم ہے اور شاہ کا لفظ دونوں کو شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلاً بنت مخاض
 یعنی دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت لبون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ ظرف صاف نہیں آتے
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ نظر اور عشر اور نذر
 میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چار درمیاں بکریوں کی قیمت میں تین سوٹی بکریاں دے دے یا
 دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیس سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دیدے تو جائز ہے یہ فقہ القدر میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے پاس دو مشک گیون ہوں جنکی قیمت دو سو درہم ہوتی ہو تو اُسکے مالک کو اختیار ہے کہ اگر
 چاہے ان میں سے پانچ مشک گیون ادا کرے اور اگر چاہے اُنکی قیمت ادا کرے شرح طحاوی

میں لکھا ہے۔ اگرچہ نے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے توکل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے قائل کہے ہوئے جانوروں میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے قائل جانوروں کی بیع باطل ہو جائیگی جو اس سے زکوٰۃ میں ملے۔ اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس تفرق ہو گئی تو اب وہ مشتری سے نہ لے گا اور بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت نہ لے گا۔ اور اگر کسی نے اناج یا جامین عشر واجب ہو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس تفرق ہونے سے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بھرا راقی اور شرح طحاوی میں ہے اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ مہینے گذر چکین تو وہ دو سو درہم کا مالک ہو جائے تو اس پر سال چلنا شروع ہو جائیگا اور اس کے بعد جو سال تمام ہو گا تو اس پر سال سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دوسرا سال آدیکہ تو اس پر سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن حقیقت زکوٰۃ وہ سال سو درہم کی واجب ہوتی تھی وہ کم ہو جائیگی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اس کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہ تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھر دس برس کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم دیدے گئے اس گھر میں سکونت نہ کی بیان تک کہ سب سال گزر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو وہ مکان کا مالک پہلے سال میں سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی گزرا سمین سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جائیگی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور حقیقت زکوٰۃ پچھلے سالوں کی ہے وہ کم ہوتی ہوگی ستا چہ پہلے اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے سال میں اسکی نصاب میں کمی تھی اور دوسرے سال میں بھی نصاب پوری نہ ہوئی تھی قیسے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم دے گا جو نیکے گزرتے سالوں کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے آٹھ جاویگی مگر کسی شخص نے اپنے گھر کو ایک تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور مسئلہ کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہو چکیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا بمنزلہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہے اور مستاجر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کیلی یا وزنی چیز ٹھہری تھی اور اسکی قیمت میں کوئی دوسری چیز دیکھی تو وہ درہم کے حکم میں ہے اور اگر وہی چیز دیکھی تو باندی کے حکم میں ہے اور اگر گھر کو مستاجر نے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہو گا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہو گا جو مستاجر کا تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خرید اور قیمت دیدی اور غلام پر قبضہ نہ کیا بیان تک کہ سال گذر گیا اور غلام بائع کے پاس مر گیا تو بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا پڑیگی اور اسی قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی مالیت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ حدیث کا غلام ہزار درہم کو بچا اور اسکی قیمت پر ایک سال گذر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے

حکم یا آپس کی رضامندی سے غلام بچر گیا تہ قیمت کی زکوٰۃ دیگا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا گیا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد قیام کی وجہ سے حکم قاضی بچر گیا تو بائع اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ نہ دیگا اور مشتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دیگا اور اگر بغیر حکم قاضی کے بچر ہو تو بائع مال کی زکوٰۃ دیگا اس لیے کہ اب وہ نئی بیع ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا خاصن ہوگا اس لیے کہ اسے انکو ہلاک کیا ہو کافی میں کھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی بیان تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں نے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اگر اس کے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے فرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان ہو کہ اگر وہ فرض لیکر زکوٰۃ ادا کرے گا اور پھر اس فرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کرے گا لیکن اگر غافل ہو کہ فرض لینے پر اگر فرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور فرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا بیان تک کہ مر گیا تو امید ہو کہ اللہ آخرت میں اس کا فرض ادا کرے گا اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اس فرض کو ادا نہ کرے گا تو افضل یہ ہے کہ فرض نہ لے اس لیے کہ صاحب فرض کی خدمت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم ہریج کا حاکم کیا اور وہ اسکو ادا کر دیے اور یہ بات اسکو معلوم ہوئی کہ وہ باندی ہو اور اسی طرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے اسے نکاح کر لیا تھا اس نے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ ان دنوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی وارثی موقوفہ والی اور قاضی نے اجیریت کا حکم کیا اور دیت اسے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اسکی وارثی جی اور بیچا واپس ہوگی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر فرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پایا کہ وہ فرض دلائی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہبہ کیے اور اسکو ادا کر دیے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے اس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے کسی شخص پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اس نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر لیے پھر اس کے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اس کے دوسرے زکوٰۃ سا قطن ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اس سے میراث میں رہ گئے یہ آثار خانہ میں طہیریہ سے نقل کیا ہے اگر کسی عورت سے چالیس چھپنے والی بکریوں کے ہریج کا حاکم کیا اور اس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو قبضہ اس کے پاس باقی ہوگی انکی زکوٰۃ دینا پڑے گی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرے ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں ہے کہ بغیر اس کے خبر کیے ہوئے اس کے مال میں سے لے لے اور اگر طرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہو اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر خاصن ہوگا یہ آثار خانہ میں لکھا ہے سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور مصا دہ کے لے اور صاحب مال اس کے دینے میں کوتاہی

اداکر نے کی نیت کرے تو اسکا دابہ ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ سا قحط ہو جائیگی امام سرخی نے
یہی کہا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے کسی چیز کے عوض میں جو چیز لیا دے اسکا وہی حکم ہوگا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک
غلام کو ایک غلام سے بدلا اور ان دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے
واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور اگر یہ دونوں غلام خدمت کے واسطے
تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہونگے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام
خدمت کے واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے
واسطے ہوگا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدل لایا اور وہ دونوں تجارت
کے واسطے تھے اور ان میں سے ایک کی ملک ہزار دہم تھی اور دوسرے کی دوسو دہم اور ان دونوں کا سال
تمام ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اسکی قیمت سو دہم اور کم ہو گئی تو دونوں
شخصوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پوری نہیں ہو
اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہوگا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوٰۃ دیگا اسلئے کہ ہزار دہم کی قیمت کا
مال اس کے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوٰۃ نہ دیگا اسلئے کہ اس کے پاس نصاب نہیں ہے اور
اگر عیب والا غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کرنے والا زکوٰۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال
گزر گیا ہو اور جبکہ پاس رکھتا وہ ہزار دہم کی زکوٰۃ دیگا اسلئے کہ اب نئی بیع ہے پس اس نے اپنے مال کو
ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رد ہوا تو جبکو رد کیا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں
عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت خریدنے میں وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دوسو دہم کے
کم ہو جائے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رد کیا جائے تو
رد کرنے والا جبکو رد کرتا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا اور جبکہ پاس رکھتا ہے وہ جبکو لیتا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا یہ کافی میں
لکھا ہے دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوٰۃ کسی تیسرے شخص کو اس واسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کر دے اور
اس نے ان دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقروں پر صدقہ کر دیا تو وکیل ان زکوٰۃ کے دینے والوں کے مال کا
خاص من ہوگا اور وہ صدقہ اس وکیل کی طرف سے ادا ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے
زکوٰۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقروں نے اسکو لوٹ لیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوٰۃ کا مال وکیل کے
ہاتھ سے گر گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر وکیل اس پر راضی ہو گیا تو اگر وکیل اس مال کو بچا تھا ہے اور
مال قائم ہے تو زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب اس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی وہی کی وصول کرنے واسطے پر
گزرے عاشر وہ شخص ہے کہ امام نے اسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہو اور وہ اس کے
عوض میں تاجروں کو جو روپے اسن دیتا ہو عاشر بطرح ان مالوں کا صدقہ لیتا جو ظاہر میں اسی طرح
ان مالوں کا صدقہ بھی لیتا جو تاجر کے پاس چھپے ہوئے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشر مقرر ہو اس میں
شرط یہ ہے کہ وہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور نامی ہو یہ ہر اراکین میں غایہ سے نقل کیا ہے جب عاشر کے پاس کوئی مسلمان

تجارت کا مال لیکر گزرے تو اس سے زکوۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ یعنی نصاب پوری ہوا اور سال گذر گیا ہو اور اسکو زکوۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اسکے پاس گزرے تو اس سے مہودان حصہ لے اور اسکو جزیرہ اور خراج کا مال سمجھے اور اس ذمی سے اسکی ذات کا جز یہ اس سال کا سا قحہ ہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لیوے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ اور جو شخص عاشر کے پاس گدرا اور اسکے پاس مال دوسو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لیکنا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حولی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اسکے گھر میں اور بھی مال ہے خواہ نہ معلوم ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس مال لیکر گدرا اور یوں کہا کہ اسی سال میں گدرا ہے اور اسکے پاس اس جس کا اور مال ایسا نہ تھا جیسے سال گذرا ہو یا یوں کہا کہ مجھے فرض کا بندون کی طرف سے مطالبہ ہے یا اسے یوں کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے کے پہلے صدقہ فقروں کو دیدیا یا اسے یوں کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشر ہو تو تصدیق کیا دینی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشر کی سند دیکھا کہ یہی صحیح ہے پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیا دینی اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے کے بعد فقروں کو دیدیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر اس عاشر کے نام کے خلاف سند دیکھائی تو ظاہر روایت کے بموجب اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا ایسے کہ سند شرط نہیں ہے یہ بدلے میں لکھا ہے اگر اس قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہے اور چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہوا تو اس سے لیا جاوے گا یہ تائید غانیہ جامع الجوامع سے نقل کیا ہے جس قول میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہے اس میں ذمی کی بھی تصدیق کی جاتی ہے یہ کنز میں ہے لیکن کہیں اسکے خلاف بھی ہوتا ہے اسلئے کہ ذمی سے جو کچھ لیا جاتا ہے وہ جزیرہ ہے اور جزیرہ کے دین میں اگر وہ یوں کہ میں نے فقروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیا دینی ایسے کہ ذمی فقروں میں اسکا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مصلحت میں جو اسکا موقع ہے اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنیوالے جائزوں کے صدقہ میں اگر یوں کہا کہ میں نے شہر میں فقروں کو دیدیا ہے تو تصدیق نہ کیا دینی بلکہ دوبارہ لیا جاوے گا اگر چہ پہلے اسکا ادکار ناما کو بھی معلوم ہو اور زکوۃ دہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نقل ہو جاوے گا یہی صحیح ہے تبیین میں لکھا ہے اور جامع ابوالیسر میں لکھا ہے کہ اگر انکے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں ایسے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیدے کہ فقروں کو اپنے آپ سے دیدیا کرے تو جائز ہوتا ہے اسی طرح اگر دینے کے بعد اسے اجازت دی تو جائز ہے یہ بھرائی میں لکھا ہے اگر چہ نیوالے جائز یا نقد مال لیکر عاشر کے پاس گدرا اور یوں کہا کہ یہ میرے نہیں ہیں تو اسکی تصدیق کیا دینی یہ سراج الوہج میں لکھا ہے اگر کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گدرا اور یوں کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہے تو اسکا قول مانا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسو درہم شراکت کے لیکر گدرا تو عشر لیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مضارب کا مال لیکر گدرا تو بھی نہ لیا جاوے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا فائدہ ہو کہ اسکا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے تو اس سے لیا جاوے گا ایسے کہ وہ اسکا مالک ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی اجازت ہے کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گدرا تو اگر وہ مال مالک کا ہے تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اگر اسکی کمائی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر اسکا مالک اسکے ساتھ ہے تو عشر نہ لے لے اگر غلام پر اسقدر قسم جن ہو کہ اسکے مال پر

محیط ہی تو نہ لینگے یہ کافی میں نکھائی۔ اگر ذمی غمراہ خنجر لیکر عاشر کے پاس گزرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان دونوں کی قیمت دو سو روپہم یا اس سے زیادہ ہو تو عمر کی قیمت کا خنجر لینگے اور غلام ہر روایت کے بموجب خنجر کا خنجر نہ لینگے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ سراج الودیع میں نکھائی۔ اگر مردار کے چمڑے عاشر کے پاس لیکر گزرے تو امام محمد نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا نہتے نے کہا ہے کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں نکھائی حرجی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجرون سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو ان سے بھی اسی قدر لے اور اگر وہ مجھے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں ان سے کچھ نہ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا سارا مال لیتے ہوں تو ان کا بھی سارا مال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہنچ جاوے حربیوں کے مکاتب سے اور لڑکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور بچوں سے لیتے ہوں تو ان سے بھی لے یہ محیط سرخی میں نکھائی۔ حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا دینی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتا دے تو اس کی تصدیق کرینگے ایسے کہ نسب ام ولد ہونے میں اسکا اقرار صحیح ہو تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہینگے اور اگر اسے انکو دبر بتایا تو تصدیق نہ کرینگے ایسے کہ حربی کا دبر کرنا صحیح نہیں ہوتا اگر حربی بچا پس درہم لیکر گزرے تو اس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجرون سے اس قدر لیتے ہوں تو ہم بھی لینگے پچیس عشر میں اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ مجھے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم ان سے عشر لینگے یہ سراج الودیع میں نکھائی۔ اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہ ان سے پھر چلا یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہدایہ میں نکھائی۔ اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو اس کی خیر نہ بیان تک کہ وہ نکل جاوے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے پھر وہ ان سے آوے تو اس سے پھلا عشر بھی لینگے یہ تبیین میں نکھائی۔ اگر مسلمان اور ذمی عاشر کے پاس گزرین اور عاشر کو معلوم نہ ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو ان سے عشر لے یہ محیط سرخی اور سراج الودیع میں نکھائی۔ اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس بکر یا ن لیکر گزرے خیر دو سال گزر چکے ہوں تو اول سال کی زکوٰۃ لیکو دوسرے سال کی نہ لیکو۔ سراج الودیع میں نکھائی۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر لینگے اور جو کچھ ان سے لیا جاتا ہے وہ جزیہ کے عوض میں ہو اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لیکر گزرے تو لڑکے سے کچھ نہ لینگے اور عورت سے اسی قدر لینگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الودیع میں نکھائی۔ اگر کوئی خواج کے عاشر کے پاس گزرا اور ان سے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لینگے لیکن اگر خواج ہی کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہ ان کے لوگوں سے چرنے والے جانو دون کی زکوٰۃ لے لین تو پھر ان پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں نکھائی۔ اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہے جیسے کہ تازہ میدے اور تر مھو رین اور تر کایان اور دودھ اور قیمت اس کی بقدر نصاب ہو تو امام محمد نے ان کے نزدیک اس سے عشر نہ لینگے اور صاحبین کے نزدیک عشر لینگے یہ سراج الودیع میں نکھائی اور یہی محیط کافی میں ہے۔ اگر

چرے والے جانور میں نصاب سے کم لیکر عاشر کے پاس گزرے اور اسکے گھر اور جانور ہونے کے
 ملانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہے تو اس سے بقدر واجب صدقہ لے لے اس واسطے کہ کل مال تحت حمایت
 یہ سراج الوبیح میں لکھا ہے پانچویں باب کا نون اور دہنیوں کی زکوۃ کے بیان میں۔
 کان سے جب چیزیں نکلتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو آگ میں پھل جاتی ہیں دوسری تہی ہوئی
 چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ پھلتی ہیں نہ تہی ہیں جو چیزیں پھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا
 اور رانک اور تانبہ اور کانسی انہیں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اسکو کوئی آزاد
 مرد نکالے خواہ غلام خواہ ذمی خواہ لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہے اور جو بی
 اور ستاسن اگر بغیر اجازت امام کے نکالیں تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط
 ٹھہرائی وہ ملیگا خواہ عشری زمین میں نکلے خواہ خرابی زمین میں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دہنیہ کی
 تلاش میں دو شخص محنت کریں اور ایک کو بچا دے تو جسکو مل گیا اسی کا حق ہے۔ اگر کوئی شخص کان کو دے
 کا اجارہ لے تو جو کچھ اسکو ملے وہ اسی کا حق ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور تہی ہوئی چیزیں جیسے کہ نیر اور لوط
 اور نمک اور جو چیزیں پھلتی نہیں ہیں اور نہ تہی ہوئی ہیں جیسے چوہ اور کچھ اور جو اہر اور یا قوت انہیں پچ
 زکوۃ واجب نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پانچویں باب پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی کے
 گھر میں یا اسکی زمین میں اگر کان نکل آوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں ہے
 صاحبین رحمہ کے نزدیک واجب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دہنیہ ایسی زمین میں ہے
 جو کسی کی ملکیت نہیں ہے جیسے جنگوں کے میدان پس اگر انہیں اہل اسلام کا سکہ ہو مثلاً کلمہ شہادت
 لکھا ہو اور تو اسکا وہی سکہ ہو جو پڑی ہوئی چیز کے پانے کا حکم ہے اور اگر اس میں جاہلیت کے سکہ ہیں مثلاً
 درہون پر صلیب یا بت کی تصویر بنی ہوئی ہے تو اس میں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے
 کے لیے ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر سکہ میں شبہ پڑے مثلاً اسپر کوئی علامت نہ ہو تو ظاہر مذہب کے حسب
 وہ جاہلیت کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو آزاد ہو یا
 غلام ہو مسلمان ہو یا ذمی ہو اور اگر حر بنی امن پا کر آیا ہو تو اسے کچھ نہیں ملیگا لیکن اگر حر بنی نے امام کی اجازت
 سے عمل کیا ہے اور شرط کر لی ہے اور کچھ ٹھہرا لیا ہے تو اسکو وہ شرط پوری کرنا پڑے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر
 ملو کہ زمین میں ملے تو فقہاکا اتفاق ہے کہ اس میں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے
 انہیں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ اس ملک کے فتح ہونے کے وقت
 سب سے پہلے وہ زمین جس شخص کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور
 خدا دی عتاقیہ میں لکھا ہے کہ اگر سب سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے پہلا
 مالک اسکا معلوم ہو اور نہ وارث معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اس کے معلوم ہوئے ہیں انہیں جو
 پہلا مالک ہو اسکو ملیگا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے یا اس کے وارثوں کو ملیگا یہ بحر الرائق میں ہے اور شرح طحاوی
 سے نقل کیا ہے ورنہ بیت المال کا حق ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دہنیہ یا کان یا حر لکھا

کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی ملک نہیں ہو تو وہ پائے واسے کا حق ہو اور اس میں جنس واجب نہیں ہو اور اگر ایسی زمین میں ملا جو زمین سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں پائے کر زمین گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور دارالاسلام کو لے آئے تو اسکی ملک ہو جائیگا لیکن حلال ہونگا اور اگر بیچے تو بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال ہونگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ترمذی اسکی یہ کہ تصدیق کر دے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اسکا حق ہے اس میں شمس بھی واجب ہونگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر دفتین میں اسباب شکار تھیں اور اوقات اور خانہ واری کا سامان اور کھانا اور کپڑے کی قسم لے تو وہ بھی خزانہ کے حکم ہے اور اس میں سے بھی خمس دیا جائیگا یہ قسین میں لکھا ہے۔ دریا میں سے جو چیزیں نکلیں جیسے عنبر اور موتی اور مچھلی اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر دریا میں سے چاندی سونے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ تندیب میں لکھا ہے ہارون میں عیروزہ لے اس میں بھی خمس نہیں ہے یہ ہارون میں لکھا ہے

بجٹا باب کھیتی اور پہلون کی زکوٰۃ میں کھیتی اور پہلون کی زکوٰۃ فرض ہے اور سب اسکی فرضیت کا ایسی زمین ہونی چاہی پیدوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اسکے خلاف ہے اسلیے کہ سب اسکی فرضیت کا وہ زمین ہو کہ زمین حقیقت فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو شکار اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب ہوگا اگر کھیتی پر کوئی آفت آئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب ہوگی رکن اسکا مالک کر دینا ہے اور شرط اسکے ادا کرنے کی وہی ہے جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی اور اسکے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہے پہلی یہ کہ اسکی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہو ناہی یہ شرط اسکے شروع ہونے کی ہے اور بلا خلاف یہ حکم ہے کہ عشر سوا مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اسکے فرض ہونے کا علم شرط ہے اور عقل اور بلوغ و وجوب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہیں بیان تک کہ عشر لڑکے اور مجنون کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے اسلیے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجوت ہے اور اسی واسطے امام کو اختیار ہے کہ اسکو بجز آبے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمے سے ساقط ہو جائیگا لیکن اسکو ثواب نہ ملے گا اور جیسے عشر واجب ہے اگر وہ مر جائے اور ناج موجود ہو تو اس میں سے عشر لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہے اسلیے کہ وقت کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اور غلام مادیون اور بکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہے کہ عشر کے واجب ہونے کا محصل پایا جاوے اور وہ یہ ہے کہ عشری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیدوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب ہوگا اور نیز شرط ہے کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جسکی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہے بھرا رائق میں لکھا ہے پس لکڑی اور گھاس اور نرکل اور جھاڑ اور بھور کے پتھروں میں عشر واجب ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہوجاتی ہے اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور بھور کے پتھروں سے فائدہ حاصل ہوتا ہو یا اس میں چھاندا یا جنوہ یا انہیں قسم کے اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر بچھا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو چیزیں زمین سے پیداوار میں حاصل ہوتی ہیں جیسے گیون اور جو اور چنے اور چانول اور ہر طرح کے دانے اور ترکاریاں اور سنبھان اور پھول اور خربا اور گنے اور زریہ اور فروبوتے اور گلڑھی اور کھیرے اور بنیلین اور کسم اور اس قسم کی چیزوں میں خواہ انکے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تھوڑے ہوں یا بہت ہوں عشر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ انکو بارش کا پانی ملے یا نہ ملے دیا جائے ایک اونٹ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہوں یا نون پہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اسی کے پیڑوں اور بیجوں میں عشر واجب ہوتا ہے اس لیے کہ ان دونوں سے فائدہ مقصود ہوتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے۔ اور اخروٹ اور بادام اور زریہ اور دہینا میں عشر واجب ہوتا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ شند جو عسری زمین میں پیدا ہوا اس میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اگر کسی کی زمین میں جو اسہ کے درخت پر ترنجبین وغیرہ جسے اسپر بھی عشر واجب ہوگا یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے جو پھل ایسے درختوں کے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں جیسے پھاڑوں کے درخت ان میں عشر واجب ہوتا ہے یہ تلیر یہ میں لکھا ہے جو چیزیں کہ زمین کی تابع ہوتی ہیں جیسے کہ خرباکہ درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوند اور مدہ ان میں عشر واجب نہیں ہوتا اس لیے کہ ان چیزوں سے زمین کا حاصل مقصود نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو بیج کہ زراعت یا دوا کے سوا اور کسی کام میں نہیں آتے جیسے کہ خربوزہ کے بیج اور اجوائن اور کھونجی ان میں بھی عشر واجب نہیں یہ حضرات میں لکھا ہے اور بنگ اور صنوبر اور کیاس اور بیکن اور کندر اور کیلا اور انجیر میں عشر واجب نہیں ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اگر کسی کے گھر میں پھل اور درخت ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن مالک کی تصنیف ہے۔ اور جس زمین کو چرس اور رہٹھ سے پانی دیا جاوے اس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر نہر سے بھی پانی دیا جاوے اور رہٹھ سے بھی دیا جاوے تو اکثر سال یعنی نصف سال سے زیادہ سال میں ہر طرح پانی دیا جائیگا اسکا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں طرح برابر پانی دیا جاوے تو نصف عشر واجب ہوگا یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اور وقت عشر کے واجب ہونے کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ ہے کہ جب کھیتی نکلے اور پھل ظاہر ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر زراعت سے پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بونے اور جمنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بونے کے بعد اور جمنے سے پہلے ادا کیا تو اظہر ہے کہ جائز نہیں۔ اگر پھلون کا عشر اول سے دیدیا تو اگر پھلون کے ظاہر ہونے کے بعد دیا ہے تو جائز ہے اور اس سے پہلے دیا ہے تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پیداوار بغیر فصل مالک کے ہلاک ہو جاوے تو عشر ساقط ہو جاوے گا اور اگر تھوڑی سی ہلاک ہو تو اس قدر کا عشر ساقط ہوگا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس میں سے عشر ادا کرے اور اگر مالک خود اسکو ہلاک کر دے تو عشر کا ضامن ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جاوے گا اور یہ فرض متہونے سے اور بغیر وصیت کیے مر جانے سے ساقط ہو جاوے گا اگر تلف کر دیا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر تغلی کے پاس عسری زمین ہو تو اس سے دو چند عشر لیا جاوے گا اور اگر تغلی سے کوئی ذمی مول لے یوے تو اس ذمین کو حکم دیا جاتی رہیگا اور اگر تغلی سے مسلمان مول لے لیوے یا تغلی مسلمان ہو جاوے تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے

نزدیک آس زمین پر وہ ہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی آس زمین پر عیشہ و چیت مقرر ہوا ہو یا بعد کو دھند ہو گیا ہو اور اگر زمین سلمان کی تھی اور اسے تغلبی کے سوا کسی اور ذمی کے ہاتھ نہ تھی اور آس نے آس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگرچہ آس سے کوئی سلمان شفعہ لے لے یا بیع کے فائدہ ہو جانے سے پھر جاوے تو وہ زمین شری ہو جائیگی جیسے اول فتنی اور تغلبی کے لشکے اور عورت کی زمین پر ہی واجب ہوگا جو اس کے مرد پر ہوتا ہو۔ جسوسی کے گھر پرچہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی سلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو عشر کا پانی دیا گیا تو وہ زمین عشری ہوگی اور خراج کا پانی دیا گیا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی سے اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پرچہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح قبرستان پرچہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر سلمان یا ذمی ایک بار عشرہ کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی نے مسلمان سے نلیا جا دیا اور ذمی سے خراج لیا جا دیا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ عشر کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہو جو عشری زمین میں کھودے جاوے یا ان چشموں کا پانی اگر جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اسکی بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور ان کنوؤں کا پانی جو ان کے لئے کھودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہو اور دریا سے سیحون اور دجلہ اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر عشری زمین اجارہ پر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سیادہ کھٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر کھٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کھٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہو اس کے ساتھ میں عشر بھی ساقط ہو جائیگا بشرطیکہ مالک میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی سلمان سے زمین مالک کر زراعت کی تو مانگنے والے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کافر کو مانگے دی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کافر پر واجب ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشر ہونگے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی زمین پیداوار کی شراکت پر کوئی لکھتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور مزاع کے ذمہ قرض ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر کھٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو یہی حکم ہوگا اور اگر کھٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کاشتکار کے حصہ کا عشر مالک زمین کے حصہ سے ساقط ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جائیگا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کھٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چرواہے تو عشر واجب ہوگا لیکن جب مالک کرنے والے سے ضمان لگے تو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین کو کوئی غصب کرے نہیں لکھتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کچھ نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر زراعت سے

اس میں نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین بھی اور زمین استحقاق تھی اور مع زراعت کے اس پر قبضہ دیدیا یا فقط زراعت بھی تو بائع پر عشر ہوگا مشتری پر ہوگا اور اگر زمین بھی اور زراعت ابھی صرف سبزی تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اسکو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اسکو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہوگا یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر عشری اناج کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر اسکا مشتری سے لے اگرچہ بیع کی مجلس متفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اس اناج میں سے عشر لے لے اور چاہے اسکی قیمت کا عشر لے اور اگر بائع نے اسکے بیچنے میں اسقدر دام کم کر دیے کہ جعفر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اسوقت صدقہ وصول کرنے والا اس اناج میں سے دسواں حصہ لیگا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا ہے تو اس بائع سے اس اناج کے مثل دوسرے اناج سے عشر لے لیگا لیکن اگر وہ اسکی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو اناج میں سے نہ لیگا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اسکے غلہ کی مثل کی ضمانت لے اسلئے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہے اور اگر انکو بیچے تو اسکی قیمت میں سے عشر لیگا اور اسی طرح اگر انگور و ن کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط سخی میں لکھا ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیلوں کا خرچ اور نہر کھودنے کا صرف اور محافظ کی تنخواہ اور سوا اسکے اور خرچ محسوب ہونگے اور جب قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اس سب میں سے عشر یا نصف عشر واجب ہوگا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کرے تب تک اس اناج کو نہ کھا دے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کرے تو باقی کا کھانا اسکو حلال ہو جاوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہ جب قدر بیلوں کو کھا دیا اور دن کو کھلا دیا اسکے عشر کا ضامن ہوگا یہ محیط سخی میں لکھا ہے

سائلان باب مصرفون کے بیان میں۔ غلبہ اسکے فقیر ہو اور فقیر وہ شخص ہے جسکے پاس تھوڑا سا مال قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا ہو یا اسکی حاجت سے زیادہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نون تو اگر وہ اسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقیر ہونے کے حکم میں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فقیر جاہل کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے سکین ہیں اور سکین وہ شخص ہے جسکے پاس بچہ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یا بدنی ٹھکنے کے لیے سوال کا محتاج ہو اور سوال اسکو حلال ہو اور فقیر جو اول مذکور ہوا اسکا حکم اسکے برخلاف ہے اسلئے کہ اسکو سوال حلال نہیں اسلئے کہ سوال اس شخص کو حلال نہیں ہے جو اپنا بدن کو کھانے کے لیے اور ایک دن کی غوراک کا مالک ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے عامل ہو جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسکو اسقدر دے کہ اسکے اور اسکے مددگاروں کے اوسط خرچہ کو آسنے ہو اور جانے کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اسی قدر میں ساری زکوۃ کا مال صرف ہوا ہوتا ہو تو نصف سے زیادہ نہ دے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوۃ خود ہانک رہا ہے

امام کو دیدے تو اس میں کچھ عامل کا حق نہیں ہو یہ بیابح میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل کجیل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اسکو اجرت اور مال میں سے دیجاوے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جاوے تو اس کا حق ساقط ہو جاوے گا اور زکوۃ دینے والوں کی زکوۃ ادا ہو گئی یہ راجح الوہاب میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہونے سے پہلے لے تو جائز ہے اور افضل یہ کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور منجملہ انکے غلاموں کی گردن آزاد کرنا ہے اور وہ غلام مکاتب ہیں انکے آزاد ہونے میں مدد کرین یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ مکاتب اگر غنی ہو تو اسکو دینا جائز ہے خواہ اس کا غنی ہو یا معلوم ہو یا نہ ہو یہ خلاصہ اور محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ ہاشمی کے مکاتب غلام کو دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ ایک طرح سے مالک اس کے مالک کی ہو گا اور شبہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے قرضدار اور وہ شخص ہے کہ جس پر قرض لازم ہو اور اپنے قرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک ہو یا اور لوگوں کے پاس اس کا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تبیین میں لکھا ہے فقیر کے دینے سے قرضدار کو دنیا دلی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ انکے فی سبیل اللہ دینا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقری کی وجہ سے غازیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ان لوگوں کو دینا ہے جو فقری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلہ سے علیحدہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے منجملہ انکے مسافریں یعنی ہمسافر جو چاہے مال سے جدا ہیں یہ بالبع میں لکھا ہے بقدر حاجت انکو زکوۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شارح لکھا ہے وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہوا واسطے کہ اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر حاجت سے زیادہ انکے پاس کچھ بچ رہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر غنی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اولیٰ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ زکوۃ کے صرف کرنے کی یہ ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا دے یا ایسا ہی قسم کے آدمیوں کو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جو کچھ دیتا ہے اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے یہ وادی میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دو سو درہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے اور اگر دیدے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے علم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اس قدر دیوے کہ اس کے قرض کے لدا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دو سو درہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اس کے اہل و عیال بہت ہوں تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دو سو درہم سے کم ہوئے یہ فتاویٰ قاضی خانی میں لکھا ہے اور اس قدر دیدنا مستحب ہے کہ اس دن سوال کی حاجت نہ ہو تبیین میں لکھا ہے۔ زکوۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدقہ نقل میں سے انکو دینا بالاتفاق جائز ہے۔ صدقہ فطر اور زکوۃ اور کفارہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن سلمانوں کے

فقیروں کو دینا مسلمانوں کے واسطے بہتر ہے یہ شرح علماوی میں لکھا ہے۔ حرجی متاسن کو زکوۃ اور صدقہ واجبہ دینا بالاجماع جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دینا جائز ہے یہ سراج الانوار میں لکھا ہے زکوۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور بیل بنانا اور مسقف یہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نہر بنی کھودنا اور حج و جہاد کے واسطے دینا اور وہ سب صورتیں جنہیں مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور اس میں سے میت کو کفن دینا اور اس کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور آزاد کرنے کے واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اصل کو یعنی ماں اور باپ یا اور اسے اوپر کے لوگ ہوں اور فرع کو یعنی بیٹا یا بیٹی یا اور اسے نیچے کے لوگ ہوں زکوۃ دینا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا جائے اس کے لطفہ سے ترسے پیدا ہوا ہے اس کو بھی دینا جائز نہیں ہے۔ عمر تاشی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اس لیے کہ بموجب عادت کے عورتیں منافع میں شریک ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوۃ دے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اپنے غلام اور مکاتب اور مدبر اور اپنی ام ولد کو بھی زکوۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنے متعلق بہن کو بھی زکوۃ نہ دے یعنی وہ غلام جیسے کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شائع آزاد کر دیا یا اس غلام کی ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور اب وہ غلام اپنی باقی قیمت ادا کرنے کے واسطے کمائی کرتا ہو پس وہ زکوۃ دینے والے کا مکاتب ہوگا لیکن اگر اس مالک نے ایک حصہ کے آزاد کرنے والے سے نمان لے لیا یا غلام سے اجنبی ہوا اس کو زکوۃ دینا جائز ہے اس لیے کہ وغیرہ کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دینار و دینار یا درہم و درہم یا چھنے والے جاوڑوں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں اس کی حاجت سے زیادہ زکوۃ کا مال اس کو دینا جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ اس کی اصلی حاجت سے زیادہ ہو اور اصلی حاجت سے مراد رہنے کا گھرا اور گھر کا اسباب اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ بڑے والا مال ہو اس لیے کہ وہ زکوۃ کے واجب کرنے کی شرط ہے زکوۃ سے محروم ہونے کی شرط نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ نہ درست اور کم مانے والا ہو اس کو زکوۃ دینا جائز ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو اگر مکاتب ہو تو زکوۃ دینا جائز نہیں ہے یہ سراج الدراہم میں لکھا ہے۔ غنی کے کم سن بیٹے کو بھی زکوۃ دینا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے۔ غنی کی عورت اگر فقیر ہو تو اس کو زکوۃ دینا جائز ہے۔ اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اس کا غنی ہے تو اس کو بھی زکوۃ کا مال دینا جائز ہے اس لیے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی ہے میں ہوتی اور باپ اور خادم کے غنی ہونے سے بیٹی اور بی بی غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دو تین شخص کا باپ غنی ہو اور اس کو زکوۃ کا مال دین تو جائز ہے یہ شرح علماوی میں لکھا ہے۔ اور زکوۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہے جس کو سوال حلال نہیں ہے بشرطیکہ وہ پوری نصاب کا مالک ہو اور اگر اس کے پاس اس قدر کتا ہیں ہوں کہ ہر ایک کی قیمت بقدر دوسو درہم کے ہو کر دس دینے یا حفظ یا تصحیح کے لیے ان کی حاجت ہے تو اس کو زکوۃ دینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ کتا بہن لفظ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر اس کے پاس بہت سے

قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسو درہم کا مال ہو تو اور دس کو زکوۃ کا مال
 سے دینا اور اسکو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس دکانیں ہوں یا ایک گھر کرایہ پر چلے گا بھی
 قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی آمدنی اسکے اور اسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ کے نزدیک زکوۃ کا
 مال اسکو دینا جائز ہے اور اگر اسکے پاس زمین ہو جسکی قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن اسکی پیداوار اسکو اور اسکے
 عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہے محمد بن قاسم نے کہا ہے کہ اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز ہے اور اگر کسی کے
 پاس باغ و دوسو درہم کا ہو تو فقہانے کہا ہے کہ اگر اس باغ میں گھیر کی ضروریات مثل مطبخ اور غسل خانہ وغیرہ کے ہوں
 تو اس شخص کو زکوۃ کا مال دینا جائز نہیں ایسے کہ وہ بمنزلہ اس شخص کے ہو جسکی پاس اسباب جواہر ہوں اور
 جس شخص کا مبیعہ قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اسکو اپنے خرچ کی ضرورت ہو تو اسکو زکوۃ کے مال میں سے
 اسقدر لینا جائز ہے جو مبیعہ کے پورے ہونے تک اسکے خرچ کو کافی ہو اور اگر قرض کی مبیعہ نہ ہو تو اگر قرض اختلاج
 تو اس قول کے بموجب اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز ہے ایسے کہ وہ بمنزلہ ابن اسہل کے ہو اور اگر اسکا قرض رابلہ دار ہو
 اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر وہ قرضدار انکار کرتا ہو اور قرض کے گواہ
 عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل نہ ہوں تو اسکو اسوقت تک کو لینا جائز نہیں جب تک کہ قاضی کے
 سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے اور جب اس قرضدار سے قسم لے لے تو اسکے بعد اسکو زکوۃ
 لینا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس ہنے کا گھر ہو اگرچہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اسکو زکوۃ لینا
 جائز ہو یہی صحیح ہے نہادی میں لکھا ہے زکوۃ کا مال بنی ہاشم کو نہ دے اور ان سے مراعت علی اور عباس علیہ السلام جعفر اور عقیل علیہ السلام
 حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہم کی اولاد پر یہ ہر ایک میں چار ہزار اور ان کے سوا چنی ہاشم میں جیسے ابوسب کی اولاد انکو
 زکوۃ کا مال دینا جائز ہے ایسے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ کی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے یہ حکم واجب
 صدقہ ہے جیسے زکوۃ اور نذر اور عشر اور کفارہ اور جہنم صدقہ ہیں انکا بنی ہاشم کو دینا جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور
 اسی طرح زکوۃ بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی نہ دے یہ یعنی شرح کثر میں لکھا ہے اور بنی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو مدینہ
 اور کان کے مال کا خمس دینا جائز ہے یہ جہترہ النیرہ میں لکھا ہے اگر وکیل زکوۃ کا مال اپنے بیٹے کو دے خواہ وہ بڑا
 ہو خواہ چھوٹا اپنی بی بی کو دے بشرطیکہ یہ محتاج ہوں تو جائز ہے اور وکیل خود کچھ نہ رکھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اسکا ہو تو وہ صدقہ لینے کے لائق ہے
 اور اسکو صدقہ دینے یا اس سے پوچھا اور پھر اسکو دیا یا اسکو فقر و تنگدستی کی صفت میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور
 پھر ظاہر ہوا کہ وہ صدقہ لینے کے لائق تھا تو بلاجماع جائز ہے اور اسی طرح اگر اسکا کچھ مال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہے
 لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ غنی یا ہاشمی یا کافر یا ہاشمی کا غلام یا اسکا پیدائیا یا بیٹا یا بی بی یا شوہر تھا تو جائز ہے
 اور زکوۃ امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ساقط ہو جاتی ہے اور اگر ظاہر ہوا کہ اسکا عیال یا مدبر یا
 ام ولد یا مکاتب تھا تو جائز نہیں اور بالاجماع اسکا اعادہ کرے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہے کہ کچھ اٹا دے گیا
 اور باقی قیمت ادا کرنے کے واسطے کمائی کر رہا ہو تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہے یہ شرح طحاوی
 میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کو زکوۃ کا مال دیا اور یہ اسکو خیال نہوا کہ وہ مصروف زکوۃ کا ہے یا نہیں تو زکوۃ اسکی

ادا ہو گئی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ صرف زکوۃ کا نہیں ہے تو جائز نہیں اور اگر زکوۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اسے
اپنی رائے سے گمان غالب نہیں کیا یا اسے اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ صرف زکوۃ ہی کا گمان
غالب ہو کہ وہ صرف زکوۃ نہیں ہے تو زکوۃ جائز نہ ہو گی لیکن جب ظاہر ہو جائے کہ وہ صرف زکوۃ ادا ہو جائیگی
یہ نہیں میں لکھا ہے۔ زکوۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر
میں زکوۃ دینے والے کی قرابت کے لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں تو مکروہ
نہیں اور اگر یہ دونوں صورتیں ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکروہ ہو گا لیکن زکوۃ ادا ہو جائے گی اور زکوۃ کے
مال کا نقل کرنا اس وقت میں مکروہ ہے کہ جب زکوۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے
نقل کرے تو مضائقہ نہیں۔ زکوۃ اور صدقہ فطر اور زکوۃ میں ادلی یہ ہے کہ ادلی اپنے بھائی اور بیٹوں کو دے
پھر انکی اولاد کو پھر چچاؤں اور بھوپھپھوں کو پھر انکی اولاد کو پھر ماموں اور خالاؤں کو پھر انکی اولاد کو پھر ذوالرحم
کو پھر بڑے بیٹوں کو پھر اپنے خدستی پیشہ والوں کو پھر اپنے شہر یا گاؤں والوں کو دے یہ سراج الہامج میں لکھا ہے
زکوۃ میں جہاں مال ہو وہ جگہ معتبر ہے بیان تک کہ اگر مالک اور شہرین ہوں اور مال اور شہرین تو جہاں مال ہے
وہاں زکوۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان کا اعتبار ہے اور صحیح قول کے بموجب اسکی چھٹی
اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مغفرت میں لکھا ہے تاکہ
زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مصا درہ لے لیتے ہیں اس پر کہ یہ سب مال
والوں کے ہونے سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دیتے وقت انکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں
یہ تا آری خانہ کی زکوۃ کی اکھٹوں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر کا قرض اپنے مال کی زکوۃ سے ادا کیا تو اگر اسکے
حکم سے ادا کیا تو جب آئے ہو اور اگر غیر حکم سے ادا کیا تو زکوۃ ادا نہ ہو گی اور تضرع ساقط ہو جائیگا
اگر زکوۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے کھردیا یا تو جائز نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اپنے قرابت کے لوگوں
کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہے اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے تو جائز ہے
اسلم جو اپنے خلیفہ بینی نائب کو دیتا ہے اور اسکی اجرت مقرر نہیں کی ہے تو اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت کرے اور
خلیفہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دے گا تو بھی لڑکوں کو بڑھا دیگا تو جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہے
اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوۃ کی نیت سے دے یہ
سراج الدرا یہ میں لکھا ہے۔ زکوۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک
وہ فقیر یا فقیر کی طرف سے کوئی ولی اسپر قبضہ نہ کر لے جیسے باپ اور دھی لڑکے اور بھجوں کے مال پر قبضہ کرتے ہیں
یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا اسکے عیال و اقارب یا اجنبی آدمیوں میں سے جو اسکی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں
اور جو لڑکا کسی کو پڑا ہوا ملا ہو اسکی طرف سے اسکا پانے والا قبضہ کرے اور اگر بھجوں یا لڑکے بے سمجھ کو زکوۃ
دی اور اسے اپنے ماں باپ یا دھی کو دیدی تو فقہانے کہا ہے کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوۃ کا مال
رکھ دیا اور فقیر نے اسپر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بلوغ
ہو تو جائز ہے اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً بھٹیک نہ دے گا اور کوئی اسکو دھوکا دے

نے لگا تو بھی جائز ہے۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے **فصل بیت المال کا مال چار**
قسم کا ہوتا ہے اول چرنے والے جائیداد کی زکوٰۃ اور عشر اور جو کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے جو اس کے پاس
ہو کر گزرتے ہیں ان سب کا مصرت وہی ہے جو بھی ہم ذکر کیے دوسرے غنیمتوں اور کالون کا پانچواں حصہ اور
اس کے مصرت تین قسم کے لوگ ہیں یتیم اور سکن اور ابن اسیر تیسرے خراج اور جزیہ اور وہ لڑیو جیسے نوخیزان
سے صلح ہوئی ہے اور وہ دو چند صدقہ جو بنو تغلب سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر حریوں سے جو اس کے پاس
ہمارے ملک میں آدین اور ذمی تاجروں سے لیتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ یہ سب لڑنے والوں کے
عظیمہ میں اور حدود ملک کی محافظت میں اور مسلمانوں کے بنانے میں خواہ شہر میں بنا دیں خواہ دارالاسلام کی
حدود کی گھر کا ہوں پر اسلئے بنا دیں کہ راہزنوں سے اس میں ہوا درملیوں وغیرہ کی درستی میں صرف کریں یہ
محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور بڑی ہنروں کے کھودنے میں جو کسی کی ملک نہیں ہوتی صرف کہ یہ جیسے چھوٹے اور بڑے
اور وجہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس سے مسافر خانے اور مسجد میں بنا دیں اور پانی کو روکیں اور جہاں
پانی کے رکے سے نقصان پہونچے گا خوف ہو اس کی محافظت کریں اور حکام اور ان کے مددگار اور قاضیوں
اور مفتیوں اور محاسبوں کا روز مینہ بھی اسی میں ہے ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور علموں اور طالب علموں کو بھی
اس میں سے دیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو شخص کہ امور سکن میں سے یا ان امور میں سے خیرین سونپیں کی
بہتری ہو کوئی خدمت کرتا ہو اس پر صرف کریں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے چوتھے وہ مال جو پڑا ہوا ہے یہ محیط سرخسی
میں لکھا ہے۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جس کا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس
قسم کا مال مریضوں کے شہرچ اور ان کی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مردوں کے کفن میں
کھلے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان بچوں میں جو کہیں پڑے ہوئے ایلین اور ان کی خطا کے جرم مانے میں اور اس
شخص کے نفقہ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص جو جیسے اس کا نفقہ واجب ہو اور اسی قسم
کے اور کالون میں مصرت کریں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ پس امام پر واجب ہے کہ چار
بیت المال بنا دے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا گھر بنا دے اسلئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا
حکم ہے جو اس سے مختص ہے اور دوسرا مال اسی میں شریک نہیں ہیں اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز
ہے کہ دوسری قسم کے مال میں سے اس کے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال
میں سے خراج کے بیت المال کے واسطے قرض لیوے تو جب خراج وصول کرے وہ قرض ادا کرے
لیکن اگر وہ مال لڑنے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اسلئے کہ ان کا بیت المال
کے صدقے میں بھی حصہ ہے پس وہ قرض نہ لے گا اور اگر بیت المال کے خراج میں سے بیت المال
کے صدقہ کے واسطے قرض لے اور اس کو فقروں میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ لے گا اسلئے کہ خراج
کے واسطے حکم اس مال کا ہے جو دشمنوں سے بطور صلح یا غنیمت کے وصول ہوا اور اس میں فقروں کا بھی حق ہے اور اسلئے
ان کو نہیں دیا جاتا کہ صدقات کا مال ان کو کافی ہو جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور امام پر واجب ہے کہ خدروں کے
حقوق ادا کرے اور مال کو اسے روک نہ رکھے اور امام کو ادا کرے مددگاروں کو ان مالوں میں

صرف اسی قدر حلال ہے جو اُنکے اور اُنکے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اُس مال کے دینے نہ بناوین اور ان مالوں میں سے جو جمع رہے اُسکو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کریں گے تو وبال اُسکا اُنکی گردنوں پر ہوگا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ اپنا روزینہ آئندہ میسے کا بدل سے تسلیم لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہے اُسکا لے لے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ ذبیحہ کا بیت المال میں کچھ حق نہیں ہے اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائیگا تو اُسکو بیت المال میں سے کچھ دیدے ایسے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اُسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اُسکو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اُسکو جائز ہے کہ ایسا داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے یا دیدے یہ قیضہ میں لکھا ہے

آٹھون باب صدقہ فطر کے بیان میں صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان اور ایسے انصاب کا مالک ہو جو اسکی اصلی حالتوں سے زائد ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اسکی نصاب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور قارب کا نفقہ واجب ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر چار قسم کی چیزوں میں دینا واجب ہے گیون اور جو اور خرماء اور کشش یہ خزانہ المفتین اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اور وہ گیون میں سے نصف صاع ہے اور جو اور خرماء میں سے ایک صاع اور گیون اور جو کے آٹے اور اُنکے ستودوں کو آٹھین کا حکم ہے روٹی صدقہ میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے اعتبار سے روٹی دینا جائز ہے صحیح ہے اور کشش کے واسطے جامع صغیر میں یہ لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نصف صاع دے اس واسطے کہ اُسکے تمام اجزا کھالیے جاتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ منقول ہے کہ ایک صاع دے صاحبین رحمہ کا قول بھی یہی ہے پھر بعضوں کا قول یہ ہے کہ ہر کے ادا کرنے میں اصل صدقہ کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ قیمت کی رعایت کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ گیون کے دینے سے اُسکا اٹا دینا اولیٰ ہے اور آٹے سے نقد درہم دینا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں حاجتیں دفع ہوتی ہیں اُنکے سوا اور اناجوں کو صدقہ میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت کے دینا جائز ہے اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اصل صدقہ جو کچھ دے کہ حکم نص سے ثابت ہو اُسکے دینے سے اُسکی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتویٰ ہے کہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے اگر عدا گیون کا چارم صاع دے جسکی قیمت اور قسم کے گیون کے نصف صاع کے برابر ہو یا ایک صاع جو کے بدلے نصف صاع جو عمدہ قسم کے دے تو کل صدقہ ادا ہوگا بلکہ اسی قدر ادا ہوگا اور بانی کی تکمیل واجب ہے اور ایک صاع جو کے بدلے نصف صاع گیون دینا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع جو اور نصف صاع خرماء دے یا نصف صاع خرماء اور ایک صاع گیون دے یا نصف صاع جو اور چارم گیون دے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ جبر الرائق میں لکھا ہے ایک صاع آٹھ رطل نبذ اوی کا ہوتا ہے اور رطل نبذ اوی میں تار کا ہوتا ہے یہ زمین میں لکھا ہے اور استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور گیون نصف صاع اور دوسری چیزیں ایک صاع اُس قول کے بموجب جو امام ابو یوسف رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا ہے بحباب وزن کے معتبر ہے ایسے کہ علماء کا جو یہ اختلاف ہے کہ ایک صاع کے کس قدر رطل ہوتے ہیں یہی اختلاف ہے

وفاقیہ کے حلال ہے جو اُنکے اور اُنکے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اُس مال کے دینے نہ بناوین اور ان مالوں میں سے جو جمع رہے اُسکو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کریں گے تو وبال اُسکا اُنکی گردنوں پر ہوگا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ اپنا روزینہ آئندہ میسے کا بدل سے تسلیم لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہے اُسکا لے لے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ ذبیحہ کا بیت المال میں کچھ حق نہیں ہے اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائیگا تو اُسکو بیت المال میں سے کچھ دیدے ایسے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اُسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اُسکو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اُسکو جائز ہے کہ ایسا داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے یا دیدے یہ قیضہ میں لکھا ہے

وفاقیہ کے حلال ہے جو اُنکے اور اُنکے عیال کے خرچ کو کافی ہو اور اُس مال کے دینے نہ بناوین اور ان مالوں میں سے جو جمع رہے اُسکو مسلمانوں میں تقسیم کر دے اگر امام اس میں قصور کریں گے تو وبال اُسکا اُنکی گردنوں پر ہوگا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ اپنا روزینہ آئندہ میسے کا بدل سے تسلیم لے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہے اُسکا لے لے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ ذبیحہ کا بیت المال میں کچھ حق نہیں ہے اگر امام کسی ذمی کو دیکھے کہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو جائیگا تو اُسکو بیت المال میں سے کچھ دیدے ایسے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اُسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اُسکو اگر ایسا مال ملے جو بیت المال میں پہنچنا چاہیے تو اُسکو جائز ہے کہ ایسا داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے یا دیدے یہ قیضہ میں لکھا ہے

اس بات پر اجماع ہے کہ امین وزن کا اعتبار یہی یتیمین میں لکھا ہے۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے مر جائے اور صدقہ واجب ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہو گیا ہے واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا یہ محیط مشری میں لکھا ہے جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہے اور اسی طرح جو شخص روز عید کے بعد فقیر ہو جائے اس پر صدقہ واجب ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ یتیمین تو جائز ہے اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اگر عید الفطر کا دن گذر گیا اور صدقہ نہ دیا تو صدقہ ساقط ہوگا اور اس کا دینا واجب رہیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دیدیا پھر نصاب کا مالک ہوا تو صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور تجنیس الملقظین ہے کہ جس شخص سے مہینہ بھر کے روزے بڑھ گئے یا بیماری کی وجہ سے ساقط ہو جائیں اس پر صدقہ فطر ساقط نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید گاہ کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کریں یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامہ مشائخ کے نزدیک تمام عمر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنے بچہ کی طرف سے جو فقیر ہو جائے وہ بھی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور حنفیہ عقل اور مجنون مبتزلہ چھوٹے بچے کے ہیں جنہوں اصلی ہو یا عارضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا اس کا دادا یا اس کا وصی صدقہ فطر انکی طرف سے اور ان کے غلاموں کی طرف سے ان کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اسکی طرف سے ادا کرے اس لیے کہ اسکی حیات معلوم نہیں ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہے کہ اپنے چھوٹے بیٹے یا خنیف عقل بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بٹا زندہ ہو تو اسکی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور ظاہر دایکے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو بچہ دو باپوں کے درمیان میں ہو تو ان میں سے ہر ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ غیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مرچکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہے اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کا کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تمار غانیہ میں لکھا ہے اپنے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دینا واجب ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مبرا اور ام ولد کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہے اور جو غلام اجارہ پر دیا ہو اور جس غلام کو تجارت کا دن دیا ہو انکی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگر غلام قرضہ میں مستغرق ہو اور اگر غلام کسی اور کا ہو اور اسکی خدمت کے لیے اسے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہے اور اسی طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور ودیعت ہو اور وہ غلام جسے عہد آیا خطا

صورت لکھی

یہ کہ ایک باری

دوسرے میں

نیکس

پیدا ہوا اور دونوں

دعویٰ کی توفیق

اور دو دن

اور دو دن

اور دو دن

اور دو دن

اور دو دن

اور دو دن

اور دو دن

کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہوگا اسواسطے کہ مالک کی ملک اس سے اسوقت
 تراخی ہوگی جبوقت وہ محض اس شخص کے مالہ کر دے جبکہ وہ مجرم ہو اس سے قبل تراخی نہ ہوگی
 یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف
 سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اس کے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا یہ تین میں لکھا ہے۔ تجارت
 کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماذون غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ
 واجب نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اسکی ملکیت پوری نہیں اور
 مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہی مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ
 نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام تھوڑا سا آزاد ہو گیا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ مثل
 آزاد قسندار کے ہو اگر غنی ہوگا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔
 جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بن جائے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب نہ ہوگی اور اگر وہ
 خدمت کے واسطے تھا تو صدقہ فطر واجب ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام یا بہت سے
 غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر
 قید کر لے گئے ہوں یا کسی نے اسکو قصب کر لیا ہو اور انکار کرتا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں
 اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوٹ
 آوے یا قصب کیا ہو غلام پھر لجاوے اور عید الفطر کا دن گزر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اسس
 گدھے ہونے کا واجب ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خرید اکہ بائع
 یا مشتری کو یا دونوں کو اختیار ہو یا کسی غیر شخص کے واسطے اختیار شرط کیا اور فطر کا دن مدت اختیار میں گزرا تو
 اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہوگئی تو بائع پر واجب
 ہوگا اور اگر مشتری نے غیار رب یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھر تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے
 بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد پھر تو مشتری پر قبضہ واجب ہوگا یہ خریدتین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع خرید اور پھر
 قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گزرا تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اسپر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ
 کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر
 غلام بطور بیع فاسد بکا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گزر چکا پھر مشتری نے اسپر قبضہ کہے اسکو
 آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے
 اسکو واپس کر لیا بائع نے واپس نہ کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے ذمہ ہوگا یہ قادی
 قاضی خان میں لکھا ہے جس غلام کو تصدق کرنے کی نذر کی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ تین میں
 میں لکھا ہے۔ جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مہر میں دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ
 واجب ہوگا خواہ عورت نے اسپر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اسلیئے کہ وہ عقد نکاح کے ساتھ اسکی مالک ہوگئی ہو

اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذرے تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی اسی قول کے بموجب یہ حکم ہوگا یہ خزانہ مفتین میں لکھا ہے۔ اور اگر مہر میں وہ غلام مسین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب ہوگا یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کدیا تھا کہ جب فطر کا دن آوے تو تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جاوے گا اور مالک پر اسکی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جوہرۃ النیرۃ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس اولاد کی طرف سے جسکی عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ لے اگرچہ وہ اسکی عیال میں ہوں اور اگر انکی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر اس کے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور احسان کے انکی طرف سے ادا ہو جاوے گا یہ آیہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ دی قاضی خان میں لکھا ہے جو لوگ اسکی عیال میں ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہے محیط میں لکھا ہے۔ اور اپنے داد و دوداد یوں اور ان لوگوں کی طرف سے جبکہ بطور احسان کے نفقہ دیتا ہے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں ایسے کہ اسکو آئندہ ولایت حاصل نہیں ہوتی بطرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے جوہرۃ النیرۃ میں لکھا ہے۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اسکی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہے پس جس شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے اسکی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ ہر شخص کا صدقہ فطر ایک سکن کو دینا واجب ہے اگر دو یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک سکن کو دینا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص مر جاوے اور زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترک سے نہ لپکے لیکن اگر اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہے اور اگر نہ دیں تو اپنے جہیز کیا جاوے گا اور اگر اس شخص نے اسکی وصیت کر دی ہو تو جائز ہے اور اسکی وصیت تھائی مال میں سے جاری ہوگی جو چاہے میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر کے کیوں کو اپنے صدقہ کے کیوں میں بغیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی ہو اور اسے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پیمانہ سے کیوں ناپے تاکہ صدقہ فطر ادا کرے پھر انکو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جاوے گا صرف اس صدقہ کا وہی ہے جو مصرت زکوٰۃ کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

روزہ کی کتاب

اور اس میں سات باب ہیں۔

پہلا باب روزہ کی تعریف اور تقسیم اور سبب وجوب اور دعت اور شرط کے بیان میں۔ روزے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکعت ہو وہ بہ نیت عبادت صبح سے سورج کے غروب ہونے تک کھانا اور پینا اور جماع چھوڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور وہ کئی قسم ہے فرض اور واجب اور نفل۔ فرض دو قسم ہے ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے روزے۔ جب روزہ دو قسم ہو ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور نفل کی ایک ہی قسم ہے یتیمین میں کھانا اور سبب روزہ کے واجب ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجوب کا نذر ہوتی ہے اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجوب کا وہی امور ہوتے ہیں جسے سبب سے کفارہ لازم جیسے جھوٹی قسم اور نفل اور قضا روزہ کے واجب ہونے کا سبب وہی ہوتا ہے جو داروزہ کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نسبت قاضی امام ابو زید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابو الیسر نے یہ لکھا ہے کہ سبب اس کے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا جزو ہوتا ہے جس کے اور جزو انہیں نکل سکے یہ نسبت اقل میں لکھا ہے اور غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک یہی حق ہے اور امام ہندی نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ ہر الفاظ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کی پہلی شب میں افاقہ تھا اور صبح اسکو جنون کی حالت میں ہوئی اور مہینہ بھر تک برابر جنون رہا تو شمس الائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہی صحیح ہے یہ بھرا رائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرر یہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر مہینہ کے درمیان کی رات میں افاقہ ہو گیا اور صبح اسکو جنون کی حالت میں ہوئی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی یہ معیط اور بھرا رائق میں لکھا ہے۔ اور افاقہ اس وقت سمجھا جاوے گا کہ جب بالکل خون کی علامتیں دفع ہو جائیں اور اگر بعض باتیں ٹھیک نہ لگنا تو افاقہ نہیں ہے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے۔ روزہ کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے جو وقت کہ اسکی دشنی آسمان کے کنارہ پر پھیلتی ہے سورج کے ڈوبنے تک اور اس میں اختلاف ہے کہ اعتبار صبح صادق کے شروع ہونے کا ہے یا اس کے روشن ہونے اور پھیل جانے کا شمس الائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ پہلے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور دوسرے قول میں آسانی زیادہ ہے یہ معیط میں لکھا ہے اور اکثر علماء اسی طرف مائل ہیں یہ ترائے افاقہ کی کتاب اصولہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے سہری کھائی اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور اصل میں فجر طلوع ہو چکی تھی یا روزہ افطار کیا اور اسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈوب گیا اور حقیقت میں نہیں ڈوبا تھا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ اس نے عمدہ روزہ نہیں توڑا یہ معیط شرعی میں لکھا ہے اگر فجر کے طلوع میں شک ہو تو افضل یہ ہے کہ کھانا چھوڑ دے اور اگر کھالیا تو روزہ اسکا پورا ہو جائیگا جب یہ یقین نہ ہو کہ اس نے فجر کے بعد کھایا ہے اور جب یہ یقین ہو گیا تو روزہ کو قضا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر غالب گمان یہ ہے کہ اس نے سہری ایسے وقت میں کھائی ہے کہ صبح صادق شروع ہو چکی تھی تو بموجب اس کے گمان قضا کے قضا لازم آوے گی اور اسی میں احتیاط ہے اور ظاہر روایت کے بموجب قضا لازم نہ آوے گی یہ وہاں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب پھر کچھ ظاہر نہ ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ فجر کے

شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا ہو تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوئی پھر اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اثبات کی شہادت قبول کیجاتی ہے نفی کی شہادت اُسکے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بندوں کے حقوق کا حکم ہے اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب ہوگا اس واسطے کہ فجر پر ایک شخص کی شہادت پورے جہت نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اُسکے پاس ایک جماعت نے اگر کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اُس شخص نے کہا کہ اُس صورت میں میں روزہ نہیں رکھوں گا اور میں سبے روزہ دار بن گیا اور اُس کے بعد اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حاکم ابو محمد رحمہ نے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اُس سے کہا کہ اُس شخص کی تصدیق کی تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اُس نے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اُسکے شوہر نے اُس سے جماعت کی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر اُسکے قول کو سچ جانا تھا اور وہ ثقہ تھی تو کفارہ واجب ہوگا اور سچ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اُسے روزہ توڑا تو اُس پر کفارہ واجب ہے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہے تو روزہ کا اظہار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اُس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں دو روایتیں ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ فقہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القاری میں لکھا ہے اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اُسے غروب سے پہلے کھایا ہے تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ اظہار کیا اور غالب گمان اُسکا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اُس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا تو پہلے سے ثابت تھا اور اُسکے ساتھ اُسکا گمان غالب بھی مل گیا تو بمنزلہ یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہوا کہ اُسے غروب سے پہلے کھایا ہے خواہ کچھ ظاہر نہ ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اُسے روزہ اظہار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اُس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انہی اہل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھا دے تو اُس صورت میں جائز ہے کہ نہ فجر کو دیکھ سکتا ہے نہ اور کوئی شخص دیکھ کر اُس کو بتا سکتا ہے اور جس المذمہ طوائف نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھائے اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اُسکی اہل صحیح ہوتی ہے تو مضائقہ نہیں

اور اسکی اکل غلط ہوتی ہو تو تیسرا سکی یہ ہو کہ کھانا چھوڑ دے اگر سحر کے نقلا کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نقارہ کی آواز شہر کی سب طرفوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں رہی اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ وہ نقارہ بجانے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کرے اور اگر اسکا کچھ حال معلوم ہو تو حقیقا طہ کرے اور کھانا نہ کھاوے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو مارے بعض مشائخ نے اسکا انکار کیا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر بہت مارے کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ ٹھیک وقت پر بولتا ہے تو مضائقہ نہیں اور شمس الاممہ حلوائی نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ نماز غالب پر انظار کر لینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شرطین روزہ کی تین قسم ہیں اول اس کے واجب ہونے کی شرط اور وہ سلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہے۔ دوسرے اس کے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور تقیم ہونا ہے۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے یہ کافی اور نہایت میں لکھا ہے۔ نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں جانتا ہو کہ روزہ رکھتا ہے یہ خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے یہ نہر لائق میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کیوئے نیت کو ناظر ہے یہ تقادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے یہ غم الدین سنہی نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھاوے تو بھی نیت ہو جاتی ہے اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھوں گا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہے یہ سراج الامام میں لکھا ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھوں گا تو نیت صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلا یا گیا تو روزہ نہ رکھوں گا اور اگر نہ ملا یا گیا تو روزہ رکھوں گا تو اس نیت سے وہ روزہ دلا نہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہے کہ یہ دن مضائقہ کا ہے تو شمس الاممہ حلوائی نے بواسطہ نقیہ ابو جعفر کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہے کہ اس کے روزہ دار ہو جائے میں دو روایتیں ہیں اور اظہر ہے کہ وہ روزہ دار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اسکا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہے جو کرمانی کی تصنیف ہے۔ نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہے اس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھوں گا پھر سورج یا بیوش ہو گیا یا غافل ہو گیا بیان تک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ رمضان اور نذر عیدین اور نفل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے کسی وقت نیت کرے تو جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔ اور قدوسی نے یہ کہا ہے کہ رات اور ذوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہے اور صحیح پہلا قول ہے۔ مسافر اور تقیم اور تندرست اور بیمار میں کچھ فرق نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ نذر وال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہے جب فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی نفل روزہ کے مخالف اس سے پہلے نیت کرے۔

ظاہر ہوا اور اگر اُس سے پہلے روزہ کے خاتم کوئی فعل اُس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور جماع کرنا
خواہ عمدہ ہو یا بھول کر ہو تو اُسکے بعد نیت جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں
جب سے دن شروع ہوا تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرتا ہوں تب سے روزہ دار
تو روزہ دار نہ ہوگا یہ جوہرۃ البیہرہ اور سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں بیوی
ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہے بیوی کا بھی یہی حکم ہے۔ محیط سرخسی
میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا
اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے
کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہے تو اُسکی نیت رات سے کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل ہے
کہ نیت کو تعیین کر لے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی
تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور مقیم برابر
ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو
اُسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو روایتیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے صبح ہے
کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور مرض کا روزہ صبح ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا
یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مرض کا روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہے یا کسی اور
طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور
اُس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا
اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ
میں شرط یہ ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو تعیین کرے یہ نقاہ میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا
بھی یہی حکم ہے جس میں خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے جسکو کافر قید کر لے گئے ہیں ابھر
اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جاوے اور وہ اپنی اُگل سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے
ہو اور ایام تشریق و عید نہوں اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے
پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزے ادا نہ ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط
نہیں ہے صبح ہے اسلئے کہ اُسے یہ نیت کی کہ جو رمضان کے روزے مجھے فرض ہیں اُنکو ادا کرتا ہوں یہ بدلے
میں لکھا ہے بس اگر وہ روزے اُسکے شوال میں واقع ہوئے تو اگر اُس سال میں رمضان تھا اور شوال
نیتوں کے مہینے تھے یا دونوں تھے دن کے تھے تو اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان نیتوں کا تھا اور شوال
انتیلوں دن کا تو دو دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان انتیلوں دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی
دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اُسکے روزہ ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر اُس سال میں رمضان
اور ذی الحجہ دونوں تھے دن کے یا دونوں انتیلوں دن کے مہینے تھے تو اس پر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور
اگر رمضان انتیلوں دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا

فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم باب اول تو ایسے وقتیں وغیرہ

تھا اور روزی لچھنتیں دیکھ کر تو پانچ دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر وہ روزہ اُسکے ذقیدہ یا کسی دوسرے مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان
اور وہ مہینہ تیس دن کا یا دو دن انتیس دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر
رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ انتیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الہاج
میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دارالحرب میں تھا اور وہاں اُسے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے
رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے روزے بالاتفاق ادا نہ ہو سکے۔ اب اس امر میں بحث ہے کہ دوسرے
سال کے روزے پہلے سال کی قضا اور تیس سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائے یا نہیں
توفیقہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر اُسے اُن دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روزے
رکھتا ہوں تو ادا ہو جائے ورنہ اور اگر اس طرح نیت کی کہ اس سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا نہ ہو سکے
اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں
اس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جسکی قضا مجھ پر واجب ہے اور اگر پہلے دن کا تقین نہ کیا تو
بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب اُس پر دو رمضانوں کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی
مختار ہے اور اگر اُسے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اُسے دن کا تقین نہ کیا یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عہد روزہ توڑا اور وہ غیر ہے اس سبب سے اُسے کسٹھ دن کے روزے قضا
اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو جائز ہے فقہ ابو الیث نے اسی طرح ذکر کیا ہے قضا
قاضی میں لکھا ہے۔ اگر دو مختلف چیزوں کی نیت کی جو تاکید اور فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک دوسرے پر
کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائیں گے اور اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہے تو جسکو ترجیح ہے وہی ثابت ہوگا
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں قضاے رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور استحسان کے
وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہوگا۔ اور اگر نذر معین اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نذر معین اور
کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاجماع وہ روزہ نذر معین سے واقع ہوگا یہ سراج الہاج میں لکھا ہے۔ اور
اگر قضاے رمضان اور کفارہ ظہار کی نیت کی تو وہ بطور استحسان کے قضا سے واقع ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اور اگر قضاے رمضان اور نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب رمضان کی
قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کی نیت
کی یا قضاے رمضان اور کفارہ قتل کی نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور
نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ کفارہ واجب سے ادا ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے
مہیض میں روزہ کی نیت کی پھر فرسے پہلے پاک ہو گئی تو اُسکا روزہ صحیح ہے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے اگر روزہ میں
قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو اُن دونوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہوگا امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک تھا
کی وجہ سے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ثنائی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائے یا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلع فجر کے بعد قضا
روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح نہ ہوگی لیکن نفل روزہ شروع ہو جائے اگر اسکو توڑ دیا تو قضا لازم آئے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
دوسرا باب چاند دیکھنے کے بیان میں شعبان کی انتیسویں تاریخ غروب کے وقت

لوگ نہن پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہے اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینے
تیس دن پوسے کریں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اسی طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے
کے لیے شعبان کا چاند بھی دھونڈنا چاہیے۔ بخومیوں سے جو لوگ سمجھ وال اور عادل ہوں کیا اُسکے
قول کا اعتبار لیا جاتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور منجم کو
خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ معراج الدراہر میں لکھا ہے۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے
یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر زوال سے پہلے یا زوال سے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ ٹوٹے
اور وہ آنے والی رات کا چاند ہی ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر براہوتو ایک شخص کی
گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور عاقل اور بالغ ہو خواہ
آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص گواہی دے
تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پرزنا کی تہمت لگانے سے حد لگی ہو اور پھر اُسے توبہ کی ہو تو اُنکی گواہی
ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر ہے
کہ اُسکی شہادت مقبول نہ ہو حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اُسکی شہادت مقبول ہوگی یہی صحیح ہے
یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور حلوائی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکارم کی تصنیف ہے غلام
کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیا دیگی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی قبول کیا دیگی
قریب بلوغ لڑکے کی گواہی مقبول ہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعویٰ اور حاکم کا حکم شرط
نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی سنی اور غاہر میں وہ
گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہے کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا
مفصل کیفیت پوچھنا چاہیے۔ ابوبکر اسکاٹ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر
جنگل یا کسی بستی میں پہنچے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا دیگی اور اگر امام یا قاضی تھا
چاند دیکھے تو اُسکو اختیار ہے کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ
کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور عید اضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر ایک
عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اُسپر لازم ہے کہ اُس رات میں اُسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو
یا عورت بیان تک کہ پردہ نشین باندی بغیر اجازت اپنے مالک کے محل کر گواہی دے۔ فاسق اگر کسی
چاند دیکھے تو گواہی دے اس واسطے کہ قاضی سمجھے اُسکی گواہی قبول کر لیتا ہے لیکن قاضی کو چاہیے کہ اُسکی گواہی
رد کرے یہ دہیز کردری میں لکھا ہے یہ حکم شہر کے اندر کا ہے اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے
تو اُس کا تو ن کی مسجد میں گواہی دے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی کی جائے
تو لوگوں کو چاہیے کہ اُسکے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے متنا رمضان کا چاند دیکھا
اور اُسے گواہی دی اور گواہی مقبول ہوئی تو اُسپر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو تضالام
آؤنگی کفارہ لازم ہوگا اور اگر قاضی کے گواہی رد کرنے سے پہلے روزہ ٹوٹ دیا تو صحیح ہے کہ اُسپر

کفارہ واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو قبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اس شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روزہ کو توڑ دیا تو حاکم مشایخ نے کہا ہے کہ اس شخص پر کفارہ لازم آوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزہ پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کرے گا یہ بھی افطار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو ایسی حاجت کثیری کو اسی قبول ہوگی جبکہ خبر سننے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی اسے پر موقوف ہو کہچہ مقدار مقرر نہیں ہے یہ مختار مشہرہ فہرست میں لکھا ہے۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہے سراج الوداع میں لکھا ہے۔ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ ایک شخص کی گواہی اسوقت مقبول ہوئی ہے جب وہ شہر کے باہر سے آوے یا وہ کسی بلد جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب الفقیہ اور صاحب فتاویٰ صغریٰ نے اعتماد کیا ہے لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند رکھنے والے میں کچھ فرق نہیں ہے سراج الدرایہ میں لکھا ہے سوال کا چاند رمضان کی انتہیوں تک پہنچ کر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختصار سے کہ عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہے اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختصار شرح مختار میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اسکی گواہی مقبول نہیں ہوئی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اس پر قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس نے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اس نے کچھ کھا لیا تو اگر اس کے قول کو سچ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے سوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو نکلنے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر ابر ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول ہوگی اور اٹکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ اور کرنا بھی شرط ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اگر سوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان پر ابر ہو اور وہ ان کوئی والی اور تانہی میں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے نہ اہل میں لکھا ہے لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہے یہ نقایہ میں لکھا ہے۔ دعویٰ شرط نہیں۔ اور جس شخص کو قذف میں حد لگی ہو اگرچہ اس نے توبہ کر لی ہو اسکی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہو یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے۔ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ اگر دو سری جگہ سے آدین تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر روایت کے بموجب مثل عید الفطر کے یہی اصح ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم اور عید کے چاند میں کا ہے کہ جب تک مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد جنگو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دینے تک مقبول نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیسری جگہ سے کہ لے اور سوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے

اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ روزہ توڑ دین یہ تمہیں میں لکھا ہے غایتہ البیان میں ہے کہ قول امام محمد رکھا
 اصح ہے نہ اتفاق میں لکھا ہے شمس لائمہ حلوائی کے کہا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت ہے کہ چاند نہیں اور آسمان میں چاند
 اور اگر آسمان پر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی رشیہ ہے تمہیں میں لکھا ہے اگر رمضان کے
 چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہے اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تمہیں میں
 رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہے تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کر کے اور اگر آسمان
 صاف ہے تو بھی صحیح قول کے بموجب روزہ افطار کر کے یہ محیط میں لکھا ہے اگر گواہوں نے رمضان کی تیسویں
 تاریخ یہ گواہی دی کہ ہم نے تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ
 ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو
 انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ انکے ذمہ ہمت نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب مطلقوں کے
 اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فیہ ابوالمیثاق رحمہ کا اسی پر فتویٰ ہے اور شمس لائمہ
 حلوائی بھی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور انھوں نے لکھا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل شرق
 پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہے ان پر روزہ اس صورت
 میں واجب ہوگا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے یہاں تک کہ اگر ایک جماعت
 گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اس
 حساب سے تیسویں تاریخ ہے اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہے
 اور نہ اس رات میں تراویح کو چھوڑ دین اسلئے کہ اس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیروں کی
 گواہی دینے کی گواہی دی بلکہ غیروں کے دیکھنے کی حکایت بیان کی ہے اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں
 شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی دو آدمیوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے
 بموجب حکم کیا تو اس قاضی کو جائز ہے کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی تصدیق ہوتی ہے اور ان
 لوگوں نے قاضی کی تصدیق کی گواہی دی ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند
 نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے
 شعبان کا چاند دیکھا کہیں دن پر رے گئے یہ تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی تصدق
 کر کے اور اگر تیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ قضا اہل لازم نہ آویگی اور اگر شعبان کے چاند
 کے تھے دن پر رے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اس کے بعد رمضان کے روزہ رکھے تو
 وہ دن کی قضا کر کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا کہیں دن پر
 رکھے اور انہیں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو انہیں دن کی قضا لازم آویگی اور اگر مریض
 کو شہر والوں کا حال معلوم نہ آوے تو وہ تیس دن کے روزے قضا کرے گا تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے

یہ محیط میں لکھا ہے
 قسیر باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں ہوتے

چنانچہ روزہ دار کو مکروہ ہے کہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی متون میں لکھا ہو ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں یونہی تفصیل ہے کہ اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوشت کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اس کی تفصیل نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ بلا ضرورت کسی چیز کو کھانا اور چنانا مکروہ ہے یہ کنز میں لکھا ہے اور محیط میں منجملہ عذر کے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بدتمیز ہو اور اس سبب سے وہ شور باج کرے اور چائے کے عذر سے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی سبے روزہ دار رہا ہو کہ جو اس کے پیٹے کو کھانا چاہ کر کھلا دے اور اس کو نرم کیا ہو کھانا اور دوا ہو اور وہ بھی نہیں لیتا یہ نہر لائق میں لکھا ہے اور رئیس میں مذکور ہے کہ کھانا منہ روزہ میں مکروہ ہے نفل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور روزہ دار کو مکروہ ہے کہ شہد یا تیل کو خریدے وقت اچھا یا برا پہچانے کی واسطے چلے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اس کا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ زہدیٰ میں لکھا ہے روزہ دار کو تنہا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کرنے کے مبالغہ کا بھی یہی حکم ہے شمس الائمہ حلو الی نے کہا ہے مبالغہ سے یہ مراد ہے کہ منہ میں اکثر پانی لیے اور منہ بھرے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کرے یہ محیط میں ہے اگر بلانی میں روزہ دار کی رنج سے اور ہو اور سے یا بغیر آواز سے تو روزہ فاسد نہ ہوگا مگر مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے روایت کیا کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا مکروہ ہے اور نہانا شروع کرنا اور سر پر پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور ترکیشے کو بہن پر لپیٹنا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ نے فرمایا کہ نہیں مکروہ ہے اور بہن انہری یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہے کہ منہ میں اپنا تھوک جمع کرے انکو گل جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ سو اک کرنا خواہ تم خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہے کہ اگر سو اک پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور طہاریت کے موجب آسمین کچھ مضائقہ نہیں اور اگر سو اک تر اور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ سرمہ لگانا اور مونچھوں میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کنز میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب نیت کا قصد نہوا در اگر نیت کا قصد ہو تو مکروہ ہے یہ نہر لائق میں لکھا ہے۔ اور آسمین مشرق نہیں ہے کہ روزہ ہونا سبے روزہ دار ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر ضعف کا خوف ہو تو پچھندہ لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہے اور اس کو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ ایسے ضعف کے خوف میں مکروہ ہوگا کہ جہین روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص کو جاع کہ لینے یا انزال کا خوف ہو تو اس کو نہ سہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو مکروہ ہے اور ان سب صورتوں میں ساس کا حکم مثل بوسہ کے ہے تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو مٹھوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہے اور فرج کے سوا جلع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مثل بوسہ کے ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مباشرت ماحضہ بھی مکروہ ہے اگرچہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہے

یہ سراج الودج میں لکھا ہے اور مباشرت فاشستہ اسکو کتے ہیں کہ دونوں چپٹے ہوئے ہوں اور شکے ہوں اور
 مرد کا ذکر عورت کی فرج کو لگے اور وہ بلا خلاف مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اپنے اوپر خوف ہو تو رکے گا
 میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بوڑھا ہو تو بھی یہی حکم ہے سراج الودج میں لکھا ہے اگر روزہ دار کو جانا بہت کی نیت
 میں صبح ہوئی یا دن میں اختلاص ہو تو روزہ میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے سحری کھانا مستحب ہے اور وقت
 اسکا آخر شب ہے فقیر ابو اللیث رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ وہ اخیر کا چھٹا حصہ ہے یہ سراج الودج میں لکھا ہے سحری کھانے میں
 تاخیر مستحب ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو مکروہ ہے یہ سراج الودج میں لکھا ہے۔ افطار
 میں جلدی کرنا افضل ہے پس مستحب ہے کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت یہ ہے کہ افطار کے وقت یہ کہے
 اللہم لک صحت و یک است و علیک توکل و علی رزقک افطرت و صوم غد من شہر رمضان نیت فافعلی
 ما قدرت و ما احدث یہ معراج الدہ را یہ کی فصل ستفرقات میں لکھا ہے شک کے دن کا روزہ یعنی جس دن میں شک
 ہو کہ وہ رمضان کا دن ہو یا شعبان کا اگر اس میں رمضان کی یا کسی اور وجہ کی نیت کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور وجہ کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں روزہ ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ وہ دن
 شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں روزہ نفل ہوگا اور اگر اسکو توڑ دے تو قضا واجب نہوگی یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں جس وجہ کی نیت کی ہو اسی سے ادا ہوگا یہ صحیح ہے
 یہ کافی میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو بلا خلاف یہ
 حکم ہے کہ جس وجہ کی وہ نیت کی ہو اسکا وہ روزہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نفل کی نیت کی تو صحیح ہے
 کچھ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ شعبان
 کا دن تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر روزہ توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہوگی اسلئے کہ اسنے التزام کے ساتھ شروع
 کیا تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکروہ ہے پھر اگر ظاہر ہو
 کہ وہ دن شعبان کا تھا تو روزہ نفل ہوگا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہوگا محیط میں
 لکھا ہے اور اگر اصل نیت میں شک کیا یعنی یوں نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو روزہ رکھو گا اور شعبان
 ہوگا تو روزہ نہیں رکھو گا تو اس صورت میں روزہ ہوگا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً یوں نیت کی کہ
 اگر کل رمضان ہو تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر شعبان ہو تو دوسرے کسی واجب کا روزہ ہو یا یوں نیت
 کی کہ اگر کل دن رمضان کا ہو تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر شعبان کا دن ہو تو نفل روزہ ہے تو بھی مکروہ
 ہے اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ وہ دن
 شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب ادا ہوگا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہوگا جسکے توڑنے سے قضا
 لازم نہ آدگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شک کا دن وہ ہے کہ تیسویں شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر بار
 ہو تبیین میں لکھا ہے یا ایک شخص چاند کی گواہی دے اور اسکی گواہی قبول نہ کیا دے یا دو فاسق گواہی دیں اور
 اگلی گواہی روک دی جائے لیکن اگر آسان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہے

نہ ہدی میں لکھا ہے۔ علماء کا اختلاف ہے کہ شک کے روزہ روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے چنانچہ فقہانے کہا ہے کہ اگر
یورسہ شعبان کے روزے رکھے ہیں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ آسدن واقع ہوا جس دن اسکو روزہ رکھنے
کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہے یہ اختیار شریعت میں اختیار ہے اور اسی طرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے
رکھے تو بھی اس روزہ کا رکھنا افضل ہے یہ تین میں لکھا ہے اور اگر یہ صورتیں ہوں تو اختلاف ہے محنت ہے کہ
خاص لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتویٰ دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور عوام کو زوال سے
بچنے تک لکھنے اور پیسے اور جہاز وغیرہ سے منع کیا جاوے اسلئے کہ احتمال ہے کہ شاید یہ دن رمضان کا
ثابت ہو اور اسکے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور یہی مسیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خانین
لکھا ہے اور عام خاص میں فرق یہ ہے کہ جو شخص تنہا کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ خواہ
میں سے ہو ورنہ عوام میں سے اور نہیں ہے کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کو آسدن روزہ رکھنے کی عادت ہو وہ نفل
کی نیت کرے اور اسکے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہوگا تو یہ روزہ رمضان کا ہے یہ
مصریح اللہ ایہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے شک ہے کہ روزہ یہ تصدیک کیا تھا کہ زوال تک کوئی نفل منافی روزہ کے نہ کرے
پھر ہو لڑکچہ کھالیا پھر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ یہ جائز نہیں
یہ ظہیر کے باب الثبوت میں لکھا ہے۔ عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر آسدن روزہ رکھنا
تو ہمارے نزدیک روزہ ہر روزہ کا یہ فتاویٰ قاضی خانین لکھا ہے۔ اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا
تو قضا لازم نہ آوے گی یہ کنز میں لکھا ہے۔ یہ حکم تینوں اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہے اور امام ابوحنیفہ رحم
اور امام محمد رحم سے یہ بھی منقول ہے کہ قضا لازم آوے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ شوال کے چھ روزے رکھنا امام
ابوحنیفہ رحم کے نزدیک مکروہ ہے خواہ جدا جدا رکھے یا پورے رکھے اور امام ابو یوسف رحم سے یہ روایت ہے کہ
پورے رکھنا مکروہ ہے متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہے کہ پورے رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ آسمین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور چھ روزے جدا جدا
ہر ہفتہ میں سے دو دن سبب ہے یہ ظہیر کی اس فصل میں لکھا ہے جس میں روزہ کے مکروہ اور سبب ہونے کے وزن کا بیان ہے
وصال کا روزہ مکروہ ہے اور وہ ہے کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہے آسمین بھی
افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مکروہ
ہے کہ کئی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں انظار کرے نہ رات میں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
اور افضل ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن انظار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سنیچر اور اتوار کے
دن روزہ رکھنے کی نیت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے تو شمس المائمہ حلوالی نے کہا ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں
یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ نور روز اور ہر گاہ کے دن اگر عمر گزرے روزہ رکھا اور وہ دن اسکے روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو تو
مکروہ ہے اور آسدن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہے کہ اگر پہلے سے آسدن روزہ رکھا کرتا ہے تو افضل ہے کہ
کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے اسلئے کہ آسمین آسدن کی تعظیم کی مشابہت ہے اور وہ حرام ہے
یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ خاموشی کا روزہ مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ رکھے اور

کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اس کا شوہر مریض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے بد پر اور مرد پرہ اور ام ولد کا اور اگر ان میں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام یا باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اس وقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اس وقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اس کو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک اگر شوہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جہرۃ الیہ میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ طہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نو کر بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اس کی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہو تو بغیر اجازت آقا کے اس کو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط خشری میں لکھا ہے کسی شخص کی بی بی اور مالک اور بہن کو بغیر اس کی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ سافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جاوے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے رفیق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا کل قافلہ بے روزہ ہے اور کھانا سب کا مشترک ہے تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے اگر سافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر میں یا اور کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اس کو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اس کو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عامہ فقہائے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ جو مہینے حرمت کے ہیں ان میں پنجشنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے۔ حرمت کے مہینہ چار ہیں ذیقعد و ذی الحجہ اور محرم اور ربیع الثانی بجا ہیں اور ایک علیحدہ ہے۔ ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے عرفہ کے روزہ حاجیوں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح ترویجہ کے روزہ اس واسطے کہ افعال حج سے عاجز ہو جاوے گا اور مستحب روزے بہت قسم ہیں اول محرم کے روزہ دوسرے رجب کے روزے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ کا نزدیک عامہ علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ تلخیص میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ نو تین تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط خشری میں لکھا ہے۔ گریبون میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا بدیہ تلخیص میں لکھا ہے

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا

یہ روزہ مستحب ہے
جو مہینے حرمت کے ہیں
ان میں پنجشنبہ اور
جمعہ اور ہفتہ کا روزہ
رکھنا مستحب ہے

یا اس سے زیادہ ہو تو بہت ہی اور اگر کم ہو تو تھوڑا ہی اور اگر اسکو منہ میں سے ہاتھ میں لیکر پھر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی میں کھایا اور اگر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول میں تہیہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ اس میں کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں کھایا اگر کسی کے دانتوں میں کوئی تل گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر باہر سے لیکر تل نکلا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اگر اسکو بغیر چبانے نکلا ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ غیاثیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے صحیحہ سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اسکو چبا یا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اسکا مزاحق میں معلوم ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر تھوڑی سی چیز چبانے میں ہی قاعدہ کلیہ ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اگر گھوٹ کا دانہ چبا یا تو روزہ فاسد ہوگا ایسے کہ وہ منہ میں ہی رہتا ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھانے کے لیے چباتا تھا پھر اسکو نگل گیا تو ظاہر ہے کہ کفارہ ہوگا و جبیر کورسی میں لکھا ہے۔ اگر سحری کا کوئی لقمہ اس کے منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اسکو نگل گیا یا بھول کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کی واسطے لیا اور جب اسکو چالیا تو یاد ہوا کہ روزہ دار ہے پھر باوجود یاد آنے کے ذہن نگل گیا تو بعضوں نے کہا کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے نگل گیا تو اس پر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر نگل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے کا تھوک نگل گیا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر اس کے محبوب کا تھوک ہو تو کفارہ لازم ہوگا اگر اپنا تھوک ہاتھ میں لیکر چھل گیا تو روزہ فاسد ہوگا اور کفارہ لازم ہوگا و جبیر کورسی میں لکھا ہے اگر کسی کے ہونٹہ باتن کے تے وقت یاد اور وقت تھوک میں تر ہو جاوے پھر وہ اسکو نگل جائے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد ہوگا یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر اس کے منہ سے رال تھوڑی تاک ہی اور اسکا تار منہ کے اندر کے لعاب سے ملا ہوا تھا پھر وہ اسکو منہ کے اندر لپکا کر نگل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا ایسے کہ اسکا باہر نکلنا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بر خلاف منہ میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہے کہ اس کے منہ سے پانی نکلتا ہے اور بہت زیادہ ہوتا ہے اور حلق میں چلا جاتا ہے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور اگر منہ سے پانی نکلتا ہے تو اس کے روزہ نہیں ٹوٹے گا اگرچہ تار منہ میں باقی رہے اور اسکو تھوک کے ساتھ نگل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی کے دماغ سے تار نکلتا ہے ریشہ آئنا اور پھر اسکو چرٹھا گیا اور عدا حلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا ایسے کہ وہ منہ سے تھوک کے ہی یہ ریشہ منہ میں لگا ہوا ہو اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر ہر دایت کے بموجب اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ ہوگا ایسے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے خون اگر دانتوں سے نکل کر حلق میں داخل ہو جاوے تو اگر تھوک غالب ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور احسان روزہ فاسد ہو جاوے گا۔ کسی روزہ دار نے ابریشم کا کام کیا اور شیم اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکا سہریا زرد یا سبز رنگ کھڑکھوکھ میں مل گیا اور تھوک رنگین ہو گیا اور وہ اسکو نگل گیا اور روزہ اسکو یاد ہے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر علیلہ میں ہر کوئی سا اور تھوک اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد ہوگا جب تک کہ اس کا تھوک داخل ہو جاوے یہ ظہیر میں

لکھا ہے۔ اگر نیکو چوسی اور پانی اسکا حلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جس چیز کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بچ بھی نہیں سکتا جیسے کھجور جب روزہ دار کے پیٹ میں پہنچ جاوے تو روزہ فاسد ہوگا یہ ایضاً کرمانی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کھجور کھائی اور اسکو کھا گیا تو اس پر فقہا لازم ہوگی کفارہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو جانی آئی اور اسنے اپنا سر اٹھایا اور اسکی حلق میں پانی کا قطرہ کسی پر نالہ سے ٹپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر منہ کا پانی یا برف کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ صحیح ہے یہ ظہیر یہ من لکھا ہے۔ اگر کسی کے حلق میں پیسے یا کوہ کا غبار یا دوا کا مزایا دھواں یا خاک کا غبار جو ہوا یا جائزوں کے سم سے آئے تاہر داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار کے منہ میں انسود داخل ہوں تو اگر تھوڑے ہوں جیسے کہ ایک قطرہ یا شل اسکے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا اور اگر بہت ہوں بیان تک کہ انکی گھنٹی اپنے منہ یا دے اور بہت سے جمع ہو جائے پھر آنکھوں تک جاوے تو اسکا روزہ فاسد ہوگا اور اسی طرح اگر چہرے کا پسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہوا تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بدن کے ساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر آنکھ میں کچھ دوائی چلی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد ہوگا اگرچہ اسکا مزاج حلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے تھوک میں تیر کا اثر یا زنگ ظاہر ہوا تو عامہ مشایخ کا یہ قول ہے کہ اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قی ہو گئی یا اسنے از خود منہ بھر کر یا اس سے کم تر کی اور وہ آپ سے لوٹ گئی یا اسنے ٹوٹا دیا یا باہر نکلی تو اگر آپ سے قی ہو گئی یا اپنے ارادہ سے منہ بھر کر قی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور یہ سب حکم اسوقت ہے کہ جب قی میں کھانا یا پانی یا پت ہوں اور اگر بغیر قی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور منہ بھر کر ہو تو امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ جس شخص کے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں تیل چڑھایا یا کان میں ٹپکایا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر اسکے بغیر فعل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے برابر کہ پانی ٹپکایا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ وہ نشا نہ تک پہنچ جاوے اور اگر شاذ تک نہ پہنچا ہو اور نوکر کی توہن میں ہو تو بالاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر عورتیں اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکاوین تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر بیٹ میں یا سر میں اندر تک زخم ہوا اور اس میں دوا ملا لیں تو اکثر مشایخ کا یہ قول ہے کہ اگر دوا پیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہوگا وگرنہ دوا کے اندر نہ پہنچے

ہو چنے کا اعتبار ہو اسکے تریا شک ہونے کا اعتبار نہیں بیان تاکہ اگر یہ معلوم ہوا کہ خشک دوا اندر پہنچ گئی
 تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہوا کہ ترد و اندر نہیں پہنچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عناہ میں نکاح
 اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دوا تر تھی تو انام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا
 اس لیے کہ عادت ہی ہے کہ ترد و اندر پہنچ جاتی ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ اندر پہنچنا
 معلوم نہیں ہوا اور شک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دوا خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے نذر یا تیر کا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد
 ہو جاوے گا اور اگر ایک کنارہ اس کا باہر رہا تو روزہ فاسد ہوگا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے گوشت کی
 بوٹی کو دڑے میں باندھ رکھا ہے اسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا
 یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو کسی کو نگل گیا اور سرسکا ہاتھ میں ہے اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور
 اگر کل کو کسی کو نگل گیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے سینہ کے مقام میں انگلی
 داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی نکتہ ہے لیکن اگر وہ پانی میں
 بھیگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ ظہرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت
 کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ تنبیہ بہتر ہے اور ضرور ہے کہ اس کو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب سلوک میں روزہ
 اسی وقت ٹوٹتا ہے کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی کالچ باہر نکل آئے
 اور وہ روزہ دار ہو تو اس کو چاہیے کہ جب تک اس کو کپڑے سے نہ پوچھے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ
 اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہائے کبار کہ اگر روزہ دار
 تو استنجا کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار استنجا دیتا ہے کہ سانس نہ لے
 کہ پانی حقنہ کے مقام تک پہنچ جاوے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی برہتی
 کی وجہ سے رمضان کے دن میں مجامعت کی تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
 اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف نہ تھا تو باہر نکال لیا اور
 انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اور اگر بھوکہ شرب یا طلوع فجر سے پہلے
 دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آ گیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صحیح روایت کے بموجب
 روزہ فاسد ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب
 اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم آوے گے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو تھوت سے
 بار بار دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے
 انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سرچ التوابع میں لکھا ہے۔ اگر اپنی عورت کے بوسے سے یا انزال
 ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور باندی اور لونڈوں کے بوسے
 لینے میں بھی یہی حکم ہے۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے اور تری دینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

محلہ اگر عورت نے
 اپنے منہ یا فرج کو تھوت سے
 بار بار دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا
 اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا
 اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے
 انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا
 یہ سرچ التوابع میں لکھا ہے۔
 اگر اپنی عورت کے بوسے سے
 یا انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے
 کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔
 اور باندی اور لونڈوں کے بوسے
 لینے میں بھی یہی حکم ہے۔
 اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے سے
 اور تری دینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

اور اگر تری نہ دیکھے اور لذت پائے تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد رحمہ کا اس میں خلاف ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اور مساس اور مباشرت اور مصافحہ اور معانقہ کا حکم مثل بوسے کے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو کپڑے کے اوپر سے مس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد ہو گا یہ معراج الدایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا مس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں شایع کا اختلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہو گا کفارہ لازم ہو گا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلاوے اور انزال ہو جاوے تو قضا لازم ہو گی یہ مختار ہے اور عامہ شایع کا یہی قول ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے بلاوے اور انزال ہو جاوے تو روزہ فاسد ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر سوتلی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت سے جس کا جنون عارضی ہو اور وہ حالت افتادہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو جماعت کیجاوے تو تینوں اماموں کے نزدیک اس کا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں باہم ساتھ کرین یعنی آپس میں شغل ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جاوے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ آویگا یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ دوسری قسم ان چیزوں کے بیان جسے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے وہ دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عمل کیا جماعت کی تو آپس قضا اور کفارہ لازم ہو گا ان دونوں میں سے کسی ایک کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت نے بعد از کوئی تو اس کا بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہو گی کفارہ لازم ہو گا اور اگر ابتدا میں زبردستی سے مجبور تھی پھر رضامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کے یا مجنونہ کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور نہ کئے اس عورت کے ساتھ نہ کیا تو بالادقہ اس عورت پر کفارہ واجب ہو گا یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عمدہ کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہو تو کفارہ لازم ہو گا اور یہ حکم اس وقت ہے جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم ہو گا قضا واجب ہو گی یہ خزائنہ فقہ میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر روٹی یا کھانے پینے کی چیزیں یا تیل یا دودھ کھائے پیے یا شراب یا مشبک یا زعفران یا کافور یا غالیہ کھائے تو ہمارے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باقلہ یا خرہ بوزہ یا گڑھی یا کھیر یا درخت انگوٹیا یا شراب یا ابلہ کا عمدہ پانی پیا تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی

جاتی ہے جیسے گل ارہنی یا وہ مٹی جسکو بھونکر کھاتے ہیں یا جو ارکا آٹا اسکے مین ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خیرہ نکلاتو
 بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح کچا گوشت پانی چربی کھانی تو بھی قول فقہار کے بموجب یہی حکم ہے کہ خزانۃ المفتین میں
 لکھا ہے اگر جو کھل گیا تو اگر بھونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر بھونا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اس واسطے کہ
 بھونا ہوا کھانے کا دستور ہے اور بغیر بھونا ہوا کھانے کی عادت نہیں یہ محیط غرضی مین لکھا ہے جو ارکے آئے
 مین اگر سکے یا دہی ملا ہوا ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر کیوں کھائے تو بھی یہی حکم ہے
 خلاصہ مین لکھا ہے۔ اگر جو ارکا درخت کھاوے تو زندگی میں لے لیا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اگر کفارہ لازم
 ہوگا اس لیے کہ اس مین شیرینی ہوتی ہے اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہے یہ سراج الوملج مین لکھا ہے اگر درخت
 کے پتے کھاوے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جنکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے تو اس پر قضا اور کفارہ
 دونوں لازم آدینگے اور اگر وہ پتے اس قسم کے ہیں جنکو نہیں کھاتے جیسے انگور کے پتے جو بڑے ہوتے
 ہوں تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ بحر الرائق مین لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہے اگر انگور
 کا دانہ کھایا اگر اسکو چبایا تو قضا اور کفارہ لازم آدینگا اور اگر اسکو اسی طرح کھل گیا تو اگر کسی پرست
 نہ تھا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پرست تھا تو عامہ طہارہ کا یہ مذہب ہے کہ اس پر قضا اور کفارہ لازم
 ہوگا ابوسل نے لکھا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اگر تازہ بادام کو کھل گیا تو کفارہ
 لازم ہوگا یہ سراج الدرایہ مین لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر خانی ملک کھانے کی عادت
 ہے تو کفارہ لازم ہوگا یہ تبہ مین لکھا ہے۔ اگر نمک کھا دینگا تو کفارہ واجب ہوگا یہی فقہار یہ خلاصہ مین لکھا ہے
 صدر الشیخ نے لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ شرح نقایہ مین لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے
 ہوئے ہیں یہ سئلے اگر کسی نے جو کچھ کھایا یا پیایا جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میلہ روزہ
 ٹوٹ گیا پھر اسے عذر کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جانتا ہے کہ روزہ بھولنے سے مین ٹوٹا تو بھی
 امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اگر کسی کو قہر آئی اور اسکو یہ
 گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے کچھ کھایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ اس سے روزہ
 نہیں ٹوٹا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ
 روزہ ٹوٹ گیا اور اس کے بعد عذر کھالیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں یہ محیط مین لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم
 معلوم ہے تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اگر کسی نے پیچھے کھائے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے
 روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر عذر کھالیا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیر نے اسکو یہ فتویٰ دیا کہ
 روزہ ٹوٹ گیا یا اسکو حدیث پہنچی اور اس پر قضا دیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی حکم ہے امام محمد رحمہ کے
 نزدیک اور امام ابو یوسف رحمہ کا قول اس کے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہے تو کفارہ
 واجب ہوگا یہ ہدایہ مین لکھا ہے۔ اگر کسی نے سرسہ کھایا یا بدن پر یا مونچھوں پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا
 کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹنے
 کا فتویٰ دیدیا تو کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اگر حنا فراسنے شہر مین ہندو ال سے

پہلے داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہدِ جماعت کی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر مجنون کو زوال سے پہلے افاقہ ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر جماعت کی تو بھی یہی حکم ہوگا۔ یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کھایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ کثرتِ انگیرہ میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا بیمار ہوا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہی واضح ہے یہ ظہیر ہے۔ میں لکھا ہے۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی دن سے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ حالتِ صبح کو بھولی تو روزہ توڑنا اس پر صبح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی غیبت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر اسکے بعد عہدِ کچھ کھایا تو کفارہ واجب ہوگا اگرچہ کسی فقہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہے عامہ علماء کا یہی قول ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت نے عہدِ روزہ توڑ دیا پھر اسکو اسی روز حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا کی گئی کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیہوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہوگا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو بعضوں نے کہا کہ کفارہ ساقط ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور یا مردہ سے جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عہدِ کچھ کھایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اس سلسلہ کو جانتا ہوا اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم آئیگی کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی انگلی دہر میں داخل کی یا کوئی ٹی گل گیا اور اسکے ہاتھ سے نہیں چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عہدِ کچھ کھایا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی نے کسے حسن کو دیکھا اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عہدِ کچھ کھایا تو اسکا حکم مثل قسے ہے۔ اگر ایسے مردار کو کھایا جہاں کپڑے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر کپڑے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں قتل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی پانچا اور اسے پلا دیا پھر اسکا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام ظہیر الدین نے کہا کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہدِ دن میں عمرتِ جماعت کی پھر اسکو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو طہارِ حصول کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے۔ یا پھر ان بابِ آن عذرون کے بیان میں جتنے روزہ نہ رکھنا سباح ہوتا ہے۔ جملہ اسکے سفر و غیر روزہ رکھنے کو سباح کرتا ہے۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں رہے۔ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آوے گا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عہدِ کچھ کھایا پھر بادشاہ نے زبردستی اسے سفر کر دیا تو طہارِ رایت کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو باقی رات کفارہ ساقط ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اسکے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا پھر سفر کو چلا گیا تو

قیاس یہ ہے کہ اگر کفارہ واجب ہوگا ایسے کہ اسکا سفر موقوف ہو گیا تھا فقیہ نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اعتدال قرار دیتے ہیں یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مرض ہر مرض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اس کے دیر تک رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہے اور روزہ توڑنے کے بعد اگر ضرورتاً لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اس بات کو مرض اپنے اجتہاد سے پہچانے اور اچھا محض وہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہوا فاسق نبوت فتح القدر میں لکھا ہے۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائے تو وہ مہین کے حکم میں ہے یہ مہین میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو کھانا یا پانی کی باری کا دلی ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اُسے کچھ کھالیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہو اور اُسے دورہ کے دن اس دہم پر روزہ توڑ ڈالا کہ بخار دیکھا تو ضعف ہو جائے تو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے حاملہ ہونا اور بچہ کو دوسرا پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دین اور نضا کرین کفارہ ان پر لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے حیض اور نفاس ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی عورت کو حیض آنے کا گمان تھا اسوجہ سے اُسے روزہ توڑ دیا اور اُس روز حیض نہ آیا تو اگلہ ہے کہ اگر کفارہ لازم آوے گا یہ فہرہ میں لکھا ہے اگر رات میں حیض سے پاک ہو جائے اور حیض پورے دن آیا ہو تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو اور حیض سے پاک ہونے کے بعد اس قدر رات باقی تھی کہ وہ نہالے اور پھر بھی رات باقی ہو تو بھی روزہ رکھے ایسے کہ جب حیض دس دن سے کم ہو تو نہالنے کی مدت منجملہ حیض کے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُنکے پیاس اور بھوک ہے۔ اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جانے کا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے ٹھک جا دے اور اسی طرح سے وہ شخص جسکو بادشاہ کا سوکل گرمی کے موسم میں دربار کو لیا جائے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بڑھاپا ہے۔ شیخ فانی اگر روزہ پورا نہ ہو تو روزہ پورا اور ہر روزہ کے پہلے ایک سکن کو کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بوڑھی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص ہے جو روز بروز زیادہ ضعیف ہوتا جا دے بیان کیا کہ مر جائے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے کھل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پورا نہ ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور روزہ اگر کفارہ واجب ہوئے یہ نہالہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزہ تھا تو شیخ فانی ہونے کی وجہ سے اُسے عاجز ہو گیا تو اُنکے بدلے کھانا کھانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اسکا یہ ہے کہ جو روزہ کہ خود اہل ہو اور کسی دوسرے کا عوض نہ اُس کے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا دے دے سکتا ہے اور جو روزہ کہ دوسرے کا بدلہ ہو اور خود اہل نہ اُسکی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا

اگرچہ آئندہ روزہ رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ خود دوسرے کے بدل میں اور کفارہ طہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے سے اور بوڑھا پنے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اسکے عوض میں مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے اس واسطے کہ یہ فدیہ روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر ابھی باقی تھا کہ وہ مر گیا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلایا جاوے تو وصیت صحیح ہے واجب نہیں اور اسکے خالی مال میں سے کھانا کھلایا جاوے اور اگر مرض اچھا ہو گیا یا سفر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اُسکو ملا کہ جب قدر روزے فوت ہوئے تھے انکی قضا کر سکتا تھا تو اس پر ان سب کی قضا لازم نہیں اگر روزے نہیں رکھے اور موت آگئی تو اس پر وجہ ہے کہ فدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسکی طرف سے اسکا ولی ہر روزہ کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گہون یا ایک صاع میوہ ارے یا جو دیوے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر اس نے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اس پر احسان کر کے اپنی طرف سے فدیہ دیا تو بھی جائز ہے لیکن بغیر وصیت کے نہیں واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ولی اسکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ ہمیں میں لکھا ہے اگر مرض صحیح یا مسافر مستقیم ہو پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اقامت ان پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب فقہاء کا یہی قول ہے یہی صحیح ہے سراج الوماج میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اسے پہلے رمضان کے روزہ قضا نہیں کیے تو او اور روزوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر افطار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے یہی ظاہر روایت ہے نہ الفائق میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ سے مردی پر کہ وصیت بھی عذر ہے یہ کافی میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ نہ سب صحیح ہے یہ کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو کہ صرف اس کے جائز ہونے سے راضی ہو جائیگا اور کھانا نہ کھانے کی وجہ سے اُسکو بچہ ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر ہاتھ ہے کہ اُسکو کھانا نہ کھانے کی وجہ سے رنج ہوگا تو روزہ توڑ دے اور پھر قضا کرے جس الائمہ حوالی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے اور قضا کر کے لینے کا قہار ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج دور کرنے کے واسطے روزہ توڑ دے اور اگر اپنے اور قضا رکھنے کا اہتمام نہیں ہے تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ توڑنے میں مسلمان کو رنج ہو تا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر اس میں والدین کی نافرمانی ہوتی ہو تو توڑ دے یہ محیط شری لکھا ہے ضیافت میربان اور میمان دونوں کے حق میں عذر ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ ضیافت واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نبایہ میں لکھا ہے مجنون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افاقہ ہو گیا تو گذشتہ دنوں کی قضا لازم آوے گی اور اگر پورے مہینہ خون رہا تو قضا لازم نہ آوے گی اور ظاہر روایت میں اس جنون میں جو بلوغ کے بعد ہوا اور اس میں جو بلوغ سے پہلے ہو کچھ فرق نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد افاقہ ہوا

تو قضا واجب ہوگی یہ کفار اور نہایہ میں لکھا ہے اگر تمام رمضان بیہوش رہا تو اس کے روزہ قضا کرے گا یہ حکم
 اجماعی ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیہوشی یا جنون ہو گیا اور کئی روز
 تک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد جو دن آویگا اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لیے کہ اگر اس کو معلوم ہے کہ اس
 دن کے روزہ کی نیت کر لی تھی تو ظاہر ہے کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال ہی ہے کہ نیت
 کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہے لیکن اگر سافر ہو یا ایسا شخص ہو جس کو رمضان میں روزے توڑنے
 کی عادت ہے تو اس پر قضا واجب ہوگی اس لیے کہ ظاہر حال اس کا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ زاہری میں لکھا ہے
 غازی اگر جانتا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑے گا اور روزہ رکھنے میں اس کو ضعف کا خوف ہو تو اس کو
 روزہ توڑنا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پھر اگر لڑائی کا اتفاق نہ ہو تو پھر کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ
 لڑائی میں توت حاصل کرنے کے واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہے مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر میں
 لکھا ہے۔ اگر کوئی پیشہ ورا اپنے خراج کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اس کو
 ایسا نصیب ہوگا کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائیگا تو بارہونے سے پہلے اس کو روزہ توڑنا حرام ہے یہ قیہ میں لکھا ہے
 چھٹا باب نذر کے بیان میں اصل یہ ہے کہ نذر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی پہلی شرط
 یہ ہے کہ جس چیز کی نذر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عبارت مرض کی نذر صحیح
 نہیں دوسری یہ کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ ہو پس وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری
 یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ فی الحال یا کسی اور وقت میں واجب ہو پس اگر کوئی نذر کرے کہ میں روزہ توڑ کرے
 کی نذر کرے تو صحیح نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ
 کا کام نہ ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہے پس اگر کوئی یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے
 روزہ کی نذر کی تو اس دن روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہے اس لیے کہ روزہ رکھنا بالذات
 مشروع ہے اور منع دوسری وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ اللہ کی دعوت قبول نہ کی اور اگر کسی دن
 روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب ادا ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ایک شرط اور بھی ضرور ہے اور وہ یہ ہے کہ
 جس کی نذر کرے اس کام کا ہونا محال ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر
 صحیح نہ ہوگی یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ
 جس روز فلاں شخص آویگا اس روز روزہ رکھوں گا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا
 کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت تھی کہ اس کو حیض آگیا تھا تو امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب
 نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو بھی
 امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب کچھ واجب نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں ہے
 خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس دن فلاں شخص آویگا اس
 روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا تو اس پر کچھ لازم ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی
 تک اسے کچھ نہیں کھایا ہے تو روزہ رکھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے

ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلاں شخص آویگا اُس دن ہمیشہ روزہ رکھو گا پھر وہ شخص ایسے دن آیا کہ اُس نے کھانا کھا لیا تھا تو اُس دن کا روزہ اُس پر واجب ہو گا آئندہ اُس کے مثل کے ہر روز کا روزہ اُس کے ذمہ واجب ہو گا پھر سراج الوداع و محیطین لکھا ہو اور اگر کسی شخص نے اپنے اوپر یہ واجب کر لیا کہ جس روز فلاں شخص آویگا اُس دن ہمیشہ روزہ رکھا کر دگا پھر دوسری نذر اُس نے یہ کی کہ جس روز فلاں شخص کا قصور معاف ہو گا اُس دن ہمیشہ روزہ رکھا کر دن پھر جس دن وہ شخص جبکہ اُس نے کی نذر کی تھی آیا اسی دن اُس کا قصور معاف ہوا جس کے قصور کے معاف ہونے کی نذر کی تھی تو اُس پر ہمیشہ صرت اُسی ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہو گا اس سے زیادہ اور کچھ واجب نہ ہو گا یہ محیطین لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن روزہ رکھوں تو اُس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو اور اُس کے ادا کرنے کے واسطے دن معین کرنے کا اس کو اختیار ہو اس روزہ میں بالاجماع اس کو ہمت ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ آدھے دن کا روزہ واجب ہو تو نذر صحیح نہ ہو گی۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ دو دن یا تین دن یا دس دن کے روزے رکھوں تو اُسی قدر اُس پر واجب ہو گئے اور اُس کے ادا کرنے کا کوئی وقت معین کرنے اور اگر چاہے جدا جدا رکھے چاہے برابر رکھے لیکن اگر نذر میں برابر رکھنے کی نیت کی تھی تو برابر رکھنا لازم ہو گا پس اگر نذر میں برابر روزہ رکھنے کی نیت کی تھی اور ایک در بیان میں روزہ نہ رکھا یا ان روزوں کی مدت میں عورت کو حیض ہو گیا تو از سر نو روزے شروع کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اگر نذر میں تفریق پر روزے رکھنے کی نیت کی تھی اور برابر روزے رکھ لیے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ہر روز دن کے روزے رکھوں پھر پندرہ دن کے روزے رکھے اور در بیان میں ایک دن روزہ نہ رکھا اور یہ معلوم نہیں کہ روزہ نہ رکھے گا دن اُن یا نچ میں ہو یا دس میں تو اُس کو چاہیے کہ یا نچ دن اور برابر روزے رکھے تاکہ ایک دن کی برابر روزوں کی ہو جاوے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن یا ایک دن روزہ رکھوں تو اُس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو لیکن اگر وہ اس قول سے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نیت کرے تو وہی واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھوں تو ایک دن کا روزہ واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ کی نیت کی تو اُسی قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس پر دس دن کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور اگر یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم الا ایام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس پر دس دن کے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج یہ میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ دس اور کئی دن کے روزے واجب ہیں تو تیرہ دن کے روزے

عنفی الاول
بجائی نذرین
دارتہ ہر روزہ
من ارشاد

اولیٰ
بالاعتدال
و انما نذرین
عفو نذرین
لا اقلعت

چاہے
معاذ اللہ
عفو نذرین
ان امور میں

نذرین
بالعفو
نذرین
نذرین

نذرین
نذرین
نذرین
نذرین

نذرین
نذرین
نذرین
نذرین

واجب ہونگے یہ فتح القدر میں کھایا اور اگر یون کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اتنے دن روزے رکھوں تو گیارہ دن کے روزے واجب ہونگے اور اگر یون کما کہ اتنے دن کے روزے رکھوں تو اکیس دن کے روزے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک جمعہ کا روزہ واجب ہے تو سات دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر اس سے اُسے خاص جمعہ کے دن کی نیت کی تھی تو اسی ایک دن کا روزہ واجب ہوگا اور تعین اسی کی راے پر ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر یون کما کہ جمعوں کے روزے رکھوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس جمعہ کے روزہ واجب ہونگے اور صاحبین کے نزدیک تمام عمر کے جمعوں کے روزے واجب ہونگے اور اگر یون کما کہ اس مہینہ میں جمعوں کے روزے رکھوں گا تو اس مہینہ میں جتنے جمعے ہونگے اُنکے روزے واجب ہونگے اور اگر یون کما کہ اس مہینہ کے جمعوں کے روزے رکھوں گا تو اس مہینہ میں جتنے جمعے ہونگے اُنکے روزے واجب ہونگے شمس الامۃ بر حنی نے لکھا ہے کہ یہی اصح ہے یہ طبرہ میں لکھا ہے اور اگر یون کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ چھشنبہ کے دن روزہ رکھوں گا تو اب جو سب سے پہلے چھشنبہ آوے صرت اُس چھشنبہ کا روزہ واجب ہوگا ہر چھشنبہ کا روزہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ اُسی طرح نیت کرے تو واجب ہوگا اور اگر یہ کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں سبچر کے دن آٹھ روز تو اس سبچر واجب ہوگا کہ دسینچر کو روزے رکھے اور اگر یون کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں سینچر کے دن سات دن تو سات سینچر دن کے روزے واجب ہونگے اسلئے کہ سینچر سات دن میں مکرر نہیں ہوتا پس اس کا کلام عدد پر محمول ہوگا بر خلافت پہلی صورت کے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر یون نذر کی کہ یہ چھشنبہ کو جو ایک روزہ رکھوں گا اور ایک چھشنبہ کو روزہ نہ رکھا تو اُس پر قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر قضا میں تاخیر کی بیان تک کہ سچ فانی ہو گیا ہا ہمیشہ کے روزوں کی نذر کی تھی پھر اس سبب سے عاجز ہو گیا یا اپنی معاش میں مشغول ہوا اور اپنے پیشہ میں بہت محنت ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا تو اسکو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزے کے بدلے ایک سکین کو کھلا دے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا ہے۔ اور اگر اپنی تنگ دستی کی وجہ سے اُس پر قادر نہ ہو تو اللہ سے مغفرت مانگے کیونکہ وہ غفور الرحیم ہے اور اگر موسم کی شدت شلا گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور سردی کے موسم کا فطر رہے اور اسوقت قضا روزے رکھنے یہ فتح القدر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ ہمیشہ کے روزوں کی نذر نہ کی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یون کہنے کا ارادہ کیا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ایک دن کا روزہ رکھوں اور اسکی زیان سے یون نکل گیا کہ مہینہ بھر کے روزے رکھوں تو مہینہ بھر کے روزے واجب ہونگے اسلئے کہ نذر کے حکم میں قصد اور غیر قصد برابر ہوا اور اگر یون کما کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ مہینہ بھر کے روزے واجب ہیں تو تیس دن کے روزے واجب ہونگے اور چھنسا مہینہ چاہے اُس نے ادا کرنے کے واسطے معین کر لے نذر کے بعد ہی فوراً

سے ساتھ چلی
جی زبان عربی
مناجیہ کا حکم
کے لئے چمکے
پہن سنا ہوں
فوجوں کا اثر
ہوا ۱۲ عہ
کے لئے کھانا
پیشواں داد ۱۲
تو کہہ کر کھانا

یوسف سے متعلق ہر ذکر
لہذا اصل علی عاتق
پر حکم علی بن ابی طالب
یعنی رسول اللہ
علی صلی اللہ علیہ وسلم اور
امید ہر حکم علی بن ابی طالب
غفرہ و ربی علیہ السلام
اور پورا درود
چاہیے ۱۲ نو
امیر علی عاتق
عنہ

اداکر یا واجب نہیں بیان تاکہ تاخیر کی وجہ سے کھانا نہیں ہوتا یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اس مہینے کے روزے رکھوں تو اس مہینے کے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے کے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک مہینے کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اسیرو واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں لی تو اسکو اختیار ہے اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرے اور اگر نوروز کے روزے رکھنا شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہے کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں چھ چاندون کے حساب سے ان کے روزے رکھے اور ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال انتیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دن عیدون کے اور تین ایام تشریق کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تیس دن کے مہینے تھے اور شوال انتیس دن کا تو اس پر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ہر شل ماہ رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں رمضان کی شال دی ہے تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہے اور اگر عدد میں شال دی ہے یا کچھ نیت نہیں کی تو تیس دن کے روزے واجب ہونگے چاہے انکو جدا جدا کرے چاہے ہم ادا کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاہا رخانیہ میں لکھا ہے اور اگر صرف واجب ہونے میں شال دی تھی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید الفضحیٰ اور ایام تشریق کے روزہ نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کدانی الہیہ اور یہ حکم اسوقت ہے کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس پر لازم نہیں اور اسی طرح اگر بعد ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو جائز ہے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اس کے بعد تیس روزے اور قضا رکھے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ خالص اس سال کے روزے واجب ہیں اگرچہ

یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ خالص اس سال کے روزے واجب ہیں اگرچہ

رمضان کی قضا واجب نہ کی اس واسطے کہ پورے سال میں رمضان بھی شامل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت اپنے اوپر ایک سال معین کے روزے واجب کرے تو اس سال کے روزے رکھنے کے بعد ایام حرام کے روزے قضا کرے اس واسطے کہ سال کبھی ایام حرام سے خالی ہوتا ہے پس پورے سال کا وجوب صحیح ہو گیا یہ قادی خاں قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم دہر واجب ہے تو جو چیزیں کے روزے واجب ہو گئے اور اگر یوں کہا کہ صوم الدہر واجب ہیں تو تمام عمر کے روزے واجب ہو گئے یہ قادی خاں قاضی خان میں لکھا ہے جب روزہ کی نذر کو کسی شرط پر موقوف کیا تو اس شرط کے موجود ہونے سے پہلے اس نذر کا ادا کرنا بالاجماع جائز نہیں اور اگر نذر کے روزوں کے لیے کوئی مہینہ معین کیا اور اس وقت سے پہلے انکو ادا کر دیا مثلاً یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جب کے روزے رکھوں اور اس کے عوض میں ربیع الاول کے روزے رکھ لے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ مخطا میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا قصور معاف ہو جاوے گا تو میں اس قدر روزے رکھوں گا تو جب تک یوں دے کہ یہ اللہ کے واسطے میں اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تب تک وہ روزے واجب نہ ہوں گے یہ حکم بموجب قیاس کے ہے اور استحسان یہ ہے کہ واجب ہو گئے۔ اور اگر نذر کو کسی چیز پر موقوف نہیں کیا تو کسی طرح واجب نہ ہوں گے بموجب قیاس کے نیز بموجب استحسان کے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنے اوپر مہینہ بھر کے روزے واجب کر لیے پھر وہ مہینہ گزرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر مہینہ بھر کے روزے واجب ہو گئے اور اس پر لازم ہے کہ اس کی وصیت کرے اور ہر روزے کے بدلے نصف صاع کھون بے جاوین خواہ ان روزوں کے لیے مہینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور ہے مرضی نے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا اور تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اس پر واجب ہے کہ مہینہ بھر کے روزوں کے فدیہ کی وصیت کرے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس پر اتنے دنوں کے فدیہ کے وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر دو دن کے روزے مہینہ کے اول اور آخر رکھوں تو اس پر واجب ہے کہ گنبد رکھوں اور سو گھوین تارخ کے روزے رکھے یہ قادی خاں قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جب کے مہینے کے روزے رکھوں پھر اسے کفارہ ہمارے واسطے دو مہینے کے برابر روزے رکھے جن میں سے ایک رجب بھی تھا تو جائز ہے اور رجب کے مہینہ کی قضا اس پر واجب ہوگی یہی صحیح ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے

سأ تون باب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کی تفسیر اور اس کی تقسیم اور ارکان اور شروط اور آداب اور اس کی عہد بیان اور مکروہات جائزہ اور تفسیر اعتکاف کی یہ ہے کہ وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اس کی میں مہین میں ایک واجب اور وہ نذر کا اعتکاف ہے خواہ وہ تدریسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری سنت ہو کہ ہر

وہ رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہو میری شہاد اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا کسی پر فتح القدر میں لکھا ہے شرطیں اسکی بہت ہیں مثلاً انکے نیت ہو پس اگر غیر نیت کے اعتکاف کو بلا اجماع جالوئیں یہ طبع الہیہ میں لکھا ہے اور بخلاف اسے مسجد جامعہ ہو پس جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز ہو یہ صحیح ہے غلاصہ میں لکھا ہے اور سب سے افضل یہ ہے کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر اس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو تب میں لکھا ہے اور عورت اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہو وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اس کے حق میں ہے جیسے کہ روئے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہر وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ سکے یہ شرح مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کرے تو بھی جائز اور کر وہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور اسکے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف کرے یہ نہاد ہی میں لکھا ہے اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف برداشت واحدہ ضروری اور ظاہر روایت امام ابو حنیفہ یہ ہے کہ اعتکاف قتل میں روزہ شرط نہیں ہے اور یہی قول صاحبین کا ہے ظاہر مذہب کے بموجب کم سے کم مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان کی کہ اگر مسجد میں داخل ہو اور یہ نیت کر لی کہ جب تک مسجد کے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہے تب میں لکھا ہے اور اگر ایک رات کے اعتکاف کی نذر کی یا آٹھ دن کے ایسے دن کے اعتکاف کی نذر کی جیسے کہ کچھ کھانچکا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں لکھا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کر دوں تو اس پر واجب ہے کہ اعتکاف کرے اور روزہ رکھے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور نذر کے واسطے شرط یہ ہے کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرط نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے بیان تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو نذر صحیح ہے و فیروزہ میں لکھا ہے۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو نذر واجب ہے کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس نے کسی دوسرے مہینہ میں اس اعتکاف کو قضا نہ کیا بیان تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف کیا تو وہ نذر ادا نہ ہوگی اس واسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہے وہ غیر سے ادا نہیں ہوتی بیان تک کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہے اس لیے کہ اعتکاف مثل ادا کے واقع ہوتی ہے محیط سرخسی اور غلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد آئے یہ کہ لکھا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ آج کے روزہ کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہے کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس واسطے کہ

اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اور سمجھا کہ ان کے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو اس لیے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہو بالغ ہونا اعتکاف کے واسطے شرط نہیں ہے پس حج والے لشکے کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اس کا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح ہے یہ بدلے میں لکھا ہے۔ پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دے چکا تو پھر اس کے بعد اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو مانع صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کر دے تو وہ منع کرنا صحیح ہے اور مالک اس میں گنہگار ہوگا۔ سکا تب کو اختیار ہے کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اس کو منع کرے یہ فتاویٰ قاضی خان تین لکھا ہے اگر عورت نے اعتکاف کی نذر کی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اس کو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور بامعنی نے اعتکاف کی نذر کی تو مالک کو اختیار ہے کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جب عورت مرد کے نکاح سے باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اس وقت اس کی قضا کرین یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ منتہی میں مذکور ہے کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مرد کو اختیار ہے کہ اس کو یوں حکم کرے کہ تھوڑے تھوڑے دنوں کا اعتکاف کرے اور اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور اس نے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط فرسی میں لکھا ہے آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور ذکر مہاجرین اور امور دین کے لئے کا شغل رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر ایسی باتیں کرے کہ زمین کچھ گناہ نہ تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ خوبیاں اعتکاف کی بس ظاہر ہیں اس لیے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سپرد کر دیتا ہے اور دنیا کے اشتغال سے جو بندہ کو اللہ سے قرب سے دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہے اور بالکل اوقات مشغلت کے نماز میں صرف ہوتے ہیں اس لیے کہ یا تو حقیقتہً غازی ہیں ہوتا ہے یا ملائکہ کے انتظار میں ہوتا ہے اس لیے کہ مقصد اصلی اعتکاف سے شروع ہونے سے یہ ہے کہ جماعتوں کی نماز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرنے والا اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کرنا جو خلق میں خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے لا یصلون اللہ بامرہم و یفعلون یاومرؤن یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہے ان کو اللہ سے دور کرتے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جن کے حق میں یہ ہے کہ سجود الیل والنہار وہم لایسئلون یعنی

تسلیم پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں سمجھتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبون کے یہ کہ اس کے حق میں روزہ شمرنا ہو اور روزہ دار اللہ کا مہمان ہوتا ہے نہ یہ میں لکھا ہے مفسدات اعتکاف کا بیان منجملہ اس کے سجدے باہر نکلتا ہو پس تنکف کو چاہیے کہ سجدے سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں نہ کمر نذر سے نکلے تو مضا لفقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ حیض میں لکھا ہو خواہ عمدہ نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عورت اپنی گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ آٹھ جاوے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عورت مسجد میں تنکف تھی اور اسی حالت میں اسکو طلاق دی گئی تو اسکو چاہئے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور وہی اعتکاف یر بنا کر کے اپنے گھر میں تنکف ہو جاوے اور منجملہ عذرون کے پانچنانہ اور پیشاب کے لیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلتا ہو پس اگر پیشاب پانچنانہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضا لفقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہونے ہی سجد میں آ جائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جاوے یا محیط میں لکھا ہے اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اس پر یہ ضرور نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے گھر کو نہ آوے اور اگر اس کے دو گھر ہوں ایک قریب اور ایک بعید تو بعض فقہا کا یہ قول ہے کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اعتکاف باطل ہو جاوے گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اسکو جائز ہے کہ آہستہ آہستہ چلے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی عنایہ میں لکھا ہے کھانا اور پینا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے اس لیے کہ کام مسجد میں ہو سکتے ہیں پس باہر نکلنے کی ضرورت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کے وقت نکلے یہ حکم اس وقت ہے کہ اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے آتی دور ہو کہ اگر زوال کے وقت نکلے تو خطبہ اور جمعہ فوت نہو اور اگر فوت ہونے کا خوف ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر چار رکعتیں خطبہ کی اذان سے پہلے پڑھے اور جمعہ کے وقت بقدر چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر ایک دن رات وہاں ٹھہرا پھر وہیں اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد ہوگا مگر مکر وہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر مسجد کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اسی وقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو استحسان ہے کہ اعتکاف فاسد ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہی حکم ہے نیز میں لکھا ہے اور اگر پیشاب یا پانچنانہ کے واسطے نکلا تھا اور فرخواستہ نے اسکو ایک ساعت روک لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوا امام سرخسی نے لکھا ہے کہ صاحبین کا قول مسلمانوں پر زیادہ مایوسانہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے عبادت سررض کے واسطے بھی نہ نکلے یہ جہاں اثن میں لکھا ہے اگر جہادہ کے واسطے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر جہادہ کی نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اگرچہ اس کے سوا کوئی مناسب ذریعہ نہ ہو والا نہو اور اگر ڈوبے یا چلتے کو بچانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہوگا اور اگر جہادہ کے واسطے جبکہ کچھ سب کو عموماً ہو گا تو ابھی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر جاری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہے

اور اگر نذر اور التزام کے وقت پر شرط کر لی تھی کہ عبادت مریض یا نماز جنازہ یا مجلس علم میں حاضر ہونے کے واسطے لکھا گیا تو جائز ہے تا مارغانیہ میں محبت سے نقل کیا ہے۔ اگر اذان کے سارے کے اوپر پڑھے تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اسکا دروازہ مسجد سے باہر ہو یہ بدائع میں لکھا ہے جو ذن اور غیر سو ذن اس حکم میں برابر ہیں یہ صحیح ہے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سرانیہ لسی اپنے گھر والے کی طرف کو نکال دے تاکہ وہ سرحد صوئے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تا مارغانیہ میں لکھا ہے یہ سب حکم اعتکاف واجب کے ہیں لیکن اعتکاف نفل میں اگر عذر یا غیر عذر سے ٹکے تو ظاہر روایت کے بموجب کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اگر مریض کی حیثیت کو حاصل ہے یا جنازہ میں حاضر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح فتاویٰ میں ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور منجملہ انکے جماع اور اسکے لوازم میں مختلف پر جماع حرام ہے اور اسکے لوازم بھی حرام ہیں جسے مباشرت اور بوسہ اور مساس اور معانقہ اور وہ جماع جو فرج سے باہر باہر ہورے ان اس حکم میں برابر ہیں اور جماع عمدہ ہو یا بھولکر ہورے میں ہوا یا دن میں ہو اعتکاف کو فاسد کرتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اور لوازم جماع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا بدائع میں لکھا ہے اگر انزال بالبدن نہ ہو تو اعتکاف سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے احتلام کا بھی یہ حکم ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے پھر اگر اسکو مسجد میں غسل اسطرح نہیں ہو کہ مسجد خراب ہوگی تو مضائقہ نہیں ورنہ غسل کے واسطے مسجد سے باہر نکلے اور پھر مسجد میں آ جاوے اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو اسکا بھی اسی طرح حکم ہے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے بیوشی اور جنون ہے صرف بیوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب کہ اسکا پیہم ہونا شق قطع ہو جاوے اور اگر کئی ذریعہ بیوشی رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر اسکو واجب ہے کہ جب ایجا ہو تو از سر نو اعتکاف کرے اور اگر جنون کئی برس تک رہا پھر افاقہ ہو تو اسکو واجب ہے کہ اعتکاف کو متضا کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر خفیف النقل ہو گیا پھر کئی برس بعد اسکو افاقہ ہوا تو اسکو سبب قضا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے منوعات اعتکاف کے چار ہیں انہیں سے وہ خاموشی ہے جسکو عبادت سمجھے وہ مکرہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اسکو عبادت نہ سمجھا ہو تو مکرہ نہیں ہے بجز الرائق میں لکھا ہے اور زبان کے گناہوں سے خاموش رہنا بہت بڑی عبادت ہے جو جو ہر نبی و میں لکھا ہے کہ گالی دینے اور لڑنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اعتکاف میں اگر کوئی بھولکر کھائے تو کچھ حرج نہیں اسواسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہے اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور اصل انہیں یہ ہے کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اسکو عمدہ آیا سو اگر اوقات میں یاد میں کرنا برابر ہے جیسے جماع اور عمدہ سے باہر کھانا اور جو چیزیں کہ روزہ کی وجہ سے منع ہیں انہیں عمدہ اور سو اگر رات اور دن کا حکم مختلف ہے جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہے اور مختلف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں پیچھے اور مول سے توبہ اتنے نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکرہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور مختلف کو جائز ہے کہ کچھ کرے اور طلاق سے محبت کرے یہ جو ہرہ نیرہ میں لکھا ہے اور مختلف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

اگر معتکف رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ایسی کہ وہ ممنوعات دین میں سے ہی نہ
 ممنوعات اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کا مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جاوے تو اسکی قضا واجب ہوگی اگر اعتکاف معین معین کا تھا اور
 ایک دن کا روزہ توڑ دیا تو اس دن کی قضا کر لیا اور اگر عینہ معین نہیں کیا تھا تو اس روزہ اعتکاف کرے
 برابر ہو کہ اعتکاف کو اپنے فعل سے بغیر عذر فاسد کیا ہو جیسے سجدے یا ہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کچھ کھایا
 یا عذر سے فاسد کیا ہو جیسے کہ مرہل کی وجہ سے سجدے یا ہر کھانے کی حاجت ہوئی یا بغیر اسکے فعل کے اعتکاف
 فاسد ہو گیا ہو جیسے کہ حیض اور حیون اور کئی دن کی بیہوشی میں فتح القدر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے
 ہوئے ہیں یہ مسائل جب کوئی شخص اپنے آپ پر اعتکاف کرنا واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہیے
 کہ زبان سے بھی صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں سمجھتا اللہ جلوائے
 نے ذکر کیا ہے یہ نہایت اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ ہیں ایک یہ کہ جب ایام کو لفظ
 جمع یا تثنیہ کے ساتھ ذکر کر لیا تو اس میں راتیں بھی شامل ہونگی اور اسی طرح لیالی یعنی راتوں میں دن بھی
 شامل ہو جائیگا یہ جب ہو کہ کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر خاص دن یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت
 صحیح ہو اور دنوں کی راتیں دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا نذر رات کا اور رات میں کچھ اُسپر واجب ہوگا یہ بد
 میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی تو اس میں رات داخل ہوگی چنانچہ القدر میں لکھا ہے
 دوسرا قاعدہ کا یہ ہے کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہے تو اعتکاف کرنے
 والے کو اختیار ہے کہ اعتکاف کے کئی حصے کرے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف
 واجب ہوگا یہ ہر اربعہ میں لکھا ہے اگر کسی نے ایک معین یا غیر معین معین یا تیس دن کے اعتکاف کی
 نذر کی تو پیہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب عینہ معین نہیں ہے تو جس معین میں چاہے اعتکاف کرے یہ
 ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو استدا اعتکاف کی رات سے
 ہوگی ایسی کہ اصل یہ ہے کہ ہر رات اس دن کی تابع ہوتی ہے جو اسکے بعد ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے پس
 اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ دو دن کا اعتکاف کر دوں تو مسجد میں سورج
 کے چھینے سے پہلے داخل ہو اور اس رات اور اسکے دن اور دوسری رات اور اسکے دن میں مسجد میں
 ٹھہر رہے اور سورج ڈوبنے کے بعد مسجد سے نکلے اسی طرح اگر بیت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو
 بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر عید کے دن اعتکاف کی نذر کی تو سورج
 و تحت میں قضا کرے اور اگر قسم کی نیت کی تھی تو قسم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر اسی دن اعتکاف کیا تو اعتکاف
 ادا ہو جائیگا لیکن گنہگار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے
 پھر مسجد سے نکل آوے تو کچھ اُسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر ایک دن یا ایک عینہ معین
 کے اعتکاف کی نذر کی اور اس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں ادا
 کر لیا تو جائز ہے بجا برائے میں لکھا ہے اور اگر گزشتہ عینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اسکی نذر صحیح ہوگی۔

یہ بھرا لائق کے باب النذر بالصدوم میں لکھا ہے اگر کسی نے مہینہ بھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر کچھ لازم ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتد ہو گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صاع کیوں یا ایک صاع چھوڑے یا جو اگر اسے وصیت کی ہو تو دینے جاوے یا دینے سے سرجمہ میں لکھا ہے اور اس پر واجب ہے کہ وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر اسے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہے اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی حالت میں مرض میں نذر کی اور وہ اچھا ہوا یا ان کہ مر گیا تو اس پر کچھ واجب ہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو سارے مہینہ کے عوض فد یہ دیا جائے یا گناہ سراجیہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے کسی شخص نے شہد پانسونے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اس کے نصاب کی نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ یوں سمجھتا تھا کہ مجھے شہد پانسونے کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ جائز ہے اور اگر اس ایک مہینہ کے نصاب کو روک رکھنے میں یمن نیت کی کہ میں رمضان شہد پانسونے کے روزے تضا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ جائز ہوگا یہ ظہیر کے باب النیت میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کافر دار الحرب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہونے کا حکم اس کو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اس پر نصاب واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو مجنون کا حکم ہے وہی اس کا حکم ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اس کے اسلام کے بعد مستقر رمضان گذرا ہو اس کی تضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل رویۃ اللہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی تک کچھ نہیں کھایا ہے اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صحیح ہوگا اس لیے کہ صبح کے وقت اس میں روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہے اس کے جدا جدا ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر لڑکا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کھایا نہیں ہے اور نفل روزہ کی نیت کی تو صحیح قول کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے رازی نے لکھا ہے کہ جب بچہ میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کو روزہ یہ حکم کیا جاوے ابو جعفر نے اس میں شایخ بلج کا اختلاف ذکر کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ اس کو حکم کیا جاوے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب روزہ رکھنے سے اس کے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم نہ کیا جاوے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اس پر نصاب واجب نہیں ہے۔ ابوحنیفہ سے پوچھا گیا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر یا دینے تو انھوں نے جواب دیا کہ اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ بمنزلہ نازک کے ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع تھا یا اس کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا سباج تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً لڑکا جو دن میں کسی وقت باہر ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا مجنون کما فاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا ساقرا اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہے تو اس پر واجب ہے کہ جب قدر دن باقی ہے تب تک ان سب باتوں سے باز رہے جو روزہ میں منع ہیں

اور اسی طرح جس پر روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اس لیے کہ وجوب کا سبب اور روزہ کی اہمیت موجود تھی لیکن جو روزہ دار
 نہیں رہ سکتا مثلاً جانکر روزہ توڑ دیا یا خشک کے روزہ صبح کو کچھ کھالیا پھر ظاہر ہو کہ وہ رمضان کا دن تھا یا عری کلانے
 وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ داروں کی مشابہت بخیر
 کرے اور جو چیزیں روزہ میں منع ہیں اس سے پرہیز کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا تھا کہ سورج چھٹا
 اور اس نے کچھ کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھا اور اسی طرح وہ جسے بطور خطا یا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑنا
 توڑا گا بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے بعض نے کہا کہ اساک یعنی جو چیزیں روزہ میں منع ہیں انکا چھوڑنا مستحب
 واجب نہیں اور کس صحیح ہے کہ واجب ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور فقہاء کا اجماع ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت
 اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت کے لیے
 اس باب میں اختلاف ہے کہ وہ پیشیدہ کھاوے یا ظاہر کھاوے بعضوں نے کہا ہے پیشیدہ کھاوے اور
 بعضوں نے کہا ہے ظاہر کھاوے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھانا جائز ہے یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اسکو قضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اس کے نفل سے
 روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو ہاں تک کہ اگر عورت کے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دور جائز
 ہے میں اس صحیح ہے کہ قضا واجب ہوگی یہ ہنا ہے میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مسنون روزہ توڑ دے تو اسکی تضا میں ہمارے
 اصحاب کا اختلاف ہے اور مسنون سے یہ مراد ہے کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہے پھر
 ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اسے اسکو جائز کر دیا تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کا یہ قول ہے کہ اس پر قضا واجب
 نہ ہوگی لیکن افضل ہے کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلاف ہے اس صورت میں کہ کسی نے کفارہ کا روزہ شروع
 کیا پھر اس روزہ کے درمیان میں کھاوے یا لدا رہ گیا اور اسے اس روزہ کو عمدہ توڑ دیا یہ بدائع میں
 میں لکھا ہے۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طرف سے صحیح نہ ہوگا اب اس میں کلام ہے
 کہ وہ نفل بھی ہو جائے یا نہیں امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ نفل ہو جائے اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آئیگی یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور جس شخص نے تمام رمضان میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر قضا
 کی قضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر رمضان کے سوا کوئی اور روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم
 نہیں آتا یہ نیز میں لکھا ہے روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے خواہ
 غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر
 نہ ہو تو ساتھ مسکین کو کھانے دے ہر مسکین کو ایک صاع چھوڑے یا جو یا نصف صاع کیون سب کفارہ دن
 میں کفارہ دینے والے کے اس حال کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کفارہ دے کے ادا کرنے کے وقت ہونہ اس
 حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مفلس ہے تو اسکو روزے
 رکھنا جائز نہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک
 سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور
 جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی حوصلہ ہر روایت کے بموجب دو کفارہ واجب ہوگا فتح القدر

میں لکھا ہے اگر ایک دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر تیس دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر پہلا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اگر دوسرے غلام کا یہ حال ہوا تو بھی کچھ واجب نہیں اور تیسرا اگر غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اس پر غلام آزاد کرنا واجب ہوگا اس واسطے کہ جو کفارہ پہلے دیا تھا وہ مابعد کا عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد شدہ کے ساتھ دوسرا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو بھی دو دنوں روزوں کے عوض ایک ہی غلام آزاد کرے گا اور اگر ان دونوں کے ساتھ پہلا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی ایک ہی کفارہ واجب ہے اور اگر پہلا غلام اور تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو صرف تیسرے دن کے عوض ایک غلام آزاد کرے گا اور اگر دوسرا غلام میں بجا مست کی اور پہلے کا کفارہ نہیں دیا ہے تو ظاہر روایت کے بموجب ہر حال کے کفارہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر بادشاہ پر کفارہ لازم ہوا اور اسکے پاس مال حلال ہوا ورنہ کسی کا قرض نہیں ہے تو غلام آزاد کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا یہ بحوالہ اراغ میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا مہینہ پنجشنبہ کے دن شروع ہوا اور عرفہ بھی پنجشنبہ کے دن ہو تو وہ دن عرفہ کا ہوگا قربانی کا نہ ہوگا اور اگر اس دن قربانی کرے گا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن سمجھے اور اس پر اعتماد کرے کہ حضرت علیؓ نے یہ فرمایا ہے کہ تھاری قربانی کا دن وہی ہے جو تھارے روزہ کا دن ہے تو اعتماد صحیح نہیں اس لیے کہ ممکن ہے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو مہینہ کے واسطے نہ فرمایا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل رویت ہلال میں لکھا ہے جو روزے کہ فرض لازم ہوتے ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قسم انہیں سے ایسی ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہے اور وہ یہ ہیں رمضان اور کفارہ قتل اور کفارہ ظہار اور کفارہ قسم اور کفارہ روزہ رمضان اور ہنرمیں اور روزہ قسم تقنین اور چھ روزے اسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قضاء کے روزے الحرام میں سر موٹا آنے کے کفارہ کے روزے الحرام میں شکار کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جس میں کوئی تعین نہ کی ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم لکھائی ہو کہ واللہ میں مہینے بھر کے روزے رکھوں گا یہ بحوالہ اراغ میں لکھا ہے اگرچہ رمضان کی قضا میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر برابر رکھنا انکا مستحب ہے تاکہ جلد وہ روزے اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ لیلۃ القدر کو تلاش کرنا مستحب ہے اور وہ رات تمام سال کی راتوں میں افضل ہے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہوتی ہے اور یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسی رات ہے اور آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے اور صاحبین کا بھی قول ہے کہ اگر اُنکے نزدیک وہ ایک معین رات ہے آگے پیچھے نہیں ہوتی منقولہ اور اسکی تفسیر میں بھی منقول ہے کہ فی شیح القدر کے باب الاعکاف میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو لیلۃ القدر کی رات میں آزاد ہو جاوے گا تو اگر رمضان کے داخل ہونے سے پہلے کہا ہے تو جب رمضان کے بعد شوال کا چاند آوے گا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اور اگر رمضان کی ایک رات گزرنے کے بعد کہا ہے تو وہ اسوقت تک آزاد نہ ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گزر کر شوال کا چاند نظر نہ آجائے اس لیے کہ یہ احتمال ہے کہ شاید پہلے

رمضان کی پہلی آہی رات میں لیلۃ القدر ہو چکی ہو اور دوسرے سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبین کے نزدیک
 جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزرے گی تو وہ آزاد ہو جائیگا یہ کافی میں کھا ہو ملتی العار میں ہو
 کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول راجح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ میٹھا سرخی میں لکھا ہے نیز
 جو اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوتی ہے کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر کہتے ہیں
 کہ اے میرے فلا نے سید اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تمہارے واسطے شلاً استغفر رسولہ کو یہ تذکرہ لا جامع
 باطل ہے وہاں اگر یوں کہے یا اللہ میں تیرے واسطے نذر کرتا ہوں کہ اگر میرے پیار کو شفا ہو جاوے یا شل اسکے
 کوئی اور کام ہو جاوے تو میں اُن فقروں کو کھانا کھلاؤں گا جو سیدہ نفیسہ یا شل اسکے کسی اور درگاہ پر ہیں
 یا وہاں کی مسجد کے واسطے پور یا خرید و کھا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خرید و کھا یا وہاں کے خادموں کو درم
 دوں گا یا اور اس قسم کی چیزیں جنہیں فقروں کا نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور شیخ کا ذکر صرف اس واسطے ہو کہ وہ ستموں
 پر نذر کے صرف کرنے کا قائل ہے تو جائز نہیں لیکن فقروں کے سوا اوروں کو ناسک دینا حلال نہیں اور اہل علم کھوار
 شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو لے لے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جاننا چاہیے کہ وہ امام
 وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اُنہی تقرب حاصل کرنے کے واسطے لیا جاتے ہیں وہ لا جامع خرام ہے جب تک زندہ
 فقروں پر اُنہی کے صرف کا ارادہ نہ کیا جاوے یہ حکم بالاتفاق ہے اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ الفائق
 اور بحر الرائق میں کھا ہے۔ مجاہد سے اس بات کو مذکورہ کہا ہے کہ کئی شخص پرین سکھو کہ رمضان آیا اور رمضان
 گیا اور کہا ہے کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ
 ماہ رمضان آیا اور کہا گیا کہ یہ مذکورہ ہے اس لیے کہ امام محمد رحمہ نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہے کہ مذکورہ
 نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

حج کی کتاب

اس کتاب میں شرہ باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت اور شرائط اور ارکان اور اس کے واجبات
 اور سنتوں اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہے کہ حج نام اُن خاص فعلوں کا ہے جو اول
 سے احرام باندھ کر طواف اور وقوف وقت عین میں کرتے ہیں یہ نفع القدر میں لکھا ہے فرضیت حج کا
 بیان لکھا ہے کہ حج فرض محکم ہے اور اسکی فرضیت قطعی دلیل سے ثابت ہوئی ہے بیان تک کہ اسکا بسکر کافر
 ہوتا ہے اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور فوراً ادا کرنا
 اسکا فرض ہوتا ہے بھی اصح ہے اور اگر سال میں حج کر سکتا ہو تو دوسرے سال تک تاخیر جائز نہیں نیز مفتی
 میں لکھا ہے اور اگر دوسرے سال تک تاخیر کی اور اس کے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اور امام محمد رحمہ کے نزدیک حلت کے ساتھ واجب ہے اور جلدی کرنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور

خلاف اس صورت میں ہر کہ خیب اسکو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بلاجماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے یہ جو ہر تہ الینہ میں لکھا ہے اور خلاف کا غامض گنگا رہونے میں ظاہر ہوتا ہے بیان تک جہر حج واجب ہوا اور وہ فوراً حج نہ کرے تو جو لوگ فوراً حج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں انکے نزدیک وہ فاسق ہوگا اور اسکی گواہی قبول نہ کی اور اگر آخر عمر میں حج کر لیا تو بلاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر حج کیے مر گیا تو بلاجماع گنگا رہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور وقت حج کا مقرر ہونے میں اور وہ یہ ہیں شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل شگلا طواف اور سعی حج کے مہینوں سے پہلے کیا تو حائز نہیں اور حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے یہ طہرہ میں لکھا ہے حج کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں منجملہ انکے اسلام ہو بیان تک کہ اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقیر ہو جانے کے بعد مسلمان ہوا تو اس مالدار کی وجہ سے آپر حج واجب نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اسے حج نہ کیا بیان تک کہ فقیر ہو گیا تو حج اس کے ذمہ بطور فرض کے باقی رہے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر تہید ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اسکو استطاعت حاصل ہوئی تو دوبار حج کرنا لازم ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے حقل ہے۔ پس مہینوں پہلے حج واجب نہیں اور غنیف عقل میں اختلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ انکے بلوغ ہے پس لڑکے پر حج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض ادا نہ ہوگا حج فحل ہوگا اور اگر احرام باندھنے کے بعد اور وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو حج فحل ہوگا اور اگر لبیک کی تحدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عرفہ میں وقوف کیا تو بلاجماع حج فرض ادا ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اسی طرح اگر وقوف عرفہ سے پہلے مجنون کو بلا فاقہ ہو یا کافر مسلمان ہو تو از سر نو احرام باندھے یہ بالغ میں لکھا ہے اور اگر لڑکا میتات سے بغیر احرام گذر گیا پھر مکہ میں اسکو اختلام ہوا اور مکہ سے اس نے احرام باندھا تو اس سے حج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر احرام میتات سے گذر جانے کی وجہ سے آپر حج واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے آزاد ہونے ہے پس غلام پر حج واجب نہیں ہر اگرچہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا کاتب ہو یا نجس حصہ اسکا آزاد ہو گیا ہو یا اسکو حج کی اجازت مل گئی ہو اور اگرچہ مکہ میں ہو اس لیے کہ اسکی کچھ ملک نہیں ہوئی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اسکا حج فرض ادا ہوگا اور اسکو آزاد ہونے کے بعد پھر حج واجب ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تحدید کی تو حج فرض ادا نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ قوتہ اور سواری پر اس طرح فتاویٰ ہو کہ اسکا مالک ہو یا بطور کرایہ لینے کے قابض ہو اور اگر ملنے یا اسکے سبب ہونے کی وجہ سے فتاویٰ تو اس سے حج واجب نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے سبب کی ہو جس کے حسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے ان باپ اور اولاد یا اس کے سوا اور اپنی لوگوں نے سبب کی ہو یہ سراج الزماج میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے حج کرنے کے واسطے

مال دیا تو اس کا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جس کا احسان کا اعتبار ہو نا ہو جیسے کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جس کے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ مان باب اور اولاد یہ فتح القدر میں لکھا ہے تو شہ اور سواری کے مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس ایسی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اس قدر سرمایہ ہو کہ سواری پر مگر کو جاوے اور آدہ زیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اس کے قرض کے سوا ہو اور اپنے لوگوں کے آنے کے وقت تک اس سرمایہ سے ملادہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرف بسے کے یہ محیطا خرشی میں لکھا ہے اس کے اور اس کے عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جاوے گا کی اور زیادتی کا اعتبار نہ ہو گا یہ بین میں لکھا ہے عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب اس کے لوگوں کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ بین میں لکھا ہے۔ ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہو جو اس کو پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو جو سپر وہ سفر کر سکا ہے تو اس پر واجب ہے اور اگر وہ شریعہ فتح القدر واجب ہو گا جب یہ محل کی ایک شق پر قادر ہو۔ اگر وہ سر شخص ایک اونٹ پر طرح قادر ہوئے کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو یعنی ایک مثل ایک سوار ہو اور ایک مثل دو سوار یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دو سوار تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس قدر مال ملا کہ ایک منزل اونٹ کرپ کرے اور ایک منزل پیادہ چلے تو کافی ہو تو وہ مالدار نہیں سمجھا جاوے گا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ ینامع میں ہے کہ اہل مکہ اور اس کے گرد و نواح کے لوگوں پر اگر اس کے گھر سے مکہ تک تین دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ یا زن چلنے پر قادر ہوں تو اس پر حج واجب ہوگا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اس قدر خرچ کہ اس کے اور اس کے عیال کے کھانے کو اس کے لئے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ نیز اگر زیادہ چل کر حج کرے پھر مالدار ہو جاوے تو دوبارہ اس پر حج واجب ہوگا یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقدار مال سے جس سے حج کر سکا ہے اور نکاح کرنے کا بھی ارادہ ہو تو حج کرے نکاح کرے اس لئے کہ حج ایک فرض ہے کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اس کو لازم کیا ہے نہیں میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور بیٹے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب ہو تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی قریہ میں ہے کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہو جس میں وہ ہیں رہتا ہو یا غلام ہو جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس پر واجب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور کوئی اس قسم کی چیز نہ ہو لیکن اس کے پاس اتنے درہم ہیں کہ حج کر سکا ہے اور بیٹے کا گھر اور خادم اور اسے نفقہ کا سامان بھی کر سکا ہے تو اس پر حج واجب ہے اگر اس کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جن کا استعمال میں کرنا اور ان کو بیچ کر ان کی قیمت میں حج کر سکا ہے تو اس پر واجب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہو کہ وہاں سے حج کرے تو اس کے رہنے کو کافی ہو تو اس کو حج کے واسطے اس زیادہ کا بچنا لازم نہیں یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس رہنے کا مکان ہو اور یہ ہو سکا ہے کہ ان کو بیچ کر اس کی قیمت میں ایک چھوٹا مکان بھی لے لے اور حج بھی کرے تو اس پر لازم نہیں یہ محیطا میں لکھا ہے اور اگر ایسا کرے تو افضل ہے یہ ایضاح میں لکھا ہے اور بالافاق یہ بھی واجب ہے

نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اسے نہ بنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہا کرے پھر اگر وہ
میں لکھا ہو۔ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی کے پاس فقہ کی کتابیں ہوں تو اگر وہ شخص فقہ ہے اور اس کے استعمال کی
اسکو حاجت ہے تو اس کی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر وہ جاہل ہو تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی
اور اگر طب اور نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو اس کے استعمال اور مطالعہ کی حاجت
ہو یا نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی اسکی گذر ہو اور وہ بقدر
مال کا مالک ہو جاوے کہ حج کو جانے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لے کر
کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ دیکر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسے حج
واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہو تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اسقدر
مال کا مالک ہو کہ آنے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لے کر لوٹنے کے وقت
تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے اوزار اس کے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور
زمین کا مالک ہو تو اگر اس کے پاس اسقدر زمین ہو کہ اگر اس میں سے تھوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اس کے
جانے آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور اس کے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین
اس کے پاس اتنی بیچ رہے جسکی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر سکے تو اسے حج فرض ہوگا ورنہ فرض ہوگا اور
اگر کوئی کسان ہل جوٹنے والا ہو اور وہ اسے مال کا مالک ہو جاوے کہ جانے اور آنے کی سواری اور
خوراک اور اس کے جانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر
اس کے پاس بھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ سکے باقی رہ جائیں تو اسے حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ حج کی فرضیت کا اسکو علم ہو جو شخص کہ دارالاسلام میں ہو
اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اس کے علم کا اعتبار کیا جاوے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا
ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ اسے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس علماء و حج کی
فرضیت کا عالم سمجھا جاوے گا۔ اور جو شخص دارالحرب میں ہو اسکو اگر وہ مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں حج
کی فرضیت کی نذر ہیں اگرچہ اس کے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل شخص خیرے
تو اسے حج واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور بالغ اور آزاد ہونا اس
باب میں شرط نہیں ہے بجز الرأق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے بدن کی سلامتی ہے بیان تاک کہ ننگے اور ایابہر
اور مظلوج اور اس شخص پر جس کے پانوں کے ٹہرے ہوں حج واجب نہیں بلکہ ان پر یہ بھی نہیں کہ اگر انکو
سرمایہ حاصل ہو تو اور سے حج کرادیں اور نہ ان پر بیاری میں حج کرانے کی فرضیت لازم ہو اور اس کی
وہ بوطحا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اس پر بھی حج واجب نہیں ہے اور مرض کا بھی یہی حکم ہے یہ فتح العشر
میں لکھا ہے ظاہر ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی ہے اور صاحبین رحمہ سے بھی یہ روایت ہے اور ظاہر ہے روایت
صاحبین سے یہ ہے کہ ان پر حج واجب ہے اگر کسی اور سے حج کرادیں تو جب تک وہ عذر ان میں موجود ہے
تہ تک کافی ہے اور جب وہ عذر رائل ہو جاوے تو انکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہے اور تحفہ سے

بھی یہی ظاہر ہو کہ اسنے اسی کو اختیار کیا ہے اسلیکے کہ اسنے صرف اسی کو یہ بیان کیا ہے اور اسے یہاں بی بڑا ہی یہی حال ہے اور محقق ابن امام نے فتح القدیر میں اسی کو تقویٰ دے دی ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور قدیر سے اور وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے خائف ہو جو لوگوں کو جج کہے جانے سے منع کرتا ہے انہیں لوگوں سے ہے اور اس میں اگر آنکو بھی اپنی طرف سے لوگوں کو جج کہنا واجب نہیں یہ نہ الفائق میں لکھا ہے اور اگر سوار سی اور اپنی خوراک کے خرچ پر قادر ہو تو اگر کوئی اسکا ہاتھ پکڑ کر لے چکے والا اسکو نہ ملے تو فقہائے قبل کے بموجب اگر اپنی ذات سے جج کہنا لازم نہیں اپنے مال سے جج کہانے میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر لیا نہ والا ملے تو بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک اپنی ذات سے جج واجب نہیں صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں دور و اتین ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک تھا اور تندرست تھا اور استیج نہیں کیا بیان تاکہ اپنا صحیح یا مفلس ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اسکو اپنے مال سے جج کہنا لازم ہے محیط میں لکھا ہے اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے جج کہیں تو آج اسنے سا قح ہو جائیگا اور اگر تندرست ہو جائیگے تو دوبارہ جج پھر واجب نہ ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے راستہ کی اس پر ابوالولیت ثانی لکھا ہے کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو جج واجب ہے اور اگر اکثر سلامتی نہ ہو تو جج واجب نہیں اور اسی پر علماء یہ تبیین میں لکھا ہے کہ مانی نے کہا ہے کہ راستہ میں جہان سے سوار ہونے کی عادت ہو اگر اکثر سلامتی ہو واجب ہے ورنہ واجب نہیں اور یہی واضح ہے اور سیمن اور جیون اور فرات اور نیل یہ سب میں دریا نہیں ہیں فتح القدیر میں لکھا ہے اور دجلہ کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ اگر مکہ تک تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی محرم ہونا ضرور ہے خواہ وہ جوان عورت ہو خواہ بولہ عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر محرم کے جج کو جاسکتی ہے یہ محل میں لکھا ہے اور محرم شوہر ہو یا وہ شخص ہو جس سے قربت یا دودھ کی شراکت یا دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے نکاح صاب الزنویہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ محرم امین اور بالغ اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کافر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر محرم مجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اسکے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو اسکے ساتھ سفر نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قریب بلوغ لڑکے کا حکم مثل بالغ کے ہے عورت کا غلام اسکے واسطے محرم نہیں ہے جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے لڑکے کا بھی اختلام نہیں ہوتا اور جس مجنون کو افاقہ نہیں ہوتا اسکا اعتبار نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہے تاکہ وہ بھی اسکے ساتھ جج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو جج واجب ہے اسکے واسطے نکاح ضرور ہے اگرچہ شوہر احادیث نہ دے اور جج نفصل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ سکے اور اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اسکو جج کے واسطے نکاح کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے بموجب اگر راستہ کی اس اور بدن کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم کا موجود ہونا

حج کے واجب ہونے کی شرط یا ادا کی بعض فقہائے کماہر کہ وجوب کی شرط ہی اور بعض نے کہا ہے کہ ادا کی اور
 یہی صحیح ہے اور خلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ حج سے پہلے مرجا و سے تو پہلے قول کے بموجب
 حج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہوتا ہے نہ یہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے
 یہ ہے کہ عورت عدت میں نہ خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ شرح
 طحاوی میں لکھا ہے۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں حج کے واسطے نہ نکلے اور اسی طرح
 اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے مکہ تک تین دن کی مسافت ہے تو عورت تک عدت
 پوری نہ جادے تب تک اس شہر سے نہ نکلے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر حج کو نکلنے کے بعد
 عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہے تو عورت اپنے شوہر سے جدا نہ ہو اور شوہر
 کے واسطے افضل یہ ہے کہ رحلت کرے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہے تو اجنبی کے حکم میں ہے یہ سراج الوہاب
 میں لکھا ہے۔ بموجب حج کی جو شرطیں مذکور ہو ہیں جیسے خوراک اور سواری کا خرچ انکا اسی حالت میں
 اعتبار ہے جیسا سوئیت موجود ہوں جو وقت اس شہر کے آدمی مکہ کو حج کرنے کے واسطے جانے ہوں یا تنگ
 کہ اگر شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک ہوا اور ابھی اسکے
 شہر کے لوگ مکہ کو نہیں جاتے تو اسکو اختیار ہے اس مال کو جہان چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف
 کر چکا پھر اس شہر کے لوگ حج کے واسطے نکلے تو اسپر حج واجب نہیں ہے لیکن اگر جو وقت شہر کے لوگ حج
 کو نکلے ہوں اس وقت مال موجود ہو تو اسکو حج کے سبب اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کر چکا
 تو گنہگار ہو گا اور اسپر حج واجب ہے بدائع میں لکھا ہے اور اسے حج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں احرم
 اور خانہ کعبہ اور وقت حج یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ رکن حج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت
 لیکن طواف کے مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہے یہ نہایت میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع
 کیا تو حج فاسد ہو جائیگا اور طواف سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد ہوگا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان
 کی تصنیف ہے۔ واجب حج میں پانچ ہیں صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلنا اور مزدلفہ میں چھڑنا
 اور تیئوں جہرؤن میں نکرہ یا نچھینکنا اور سرسودنا یا بال کترانا اور طواف الصفا یہ شرح طحاوی میں
 لکھا ہے۔ حج کی سنتوں میں طواف قدم اور اس میں یا طواف فرض میں اگر کر چلنا اور دونوں سبز
 سناروں کے درمیان میں جلد چلنا ایام قربانی کی راتوں میں کسی رات کو سنی میں رہنا اور سنی سے سوچ
 کے طلوع ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سوچ کے نکلنے سے پہلے منی کو آنا یہ فتح البقیہ میں
 لکھا ہے۔ مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور تیئوں جہرؤن میں ترتیب سنت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 آداب حج کے یہ ہیں کہ جب حج کے واسطے نکلنے کا ارادہ کرے تو فقہائے کماہر کہ اول اپنا قرض ادا کرے
 یہ تلخیص میں لکھا ہے اور کسی سچے مال آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے میں مشورہ کرے افضل حج میں مشورہ
 نہ کرے اسے کہ اسکا خیر خواہ معلوم ہے اور اسی طرح اللہ سے بھی استخارہ کرے اور استخارہ سنت ہے یہ
 کذب و کفایتیں سورہ قل ہو اللہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت

اور آیتہ الکبریٰ اور قتل ہو اللہ احد اور قتل اعوذ برب الملق اور قتل اعوذ برب الناس ایک بار پڑھے یہ ظہیر بین لکھا ہے
سوار ہو کر حج کو جانا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ متفرقات سراجیہ میں ہے نوازلی میں ہے کہ اگر مکہ قریب ہو تو پیدل
جانا افضل ہے اور دور ہو تو سوار جانا افضل ہے یہ متفرقات تاتار خانہ میں ہے کہ سے پر سوار ہو کر حج کو جانا مکروہ ہے۔ اور
افضل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے متفرقات میں لکھا ہے اور جب جانور پر سوار ہو تو یہ پڑھے بسم اللہ والحمد للہ الذی ہدانا لاسلام
وعلنا القرآن ومن علینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ الذی جعلنی فی خیر امتہ خیرت للناس سبحان الذی عزنا ہذا اور ان
کہ تفریق وانا الی ربنا المتطہون الحمد للہ رب العالمین یہ ظہیر بین لکھا ہے اور بتبرہ ہے کہ حج کو جاوے وہ اول حج کرے
پھر مدینہ کو جاوے اور کبریٰ میں ہے کہ اگر حج فرض نہ ہو تو جبکہ چاہے اول رسد اور باوجود اسکے اگر حج
فرض میں اول مدینہ کو چلا جاوے تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں حج کی تیسری فصل میں لکھا ہے جو چیزیں
حج میں رکن ہیں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکر بھی اُسے خلاصی نہیں ہو سکتی لیکن جب حج
کو ادا کرے تو ادا ہوتے ہیں اور جو چیزیں کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاوے تو انکا بدل ہو سکتا ہے
اور جو چیزیں کہ سنت اور آداب ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا لیکن برائی ہے یہ شرع طحاوی
میں لکھا ہے میں ہر جن چیزوں سے حج میں پرہیز کرتے ہیں وہ دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں
کرسے اور وہ چھ ہیں جامع اور سر موٹا نا اور ناخن تراشنے اور خوشبو لگانا اور سر اور ہاتھ دھونا اور سٹے ہونے
کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ کہ دوسری چیزوں سے کرسے اور وہ یہ ہیں حل و حرم میں شکار کو چھیننا اور
حرم کے درخت کا ٹٹایہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور تاتار
میں بھی یہی ہے بنا یہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر والدین ناراض ہوں تو حج
کو مانا مکروہ ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں
تو حج کے جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مان باپ ہوں تو داد و دیون کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ
قاضی خان کے مقطعات میں لکھا ہے اگر کسی نے کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہو تو حج کے واسطے
نکلنے میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح اگر اسکی بی بی اور اولاد اور انکے سوا وہ لوگ جسکا نفقہ اُسکے ذمہ
واجب ہے اُسکے حج کے جانے سے ناراض ہوں اور انکے ہلاک ہونے کا خوف نہیں ہے تو حج کے واسطے
نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے۔ اور جو لوگ ایسے ہیں کہ بقدر اسکے حاضر رہنے کے بھی سب کا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ
اگر ناراض ہوں تو اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہے
فتاویٰ سیخ ابواللیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کا لڑکا امر و نحو بصورت ہو تو باپ کو اختیار ہے کہ دائر می نکلنے کے
وقت تک اُسکو حج کے جانے سے منع کرے منقطع میں ہے کہ حج فرض مان باپ کی اطاعت سے ادلی ہے اور
مان باپ کی اطاعت حج نفل سے ادلی ہے۔ اور کبرے میں ہے اگر سفر خوفناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت
مان باپ کے حج کو نہ نکلے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے جس شخص پر شرط ہے اُسکو جاوے اور حج کو جانا مکروہ ہے
اگرچہ اُسکے پاس بقدر مال نہ ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل
کرتے جانا جائز ہے۔ اگر قرض کا کوئی کفیل ہو تو اگر وہ قرض دار کی اجازت سے کفیل ہوا ہے تو بغیر

نفساں ہو نا لکھا
میں سا قضا میں
سکا اور ہم کو
اگر مکہ قریب ہو تو پیدل
جانا افضل ہے اور دور ہو تو سوار جانا افضل ہے یہ متفرقات تاتار خانہ میں ہے کہ سے پر سوار ہو کر حج کو جانا مکروہ ہے۔ اور
افضل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان کے متفرقات میں لکھا ہے اور جب جانور پر سوار ہو تو یہ پڑھے بسم اللہ والحمد للہ الذی ہدانا لاسلام
وعلنا القرآن ومن علینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ الذی جعلنی فی خیر امتہ خیرت للناس سبحان الذی عزنا ہذا اور ان
کہ تفریق وانا الی ربنا المتطہون الحمد للہ رب العالمین یہ ظہیر بین لکھا ہے اور بتبرہ ہے کہ حج کو جاوے وہ اول حج کرے
پھر مدینہ کو جاوے اور کبریٰ میں ہے کہ اگر حج فرض نہ ہو تو جبکہ چاہے اول رسد اور باوجود اسکے اگر حج
فرض میں اول مدینہ کو چلا جاوے تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں حج کی تیسری فصل میں لکھا ہے جو چیزیں
حج میں رکن ہیں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکر بھی اُسے خلاصی نہیں ہو سکتی لیکن جب حج
کو ادا کرے تو ادا ہوتے ہیں اور جو چیزیں کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاوے تو انکا بدل ہو سکتا ہے
اور جو چیزیں کہ سنت اور آداب ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا لیکن برائی ہے یہ شرع طحاوی
میں لکھا ہے میں ہر جن چیزوں سے حج میں پرہیز کرتے ہیں وہ دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں
کرسے اور وہ چھ ہیں جامع اور سر موٹا نا اور ناخن تراشنے اور خوشبو لگانا اور سر اور ہاتھ دھونا اور سٹے ہونے
کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ کہ دوسری چیزوں سے کرسے اور وہ یہ ہیں حل و حرم میں شکار کو چھیننا اور
حرم کے درخت کا ٹٹایہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور تاتار
میں بھی یہی ہے بنا یہ میں لکھا ہے اور اسی سے ملے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر والدین ناراض ہوں تو حج
کو مانا مکروہ ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں
تو حج کے جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مان باپ ہوں تو داد و دیون کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ
قاضی خان کے مقطعات میں لکھا ہے اگر کسی نے کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہو تو حج کے واسطے
نکلنے میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح اگر اسکی بی بی اور اولاد اور انکے سوا وہ لوگ جسکا نفقہ اُسکے ذمہ
واجب ہے اُسکے حج کے جانے سے ناراض ہوں اور انکے ہلاک ہونے کا خوف نہیں ہے تو حج کے واسطے
نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے۔ اور جو لوگ ایسے ہیں کہ بقدر اسکے حاضر رہنے کے بھی سب کا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ
اگر ناراض ہوں تو اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہے
فتاویٰ سیخ ابواللیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کا لڑکا امر و نحو بصورت ہو تو باپ کو اختیار ہے کہ دائر می نکلنے کے
وقت تک اُسکو حج کے جانے سے منع کرے منقطع میں ہے کہ حج فرض مان باپ کی اطاعت سے ادلی ہے اور
مان باپ کی اطاعت حج نفل سے ادلی ہے۔ اور کبرے میں ہے اگر سفر خوفناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت
مان باپ کے حج کو نہ نکلے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے جس شخص پر شرط ہے اُسکو جاوے اور حج کو جانا مکروہ ہے
اگرچہ اُسکے پاس بقدر مال نہ ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل
کرتے جانا جائز ہے۔ اگر قرض کا کوئی کفیل ہو تو اگر وہ قرض دار کی اجازت سے کفیل ہوا ہے تو بغیر

تیسرا باب احرام کے بیان میں احرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں بھی ہیں رکن ہوا کہ اس سے کوئی ایسا فعل پایا جاوے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہے پہلی قسم قول ہے یعنی یوں کہے لبیک اللہم لبیک لا شریک لک الخ اور یہ ایک بار کہنا شرط ہے اور اس سے زیادہ سنت ہے اور اگر اسکو چھوڑ دیا تو گنہگار ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر لبیک کی جگہ تسبیح یا تحمید یا تہلیل یا تہجد کے کلمے سے یا اس کے مثل اور ذکر اسد کا لیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو احرام صحیح ہو جاوے گا بالا جماع یہی حکم ہے خواہ وہ لبیک اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اسی طرح اگر لبیک دوسری زبان میں کہے تو بھی احرام ہو جاوے گا خواہ وہ عربی میں اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو یہ بشرح طحاوی میں لکھا ہے۔ عربی میں کہنا افضل ہے اور اگر صرف اللہم کہا اور اس پر کچھ زیادہ نہیں کیا تو جس شخص کا یہ قول ہو کہ اللہم سے نماز شروع ہو جاتی ہے اس کے نزدیک احرام بھی شروع ہو جاتا ہے اور جس شخص کا یہ قول ہو کہ اس سے نماز نہیں شروع ہوتی تو اس کے نزدیک احرام بھی نہیں شروع ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسری قسم شخص حج میں سے فعل ہے اور وہ یہ ہے کہ بد نہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹے ڈالے اور اسکو ہانکتا ہو حج کے ارادے پر لے چلے تو احرام صحیح ہو جاتا ہے اگرچہ لبیک نہ کہی ہو خواہ وہ قربانی فضل کی ہو یا مذکر کی ہو یا شکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر قربانی کسی شخص کے ساتھ بھی اور خود اس کے ساتھ نہ گیا اس کے بعد پھر اس طرف کو چلا تو جب تک قربانی سے مل نہ جاوے گا تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی شفعہ یا قرآن کی ہے تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پس جب وقت اس کے ساتھ مل جاوے گا اور اسکو ہانکیگا تو نیت اس عمل سے قرین ہو گئی جو احرام کے خصائص میں سے ہے پس اسی طرح صاحب احرام ہو گیا جیسے ابتدا میں قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے۔ ایہ میں لکھا ہے اگر چند لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان سب کے حکم سے اس قربانی کے گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر اس کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا احرام ہو گیا اور وہ نہ ہانکا نہ پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نعل یا پیرے کا ٹکڑا یا درخت کی چھال باندھ دے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر جھول ڈالی یا بکری کے گلے میں پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے آنکھ لچلا تو صاحب احرام ہو گا اور اسی طرح اگر اونٹ یا گائے کو شکار کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور تکلیل یعنی قربانی پر جھول ڈالنا اور پھر جھول نقد کر دینا مستحب ہے اور پٹہ ڈالنا جھول ڈالنے سے زیادہ بہتر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے بد نہ اونٹ اور گائے کی قربانی کہہ سکتے ہیں یہ بد ایہ میں لکھا ہے اور اشعار یہ ہے کہ اونٹ یا گائے کی گھٹان میں بائیں جانب زخم لگا دے جس سے خون بہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ مکروہ ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ بہتر ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور تکلیل یہ ہے کہ اونٹ یا گائے پر جھول ڈالے یہ سرح طحاوی میں لکھا ہے شرط احرام کی نیت ہے اگر لبیک بغیر احرام کی نیت کے کیا تو احرام نہ بندھیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور صرف نیت سے بھی احرام

اور ان دونوں کو بھول گیا تو بھی استحسان کے بموجب حج اور عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان ہنز
 لکھا ہے۔ اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر نذرا و نفل کا
 احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو ایام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفل کا
 احرام ہوگا اور اصح قول کے بموجب امام ابو یوسفؒ لکھا بھی ہے حج لہ فی فتح القدیر میں ہے

چوتھا باب افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔ جب احرام
 باندھ لے تو جو چیزیں منع ہیں ان سے بچے جیسے رنٹ اور فسوق اور جلال۔ رنٹ جماع کو کہتے ہیں۔ اور فسوق
 نافرمانیوں کو اور اللہ کی بندگی سے باز رکھنے کو کہتے ہیں۔ اور جدال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے
 ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور کسی شکار کو نہ مارے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اسکو
 پکڑے نہ اسکی طرف اشارہ کرے نہ کسی کو تباہ دے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلاہلگیر
 پہننے نہ کرتا نہ قربانہ پانچا نہ غلام نہ ٹوپی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کعبین سے نیچے کاٹ لے تو جائز ہے نہ مقام
 قاضی خان میں لکھا ہے اور کعب سے مراد یہاں وہ جو طہری جاپانوں کے وسط میں قسیم کی گرہ لگانے کے مقام
 پر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور منہ اور ٹھوڑی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی
 ناک پر ہاتھ رکھے تو مضائقہ نہیں یہ تحریر الائق میں لکھا ہے اور جس طرح موزے نہیں پہنتا اسی طرح
 جرابین بھی نہ پہنے یہ محیط میں لکھا ہے۔ سٹے ہونے پکڑے کو پہنتا اسی وقت حرام ہے جب موافق عادت کے
 پہنے یہاں تک کہ اگر کرتا یا پانچا نہ غلام نہ موزہ نہ بند باندھ لے یا تباہ کو کا ندھوں پر ڈال کر اس میں دونوں موندے
 داخل کرے یا تحنہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صاحب احرام کو ہیبانی
 یا چنگہ باندھنے میں کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہیبانی میں اسکا خریج ہو یا غیر کا ہوا اور خواہ چنگہ کو ریشم سے باندھے
 یا سیور سے یہ بالغ اور سراج الوداج میں لکھا ہے طلیسان کو گھنڈی یا کانٹے سے نہ لکھا وے اسواسطے کہ وہ سٹے
 ہونے کے مشابہ ہو جاوے گی۔ خدا و رکستان کا باریک پڑا پہننا کہ وہ نہیں بشرطیکہ سٹے ہونے میں نہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ نہ زمین پکڑا نہ پہنے خواہ کسم کارنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی چیز کا لیکن اگر ایسا دھلا ہوا
 پکڑا ہو کہ اس میں نفوذ ہو تو مضائقہ نہیں ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ نفوذ کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدن پر چھوٹا ہو
 اور بعضوں نے لکھا ہے کہ نفوذ کے معنی یہ ہیں کہ اس میں رنگ کی بدلتی ہو یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
 اور سر اور بدن کے بال نہ موندے اور اس حکم میں استرہ سے بال موندنا یا نورہ سے بال کرنا یا دانتوں سے
 یا اور کسی طرح بال اکھاڑنا برابر ہے اور اپنی داڑھی نہ کترے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اپنے ناخن نہ اچھے
 نہ تر شاوے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ لگانے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور تیل نہ لگا وے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مندی سے مضائقہ نہ کرے اسواسطے کہ اس میں خوشبو
 یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جس سرمہ میں خوشبو ہو اس کے لگانے میں مضائقہ نہیں ہے۔ حالت احرام میں
 اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے ساسس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور نہ خطی سے
 اپنا سر اور داڑھی دھو وے اور نہ اپنا سر کھلا وے اور اگر کھلا لے کی ضرورت ہو تو بیت اہستہ کھلا دے چھپا

حجہ جاریہ
 سنہ ۱۴۱۵
 بمبئی

یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کو رخ کرے اور دونوں ہاتھ اس طرح اٹھاوے کہ اندر کی ہاتھ با تھوڑی کمی جھرا سود کی طرف کو ہوا اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور درود پڑھے یہ فتح القدر میں لکھا ہے
 جھرا سود کی طرف کو منہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور تھیلوین کی اندر کی جانب آسان کی طرف کو منہ کرے جیسے اور دعا میں کرتے ہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اعظمی ایمانا و تصدیقا بکتاب و وفاء بوعہدک و اتباعا لنبیک و ملت بنبیک اشہدان لا الہ الا اللہ و عدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ است باللہ و کفرت بالجبیت و الطاعوت یہ تحفہ میں لکھا ہے پھر اپنے داہنی طرف جھرا کعبہ کا دروازہ ہر وہاں سے شروع کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے خطبہ کرے
 یعنی اپنی چادر کو اپنے ہاتھ کے نیچے سے نکال کر بائیں کاندھے پر ڈال لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ طواف جھرا سود کے اُس کنارہ سے شروع کرے جو رکن بانی کی طرف ہے تاکہ تمام بدن اُسکا جھرا سود کے سامنے کو گذر جاوے اور جو شخص کہ تمام بدن کے گزرنے کو شرط کرتا ہے اُسکے خلاف ہے حج جاوے اور شرح اُسکی یہ ہے کہ جھرا سود کی طرف کو رخ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ تمام جھرا سود داہنی طرف رہے پھر اسی کی طرف کو رخ کیے ہوئے چلے بیان تک کہ جھرا سود سے آگے بڑھ جاوے اور جب اُس سے گزر جاوے تو پھر جاوے اور خانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف کر لے اور یہ حکم صرف طواف شروع کرتے وقت ہے پھر نہیں اور اگر بائیں طرف سے طواف شروع کرے تو برائی کے ساتھ جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور خطبہ کے معنی یہ ہیں کہ چادر کا ایک کنارہ بائیں کاندھے پر ڈالے اور پھر چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر دوسرا کنارہ بھی بائیں کاندھے پر ڈالے واپس کا منہ کا کھلا ہوا ہو اور بائیں کاندھا چادر کے دونوں کناروں سے ڈھکا ہوا ہو جھرا سود سے شروع کر کے پھر جھرا سود تک ایک مرتبہ طواف ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے جھرا سود سے طواف شروع کرنا ہمارے عامہ شایع کے نزدیک سنت ہے۔ اور اگر اگر کہیں سے طواف شروع کرے تو جائز ہے اور اگر وہ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور طواف حطیم کے باہر سے کرے یا تک کہ اگر اُس خالی جگہ میں داخل ہوا جو حطیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہے تو طواف جائز ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور پھر طواف کا اعادہ کرے اور اگر پھر طرف حطیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہے یہ اشدت شرح مختار میں لکھا ہے اور جب طواف کرتا ہو جھرا سود کے سامنے آوے تو اگر بغیر کسی کو ایذا دے ہوئے اُسکو جو م سکے تو چوڑے اور اگر نہیں ہو سکتا تو جھرا سود کی طرف کو رخ کر کے تکیہ اور تھیلوین کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جھرا سود کے بوسہ دینے پر ہی طواف ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر جھرا سود کے بوسے سے طواف شروع کیا اور اُسی پر ختم کیا اور اُسکے درمیان طوافوں میں جھرا سود کا بوسہ چھوڑ دیا تو جائز ہے اور اگر سب طوافوں میں چھوڑ دیا تو بُرا کیا یہ شرح عللادی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب رکن بانی کو بھی بوسہ دینا بہتر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر اُسکو بوسہ نہ دے تو پھر حرج نہیں اور رکن عسلاقی اور رکن شامی کو بوسہ نہ دے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر کہ چلے اور باقی طوافوں میں اپنی ہیئت اصلی کے موافق چلے یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس طواف کے بعد سعی اور اس میں اگر کہ چلے گا حکم یہ ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کہ چلنے سے مراد یہ ہے کہ جلد جلد چلے اور اپنے دونوں کاندھوں

لکھا ہے جھرا سود کی طرف کو منہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور تھیلوین کی اندر کی جانب آسان کی طرف کو منہ کرے جیسے اور دعا میں کرتے ہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اعظمی ایمانا و تصدیقا بکتاب و وفاء بوعہدک و اتباعا لنبیک و ملت بنبیک اشہدان لا الہ الا اللہ و عدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ است باللہ و کفرت بالجبیت و الطاعوت یہ تحفہ میں لکھا ہے پھر اپنے داہنی طرف جھرا کعبہ کا دروازہ ہر وہاں سے شروع کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے خطبہ کرے

لو اس طرح ہلاوے جس طرح لڑنے والا سپاہی لڑائی کی دو صفوں کے درمیان میں اپنا رخ غلط کر کے واسطے جوہنا
 ہوا دیر کرنا جبراً سود سے شروع کر کے پھر جبراً سود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہوا اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے
 یہ کیفیت ادا نہ کر سکے تو ٹھہر جائے اور جب راستہ پاوے اسکو ادا کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہوا اگر پہلی مرتبہ سے
 طواف میں اگر نہ چلا تو پھر اس کے بعد دو طواف خون میں اگر نہ چلے اور طواف میں اگر نہ چلے اور اگر پہلے تو باغی
 میں اگر نہ چلنا چھو ل گیا تو باغی طواف خون میں اگر نہ چلے اور اگر کل طواف خون میں اگر نہ چلا تو اس کے بعد اگر لازم نہیں ہے جہاں
 میں لکھا ہے اور اگر اس طواف کے بعد سعی کرنا منظور نہیں ہے اور طواف زیارت تک اٹھا کر انیس کرنا منظور ہے جو سب
 طواف میں اگر نہ چلے یہ نہیں لکھا ہوا اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف نیت اور طواف نعت ہے
 اور یہ طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی نہیں لکھا ہوا اگر صاحب احرام اول مکہ میں داخل ہوا اور اول عرفات
 کر چلا گیا اور وہاں وقوف کیا تو طواف قدوم اس سے ساقط ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب طواف کا مخرج
 ہو تو مقام ابراہیم میں آدھے اور وہاں دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے
 تو مسجد میں جہاں جگہ پاوے وہاں پڑھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہوا اور اگر مسجد سے باہر چڑھے تو بھی جہاں ہو یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے یہ دونوں رکعتیں ہمارے نزدیک واجب ہیں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور
 دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھوے تو جائز ہے نزدیک
 جہاں نہیں ہے نماز کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت ہو اسکی تمامیت
 یہیں میں لکھا ہے طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جو وقت میں نفل کا ادا کرنا مباح ہو یہ شرح علوی
 میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمزم کے پاس آوے اور اسکا پانی خوا
 پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کنوئیں میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللھم انی اسئکک رجلاً واسعاً وعلماً نافعاً وشفاعاً
 سن کل دایہ پھر نفل کی طرف سے نکلنے سے پہلے زمزم کی طرف آوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب صفا و مروہ میں
 سعی کرنے کا ارادہ کرے تو پھر جبراً سود کے پاس آوے اور اسکو بوسہ دے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ
 اور اگر نہ سکے تو جبراً سود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر و تہلیل کہے اور اگر اس طواف کے بعد صفا و مروہ کے درمیان
 میں سعی کرنے کا ارادہ نہیں ہے تو طواف کی نماز کے بعد پھر جبراً سود کے پاس نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرے اس میں طواف کی نماز کے بعد جبراً سود کے بوسہ سے پہلے کا اعادہ
 کرے اور جس طواف کے بعد سعی نہیں ہے اس میں جبراً سود کے بوسہ کا اعادہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے پھر صفا کی طرف
 کو نکلے اور افضل یہ ہے کہ باب الصفا سے نکلے اور باب الصفا باب بنی مخزوم کو کہتے ہیں اور اُدھر سے نکلنا ہمارے
 نزدیک سنت نہیں ہے اگر اور طرف سے نکلے تو جائز ہے جو ہرۃ البیروہ میں لکھا ہے باہر نکلتے وقت اول بیابان پانوں
 بڑھاوے یہ یحییٰ میں لکھا ہے اول صفا کی طرف جاوے اور اس پر چڑھے اور صفا و مروہ پر پڑھنا سنت اگر دونوں
 پر نہ چڑھے تو مروہ پر یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اس پر چڑھے کہ میت اللہ سانسے نظر آنے لگے اور بیت اللہ
 کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اٹھاوے اور تکبیر کہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور
 ثنا اللہ وورد پڑھے اور اللہ سے اپنی حاجتیں مانگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے دعا کے وقت دونوں ہاتھ سامنے

کی طرف کو اٹھاوے یہ سراج الوہج میں لکھا ہے پھر وہاں سے مروہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جب نیچے کی زمین میں آوے تو جب سبز مٹی کے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں چھت لڑ چلے بیان تک کہ اس سبز مٹی سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے آگے بڑھ جاوے تو اپنی اصل چال چلے بیان تک کہ مروہ تک آوے پھر اس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہو اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور ثنا اور درود پڑھے اور سب افعال جو صفحہ پر کیے تھے بیان بھی کرے اور اسی طرح صفحہ مروہ کے درمیان میں سات مرتبہ آوے جاوے صفحہ سے شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ بھی کرے یعنی جمپٹ کر چلے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے صفحہ سے مروہ تک سعی ایک بار اور اسی طرح مروہ سے صفحہ تک ایک بار ہوتی ہے یہی مختار ہے ہر سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر سعی اس کے برعکس کرے یعنی مروہ سے شروع کرے تو ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اس کا اعتبار کیا جاوے گا لیکن مکروہ ہے اور صحیح یہ کہ پہلی مرتبہ کا اعتبار نہ کیا جاوے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور سعی میں شرط یہ ہے کہ طواف کے بعد ہو بیان تک کہ اگر سعی کے بعد طواف کیا تو اگر کہ میں ہو سعی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سعی کی تو بالا جماع جائز ہے اور اسی طرح حج کے مہینوں کے بعد بھی جائز ہے۔ اور حیض و جنابت و عتسہ کی مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اصل اس میں یہ ہے کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت سجدے سے باہر آ رہی ہو تو اس میں شرط نہیں ہے جیسے کہ سعی اور عرفہ اور مزدلفہ کا وقوف اور جبرون میں نکل کر یا نازنا اور شل اسکے اور جو عبادت سجدہ میں ہوتی ہے اس میں شرط طواف اور طواف مسجد میں آدا ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص حج جدا کرے وہ جب طواف قدم کرے تو افضل یہ ہے کہ پہلے بعد سعی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر اکھڑ تاریخ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہے کہ سعی کے آنے سے پہلے طواف اور سعی کرے لیکن اگر آٹھویں تاریخ کے زوال کے بعد احرام سے باہر ہو گیا تو یہ حکم نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص طواف یا سعی کرتا ہو اور اس وقت نازکی آفاست ہوئی تو طواف اور سعی کو چھوڑ دے اور نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد جہتہ طواف یا سعی باقی کر دے اور اگر چہ نازہ کی نماز طیار ہوئی تو سعی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہو اور جب فارغ ہو تو سجدہ سعی باقی کر اسکو ادا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور طواف اور سعی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہے یہ تاتاریخ میں لکھا ہے اور جب سعی سے فارغ ہو تو مسجد میں داخل ہو اور دو رکعت نماز پڑھے پھر مکہ میں احرام کی حالت میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرنا اور اس حالت میں بھی جو چیزیں احرام میں منع ہیں وہ اسکو جائز نہیں ہیں جب تک مکہ میں جب پاس ہے حسانہ کو بلا طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ لیکن ان دونوں میں جو طواف کرے اس کے بعد بھی کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جہیں نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بغیر طواف کی نمانہ کے امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے قول سے جو جب دوسرا سات مرتبہ کا طواف کرے خواہ حجت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دیا ہو خواہ طواف مرتبہ یہ سراج الوہج میں لکھا ہے۔ نفل طواف سافرون کے واسطے نفل نماز سے افضل ہے اور اہل مکہ کے واسطے نفل نماز اولیٰ ہے یہ شرح طحاوی اور بحر الرائق میں لکھا ہے طواف کے وقت اللہ کا ذکر یا قرآن پڑھنے سے افضل ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اس روز ایک خطیب

پر ٹھکانا چاہیے جس میں لوگوں کو سنی کی طرف جانے اور عرفات میں نماز پڑھنے اور وقوف کے احکام سکھائے اور حج میں کل تین خطبہ ہیں
 پہلا خطبہ ہی جس کا پہلے ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ سنی میں ہوا جس کا ایک ایک
 دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی اسکے درمیان
 میں بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ و خطبہ میں اُن کے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز کے بعد میں سنی عرفہ
 کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے ہو یہ تیسرے میں لکھا ہے پھر اٹھویں تاریخ صبح کی نماز اور سورج کے نکلنے کے
 بعد سب لوگوں کے ساتھ منی کو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور دہریہ صبح ہو اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو جائز ہے
 اور بعد کو جانا اور پہلے ہر یہ بدائع میں لکھا ہے اور ان سب حالتوں میں مکہ میں ہو یا مسجد الحرام میں ہو یا اور کہیں یہ
 لبیک نہ چھوڑے اور مکہ سے نکلنے وقت لبیک کے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا ایل الا اللہ پڑھنے یہ میں
 لکھا ہے رات کو سنی میں رہے اور وہیں صبح کی نماز عرفہ کے روز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات
 کی طرف متوجہ ہوا اور اگر اٹھویں تاریخ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو سنی میں ہوا تو پھر مضائقہ نہیں اور رات
 کو مکہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی نماز پڑھی پھر سنی میں ہوتا ہوا عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو بھی جائز ہے لیکن رہا
 اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پر دی چھوٹی ہو اور اگر اٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے سنی کو مانا جائز ہے
 کہ اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہو اس لیے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھوے تب تک نیکھے
 یہ تیسرے میں لکھا ہے جب عرفات میں ہو پھر تو جہان چاہے وہاں اترے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ادب پڑ
 کے قریب اترنا افضل ہو یہ تیسرے میں لکھا ہے۔ راستہ میں نہ اترے تاکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے
 اور جب سورج کو زوال ہو تو اگر چاہے غسل کرے اور اس وقت امام منبر پر چڑھے پھر مودن ایسی حالت میں
 اذان دے کہ امام منبر پر ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے۔ پھر
 اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہے
 یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر بیٹھے کر خطبہ پڑھا تو جائز ہے لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور اگر خطبہ نہ پڑھا یا
 زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور برا کیا یہ جمہور البیروہ میں لکھا ہے۔ اس خطبہ میں لوگوں کو وقوف عرفہ اور
 اور وقوف مزدلفہ اور عرفات سے مروتقہ کو جانے اور قربانی کے دن حجۃ العقبہ میں نکلیاں مانگنے اور
 قربانی اور سر ہونڈانے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھائے
 یہ فاتیہ السروحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ پھر خطبہ کے بعد امام اترے اور امام ظہر اور عصر کی نماز ظہر کے وقت
 میں ایک اذان اور دو قاسماتوں سے پڑھے اور ان دونوں میں جہر نہ کرے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ ان دونوں
 نمازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو مکروہ ہو اور
 ظاہر روایت کے بموجب عصر کی اذان کا اعداد کرے یہ کافی میں لکھا ہے اسی طرح اگر کسی اور عمل میں
 مشغول ہوا جیسے کھانے اور پینے میں تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ دونوں نمازوں کے جمع کرنے
 یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں مجملہ ان کے یہ ہیں کہ عمدہ نماز کے
 بعد پڑھی جاوے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اس کو

گمان تھا کہ سورج ٹھہر گیا اور اس کے بعد عصر پڑھ لی تو اتنا سنا یہ حکم ہو کہ خطبہ اور دونوں نمازوں کا انکار کرے
یہ محیط سرخی میں لکھا ہوا اور منجملہ اُنکے وقت ہر اور وہ یہ ہو کہ غرفہ کا دن ہو۔ اور مکان ہر اور وہ یہ ہو کہ عرفات
ہو یہ کفایہ میں لکھا ہوا اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ حج کا احرام ہو فقہائے کہا ہو کہ دونوں نمازوں کے ادا کرنے کے وقت
حج کا احرام پلٹتے ہیں بیان تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عمرہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا
احرام ہو تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور ایک روایت کے بموجب
یہ ضرور ہے کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا ہوتا کہ احرام جمع کرنے کے وقت سے مقدم ہو اور دوسری
روایت میں یہ ہو کہ نماز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہو اس لیے کہ مقصود نماز ہی یہ ہدایہ میں لکھا ہوا دوسری صحیح
بحر الرائق میں لکھا ہوا اور منجملہ اُنکے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت ہی صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعتی شرط
یعنی پس جس شخص نے تمنا اپنے سامان کے پاس نظر لی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ عصر کا نماز
کے وقت میں پڑھے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اکیلا نماز پڑھنے والا بھی جمع کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ حج
امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے یہ زاد میں لکھا ہو اور اگر دونوں نمازیں امام کے ساتھ فوت ہو لیکن یاد و نورا میں سے
ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ امد یہ کچھ فرق درمیان کہ ظہر کی ساری نماز جماعت سے ملے ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو پس اگر امام
کے ساتھ دونوں نمازوں میں سے ایک ایک رکعت یا تھوڑی نماز ملے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے یہ جہرۃ البیروین میں لکھا ہو
اگر مقتدی امام کے پیچھے سے بھاگ گئے اور اُس نے دونوں نمازیں تنہا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو فقہ قدو کر دیا ہو حالانکہ فہرست
مسلموں میں ہے کہ اگر مقتدی نماز ترمیم کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہے اور اگر نماز شروع کرنے سے
پہلے بھاگ گئے تو اُس میں اختلاف ہے بعض فقہائے کہا ہو کہ صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہائے کہا ہو کہ سب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر امام کو ظہر
کی نماز میں حدت ہو گیا اور اُس نے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نمازوں کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت
ایا کہ خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور اس کو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز
نہیں یہ میں میں لکھا ہو اگر امام کو خطبہ کے بعد حدت ہو ا اور کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم کیا اور شخص خطبہ میں حاضر
نہ تھا تو اس کو جائز ہے کہ دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں امام بنے اور اگر امام نے کسی کو حکم نہیں کیا لیکن کوئی
شخص اپنے آپ پڑھ گیا اور اُس نے دونوں نمازیں پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں
اس لیے کہ اُنکے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع میں صلوٰۃ کے جائز ہونے کے لیے شرط ہے اور اگر وہ آگے بڑھتے
والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوا اُنکے تو بالاجماع جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور
منجملہ اُنکے یہ ہو کہ نماز پڑھانے والا وہ شخص ہو جو وہاں سب میں بڑا سردار ہو یا اس کا نائب ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
تذریک یہ شرط ہے یہ جہرۃ البیروین میں لکھا ہو۔ پس اگر ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اس کا نائب
نہ تھا اور عصر کی نماز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی نماز جائز نہ ہوگی یہی قول صحیح ہے
یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر بڑا امام یعنی خلیفہ نہ گیا تو اس کا نائب یا صاحب شرط دونوں نمازوں کو جمع کرے

اور اگر اسکا نائب یا صاحب شرط نہ ہو تو ہر ایک نماز کو ان کے وقتوں میں زمینیں میں لکھا ہے۔ جب امام عصر کی نماز سے فارغ ہو تو موقف کی طرف جاوے یہ محیط میں لکھا ہے عنہ کی نیچی زمین کے سوا تمام عرفات کا سیدان موقف ہو کر نہ لکھا ہے۔ جہاں چاہے وقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ وقوف میں دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ عرفات کی زمین ہو دوسرے یہ کہ عرفہ کا دن ہو۔ کھڑا ہونا اس میں نہ شرط ہے نہ واجب ہے بلکہ اگر کھڑا ہو تو جائز ہے۔ اور اسی طرح نیست ہی اس میں شرط نہیں ہے بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ قبلہ رو کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور واجب یہ ہے کہ غروب تک وقوف کرے اور اس کے لیے غسل کرنا اور دونوں خطبہ اور دونوں نمازوں کو جمع کرنا اور ان دنوں کے بعد بہت جلد موقف کو جانا اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور اس وقت باد ضرر ہونا اور سواری کے اوپر وقوف کرنا اور امام کے قریب وقوف کرنا اور دل کا حاضر ہونا اور جن باتوں سے دعا میں جی ملتا ہے ان باتوں سے خالی ہونا سنت ہے اور چاہیے کہ قافلہ کے راستوں میں وقوف نہ کرے تاکہ لوگوں سے ٹکرائے نہ ہو اور چاہیے کہ سیاہ پتھروں کے پاس وقوف کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کا مقام ہے اور اگر وہاں وقوف نہ کر سکے تو حتی الامکان اس کے قریب ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور حیض والی عورت اور جنب اور اس شخص کا وقوف جسے دونوں نمازیں جمع نہیں ہیں جائز ہے اور اپنے کچھ لازم نہیں آتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ہاتھ کشادہ کر کے اٹھاوے اور قبلہ کی طرف رخ کرے جیسے کہ کسی کو پکارنے والا اس کی طرف ہاتھ اور منہ سے متوجہ ہو تو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کے اور درود پڑھے اور دعا مانگے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھاوے اور دعا مانگنے میں کوشش کرے اور بار بار لبیک کہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اپنے واسطے اور ماں باپ اور سب مسلمان مرد و زن اور عورتوں کے واسطے بہت سی استغفار پڑھے یہ طہرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح سورج کے غروب تک حضور قلب اور عاجزی کے ساتھ لبیک اور لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور درود پڑھتا رہے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے یہ ضمرات میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک وہاں کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہے جو چاہے دعا مانگے یہ بدائع میں لکھا ہے اور چاہیے کہ اکثر یہ دعا پڑھتا رہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد یحییٰ و یمیت و ہو حی لا یوت بیدہ الخیر و ہو علی کل شیء قدیر لا نعبد الا ایاہ ولا نعرف ربنا سواہ اللهم اجعل فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللهم انشر فی صدری ویسر علیّ ذنوبی انعام انشر فی العائد من البوار اجبر فی من اننا فیضک و ادخلنی اجترہ برحمتک یا ارحم الراحمین اللهم اذہب عني الا سلام فلا ترغم عني ولا ترغم عني حتی تقبضني وانا علیہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ سنت یہ ہے کہ دعا میں آواز نہ لیت کرے یہ جہیزۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ عرفہ میں وقوف کا وقت عرفہ کے دن کے سورج ڈھلنے سے قربانی کے پہلے دن کی غیر طلوع ہونے تک ہے پس جو شخص اس دن وقت میں جان موجو د ہو گیا خواہ اسکو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو سوتا ہو یا جاگتا ہو یا افاقہ میں ہو یا جنون میں ہو یا بیدوش ہو خواہ وہاں وقوف کرے یا نہ کرتا ہو اچلا جاوے وقوف نہ کرے اسکو حج مل گیا پھر اس کے بعد وہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جسے اس وقت کے سوا اور وقت میں وقوف کیا اسکو حج نہیں ملا لیکن اگر کسی نے حج کے چاند میں شہد ہو گیا تھا اور لوگوں نے ذیقعدہ کا مہینہ پورا نہیں دن کا کیا تھا پھر طہر ہو کہ جس روز وقوف کیا تھا قربانی کا دن تھا تو استسنان یہ ہے کہ جائز ہے اور قیاساً جائز نہیں۔ اور اگر ظاہر ہوا کہ جس دن وقوف کیا ہے وہ آٹھویں تاریخ تھی تو بھی

میں نے اس کو سمجھا ہے کہ اگر اس کا نائب ہو تو ہر ایک نماز کو ان کے وقتوں میں زمینیں میں لکھا ہے۔ جب امام عصر کی نماز سے فارغ ہو تو موقف کی طرف جاوے یہ محیط میں لکھا ہے عنہ کی نیچی زمین کے سوا تمام عرفات کا سیدان موقف ہو کر نہ لکھا ہے۔ جہاں چاہے وقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ وقوف میں دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ عرفات کی زمین ہو دوسرے یہ کہ عرفہ کا دن ہو۔ کھڑا ہونا اس میں نہ شرط ہے نہ واجب ہے بلکہ اگر کھڑا ہو تو جائز ہے۔ اور اسی طرح نیست ہی اس میں شرط نہیں ہے بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ قبلہ رو کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور واجب یہ ہے کہ غروب تک وقوف کرے اور اس کے لیے غسل کرنا اور دونوں خطبہ اور دونوں نمازوں کو جمع کرنا اور ان دنوں کے بعد بہت جلد موقف کو جانا اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور اس وقت باد ضرر ہونا اور سواری کے اوپر وقوف کرنا اور امام کے قریب وقوف کرنا اور دل کا حاضر ہونا اور جن باتوں سے دعا میں جی ملتا ہے ان باتوں سے خالی ہونا سنت ہے اور چاہیے کہ قافلہ کے راستوں میں وقوف نہ کرے تاکہ لوگوں سے ٹکرائے نہ ہو اور چاہیے کہ سیاہ پتھروں کے پاس وقوف کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کا مقام ہے اور اگر وہاں وقوف نہ کر سکے تو حتی الامکان اس کے قریب ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور حیض والی عورت اور جنب اور اس شخص کا وقوف جسے دونوں نمازیں جمع نہیں ہیں جائز ہے اور اپنے کچھ لازم نہیں آتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ہاتھ کشادہ کر کے اٹھاوے اور قبلہ کی طرف رخ کرے جیسے کہ کسی کو پکارنے والا اس کی طرف ہاتھ اور منہ سے متوجہ ہو تو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کے اور درود پڑھے اور دعا مانگے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھاوے اور دعا مانگنے میں کوشش کرے اور بار بار لبیک کہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اپنے واسطے اور ماں باپ اور سب مسلمان مرد و زن اور عورتوں کے واسطے بہت سی استغفار پڑھے یہ طہرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح سورج کے غروب تک حضور قلب اور عاجزی کے ساتھ لبیک اور لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور درود پڑھتا رہے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے یہ ضمرات میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک وہاں کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہے جو چاہے دعا مانگے یہ بدائع میں لکھا ہے اور چاہیے کہ اکثر یہ دعا پڑھتا رہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد یحییٰ و یمیت و ہو حی لا یوت بیدہ الخیر و ہو علی کل شیء قدیر لا نعبد الا ایاہ ولا نعرف ربنا سواہ اللهم اجعل فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللهم انشر فی صدری ویسر علیّ ذنوبی انعام انشر فی العائد من البوار اجبر فی من اننا فیضک و ادخلنی اجترہ برحمتک یا ارحم الراحمین اللهم اذہب عني الا سلام فلا ترغم عني ولا ترغم عني حتی تقبضني وانا علیہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ سنت یہ ہے کہ دعا میں آواز نہ لیت کرے یہ جہیزۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ عرفہ میں وقوف کا وقت عرفہ کے دن کے سورج ڈھلنے سے قربانی کے پہلے دن کی غیر طلوع ہونے تک ہے پس جو شخص اس دن وقت میں جان موجو د ہو گیا خواہ اسکو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو سوتا ہو یا جاگتا ہو یا افاقہ میں ہو یا جنون میں ہو یا بیدوش ہو خواہ وہاں وقوف کرے یا نہ کرتا ہو اچلا جاوے وقوف نہ کرے اسکو حج مل گیا پھر اس کے بعد وہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جسے اس وقت کے سوا اور وقت میں وقوف کیا اسکو حج نہیں ملا لیکن اگر کسی نے حج کے چاند میں شہد ہو گیا تھا اور لوگوں نے ذیقعدہ کا مہینہ پورا نہیں دن کا کیا تھا پھر طہر ہو کہ جس روز وقوف کیا تھا قربانی کا دن تھا تو استسنان یہ ہے کہ جائز ہے اور قیاساً جائز نہیں۔ اور اگر ظاہر ہوا کہ جس دن وقوف کیا ہے وہ آٹھویں تاریخ تھی تو بھی

میں حکم یہ تھا وہی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی نچھٹا شروع ہونے تک عرفات میں نہ پہنچا تو فجر ہو گیا اور سہج کے افعال اُس سے ساکت ہو جائیں گے اور سہج کا احرام جو اُس نے باندھا تھا وہ عمرہ کا احرام نہ ہو جائیگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر ہو جاوے اور سال آئندہ میں سہج کو قضا کرنا واجب ہو۔ یہ شرح غامدی میں لکھا ہو۔ سب راتیں اسکے دن کی تابع ہوتی ہیں گندے ہوئے دن کی تابع نہیں ہوتیں لیکن سہج کی راتیں گندے ہوئے دن کے حکم میں ہیں لگے دن کے حکم میں نہیں عرفہ کی رات انھوں میں تابع ہے حکم میں ہے لکھا اس رات میں عرفات میں قوف جائز نہیں جیسے کہ انھوں میں تابع جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن سینے دسویں تا بیسویں کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہوا جیسے کہ اس شب میں وقوف عرفات میں جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہو۔ اور اسی طرح اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط سرسری میں لکھا ہو۔ اور جب سورج غروب ہو جاوے تو امام اور اسکے ساتھ کے سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ میں آویں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور فصل یہ ہے کہ ہر طرح موقف میں کھڑے تھے اسی ہیئت پر چلے آویں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو اُسے بڑھ جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ نہ تھوڑے چلے اُس سے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے کہ اُس سے پہلے چل دیں اسلئے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اغتیار شہ ختم میں لکھا ہو اور اس راستہ میں اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ پڑھتے باوین اور بار بار لبیک کہتے اور استغفار بہت پڑھتے یہ تین میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی ٹکاش کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج کے چھپنے سے پہلے چلے لیکن عرفہ کی صحت سورج چھپنے سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور فصل یہ ہے کہ اسی جگہ ٹھہرے تاکہ افاضہ یعنی وقوف کے مقام سے مزدلفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا ہوا اسلئے کہ ہمیں سنت کی مخالفت نہ ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر سورج کے چھپنے اور امام کے چلنے کے بعد ازدحام کے خوف سے تھوڑی دیر ٹھہرا تو مضائقہ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھپنے کے بعد اور مزدلفہ میں آنے سے پہلے چڑھائی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مزدلفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر عشا کا وقت راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں پہونچ کر اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں نمازوں کے اعادہ کرنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں یہ شرح غامدی میں لکھا ہو۔ اور اگر مزدلفہ میں پہونچنے سے پہلے فجر کے طلوع ہونے کا خوف تھا اسلئے مغرب اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو جائز ہے یہ تین میں لکھا ہو اور اگر مزدلفہ میں پہونچ کر عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھ کر عشا کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ ظہیر یہ تین میں لکھا ہو۔ اور اب یہ ہے کہ مزدلفہ کو پیادہ جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ جب مزدلفہ میں پہونچیں تو جان چاہیں وہاں اتریں راستہ میں نہ اتریں یہ محیط سرسری میں لکھا ہو۔ اور اس پہاڑ کے قریب اترنا جسکو قسریج کہتے ہیں افضل ہے یہ فتاویٰ میں لکھا ہو۔ قاضی خان میں لکھا ہو۔ پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو مودن اذان اور قامت کے اور امام مغرب کی نماز عشا کے وقت میں پڑھاوے پھر عشا کی نماز اسی اذان و قامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو ان دونوں نمازوں کے درمیان میں نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھ لیسے یا اور کسی

میں حکم ہوتا ہے وہی قاضی نماں میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی غلطی ہوئے تک عرفات میں نہ پہنچا تو حج
فداء ہو گیا اور حج کے انحال اس سے ماقط ہو جائیگا اور حج کا احرام جو اس نے باندھا تھا وہ نمہ کا احرام
ہو جائیگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پر سے کہے کہ احرام سب سے باہر ہو جاوے اور سال آئندہ میں حج کو قضا کرنا
بہرہ واجب ہے۔ یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے۔ سب راتیں اگلے دن کی تابع ہوتی ہیں گندے ہوئے دن کی تابع نہیں
ہوتی لیکن حج کی راتیں گندے ہوئے دن کے حکم میں ہیں اگلے دن کے حکم میں نہیں عرفہ کی رات انھوں میں تاریخ کے حکم میں نہیں
اس رات میں عرفات میں قوف جائز نہیں جیسے کہ انھوں میں تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن سینے و سونے تاریخ
کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہے اسباب میں وقوف عرفات میں جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہے۔
اور اسی طرح اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط مسری میں لکھا ہے۔ اور جب سورج
غروب ہو جاوے تو امام اور اسکے ساتھ کے سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ میں آویں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور فصل
یہ کہ بہ طرح موقف میں کھڑے تھے اسی ہیئت پر چلے آویں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو اسے ہر جاوے۔
یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ ساتھ چلے آئیں سے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے
غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے کہ اس سے پہلے چل دیں اسلئے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار
نہ تھا فقہار میں لکھا ہے اور اس راستہ میں اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور الحمد شہادتے باوین اور بار بار لبیک کہیں
اور استغفار بہت پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر لوگوں کی ہلکاش کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج
کے چھینے سے پہلے چل دیں لیکن عرفہ کی سمت سورج چھینے سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور فصل
یہ کہ اگر کسی جگہ ٹھہرے تاکہ افاضہ یعنی وقوف کے مقام سے مزدلفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا نہوا اسلئے کہ کہیں سنت
کی مخالفت نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر سورج کے چھینے اور امام کے چلنے کے بعد ازدام کے خوف سے تھوڑی
دیر تک تو مضائقہ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھینے کے بعد اور مزدلفہ میں آنے سے پہلے
چراغ کی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مزدلفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر شافعیان
راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں پہونچ کر اسکا بھی اداء کرے اور اگر ان دونوں
نمازوں کے اعادہ کرنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر مزدلفہ میں پہونچنے سے پہلے فجر کے طلوع ہونے کا خوف تھا اسلئے مغرب اور عشا کی
نماز راستہ میں پڑھ لی تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں پہونچ کر عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھنے پر
اسکا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہ کرے اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ طہیر میں لکھا ہے
اور اب یہ کہ مزدلفہ کو پاوے جاوے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ جب مزدلفہ میں پہونچیں تو جان چاہیں وہاں آخرین رات
میں نہ اتریں یہ محیط مسری میں لکھا ہے۔ اور اس بہار کے قریب اترنا جگر قسرح کہتے ہیں افضل ہے یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے۔ پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو مولد ان اذان اور قامت کے اور امام مغرب کی نماز
عشا کے وقت میں پڑھاوے پھر عشا کی نماز اسی اذان اور قامت سے ہمارے تیوں اصحاب کے قول کے بموجب
پڑھاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان میں نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھ لیا اور

کام میں مشغول ہوا تو آفاقت کا عادیہ کرے ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے کے لیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
جماعت شرط نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے جو شخص مغرب اور عشا کی نماز تہنہ پڑھے اسکو جائز ہے بر خلاف اسکے عرفین نے
اور عصر کی نماز کا جمع کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بغیر جماعت کے جائز نہیں اور افضل یہ ہے کہ مزدلفہ میں بھی امام
جماعت پڑھاوے یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ امام محمد نے ذکر کیا ہے کہ مزدلفہ میں نمازوں کے جمع کرنے میں خطبہ اور سلطان
اور جماعت اور احرام شرط نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب عشا سے فارغ ہو تو رات کو وہیں رہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور
پہلے کہ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور عجزی کے ساتھ جاگتا رہے یہ نہیں ہے
لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرنا ہوا چلا گیا تو اسپر کچھ واجب نہوگا لیکن ترک
سنت کی قیاست ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع ہو جاوے تو امام فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں
پڑھاوے پھر وقوف کرے اور لوگ اسکے ساتھ وقوف کریں یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور آدمی امام کے پیچھے ہوتا
چاہے وقوف کریں یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ لوگوں کا وقوف امام کے پیچھے اس پہلو پر ہو جسکو
قزح کہتے ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور الحیثمی اور ثناء اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور کبیر اور درود پڑھے یہ
زاد میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عصر کی نماز
کے سوا کل مزدلفہ وقوف کی جگہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جب عصر کے نشیب میں ہوئے تو اگر پیادہ ہے تو جلد چلے اور
اگر سوار ہے تو ایک تیر بہر تک سواری کو تیز کرے یہ کرانی نے ذکر کیا ہے اور اس پر اجماع ہے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے
مزدلفہ میں وقوف کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جانے تک ہے اور جب سورج طلوع ہو گیا تو اسوقت
نکل گیا۔ اگر اسوقت میں مزدلفہ میں وقوف کیا گیا کہ روتا ہوا نکل گیا تو جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے وقوف کا حکم تھا اور اگر اسوقت
سے پہلے یا بعد وقوف کیا تو جائز نہیں یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ کی حد سے نکل گیا
تو وقوف کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہے اور اثر دھام
کے خوف سے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب بہت روشنی ہو جاوے
تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے چلے اور منی میں آدین یہ زاد میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے
روایت کی ہے کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہے کہ سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے
اسوقت وہاں سے چلے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے
چلا تو پڑا کیا اور اسپر کچھ واجب نہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر جمرہ عقبہ میں زوال سے پہلے آوے اور وہاں بھی قرین
میں پونچک سات لگیا ان جیسے کہ ٹھیکر لوہ کے ٹکڑے ہوتے ہیں پیچھے سے اوپر کو پھینکے اور ہر ٹکڑی کے پھینکے پر تبرکے
اور اس روز جمرہ عقبہ کے سوا اور کسی جمرہ پر ٹکڑیاں نہ مارے اور وہاں وقوف نہ کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر
تبرکے کے بدلے تسبیح یا تہلیل کسی تو جائز ہے اور اس میں برائی نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صحیح روایت کے بموجب پہلی ٹکڑی پھینکنے
سے پہلے وقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ سفر درج کرنے والے ملتے کرنے والے اور قرآن کرنے
والے میں کچھ بشرق نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور عذرہ کرنے والا جمرہ کو سہ دینے کے بعد ایک وقوف
کرے۔ اور جس شخص سے حج فوت ہو گیا وہ جب عمرہ کے احرام سے باہر ہو اسوقت ایک وقوف کرے یعنی

جب وقت طواف شروع کرنا ہو۔ اور اگر وہ قارن تھا تو جب طواف ثانی شروع کرے وقت سے لے کر ایک موقوف کرے۔ اور جو کسی مانع کی وجہ سے حج نہ کر سکا وہ جب قربانی ذبح کرے اس وقت سے لے کر ایک موقوف کرے اور اگر حج کرنے والے نے حجرہ عقبہ پر لنگر یاں پھیلنے سے پہلے سر مونڈا لیا تو اسی وقت سے لے کر ایک موقوف کرے اور اگر لنگر یاں پھیلنے اور سر مونڈانے اور ذبح سے پہلے غائۃً کعبہ کی زیارت کر لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسی وقت سے لے کر ایک موقوف کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ بھڑنی کو نوٹے اور اگر اسکے ساتھ قربانی ہو تو اسکو ذبح کرے اور اگر نہ ہو تو فقط حج کرنے والے کو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ ان اور متفق کرنے والے کو قربانی ذبح کرنا ضروری ہے۔ پھر سر مونڈا اسے یا بال کتراوے اور سر مونڈانا افضل ہے یہ شرح قاری میں لکھا ہے۔ اور یہ حکم اسکے واسطے ہے جسکا کسی مانع کی وجہ سے حج ملتوی نہیں ہو گیا اور جب کوئی مانع پیش آیا ہے سر مونڈانا نہیں ہے نہ الفائق میں لکھا ہے۔ اور سر مونڈا اسے بال کترانے میں یہ اختیار ہے اس صورت میں جب کوئی عذر ہو اور اگر سر مونڈانے میں کسی عارضہ کی وجہ سے کوئی عذر نہ ہو تو اس وقت بال ہی کتر دے اسے کا حکم ہے اور اگر بال کتر دے میں کوئی عذر ہو تو یہی حکم ہے کہ سر مونڈا اسے مثلاً سر پر گوند لگا یا ہوا اور اس وجہ سے بھڑنی کا منہ دیتی ہو اور اگر گوند چھٹا دیکھا تو بال اس طرح ٹوٹے کہ سر مونڈانا ہو گا نہ کترنا اور صاحب احرام کو ان دونوں صورتوں کے سوا بال کترنا جائز نہیں تو ایسی صورت میں یہی حکم ہے کہ بال مونڈا اسے یہ بجز الفائق میں لکھا ہے۔ اور بال کترانے کا یہ حکم کہ عورت اور مرد اپنے بالوں کے سون سے بعد چوتھائی سر کے نیچے بقدر ایک انگلی کی درازی کے بال کترے۔ یہ یحییٰ بن یحییٰ لکھا ہے۔ اور بدائع میں ہے کہ فقہانے کہا ہے کہ واجب ہے کہ بال کتر دے میں ایک انگلی کی مقدار سے کچھ زیادتی کرے اس لیے کہ عادت یوں ہے کہ سب بالوں کے سر سے برابر نہیں ہوتے پس واجب ہے کہ ایک انگلی کی مقدار سے زیادتی کرے کہ بقینا کترنے میں ایک انگلی کی مقدار پوری ہو جائے یہ غایۃ السزجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور سب سر مونڈانا افضل ہے کیونکہ اس میں پڑی سول اللہ علیہ وسلم کی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ سر مونڈانے کے لیے قربانی کے دن مقرر ہیں اور افضل ان دنوں میں پہلا دن ہے یہ غایۃ السزجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر مونڈانے کے وقت اسکے سر پر بال نہ ہوں مثلاً اس سے پہلے سر مونڈا چکا ہو یا اور کوئی سبب ہو تو اصل میں مذکور ہے کہ استرہ اپنے سر پر پھر دے اس لیے کہ اگر اسکے سر پر بال ہوتے تو اس حالت میں دو کام ہوتے استرہ پھرنا اور بالوں کا دور کرنا پس جس چیز سے عاجز ہو گیا وہ اسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور جس چیز سے عاجز نہیں ہوا وہ اسکے ذمہ لازم ہے پھر شایع کا استرہ پھرانے میں اختلاف ہے کہ وہ واجب ہے یا عقب ہے اور اصح یہ ہے کہ واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ اگر اسکے سر پر زخم ہوں جبکہ وجہ سے استرہ نہیں پھر سکتا اور کترنے کے لائق بال نہیں ہیں تو وہ اسی طرح احرام سے باہر ہو گیا جیسے سر مونڈانے والے باہر ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ سر مونڈانے اور بال کتر دے سے عاجز ہے پس وہ اس سے ساقط ہو جائے گا اور بہتر یہ ہے کہ وہ احرام سے باہر ہونے میں قربانی کے دنوں میں آخر وقت تک تاخیر کرے اور اگر تاخیر نہ کرے گا تو کچھ اسے واجب نہیں ہے اور اگر اسکے سر پر زخم ہوں لیکن وہ کسی جگہ میں چلا گیا اور وہاں نہ استرہ نہ کوئی سر مونڈانے والا ہے تو یہ عسکر مستبشر نہیں اور بجز سر مونڈانے یا بال کترنے کے اور کچھ چارہ نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر نورہ سے رجوع نہ کر لیا تو جائز ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ سر مونڈانے میں سنت ہے کہ مونڈانے والے

میں لکھا ہوا یا مہنی میں نہیں ہے سو اور جبکہ رات کو رہنا مکروہ ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ اگر عمر آرا ت کو کہیں اور رہے تو چار سے نزدیک اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ وہ اہل سقاہت یعنی بیخ و مالون کو بانی پلانے والا ہو یا نہ ہو یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ چار سے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہے یہ غایۃ السیرجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینوں جہروں پر لنگریان پھینکے اور اس جہر سے ابتدا کرے جو سمجھت کی طرف ہو اور وہ ان سات لنگریان پھینکے اور ہر لنگری پر تلبیر کہے پھر اس جہر پر لنگریان پھینکے جو ر کے قریب ہو اور وہ درمیان کا جہر ہو پھر بھی سات لنگریان اسی طرح پھینکے پھر جہر عقبہ کے پاس اڑے اور وہ ان بھی نہ بیس سات لنگریان پھینکے اور ہر لنگری پر تلبیر کہے جہر عقبہ کے پاس اڑے اور درمیانی جہر کے پاس جہان کو کہہ دو قوت کیا کرتے ہیں ان وقت کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور دو قوت کی جگہ بھی زمین کے اوپر کی جانب ہی پھینکا میں لکھا ہے۔ جب لنگریان اڑنے کے بعد پھر لنگریان مارنا ہو تو اس کے بعد دو قوت کرے اور جن لنگریوں کے مارنے کے بعد پھر لنگریان مارنا ہو تو ان کے بعد دو قوت نہ کرے اس لیے کہ عبادت ختم ہو چکی ہے جو ہر ائمہ میں لکھا ہے۔ اور دیر تک قیام اور عاجزی کرے نہیں میں لکھا ہے۔ اور اللہ کی حمد اور ثنا اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور درود پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے اور دونوں سوئدھوں تک ہاتھ اٹھا دے اور دونوں پتیلوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ دعائیں سنت ہو اور حج کرنے والے کو چاہیے کہ دو قوت کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب اسکا دوسرا دن ہو چوتھریں کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کے وقت اسی طرح تینوں جہروں پر لنگریان مارے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جاوے اور چوتھے دن آگئی لنگریان مارنا اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر اس سے روز رات میں طلوع فجر تک وہیں ہا تو جب تک زوال کے بعد تینوں جہروں پر لنگریان نہ مارتے تک وہاں سے نکلنا جائز نہیں یہ فتاویٰ نے قاضی خاں میں لکھا ہے۔ لنگریان مارنے کے مسئلہ میں بہت سی باتوں کا بیان ضرور ہوا ہے یہ لنگریان مارنے کے اوقات لون سے ہیں اور اس کے اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام تشریق کے قربانی کے پہلے دن ہیں لنگریان مارنے کے وقت تین قسم ہیں اول مکروہ دوسرے سنون تیسرے صباح۔ فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک سنون وقت ہے اور زوال کے بعد سے سورج کے چھپنے تک صباح وقت ہے اور رات بھی مکروہ وقت ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور طلوع فجر سے پہلے لنگریوں کا پھینکنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے بھرا لائق میں لکھا ہے اور دوسرے اور تیسرے دن لنگریان پھینکنے کا وقت زوال کے بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک ہے زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے چھپنے تک وقت سنون ہے اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت مکروہ ہے ظاہر روایت میں اسی طرح مروی ہے۔ چوتھے روز لنگریان پھینکنے کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھپنے تک ہے لیکن زوال سے پہلا وقت مکروہ ہے اور اس کے بعد سنون ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ دوسرے یہ ہے کہ جو چیزیں جنس زمین سے ہیں انکو پھینکنا جائز ہے لیکن یہ بھی شرط ہے کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں اسی لیے فروغہ اور باقوت کو پھینکنا جائز نہیں ہے یہ سراج الوداج میں اور ہدایہ اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے پھر اور ذیلیا اور شی اور بکیر اور چونہ اور گنہک اور پائری تک اور سرسہ اور سبھی پھر کر رہتا پھینکنا جائز ہے

نکری اور سحر اور موتی اور سونے اور چاندی کا پھینکنا جائز نہیں یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے تیسرے جو چرخ پھینکتے ہیں انکی مقدار کیا ہونا چاہیے ہمارا قول یہ ہے کہ چھوٹی نکریاں پھینکے جیسے ٹھیکری کے ٹکرے ہونے میں یہ محیط میں لکھا ہے انکی مقدار میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ باقہ کے دانہ کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پھینک دے تو جائز ہے مختار شرح مختار میں لکھا ہے لیکن مستحب نہیں ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے چوتھے یہ کہ ہمارا قول یہ ہے کہ چھوٹی نکریاں پھینکے وہ دھلی ہوئی ہونی چاہئیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر ایسی نکریاں پھینکیں جو بالیقین غن میں ہوں تو مکروہ ہے اور جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ نکریاں مرد لہذا یا راستہ سے اٹھاوے۔ جمرہ کے پاس سے نکریاں اٹھا کر نہ پھینکے اور اگر اخصین کو پھینک دیا تو جائز ہے لیکن برائی ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ایک پھر کو لیکر اسکے ستر گز سے توڑنا مکروہ ہے جیسے کہ آج کل اکثر لوگ کرتے ہیں یا چرخ میں یہ کہ نکریاں پھینکنے کی کیفیت میں شائع کا اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ انگوٹھے اور لکڑی کی انکلی کی پھروں سے نکری اٹھاوے جیسے کہ عقد انا مل میں تیس کا عقد کرتے ہیں اور پھر اسکو پھینکے یہ محیط میں لکھا ہے اور ولولہ الجید میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ چاہیے کہ نکریاں پھینکنے واسطے سے نکریاں کرنے کی جگہ تک پانچ گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر جمرہ کے پاس کھڑا ہو کر ہن نکری رکھدی تو یہ جائز نہیں اور اگر دوران ڈال دے تو جائز ہے لیکن بری بات ہے اسلئے کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے چوتھے یہ کہ جب نکریاں پھینکنے کے بعد پھر نکریاں پھینکا ہو تو فضیلت ہے کہ نکریاں پھینکے والا پاؤں اور اگر اس کے بعد پھر نکریاں پھینکنا ہو تو سوار ہو یہ متون میں لکھا ہے ساتویں یہ کہ نکریاں پھینکے کا محل کیا ہے ہمارا قول یہ ہے کہ محل اسکا تینوں جمرے ہیں پہلا جمرہ وہ ہے جو مسجد خیمہ کے پاس ہے اور جو اس کے بعد ہے وہ درمیانی جمرہ ہے اور سب سے آخر جمرہ عقبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ آٹھویں یہ کہ کمان سے پھینکے ہمارا قول یہ ہے کہ نشیب کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے اور کو پھینکے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اس زمین کی داہنی طرف کو پھینکے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اسکی بلندی پر سے پھینکے تو جائز ہے لیکن اگر کوئی عذر ہو تو جو اول مذکور ہوا وہ سنت ہے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نکریاں پھینکنے میں جمرہ عقبہ کی طرف کو منہ کوئے اور سنی گوداہنی طرف اور کعبہ کو بائیں طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ نکریوں کے گرنے کی جگہ نظر آتی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے توین یہ کہ نکریاں کمان گزنا چاہیں ہمارا قول یہ ہے کہ جمرہ پر یا اس کے قریب گزنا چاہیں اور اگر اس سے دو گز گریں تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نکریاں کسی آدمی کی پیٹھ یا کسی اونٹ کے گاہ پر گرین اور وہیں ٹھکر گئیں تو انکا اجادہ کرے اور اگر اس محل سے یا اس آدمی کی پیٹھ سے اسی سال میں گر گئیں تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے دسویں یہ کہ کتنی نکریاں مارے ہمارا قول یہ ہے کہ ہر جمرہ پر سات نکریاں مارے اور بیاباع میں ہو کہ نکری داہنے ہاتھ سے مارے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے ساتوں نکریاں ایک مرتبہ پھینک دیں تو وہ بمنزلہ ایک نکری پھینکے کے ہے اور اس پر واجب ہے کہ پھر نکریاں اور پھینکے اور ہر نکری حد اجد پھینکے اور اگر کسی نے سات سے زیادہ نکری کی تو پھر مرجع نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ گیارھویں یہ کہ ہر نکری پھینکنے پر تکرر ہے یعنی یہ پڑھے بسم اللہ والحمد للہ رب العالمین للتعبدان وحزبہ اور یہ پڑھے اللہم اجعل حجی مبروراً وسی مشکوراً و ذنبی مغفوراً یہ محیط میں لکھا ہے بارھویں یہ کہ پہلے دن صرف جمرہ عقبہ پر نکریاں مارے اور کسی جمرہ پر نہ مارے اور باقی دنوں میں اول پہلے جمرہ پر پھر درمیانی

حجرہ پر حجرہ عقبہ پر نکل کر ان مارے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر دوسرے دن حجرہ عقبہ سے آبدائی اور اول اسپر نکل کر ان چٹکین حجرہ درمیانی حجرہ پر اور اس کے بعد اس حجرہ پر جو مسجد کے پاس ہو چٹکین تو اگر درمیانی اور آخر کے حجرہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہے یہ یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے حجرہ پر نکل کر ان چٹکین اور پہلے پر چٹکین تو اگر اس کے بعد پہلے حجرہ پر نکل کر ان چٹکینے اور دوسرے اور تیسرے حجرہ پر نکل کر ان چٹکینے کا اعادہ کرے تو بہتر ہے تاکہ ترتیب باقی رہے اور اگر صرف پہلے ہی حجرہ پر نکل کر ان چٹکینے تو بہت نزدیک جائز ہو تاہم غایہ میں لکھا ہو اور اگر حجرہ پر تین کنکریاں ماریں تو پہلے حجرہ پر چار کنکریاں اور مار کر پورا کرے اور باقی دو دن حجرہ پر چار سات کنکریاں مارے اور اگر حجرہ پر چار کنکریاں ماریں تو اس کے بعد ہر ایک حجرہ پر تین تین کنکریاں اور چٹکینے اور اگر اس پر نو کنکریاں چٹکینے تو فصل ہے اور ساکس آٹھ تین ہی کے اگر پہلے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر درساں کے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر آخر کے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر نوٹا اور حجرہ پر ایک کنکری اسی طرح ماری تو پہلے حجرہ کی کنکریاں پوری ہو گئیں اور درمیانی حجرہ کی چار کنکریاں ہوئیں تو اسکو چاہیے تین کنکریاں اور مارے اور حجرہ عقبہ کی ایک کنکری ہوئی اسپر چار دس مار یہ محیط میں لکھا ہو امام محمد سے یہ روایت ہے کہ جب تینوں حجرہ پر کنکریاں مار چکا اس کے بعد اس کے ہاتھ میں چار کنکریاں موجود ہئیں اور یہ معلوم نہیں کہ یہ کون سے حجرہ کی باقی رہ گئی تو اسکو پہلے حجرہ کی ٹھہرا کر چٹکینے اور باقی دو حجرہ پر از سر نو کنکریاں چٹکینے اور اگر تین کنکریاں اس کے ہاتھ میں باقی ہوں تو ہر حجرہ پر ایک ایک کنکری چٹکینے اور اسی طرح اگر ایک یا دو کنکری باقی ہو تو ہر حجرہ کی ایک ایک کنکری کا اعادہ کرے اور یہ مکروہ ہے کہ اول اپنا اسباب کہہ کو بعد سے اور خود کنکریاں چٹکینے کے واسطے اقامت کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر محصب میں جاوے اور وہ الطبع ہو وہاں خود کسی دیرا ترے اور صبح یہ ہو کہ وہاں اترنا ہمارے نزدیک سنت ہے اور اسکا چھوڑنا بڑائی ہے پھر مکہ میں داخل ہو اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر نہ پڑے یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اس طواف کا نام طواف صدر اور طواف الوداع اور طواف الافاضہ اور طواف آخر عہد بالنبیۃ اور طواف الواجب ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت حجاز اور دوسرا وقت استیباب جواز کا وقت طواف زیارت کے بعد سے شروع ہوتا ہے بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو بیان تک کہ اگر یہ طواف کیا اور پھر برس روز تک مکہ میں رہا لیکن اقامت کی نیت نہیں لی اور نہ کہہ کو گھر بنا یا تو طواف جائز ہوگا۔ آخر وقت حجرہ کا چھوڑنا نہیں ہے جب تک کہ میں ہمیں ہی وقت تک اسکا وقت ہو بیان تک کہ اگر ایک سال مکہ میں ٹھہرا ہوا اور اقامت کی نیت نہیں کی تو پھر بھی طواف کرنا جائز ہے اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہوگا نہ قضا اور وقت احتیاب یہ کہ جب سفر کا ارادہ کرے اسوقت طواف کرے بیان تک کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر طواف کے بعد غائب ہو ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ دوبارہ طواف کرے تاکہ طہر وقت خانہ کعبہ سے رخصت ہو پھر المرائق میں لکھا ہے اور اگر اس طواف میں قربانی کے دن سے تاخیر کی تو بالاجماع اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہالے میں لکھا ہے۔ طواف صدر حج کرنے والے پر جب وہ مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہے عمرہ کرنے والے اور اہل مکہ اور اہل میقات اور اس کے بعد کے رہنے والوں پر واجب نہیں یہ الفلاح میں لکھا ہے۔ اور حیض والی اور نفاس والی عورت اور اس شخص پر جب کچھ فوت ہو گیا ہو واجب نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی کو نہ کارہنے والا افعال حج سے فارغ ہو کر مکہ میں اپنا گھر بنائے تو اسپر طواف صدر واجب نہیں کیونکہ یہ اسپر واجب ہے جو وہاں سے

چلا جاوے نہ اسپر جو وہاں کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اسوقت ہی کہ جب وہ نفر اول کے تمام ہونے سے پہلے وہاں سکونت کا ارادہ کرے اور نفر اول قربانی کے دن سے دو دن کے بعد تک ہی اور اگر اسکے بعد وہاں رہنے کا ارادہ کیا تو طواف اصدرا سپر واجب ہوگا اور سکونت اختیار کرنے سے باطل ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہی شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو صدر الشہید حمام الدین کی تصنیف ہے کسی کو فقہ کے سنے والے نے حج کے بعد مکہ میں اپنا گھر بنا لیا پھر وہاں سے نکلا تو اسپر طواف اصدرا واجب ہوگا اسواسطے کہ جب اسکا وہاں وطن ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اسپر طواف اصدرا واجب نہیں ہوتا پس یہی حکم اس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلنے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اسپر طواف اصدرا واجب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے اتنی دور نکل گئی جتنی دوری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہے تو طواف اصدرا کے واسطے اسکو لوٹنا واجب نہیں ہے اور اگر خون بند ہونے کے بعد بھی اسنے غسل نہیں کیا اور کسی ناز کا وقت بھی نہیں گزر گیا اور اسوقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اسکو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلے پھر اسنے غسل کیا پھر میتقات سے باہر ہونے سے پہلے مکہ کی طرف کو لوئی تو اسپر طواف اصدرا واجب ہوگا یہ مجاہد شری میں لکھا ہے۔ جو شخص مکہ سے بغیر طواف اصدرا کے چلا گیا تو جب تک وہ میتقات سے باہر نہیں آتا تو طواف اصدرا کے واسطے اسکو لوٹنا چاہیے اور اگر میتقات سے گزر جانے کے بعد یاد آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف اصدرا کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے شیخ امام کرخی نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف اصدرا سے فارغ ہو تو مقام ابراہیم میں اسکا در وہاں دو رکعتیں پڑھے پھر زمرم پڑھے اور اسکا پانی پیے یہ پیر میں لکھا ہے۔ اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ زمرم کا پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اسکو منہ پر دیر اور سر پر لگائے اور اگر ہو سکے تو منہ پر ڈالے اور مسح یہ ہے کہ جب خانہ کعبہ میں آوے تو اول چوٹ کو بوسہ دے اور پھر بیت اللہ میں داخل ہو پھر زمرم میں آوے یہ تین میں لکھا ہے پھر زمرم سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے اور اس پر پناہ سینہ اور منہ رکھے اور اہٹا ہاتھ دروازہ کی چوٹ کی طرف کو اٹھاوے اور یوں گئے اسٹائل باب اسٹیلک من فضلك وسعد فک بروجرتک یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور حقوی دیر اسکو لپٹا رہے اور رونا رہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب ہو اور ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو بکڑے ورنہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگا دے اس طرح کہ دونوں ہاتھ کھڑے ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگا دے یہ کافی میں لکھا ہے اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ کہے اور حمد اور درود پڑھے اور اپنی حاجت کے واسطے دعا مانگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر حجر اسود کو بوسہ دے اور اللہ اکبر کہے اور اگر بیت اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو تہنہ ورنہ کچھ حرج نہیں یہ ویط مرحضی میں لکھا ہے۔ پھر کعبہ کو منہ کیے ہوئے پیچھے کو لوٹے روتا ہوا در کعبہ کی جدائی پر حسرت کرتا ہوا اسی طرح سجدہ الحرام سے باہر نکلے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب مکہ سے نکلے تو بھی منکر کی طرف سے نکلے جو مکہ کی بھی زمین میں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عورت ان سب حکموں میں شامل ہر دے ہو منافق ہے کہ عورت اپنا سر نہ کھولے

یہ خبر در کتب
ہمکنہ والا ہے
فصلی جہان سے
اگلا اور میری
حجت کا ایذا
ہوگا

اور منہ کھولے اور اگر اپنے منہ پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ منہ سے جدا ہو تو جائز ہے اور لیکس میں اپنی آواز بلند نہ کرے یہ
 ہدایہ میں لکھا ہے بلکہ لیکس اس طرح نہ کرے کہ وہ خود سے غیر نہ رہے تمام علماء کا اسی پر اجماع ہے یہ پیشین میں لکھا ہے اور عورت
 اگر نہ پہلے اور دونوں سستون کے درمیان میں سہمی نہ کرے لیکن بال کتراؤ سے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور ملا ہوا
 کپڑا جو جی چلبے پہنے خواہ کرتی ہو خواہ قمیص خواہ اوڑھنی خواہ موزے خواہ دستاں لکین درس اور زعفران اور
 کسم کار نکھا ہوا کپڑا پہنے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھل چکا ہو تو پہنے یہ لکھا ہے۔ اور اگر احرام والی عورت سلا باو
 کپڑا حریر وغیرہ اور زیور پہنے تو مضائقہ نہیں اور اگر حجر سود کے پاس مردوں کا ہجوم ہو تو بوسہ دے اور اگر وہ جگہ خالی
 ہو تو بوسہ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ عورت پر صفا مردہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت میں جب
 جگہ خالی ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اور جنبی شکل اعتقاد ان سب باتوں میں مثل عورت کے یہ پیشین میں لکھا ہے
فصل متفرقات کے بیان میں جو شخص بے ہوش ہو جاوے اور اسکی طرف سے اسکے رفیق احرام باندھ دے
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر
 وہ بیہوش ہو جاوے یا سو جاوے تو اسکی طرف سے احرام باندھ لے پس جب کو حکم کیا تھا نے احرام باندھا تو بالاجہ
 صحیح ہے۔ اور اگر اس شخص کو بیہوشی سے افاقہ ہوا یا نیند سے جاگے اور افعال صحیح کے ادا کرے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ اور اگر نائب جو کسی بیہوش کی طرف سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت میں ملے ہوئے کپڑوں سے
 بچنا واجب نہیں ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کو افعال صحیح کے ادا کرنے کے وقت
 تک بیہوشی رہی تو کیا یہ رفیق دیر یہ واجب ہے کہ اسکو سب مقاصد میں لیا وین اور سعی اور وقوف کراوین یا اسکو
 نہ لیا وین بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں فقہا کی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور ایسا نے
 دوسرے کو اور مابین میں دوسرے قول کو صحیح کہا ہے فیستحق القدرین لکھا ہے۔ اور اگر اسکی طرف سے اس شخص
 نے جو اسکے رفیقوں میں سے نہیں ہے احرام اور طواف کیا اور نکلے یا چھینکے تو فقہا کا اس میں اختلاف ہے بعضوں
 نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ اور
 منتقی میں ہے کہ عیسیٰ ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وہ بہت
 تھا پھر وہ غنیمت اٹھل ہو گیا اور اسکے ساتھیوں نے اسکی طرف سے حج کے ارکان ادا کیے اور اسکو وقوف کرایا
 اور برسوں تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا۔ اور اسی طرح اگر کوئی شخص مکہ میں آیا
 اور وہ تندرست یا مرض تھا لیکن عقل درست تھی پھر دن میں تھوڑی دیر بیہوش ہو گیا اور اسی حالت میں اسکے
 ساتھیوں نے اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا تھوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اسکو افاقہ ہو گیا اور
 بیہوشی اسکی پورے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اسکا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور ایسا ہی ملے کہا ہے کہ اگر کسی
 کو اٹھا کر طواف کراوین تو اتھانے والے کا اور حکم اٹھایا ہے دونوں کا طواف ہو جاوے گا خواہ اٹھانے والے نے
 اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جب کو اٹھایا ہے اسکی طرف سے یا چھوٹ نہ کی ہو یا اٹھانے والا طواف عمرہ
 کا کرنا ہو اور جب کو اٹھا یا ہو وہ حج کے طواف میں ہو یا اسکے برعکس ہو اور اگر اٹھانے والا صاحب احرام نہیں ہے تو جب کو
 اٹھا یا ہے اسکا طواف اسی چیز کی طرف سے ادا ہو جاوے گا جبکہ احرام باندھا تھا یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی شرح طحاوی

میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مریض طواف کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اس کے ساتھیوں نے اسکو طواف کرایا تو اگر اسے اپنے ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اسکا جائز ہوگا اور اگر اسکو حکم کیا تھا تو پھر سو یا تھا تو جائز ہوگا اور اسی طرح اگر اسکو طواف میں داخل کر لیا یا اسکو مستوجہ کرایا اسوقت وہ سو گیا پھر اسکو طواف کرایا تو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی بیمار کو لنگریاں بھینکنے کی طاقت نہیں تو لنگریاں اس کے ہاتھ پر رکھ دیں اور اس کے بعد وہ خود انہیں بھینکے یا کسی اور کو بھینکنے کا حکم کرے یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ اسکو طواف کرائیں پھر وہ سو گیا اور جبکو حکم کیا تھا اس نے فوراً حکم کو ادا نہ کیا بلکہ اور کام میں دیر تک مشغول رہا پھر اس کے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انہوں نے اس سوتے ہوئے کو اٹھا کر طواف کرایا تو حسن نے کہا ہے کہ اگر وہ فوراً طواف کرنا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد وہ سو گیا پھر اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ویسی ہی سوتا تھا تو طواف جائز ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انہوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو اٹھا کر اپنا طواف ادا ہو گیا اور انکی اجرت بھی لازم ہو گئی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر اٹھانے والوں نے فرضدار کے پکڑنے کی نیت کی تھی اور جبکو اٹھایا وہ ہوشیار تھا اور اس نے طواف کی نیت کی تو اسکا طواف ادا ہو جائیگا اور اٹھانے والوں کا طواف نوا اور اگر وہ ہوش ہر تو اسکا طواف بھی ادا ہوا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ جو طواف کہ طواف واجب کے وقت میں ادا ہو تو وہ اسی کا طواف ہوگا اگرچہ اسمین لفظ کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر کمین کی کفیل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدوم و ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کرنے والا طواف کرے تو پہلا طواف اسکا عمرہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر طواف زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضرور ہر صورت پھر لینے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر خالصتہ کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی فرضدار کو کبیرا تھا یا دشمن سے بھاگنا تھا تو اسکا اعتبار نہیں لیکن وقوف عرفہ کا حکم اسکے خلاف ہے اس لیے کہ وہاں کسی نیت سے جاوے وقوف ادا ہو جائیگا یہ فتاویٰ کا ضیخان میں لکھا ہے۔ لڑکا اگر خود احرام باندھے یا اسکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے اور اصل میں ہر کہ لڑکے کو اگر بوجھ کر اسے لڑکی سے ارکان ادا کرنے اور جردن پر لنگریاں مارے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب لڑکے کو خود ان ارکان کے ادا کرنے کا تیز نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر جردن پر لنگریاں مارنا اور مرد لفظ کا وقوف چھوڑ دے تو اس پر کچھ لازم ہوگا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔ اور اگر لڑکا حج کے ارکان کو خود ادا کرنا جانتا ہے تو خود تمام ارکان بالغوں کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بعض اعمال ترک کر دیے جیسے جردن پر لنگریاں مارنا یا مثل اسکے تو اس پر کچھ واجب ہوگا۔ باب الہ اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے احرام باندھے اور اس سے وہ اسوہ صادر ہوں جو احرام میں منع ہیں تو اس پر کچھ لازم ہوگا۔ محیط کے باب حج عن الغیر میں لکھا ہے۔ شخص لڑکوں کی طرف سے احرام باندھے اسکو چاہیے کہ ان لڑکوں کے کپڑے اٹار کر وہ کپڑے یعنی تہ بند اور چادر اٹکھو چاہے اور جو چیزیں احرام میں منع ہیں ان سے اسکو بچا دے پھر اگر اسے کوئی صنوع کام کر لیا تو نہ پھر اس لڑکے پر واجب ہوگا نہ اس کے ولی پر اور اگر حج کو فاسد کر دیا تو پھر

فصل لازم ہوئی۔ اور اگر اسے حرم میں کوئی شکار کیلڑیا تو بھی کچھ لازم ہوگا یہ شرح غداۃ بن کلاب پر۔ اور اگر کوئی شخص اپنے اہل و عیال اور چھوٹے بچے کے ساتھ میں حج کرے تو لازم ہوگا۔ چھوٹے بچے کی طرف سے وہ شخص اہرام پہننے سے جو قرابت میں اس سے زیادہ قریب ہو بیان ہوگا کہ اگر بچہ کا باپ اور بھائی دونوں ساتھ ہوں تو باپ اس کی طرف سے اہرام پہننے سے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ملتا ہے۔

میٹھا باب عمر کے بیان

چھٹا باب عمر کے بیان عمر شروع میں خانہ کعبہ کی زیارت اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کو کہتے ہیں جو احرام کے ساتھ ہوتی ہے یہ محیط سرسی میں لکھا ہے۔ عمرہ ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہے عمرہ تمام سال میں جائز ہے لیکن وہ قارن کے سوا اور شخص پر سال کے پانچ دنوں میں کر دے اور وہ عسره اور قربانی کا دن اور ایام تشریق میں اگر مذہب ہی ہے جو مذکور ہو لیکن باوجود کراہت کے بھی اگر ان دنوں میں عمرہ کر لیا تو صحیح ہوگا اور اسکا انزام باقی رہے گا یہ ہر ایام میں لکھا ہے یعنی میں یہ کہ امالی میں تشریع نے ایام تشریق کی ہے کہ جس شخص نے عمرہ کا احرام اول عشرہ میں باندھا اور مکہ میں ایام تشریق میں آیا تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ طواف میں استقد رتاخیر کر کے تشریق کے دن گذرنا بدین پھر طواف کرے اور اسکو احرام کا توڑنا واجب نہیں ہے اور اگر انھیں دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اس پر قربانی واجب نہیں ہے یہ بین لکھا ہے۔ عسره کا رکنا طواف ہے اور واجب عمرہ میں صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنا اور سرسوزنا نایاباں کترنا ہے یہ محیط سرسی میں لکھا ہے وقت حج کے سوا شریطین اسکی وہی ہیں جو حج کی شریطین ہیں یہ پانچ ہیں لکھا ہے۔ سنتیں اور آداب عمرہ کے وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی سنتیں اور آداب ہیں اور منجملہ سات طوافوں کے اکثر طواف سے پہلے اگر جماع کر لیا تو یہ عمرہ کا مفید ہے یہ ہر اراۃ کے باب فوات الحج میں دائع سے نقل کیا ہے جو شخص فقط عمرہ کا احرام باندھے وہ میقات سے یا میقات کے قبل سے حج کے مینوں میں یا انکے سوا در مینوں میں احرام باندھے اور لہیک وقت دل سے عمرہ کی نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے اور یوں کے کیا کہ بائمرہ باللفظ دل سے قصد کرنے بان سے نہ کہ اور زبان سے ذکر کرنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیزیں حج کے احرام میں منع ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی منع ہیں اور عمرہ کے احرام میں طواف اور صفا و مروہ کے درمیان میں سعی اسی طرح کرے جیسے کہ حج میں کرتے ہیں اور جب طواف اور سعی کر چکے اور سرسوزنا لے تو عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور اس طرح روایت کے بموجب ہر عمرہ کو پوسہ دیکر لہیک موقوف کر دے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور

[illegible]

ساتواں باب قرآن اور متبع کے بیان میں تفسیر ہر جہج اور غرہ دونوں کے احکاموں کو جمع کر کے خواہ
میتقات سے احرام باندھنے خواہ اس کے قبل سے خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے یا اس کے قبل سے پہلے الدریہ میں
خواہ ان دونوں کا احرام ساتھ باندھنا یا حج کا احرام باندھ کر پھر وہ کا احرام سمین ملا یا یا پھر وہ کا احرام باندھ کر احرام حج ملا یا
لیکن اگر حج کا احرام باندھا پھر وہ کا احرام سمین ملا یا تو یہ نفل بر کیا یہ محض میں لکھا ہے جب کوئی شخص قرآن کا ارادہ کرے
تو اسی طرح احرام باندھ سے چاہیے حج کرنے والا باندھنا ہی نہیں چھوڑا اور غسل کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور سلام کرے
بعد پڑھنے کے اطمینان سے ارادہ آخرت والی حج پھر اس طرح لبیک کہے لبیک تہم و وجہ سنا ہے فنادی تاحی خان میں لکھا ہے
اور لبیک کہے و محض ان دونوں کی دل سے نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے ملاحظہ اول سے نیت کر کے زبان سے

نیکے اور زبان سے کہنا افضل ہے پس جب اس طرح لیکھا کہ چکا تو وہ نون کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں
یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تلخیص اعمال حج میں لکھا ہے اور قارن اول
افعال عمرہ کے ادا کرے اُس کے بعد افعال حج کے ادا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پس قارن کو چاہیے کہ اول
سات مرتبہ طواف قدم کرے پھر سعی کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے بڑے دنوں طواف کرے
اور اُن دونوں کے درمیان میں سعی نہ کی اور پھر اُن دونوں کے واسطے دوبار سعی کی تو ہائے نہ ہو لیکن
برا کیا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کے واسطے سعی کرے پھر
اسی طرح حج کا طواف کرے پھر عرفہ میں وقوف کرے تو حقیقت حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب
ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کر کے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ
واجب ہے اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر قارن
نماؤں حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف سعی عمرہ سے ادا
ہو سکے اور دوسرا حج سے یہ جوہرۃ الیومہ میں لکھا ہے۔ اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت
سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ حج اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ موٹا دے یہ ہدایہ
میں لکھا ہے۔ جب قربانی کے روز جمعہ عقبہ پر کٹربان مارے تو قرآن کی قربانی نذبح کرے اور قربانی بھی مسجد
مساک حج ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ہمارے نزدیک سر موٹا نہ سے احرام سے باہر ہوتا ہے نذبح کرنے سے پہلے
میں لکھا ہے۔ اگر قارن قربانی کو خود نہ کر لے چلے تو افضل ہے پھر سر موٹا دے یا بال کتر اوے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے۔ تمتع وہ شخص ہے کہ عمرہ کے اعمال حج کے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج
کے مہینوں میں کر لے پھر حج کا احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال المام صحیح سے پہلے حج کرے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خواہ پہلے احرام سے باہر ہو یا ہو یا نہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ تمتع میں یہ شرط
نہیں کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام ہو بلکہ یہ شرط ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں
پس اگر تین مرتبہ رمضان میں طواف کیا پھر شوال آیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں
حج کیا تو وہ تمتع ہی ہے فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر تمتع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں نے سے پہلے ادا
کر لیے اور پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہوگا بلکہ اسے عمرہ اور حج جدا جدا کیا اور اس پر قربانی واجب نہیں بلکہ یہ شرط
میں لکھا ہے۔ اور تمتع میں شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہے کہ جس
سال میں عمرہ کیا ہو اس سال میں حج کرے بیان ملک کہ اگر رمضان میں احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال
ملک اسی طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہوگا یہ
بحر الرائق میں لکھا ہے اور المام صحیح اُسکو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آوے اور مکہ کو لوٹا پھر جب
نویہ محیط میں لکھا ہے۔ اور المام صحیح اُس تمتع سے ہو سکتا ہے جو قربانی کو ہانک کو نہ بچا دے لیکن اگر قربانی کو خود
ہانک کر لے کیا تو المام اُسکا فاسد ہے اور وہ تمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر
حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اُس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر اسی سال میں حج کیا

تو تمتع ہوگا اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اس کے ساتھ طواف کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر کہ کو گیا اور جب قدر عمرہ باقی رہا تو اس کو تہا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہوگا۔ اور اگر چار مرتبہ طواف کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہوئیں تو تمتع ہوگا یا حیطہ خسی میں لکھا ہوگا۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہو گئے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا اور احرام لگا اسی طرح باقی تھا پھر اسی احرام سے مکہ آ گیا اور پھر کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجتماع تمتع ہوگا اور یہ وقت یوں ہو سکتی ہے کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا اور اگر عمرہ کا طواف نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا اور احرام اسی طرح باقی تھا پھر لوٹا اور کہ کو گیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب تمتع ہوگا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تمتع ہوگا یا غیرہ میں ہر تمتع دو قسم کے ہیں ایک وہ جو قربانی کو ہاتھ پہلے دو برس سے وہ جو قربانی کو نہ ہونے تک تمتع کہ قربانی کو نہیں ہونے تک اس کی صفت یہ ہے کہ میقات سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہوا اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر منڈا دے یا بال کترا دے پس وہ عمرہ سے باہر ہو جاوے گا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے میقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے بیان تاکہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہے اور تمتع ہو جاوے گا اور اسی طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد سر منڈا نا ضرور نہیں ہے بلکہ اگر چاہے احرام سے باہر ہوا اور اگر چاہے اسی طرح احرام میں باقی رہے بیان تاکہ حج کا احرام باندھنے سے یہ تمیز نہیں لکھا ہے۔ اور جب طواف کرے اور حجر اسود کو بوسہ کرے اس وقت سے لیکر چھوڑ دے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے پھر بغیر احرام کے مکہ میں رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مکہ میں رہنا شرط نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہے تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر مکہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے حجب آٹھویں تاریخ حج کا احرام مسجد سے باندھے اور شرط یہ ہے کہ حرم سے باندھے مسجد سے باندھنا لازم نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور مسجد سے باندھنا افضل اور یکساں باندھنا افضل ہے نسبت حرم کے اور مقاموں کے جو مکہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور آٹھویں تاریخ احرام باندھنا بھی لازم نہیں ہے بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہے یہ جہزۃ البیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر آٹھویں تاریخ سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور وہ افضل ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور جب قدر جلدی کرے وہ افضل ہے یہ جہزۃ البیہ میں لکھا ہے۔ اور وہ سب افعال ادا کرے کہ جو منقطع حج کرنے والا کرتا ہے مگر طواف نحریت نہ کرے اور طواف زیارت میں اگر مگر چلے اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع نے حج کے احرام کے بعد طواف قدوم کیا اور سعی کی تو طواف زیارت میں اگر مگر چلے خواہ طواف قدوم میں اگر مگر چلے ہو یا نہ چلے ہو اور اس کے بعد سعی بھی نہ کرے یہ نہایت اوجہ القدیر میں لکھا ہے۔ اور تمتع پر جو اللہ نے یہ الفاظ کیا ہے کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں جمع ہوتے اس کے شکر میں ایک قربانی واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے جب تک سر منڈا دے۔ اور اگر مکہ میں ہوا اور قربانی کی قیمت بسر نہ تو ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور یہ تینوں روزے عمرہ کے احرام کے بعد عرفہ کے دن تک رکھنا جائز ہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل ہے کہ سالوں اور آٹھویں

اور نوین تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ عرفہ کے دن ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر رات سے نیت نہ کر لگا تو یہ روزہ جائز نہ ہوگا جیسے کہ اور سب کفاروں کے روزوں کا حکم اور یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے جدا رکھے جو ہر روزہ میں لکھا ہے اور جب اس سے فارغ ہوا اور سر موٹا لانے کا دن آیا تب سر موٹا دے یا بال کرا دے پھر ماہ سے نزدیک ایام تشریق گذر جانے کے بعد سات روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ روزہ حج سے فارغ ہوئے کے بعد مکہ میں رکھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ قدوری میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ لکھا ہے کہ جب تین روزے نہیں رکھے اس پر سات روزے رکھنا واجب نہیں یہ مختار طریقی میں لکھا ہے۔ اور اگر تین دن کے روزے پورے ہوئے سے پہلے یا ان کے بعد ایام ذبح میں سر موٹا لے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی پر قادر ہو گیا تو ان کے روزے باطل ہو جاویں گے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر نہ ہوگا۔ اور اگر سر موٹا لانے اور احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات روزے رکھنے سے پہلے قربانی میسر ہوئی تو ان کے روزے صحیح ہو گئے اور قربانی کا ذبح کرنا اس پر لازم نہیں ہے اور اگر تین دن کے روزے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یہاں تک کہ ذبح کے دن گذر گئے پھر قربانی میسر ہوئی تو روزے ان کے جائز ہیں اور کچھ اس پر واجب نہیں ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہی روایت کی ہے اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو ان کے بعد اسکو روزہ جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اسکو چارہ نہیں اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر دو قربانیاں واجب ہیں ایک منعم کی اور ایک قربانی سے پہلے احرام سے باہر ہو جانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوئی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور ان کے ادا سے عاجز ہوا یا مریا اور وصیت کر گیا تو فدیہ جائز نہ ہوگا قربانی ہی اسکی طرف لازم ہوگی یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی موجود ہے اور پھر بھی اسے روزے رکھے تو اس بات کو دیکھیں کہ اگر قربانی ان کے پاس ہر گز کے دن تک باقی رہی تو وہ روزے جائز نہ ہوں گے اور اگر اس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہوں گے یہ تبیین میں لکھا ہے قربانی کے وجہ میں تارن کا بھی وہی حکم ہے جو تمتع کا یعنی اگر قربانی میسر ہو تو قربانی واجب ہے اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے تمتع اگر قربانی ہانک کر لے چلنے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے پھر قربانی کو ہانکے یہ قدوری میں لکھا ہے قربانی ہانک کر لے چلنے والا اس شخص سے افضل ہے جو قربانی ہانک کر لے چلے یہ جہتہ البیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی ہانک کر لے چلا اور اسکی میت تمتع کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصہ ہوا کہ تمتع نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہے اور اپنی قربانی کا جو چاہے کرے یہ غایۃ السیرۃ شرح ہدایہ میں لکھا ہے قرآن بان لوگوں کے واسطے جو میقات کے باہر رہتے ہوں تمتع سے اور فوج جمع کرنے سے افضل ہے اور تمتع انکے حق میں البتہ حج کرنے سے افضل ہے ظاہر روایت میں ہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اہل مکہ کے واسطے تمتع اور قرآن نہیں آئے واسطے صریح حج جوہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح میقات والوں اور میقات سے مکہ کی طرف رہنے والوں کا بھی وہی حکم ہے اہل مکہ کا ہے یہ سراج الومج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو فہ کو جاوے اور وہاں سے اگر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو فہ کو جاوے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر کسی کو فہ کو جاوے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی ہانک کر لے چلے تو تمتع نہ ہوگا اور قربانی ہانکنے کے ساتھ امام اسکا صحیح ہو جاوے گا کو فہ میں رہنے والے کا حکم ان کے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا

فقہما نے کہا ہے کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے لگایا تو کفارہ واجب ہوگا دوسری قسم وہ ہے جسکی ذات میں
 خوشبو نہیں اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہے اور نہ کسی طرح خوشبو بنتی ہے جیسے چربی پسند آہ اسکو کھاوے یا
 مے یا پانیوں کی بوائی میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں دے لیکن
 وہ خوشبو کی اصل ہے اور خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہے اور دوا کے طور پر بھی استعمال کیجاتی ہے
 جیسے زمیون اور تل کا تیل تو استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا
 حکم ہوگا اور اگر کھانے میں یا بوائی کے اندر بھرنے میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم ہوگا
 یہ برائے میں لکھا ہے خوشبو کے منع ہونے کا حکم بدن اور ازادہ اور بچھونے میں عذر برہم یہی فتح القہر میں
 لکھا ہے۔ اگر بہت سی خوشبو کا استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ
 واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ قلیل اور کثیر کی حد میں شائع کا اختلاف بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے
 عضو سے کیا ہے جیسے ران اور پنڈلی اور بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو کی چوٹائی سے کیا ہے اور
 شیخ امام ابو جعفر رحمہ نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہے یعنی اگر اصل میں خوشبو مقدار ہو جسکو لوگ
 بہت سمجھتے ہیں جیسے دو چلو کلاب اور ایک چلو خالید اور شک تو وہ کثیر ہے اور جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ
 قلیل ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان دونوں قولوں میں موافقت کیا وے اور یوں کہا جاوے کہ اگر خوشبو
 تھوڑی ہو تو عضو سے اسکا اعتبار کیا جاوے گا دیکھا خوشبو کی ذات کا اعتبار کیا جاوے گا پھر اگر اسکو سارے عضو پر
 لگا دیکھا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم ہوگی اور تھوڑے عضو پر لگا دیکھا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس میں خوشبو بہت
 آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا اعتبار ہے عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوٹائی عضو پر لگا دیکھا تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط
 میں بھی اور تبیین میں لکھا ہے یہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کپڑے اور بچھونے پر خوشبو لگائی تو اس میں بھی۔
 ہر حال میں قلت اور کثرت کا اعتبار ہوگا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ ہے کہ جسکو عرف میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہے
 جسکو قلیل سمجھتے ہوں وہ قلیل ہے اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور جسکو قلیل سمجھے
 وہ قلیل ہے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے اور خوشبو کے تمام صورتوں میں برابرین خواہ عمدہ لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو
 یا اپنی خوشی سے لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ برائے میں
 لکھا ہے۔ اور اگر تمام اعضا پر خوشبو لگائی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اسلیئے کہ جنس ایک ہی ہے تبیین میں لکھا ہے
 اور اگر ہر عضو پر جدا جدا مجلس میں خوشبو لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر عضو
 کے عوض کفارہ واجب ہوگا۔ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دے چکا تھا تو دوسرے عضو
 کے بدلے قربانی واجب ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ نہیں دیا ہے تو ایک ہی قربانی کافی ہے یہ سراج الوماج
 میں لکھا ہے۔ اگر سر پر ہندی سے خضاب کیا تو قربانی واجب ہوگی یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ ہندی تیلی ہی ہوئی
 ہو اور اگر گاڑھی سر پر لگائی تو دو قربانیاں واجب ہوں گی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر سر پر دسمہ سے خضاب کیا تو
 کچھ واجب نہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر سر پر دسمہ کا خضاب درد سر کے علاج کے واسطے
 لگا یا تو اس پر جزا لازم ہوگی اسلیئے کہ اس سے سر دھوا جاتا ہے یہ صحیح ہے یہاں میں لکھا ہے۔ سر درد اگر بھی

کو خطی ہے نہ دھو دے اور اگر دھویا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اگر صاحب احرام
اٹھان سے نہ دھوے اور اس میں خوشبو نہ ہو تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اس کا نشان کے قریب صدقہ لازم ہوگا
اور اگر دیکھنے والا اس کو خوشبو کے قریب قربانی لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور خوشبو ایک پورے عضو
پر لگا و سنے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگا سنا مقصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگا دے تو صدقہ واجب
ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ اکل نہیں تو نہ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ سے روایت ہو کہ اگر کسی شخص نے خوشبو کا
سیرہ ایک یا دو بار لگایا تو نہ چھب۔ تو واجب ہوگا اور اگر نہ لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر
خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع لیا جائیگی پس اگر وہ سب ایک عضو کامل کے برابر ہو تو اس پر قربانی واجب
ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم میں ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زخم پیدا ہوا اور ان
دونوں زخموں میں ساتھ دوا لگائی پس سب تک پلا زخم پچھا ہو جائیگا دوسرے زخم کا کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ
بحر الرائق میں لکھا ہے اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں آپ لگئی اور شہر ہو گئی تو صاحب احرام پر اس کے کھانے سے
بچو واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو کسی کھانے کی
چیز میں بغیر کھانے ملا دیا تو اگر خوشبو کی چیز غلبہ ہو تو بچو واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو کفارہ ہو اور اگر خوشبو غالب
ہو تو حیزا واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی
ورنہ حصہ قرب لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پینے کا تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اہل خوشبو کی
چیز میں کسی کھانے میں ملائے کھائے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا
جو خوشبو میں بسا یا گیا تھا اور اس کے کپڑوں میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا ایسے کہ خود اسے کوئی منع
نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں کو بسا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور
اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب ہوگا ایسے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑوں میں کچھ خوشبو نہ بسی تو کچھ واجب
نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر بدن پر تیل لگایا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روغن بنفشہ اور خوشبو دار
تیل تو اگر پورے عضو کو لگا دینا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہو جیسے زیتون اور تیل کا
تیل تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جب خوشبو لگانے کی
وجہ سے جزا لازم ہو تو اس کا بدن یا کپڑے سے دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کفارہ دینے کے بعد اس کو دور نہ کیا
تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہے اگر کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب
ہوگی یا بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور پھول اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دار پھولوں کے سونگنے سے کچھ لازم نہیں
ہوتا لیکن اس کا سونگنا کفارہ ہے یہ فایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر شک یا کانور یا عنبرانی ازار کے
کفارہ میں باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر عود باندھا تو کچھ لازم ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان
یا ایسی جگہ بیٹھے جہاں خوشبو کی دھوئی دی گئی ہو تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہے
احرام کو غصص کھانے میں مضائقہ نہیں غصص ایک حلوا ہوتا ہے جس میں زعفران والی جاتی ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر دھو دے اور اس کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوئی تو بلا اتفاق کچھ واجب

نہوگا یہ عصر الراق میں لکھا ہے۔ **دوسری فصل** لباس کے بیان میں اگر صاحب احرام پہلے پوچھ کر منے عادت سے بوسپ ایک دن رات تک رہے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم رہے تو صدقہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے بھرا کہ بھرا کہ اپنے یا جانکر اپنے اور اس سلسلہ کا حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اپنے اختیار سے رہے یا کسی کی زبردستی سے رہے یہ بھرا الراق میں لکھا ہے مگر اپنے دونوں مؤثر صون میں عباد اخل کی اور دونوں ہا تو اشتیون میں نہ ڈالے تو اس پر کچھ واجب نہوگا۔ اسی طرح اگر طلیسان پہنی اور اسکی گھنڈیاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر قبا یا طلیسان کی گھنڈیاں ایک دن بہر گائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چادر یا ازار کو ایک دن بہر گئی رہی سے باندھا تو کچھ واجب نہوگا لیکن مکہ وہ یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر صاحب احرام سلا ہوا کپڑا کسی دن پہنے پس اگر اسنے رات دن میں کبھی نہ کالاً تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہوگا اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر ایک پورے دن پہر نہ تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ اسپر مدامت کرنا دوسرے لباس کے حکم میں نہوچا پچھا کر کوئی سلا ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اسی کو پہنے رہے تو اسپر قربانی لازم ہوتی ہے۔ اور اگر اسکو نکال لیا اور اسکے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر نہ تو اول کا کفارہ دے چکا ہے تو اسپر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسپر دو کفارے لازم ہونگے۔ اور اگر اسکو دن میں پہتا ہوا اور رات کو نکال لیتا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں قمیص پہنی پھر اسی دن یا جامہ پہنا پھر اسی دن سوزے پہنے اور ٹوپی اوڑھی تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر ایک دن بھر صاحب احرام اپنا سر یا منہ ڈھکے تو اسپر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر ایک پوری رات سر یا منہ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہے خواہ جانکر ڈھکا ہو یا بھول کر یا سوتے میں ڈھکا ہو یہ شرح الواح میں لکھا ہے اور اگر چھٹائی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا روایت مشہور میں یہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور بغیر بیاری کے سر پر یا منہ پر لپی باندھا مکہ وہ ہوگا اور اگر پورے دن بھر لپی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ لپی باندھی تو اگرچہ سب ہو کچھ واجب نہوگا لیکن بغیر عذرا یا کرا مکہ وہ ہوگی فتح القدر میں لکھا ہے اگر صاحب احرام نے کوئی چیز اپنے سر پر رکھی تو اگر وہ ایسی چیز جس سے منہ میں ڈھکا کرنے جیسے طشت اور برتن اور گھون کے لباسے کلبیانہ اور مثل اسکے اور چیزیں تو اسپر کچھ واجب نہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی چیز میں ہیں جسے سر ڈھکنے میں تو بجز لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام کسی احرام والے یا بے احرام والے کو سلا ہو یا خیر شیعہ لگا ہوا کپڑا یا دے تو بالاجماع اسپر کچھ واجب نہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر صاحب احرام سلا ہوا کپڑا پہنے برصطرقا اور جان ایک کپڑا پہنے کی ضرورت ہو وہاں دو کپڑے پہنے تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ ضرورت کا کفارہ ہے۔ مثلاً ایک قمیص کے پہنے پر مجبور تھا اور اسے دو قمیصیں پہنین یا ایک قمیص اور ایک جبہ پہنایا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور اسے ٹوپی کے ساتھ عامر بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

اور اگر دو کپڑے دو مختلف موقعوں پر پہنے جائیں سے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً اسکو عام یا ٹوپی کی ضرورت تھی اور اسنے اُن دونوں کے ساتھ قمیص پہنی یا اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک اختیار کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کپڑا پہنا تھا پھر وہ ضرورت جاتی رہی اور وہ اسی طرح ایک بار دو دن تک اسکو بھپتار یا پس جب تک ضرورت کے زائل ہونے میں شک ہو تب تک فقط کفارہ ضرورت کا واجب ہوگا اور جب ضرورت کے زائل ہو جانے کا یقین ہو گیا تو اسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک کفارہ اختیار کا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اصل ان مسائل کی جنس میں یہ ہے کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے تو وہ بے گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اور اگر موضع ضرورت کے سوا اور کمین زیادتی کرے تو وہ بے گناہ سمجھا جاتا ہے یہ محیط اور ذریعہ میں لکھا ہے صاحب احرام اگر بیمار ہو یا اسکو بخار آوے اور اگر اسکو بعض وقت میں کپڑا پہننے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ ہو تو جب تک وہ بیماری زائل ہوئی تب تک ایک ہی کفارہ لازم ہوگا اور اگر اس سے وہ بخار دفع ہو گیا اور دوبارہ بخار آیا یا وہ بیماری اس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسپر دو کفارے لازم ہونگے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دشمن کا سامنا ہو اور کپڑے پہننے کی حاجت ہوئی اور اسنے کپڑے پہنے پھر دشمن چلا گیا اور اسے کپڑے اتارے پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں ہتھیار باندھ کر اس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور ان مسائل میں اسل یہ ہے کہ دیکھا جاتا ہے کہ ضرورت کپڑا پہننے کی ایک ہے یا مختلف ہیں صورت لباس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ تیسری

فصل - سر مونڈا لینا اور ناخن چر شواہنے کے بیان میں اگر بغیر ضرورت سر مونڈا لیا تو اسپر تیسرانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے اسکا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سر مونڈنا برابر ہے اور امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہے کہ اگر غیر حرم میں سر مونڈا ویگا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر چہ تعایا تنائی سر مونڈا لیا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر چہ تعائی سے کم سر مونڈا تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر چہ تعائی دائمی یا اس سے زیادہ مونڈائی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چہ تعائی سے کم مونڈائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر ساری گردن سوڈائی تو اسپر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نات کے بچے بال مونڈے یا بچوں کے بال مونڈے یا ان دونوں مقاموں میں یا ان کے ایک بال اکھاٹے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک بغل نصف سے زیادہ مونڈی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں۔ اور اگر کچھ لگانے کے مقام کو مونڈا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مونچوں کے بال کترے تو یہ حساب کر گئے کہ حقد بال کترے ہیں وہ چوتھائی دائمی کا کوٹنا حصہ پس اسی حساب کے بموجب اسپر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چوتھائی دائمی کے چارم حصہ کے برابر تھے تو اسپر پکری کی چوتھائی قیمت واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک

پورے عضو کے بال سوئڈے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال سوئڈے تو صدقہ واجب ہوگا۔
 سے مراد ران اور پنڈلی اور بیل ہی سر اور دائرہ مراد نہیں ہے محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر سر یا ناک یا دایرہ کی چند
 بال اکھاڑے تو ہر بال کے عوض ایک کف کھانا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان لکھا ہے۔ کوئی شخص گنہگار اور اس کے
 بال چوتھائی سر سے کم ہیں تو ان کے سوئڈے میں اسپر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سر کے برابر ہوئے تو قربانی
 واجب ہوگی یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر صاحب احرام رول پکاتا کھاتا اور اس کے کچھ بال جل گئے تو صدقہ
 دیوے اور اگر صاحب احرام نے سر یا دائرہ کو بھایا اور اس کے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا سر یہ
 سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر سر اور دائرہ اور بیل اور گل بدن کے بال سوئڈے پس اگر یہ سب ایک جگہ
 سوئڈے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے بال جدا جدا مقاموں میں سوئڈے تو ہر ایک کے عوض قربانی
 واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ۔ اگر سر کے بال سوئڈے اور اس کے عوض قربانی بیچ
 کی اور وہ ابھی تک اسی مقام میں ہے پھر دایرہ سوئڈائی تو سپرد دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چوتھائی سر ایک مجلس
 میں اور چوتھائی سر دوسری مجلس میں اور پھر اسی طرح سے دوسری مجلسوں میں چوتھائی چوتھائی سر
 سوئڈا کر کل سر چار مجلسوں میں سوئڈا یا تو حسب تک اول کا کفارہ نہیں دیا ہر بال اتفاق ایک ہی قربانی لازم
 ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی احرام والے یا بے احرام والے کا سر سوئڈا اور وہ خود بھی صاحب احرام
 تھا اسپر صدقہ واجب ہوگا وہ اس کے حکم سے سوئڈا ہو یا بغیر حکم اور اس نے خوشی سے سر سوئڈا یا ہو یا کسی کی زبردستی
 سے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر بے احرام والے کسی احرام والے کا سر کے حکم
 سے یا بغیر حکم کے سوئڈا تو احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ سوئڈے والے سے کچھ نہ لیکھا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ اور سر سوئڈے والا جو صاحب احرام نہیں ہے اسپر صدقہ واجب ہوگا یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا
 ہے اور اگر احرام والے نے کسی بے احرام والے کی سوچیں کترین یا ناخن تراشے تو کچھ کھانا کھلاوے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہے۔ جس شخص نے سر سوئڈا نے میں تاخیر کی بیان تک کہ قربانی کدن گزر گئے تو اسپر قربانی لازم ہوگی۔
 اسی طرح اگر قارن اور تمتع نے اگر بیچ میں تاخیر کی بیان تک کہ قربانی کے دن گزر گئے تو بھی ہی حکم یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ قارن نے اگر قربانی بیچ کرنے سے پہلے سر سوئڈا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسپر قربانی
 واجب ہوگی ایک بیچ سے پہلے سر سوئڈائی کی اور دوسری قرآن کی یا نہیں میں لکھا ہے۔ صاحب احرام پر اپنے
 ناخن تراشے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پانوں کے ناخن بغیر ضرورت تراشے تو اسپر قربانی واجب ہوگی
 اور اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پانوں کے ایک مجلس میں تراشے تو ایک قربانی کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ
 یا ایک پانوں کے تین ناخن تراشے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع کیوں دے لیکن اگر سب
 صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جاوے تو کچھ کم کرے اور اگر بیچ ناخن ایک ہاتھ کے تراشے
 اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشے تو اگر دونوں ہاتھوں کے ناخن ایک مجلس میں تراشے تو ایک
 قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مجلسوں میں تراشے تو دو قربانیان واجب ہوگی اور اگر بیچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک
 مجلس میں تراشے اور چوتھائی سر سوئڈا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو

ہر ایک جنس کے بدلے علیحدہ قربانی واجب ہوگی اور اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں پانچ تاخن متفرق ترستے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہر تاخن کے عوض نصف صاع گھیون دے دے اس طرح چاروں ہاتھ پاؤں میں سے اچکے تاخن تراشے تو اسی طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر سب تاخن سولہ ہونگے تو ہر تاخن کے عوض نصف صاع گھیون دیگا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو جعفر چاہے کم کر لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے صاحب احرام کا تاخن ٹوٹ کر ٹک رہا پھر اسکو جدا کر لیا تو کچھ واجب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ بالوں کے اٹھانے اور کاٹنے اور نورہ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اٹھانے کا حکم مثل ہونڈنے کے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے یہ چند مسائل پہلی فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے کرنے میں قربانی لازم آتی ہے جیسے ہٹے ہوئے کپڑے پٹنا اور بال مونڈنا اور خوشبو لگانا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی بیماری یا ضرورت کی وجہ سے کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا جو کفارہ چاہے اختیار کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور کفارہ سے یہ ابن قربانی یا صدقہ یا روزہ۔ اگر قربانی اختیار کرے تو حرم میں نہ جے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر نہج کر لیا تو قربانی ادا نہوگی لیکن اگر چھ مسکینوں کو اسکا کوشت صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو ہفتہ رو سے جبکی قیمت نصف صاع گھیون ہو تو کفارہ ادا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر روزے اختیار کرے تو جان چاہے وہ ان تین دن کے روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے چاہے برابر برابر رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع گھیون چھ مسکینوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع دے اور اگر فضول یہ کہ کہ کے فقروں کو صدقہ دے اور اگر باہر کے فقروں کو دیا تو جائز ہے۔ اس صدقہ کا دوسرا کوٹا لکھ کر دینا یا اسکو سب احرام کو دینا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک بائیں ہاتھ کے سوا اور کچھ جائز نہیں یہ ظہیر اور شرح طحاوی میں لکھا ہے جو چوتھی فصل

جامع کے بیان میں جامع جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شہوت سے بوسہ حج اور عمرہ کو فاسد نہیں کرتا انزال ہو یا نہ ہو سپر قربانی واجب ہوگی یہ محیط حسی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شہوت سے چپٹ جاوے یا کسی چپٹے جانور کے ذلول کر دے تو کچھ واجب ہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا حج اور عمرہ فاسد ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اگر عورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب ہوگا جیسے قصہ کہنے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بہت دیر تک دیکھا یا بار بار دیکھا تو کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایتہ النبی شرح ہا یہ میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اختلام سے غسل کے سوا کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر گناہ کے عمل سے نسی ٹکانے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر فقط حج کیا تھا اور وقوف عرفہ سے پہلے عورت سے جماعت کی اور مرد اور عورت دونوں صاحب احرام تھے تو حیووت دونوں کے عضو طے اور خضہ چھپا تو دونوں کا حج فاسد ہو جائیگا اور ان دونوں پر واجب ہے کہ اسی طرح سب حج کے افعال ادا کریں اور اس فاسد حج کو تمام کریں اور ان دونوں پر واجب ہے کہ عیدہ میں حج کر لیں اور اس قربانی میں بکری کافی ہوتی ہے اور ان دونوں پر واجب ہے کہ سالانہ عیدہ میں حج کو قضا کریں ان دونوں پر عمرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر وطی بھولے سے یا جانک

یا کسی کی زبردستی سے یا سونے میں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہے۔ اور اگر طح کے اور مجنون کی ولی کا بھی یہی حکم ہو گیا
 سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر شوہر ایسا لڑکا تھا کہ اسکی طرح کے لڑکے جماعت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہوگا اور
 اس لڑکے کا حج فاسد ہوگا اور عورت لڑکی یا مجنونہ تھی تو حکم برعکس ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر وقت عرفہ
 سے پہلے جماعت کی اور اس کے بعد پھر جماعت کی تو اگر وہ دونوں قبل ایک مجلس میں ہوئے تو ایک ہی قربانی واجب
 ہوگی اور اگر وہ مختلف مجلسوں میں ہوئے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب انہیں سے ہر ایک
 پر دو قربانیاں واجب ہونگی اور اگر بار بار جماعت احرام کے تو طہینے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ
 واجب ہوگا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کئی مجلسوں میں ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت
 کی خواہ بھول کر کی ہو یا جانکر تو حج فاسد ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور انہیں سے ہر ایک پر بد نہ یعنی اسی
 یا گناہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک ہو تو ایک بد نہ کے سوا اور کچھ واجب ہوگا
 اور اگر مجلسیں دو ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اول کے عوض بد نہ اور دوسری
 کے عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرا جماع احرام توڑنے کے طور پر تھا تو اسکی
 قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر سر مونڈانے کے بعد جماعت کی تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ
 کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر پورے طواف زیارت یا ضعف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب ہوگا اور اگر تین یا تیس
 طواف کے بعد جماعت کی تو بد نہ واجب ہوگا اور حج پورا ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کے لیے نہ ہو
 اور سر مونڈانے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ تیس میں لکھا ہے اور اگر عمرہ میں چار مرتبہ طواف کرتے سے پہلے جماعت
 کی تو عمرہ فاسد ہوگا اور اسی طرح اسکو تمام کرے اور دوبارہ تضا کرے اور بکری کی قربانی اس پر واجب ہوگی اور اگر چار
 طواف یا اس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اس پر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور عمرہ فاسد ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر
 عمرہ کرنے والا و عمرہ میں کئی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اسی طرح اگر
 صفا اور مردہ کے درمیان میں سعی سے فارغ ہونے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ ایضاً میں لکھا ہے یہ حکم استوت ہو جب
 سر مونڈانے سے پہلے ہو اور اگر سر مونڈانے کے بعد ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر فارغ ہو اور عمرہ کے طواف
 سے پہلے جماعت کرے تو عمرہ اور حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں کے افعال اسی طرح ادا کرتا ہے اور سال آئندہ میں
 اس پر حج اور عمرہ واجب ہوگا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اس پر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر فارغ نے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج اسکا
 فاسد ہو جاوے گا اور عمرہ فاسد ہوگا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور سال آئندہ میں حج کی تضا کرے اور قرآن کی
 قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اسی طرح اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وقت عرفہ
 کے بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد ہوگا وبعوض حج کے اونٹنی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی لازم
 ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر پورے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر سر مونڈانے یا
 بال کترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام
 ابھی بانی ہو اور اگر ایک ہی مجلس میں دوبارہ جماعت کی تو اس پر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری

مجلس میں مجامعت کی تو دو قربانیان اور واجب ہوگی اور اس قربانی میں دو بکران کافی ہیں یہ شرح علماء دیہی لکھا ہے اور اگر متمتع تھا پس اگر قربانی کو خود ہانک کر نہیں لے چلا تھا تو وہی حکم ہے جو صرف حج کرنے والے اور صرف عمرہ کرنے والے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ہانک کر لے چلا تھا تو متمتع اور فاکر ان کا حکم بعض احکام میں برابر ہے اور وہ یہ ہیں اگر عمرہ کے طواف سے یا و توف عرفہ سے پہلے مجامعت کی تو تمتع کی قلمی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر و توف عرفہ کے بعد مجامعت کی تو دو قربانیان واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں۔ اگر عورت سے سوئے میں یا زبردستی مجامعت کی یا عورت سے لڑکے یا مجنون نے مجامعت کی تو بھی یہی حکم ہو۔ یہ فتاویٰ قاضی خاں میں لکھا ہے

فصل طواف اور سعی اور اگر چہ چلنے اور جردن پر ٹکلیان مارنے کے گناہوں کے بیان میں اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نصف سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہے جو مکمل کا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب تک مکہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اُس پر واجب ہوگی اور اسح یہ ہے کہ سبے وضو ہونے کے صورت میں اعادہ مستحب ہے اور جنابت کی حالت میں واجب ہے اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اُس کا اعادہ کیا تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی اگرچہ ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام نحر میں اُس کا اعادہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور بد نہ اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو واجب ہے کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور بد نہ مسجد یا تو کافی ہو لیکن لوٹنا افضل ہے اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہے اور بکری کی قربانی بھیجی تو افضل ہے یہ میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین بار یا اس سے کم طواف چھوڑ دیا تو اس پر بکری کی قربانی واجب ہے اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیجی تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف زیارت نصف سے کم ہے وضو کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع کیونکہ دے لیکن اگر اس کی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو جب قدر چاہے کم کرے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف کو لوٹا تو اس پر قربانی واجب ہے اور بکری کی قربانی کافی ہے۔ اور اگر ابھی مکہ میں ہے اور طہارت کی حالت میں اس کا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی تھی ساقط ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے اگر ایام نحر میں اُس کا اعادہ کیا تو قربانی ساقط ہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع کیونکہ اس کا صدقہ واجب ہوگا یہ شرح علماء دیہی کے باب الحج والعمرو میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف زیارت میں کپڑے پر قدر درہم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم ہے وضو کیا تو بھی سب روایتوں کے بموجب صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر مکمل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اپنے

اہل و عیال میں چلا آیا ہو تو بکری کی قربانی کافی ہو اور اگر مکہ میں ہو اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی ساقط ہو دینی اور تاخیر کی وجہ سے یا لاتفاق کچھ اسپرو واجب ہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو ہمارے طواف کی عوض نصف صاع کیوں کا صدقہ اسپرو واجب ہوگا اور اگر وہ مکہ میں ہو اور اسکا اعادہ کر لیا تو بالاجماع ساقط ہو جائیگا یہ شرح مختاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اور اگر پورا یا اکثر طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں تین بار کا طواف چھوڑ دیا تو تین سکینوں کو کھانا دینا اسپرو واجب ہو ہر سکین کو نصف صاع کیوں دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ اسپرو واجب ہوا تو اگر آخر یا مشرق میں طہارت کی حالت میں۔ طواف الصدر کیا تو طواف الصدر طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اسکے ذمہ باقی رہیگا اور اسکے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بلا خلاف ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک طواف الزیارت میں تاخیر کرنے کی پہچ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور آخر یا مشرق میں طواف الصدر با وضو کیا تو اسپرو قربانی واجب ہوگی۔ یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف الزیارت بے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں تو اسپرو دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک قربانی طواف الزیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اسپرو ت چھوڑنے کے واسطے حرام ہوئی اور اسپرو واجب ہو کہ پھر لوٹے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا اسکے وقت مقرر نہیں ہے اور اگر خاص طواف الزیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر طواف الزیارت کے واقع ہوگا اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپرو قربانی واجب ہوگی۔ اور اگر طواف الزیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کیے تو جب طواف الصدر کرے گا تو اس میں سے چار مرتبہ کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین بار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چھ مرتبہ طواف ہے اور ایک مرتبہ کا طواف الزیارت جو باقی رہا اسکی وجہ سے قربانی لازم آوے گی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت کی جو کمی ہو وہ طواف الصدر میں سے پوری کیجا دینی اور ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہمارے نزدیک حج اسکا جائز ہوگا اور اسپرو دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی ایک بکری طواف الزیارت کی کمی کی وجہ سے اور دوسری بکری طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھیجے اور مئی میں فطر

کی جاوین یہ فتاویٰ قاضی نان میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اسپر سدقہ واجب ہوگا اور اگر کعبہ کی حالت میں طواف قدم کیا تو اسپر ایک بکری کی قربانی واجب آدمی یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور ضایۃ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر کعبہ چلا اور اسکے بعد سعی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی اور اگر کعبہ چلنے کا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا اور اسکے بعد سعی کی اور اگر کعبہ چلا تو انکا اعتبار نہیں ہے اور واجب ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور اسپر اگر کعبہ چلے یہ بکر الرافق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک مکہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے محل میں عیا میں آگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوئی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور احسان کے ایسا بکری کافی ہے یہ بخاری میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے عمرہ کا طواف اور سعی بے وضو کی پس جب تک مکہ میں ہو ان دونوں کا اعادہ کرے اور جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی اور پھر طہارہ کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا اسلئے کہ کن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو گیا اور سعی کی وجہ سے کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں استراحت کر لیا ہو یا تھا تو جب تک مکہ میں ہو اسکا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر لیا تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ جو جنس صفا و مروہ کے درمیان میں سعی چھوڑ دے اسپر قربانی واجب ہوگی اور حج عکا پور ہوگا یہ فتوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں سعی کی تو سعی اسکی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہوئے اور نیت کرنے کے بعد یا کئی مہینہ کے بعد سعی کرنے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور سعاری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اسکو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مروہ کے درمیان میں سعی بھی نہیں دونوں صورتوں میں سے کسی طہارت کی تو اگر یہ فعل عذر سے تھا تو جائز ہے اور کچھ لازم ہوگا اور اگر بغیر عذر تھا تو جب تک مکہ میں ہی اسکا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک وہ اسکے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے امام کے جلنے سے پہلے اور غروب سے قبل چلا گیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر غروب سے پہلے رٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو طہارہ روایت کے بموجب ساقط ہوگی اسپر منبرق نہیں ہے کہ اپنے اقتدار سے جاوے یا اونٹ کی شوقی کی وجہ سے چلا جاوے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ جو جنس مزدلفہ میں وقوف چھوڑ دے اسپر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی جہول پر نکلے یا مارنا چھوڑ دے یا صرف ایک حجرہ پر نکلے یا مارے یا جو حجرہ صرف ایک حجرہ پر نکلے یا مارے تو اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ چھوڑ دے یا نکلے یا مارے تو حقد پرچہ قمر لکری کے توضیح نصف صاع لیون صدقہ کے لیکن جب اسکی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جاوے تو حقد پرچہ کم کرے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے حج کے اعمال میں سے جس فعل کے اسکے موقع سے تاخیر کیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور استہانہ سے روٹا یا خواہ حج کے واسطے سرسبز یا ہوا عمرہ کے واسطے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر کارن اور متمتع فوج سے پہلے سر

سوئڈالین تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہو گئی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایک قربانی واجب ہو گئی یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔

نواں باب شکار کے بیان میں۔ شکار سے مراد وہ جانور ہے جو اصلی پیدائش میں وحشی ہو اور وہ دو قسم ہے ایک بری یعنی خشکی کے اور اُس سے مراد وہ جانور ہے جسکی پیدائش خشکی میں ہو اور دوسری بحری جسکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل اسمین پیدائش کی جگہ سے اور اُس کے بعد خشکی یا پانی میں رہنا عارضی ہے۔ پس اُس سکونت سے اصل تغیر نہیں ہوتی بری شکار صاحب احرام پر حرام اور بحری حرام نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہے۔ اور اسمین جانکر اور بھوک اور خطا سے مارنے والا برابر ہے خواہ یہ اول بار شکار کرنے والا ہو یا دوسری بار یہ سر لاج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور ابتداً حج کرنے والا اور شکار کا اہتمام کرنے والا برابر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شکار کسی کی ملک ہو یا سباح ہو و دونوں برابر ہیں یہ مختص میں لکھا ہے اور جو اس کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو دو عادل شخص اُسی مکان میں اور اُسی زمانہ میں جہن وہ قتل ہوا ہے تو ہر ایک کے اس واسطے کہ مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہے اور اگر ایسا بھگن ہو جہاں شکار بیک ملتا ہو تو ہر ایک کے زیادہ قریب ایسا موضع ہو جہاں شکار بیک ملتا ہے وہاں کی قیمت کا اعتبار کرینگے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور قیمت میں اسکو اختیار ہے چاہے اُس سے کوئی قربانی خرید کر بیچ کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے کھانا خرید کر تصدق کرے اور ہر سیکلین کو نصف صاع گھیون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دے اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکی قیمت سیکلین کے کھانے سے کم ہو تو یا اسی قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی کا بیچ کرنا اختیار کرے تو حرم میں بیچ کرے اور اسکا گوشت فقیروں کو تصدق کر دے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے دے اور یہی حکم روزہ کا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر قربانی بیچ کی تو قربانی ادا ہوگی لیکن اگر ہر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہے جسکی قیمت نصف صاع گھیون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہو تو اس قدر اور دیکر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے بیچ کرنے کے بعد گوشت چوری گیا تو حرم بانی حرم میں بیچ کی تھی تو اس پر بدل اسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر بیچ کی تو اسکا بدل اس پر واجب ہے یہ مختص میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی اختیار کی اور قیمت اس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بیچ ہی اور جب قدر بیچ ہی ہے وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہوتا اسکو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس میں سے ہر نصف صاع گھیون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اسکا کھانا فقیروں کو تصدق کر دے اور ہر سیکلین کو نصف صاع گھیون دے اور اگر چاہے تھوڑے کے عوض روزہ رکھے اور تھوڑے کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہے چاہے دو قربانیان بیچ کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روزہ رکھے یا ایک قربانی بیچ کرے اور باقی کے عوض جو کھانا چاہے ادا کرے یا ایک قربانی بیچ کرے اور باقی کے عوض کچھ روزے رکھے کچھ صدقہ دے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام حرم میں شکار کو قتل کرے تو اس پر وہی واجب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کے قتل کرنے سے واجب ہوتا اور حرم کی وجہ سے کچھ اور واجب ہوگا یہ نایہ میں لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہو اگر وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اسکا حکم بھی وہی ہے جو صاحب احرام کا ہے لیکن روزے

شکار کا فی نہیں ہیں فارون اگر شکار کو قتل کرے تو اسپر و چند جزا لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ جو شخص کسی ایسے شکار کو قتل کرے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندے جانور اور شل اسکے تو اسپر جزا لازم ہوگی اور وہ جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی۔ اور اگر درندہ جانور صاحب احرام پر چلے کرے اور وہ اسکو قتل کرے تو کچھ لازم ہوگا۔ اور اسی طرح اگر شکار چلے کرے تو بھی یہی حکم ہے۔ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ صاحب احرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کو قتل کرے تو تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت اسکے مالک کو دیے اور غیر تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت حق اللہ اسپر واجب ہوگی شکار کسی کی ملک ہو اور ہلا ہوا اور تعلیم یافتہ ہو تو اسکے قتل کرنے میں اسی طرح تعلیم یافتہ کی قیمت اسکے مالک کو دینا چاہی اور غیر تعلیم یافتہ کی قیمت لہو واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی کے ملک کو قتل کرے تو شکار کو حرم میں قتل کرے تو بھی یہی حکم ہے محیط شرحی کے باب قتل اصیب میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جاوے تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ اثر باقی رہا تو ضامن ہوگا ادا اگر کچھ اثر باقی رہا تو ضامن اسکی قیمت میں نقصان آگیا ہو اسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو اتنا ضامن ہے کہ تمام قیمت لازم ہوگی محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اسکو مردہ پایا اور یہ معلوم ہو کہ وہ کسی اور سبب سے مر رہا ہے تو زخمی کرنے سے جو واجب ہوا تھا اسی کا ضامن ہوگا یہ نہرا لائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اسکے بال اکھاڑے یا کوئی عضو اسکا کاٹا تو اس وجہ سے جو اسکی قیمت میں نقصان ہو گیا ہو اسکا ضامن ہوگا اور اگر کسی پرندہ جانور کا بازو اکھاڑا یا کسی جانور کے پاؤں کاٹ ڈالے جسکی وجہ سے وہ اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا تو بدوی قیمت لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گندہ ہو تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صحیح انڈا ہو تو ہمارے نزدیک اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر شکار کا انڈا سمجھنا تو بھی یہی حکم ہے محیط اور محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا اور اسکا کفارہ دیا پھر اسکو قتل کیا تو دوسرا کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آیا تھا وہ واجب ہوگا۔ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ادا شکار کو زخمی کر کے اسکو بچنے کے قابل نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اسپر واجب ہوگی و نیز میں لکھا ہے کہ اگر جزا کے ادا کرنے سے پہلے اسکو قتل کیا تو دوسری جزا واجب ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ بے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اسکے بالوں یا بدن کی وجہ سے اسکی قیمت بڑھ گئی اور وہ زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہو اسکا ضامن ہوگا اور مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے بعد اسکی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے گھٹ گئی اور وہ اسی زخم کی وجہ سے مر گیا تو جو اسکی قیمت تھی مرنے کے دن اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد اسکی قیمت حرم میں بالوں یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر وہ اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب احرام نے حرم سے باہر کسی شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اسکے علاوہ مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر قیمت زیادہ ہونے سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر ابھی تک وہ صاحب احرام ہو تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اسکے قبضہ میں ہو اور

اسکے زخمی کرنے کا فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو از مرئوس قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن بھی ہے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا لیکن اسپین پھنسنے کی قوت باقی ہو پھر کسی دوسرے احرام والے نے اسی طرح اسکو زخمی کیا اور ان دونوں خون سے وہ مر گیا تو اول شخص پر قیمت کا وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے سے قیمت کی کمی ہوگی اور دوسرے شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو زخمی شکار کو پھر زخمی کرنے سے قیمت میں کمی ہوگی اور پھر چوتھی قیمت باقی رہی تو ان دونوں پر نصف نصف واجب ہوگی اگر اول شخص نے اسکا ہاتھ یا انون کاٹا اور اسکو پھنسنے کی قوت سے باہر کر دیا پھر دوسرے شخص نے اسکا ہاتھ یا انون کاٹا تو پہلا شخص اسکی پوری قیمت کا ضامن ہوگا خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اسکے کاٹنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اگر وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اسکی ایسی نصف قیمت واجب ہوگی جو دوزخون کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص کے زخمی کرنے کے بعد اور دوسرے شخص کے زخمی کرنے سے پہلے اسکی قیمت زیادہ ہو گئی تو پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اسکے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اسکے ذمہ نہ ہوگی اور اسکے علاوہ اسکے مرنے کے دن جو دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ بھی مع زیادتی کے اسپر واجب ہوگی اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اسکے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس فدیہ میں جو اسکی قیمت زیادہ ہو گئی ہو اسکا حساب کیا جاوے گا اور اسکے علاوہ اسکی ایسی نصف قیمت بھی اسپر لازم ہوگی جو اسکے مرنے کے دن دوزخون کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اسکو قتل کیا یا اسکی آنکھ پھوڑی تو پہلے زخمی کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے ایسا زخمی کیا تھا جس سے وہ ہلاک ہوتا اور دوسرے شخص نے اسکے ہاتھ یا انون کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ ایسی نصف قیمت کا ضامن ہوگا جو دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت ہو اور دوسرا شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخمی کی حالت میں اسکی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور اگر وہ دونوں شخص صاحب احرام تھے تو بھی یہی حکم ہو لیکن قیمت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر دو صاحب احرام حرم سے باہر یا حرم کے اندر شکار کو قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر صاحب احرام کے باہر قتل کر سنے میں کوئی لڑکا یا کافر شریک تھا تو لڑکے اور کافر پر کچھ واجب ہوگا اور صاحب احرام پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر دو بے احرام والے شخص حرم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص پر نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک جماعت ایک ضرب سے قتل کرے تو حسب قدر آدمی ہن اسی قدر اسکی قیمت کے حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اسے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر وہ واجب ہوگا جو اسکی ضرب کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی پھر ہر ایک شخص پر دو حصہ ہون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا نصف واجب ہوگا اور اگر بے احرام شخص نے کسی شکار کو قتل کرنے میں ایک احرام والا شریک تھا تو صاحب احرام پوری قیمت اور بے احرام پر نصف قیمت جو اسکی دو حصہ میں لگنے کی حالت میں تھی واجب ہوگی۔ اگر بے احرام شخص نے حرم میں ایک شکار کو قتل کر دیا تو دوسرے بے احرام شکار کے ہاتھ میں اسکو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار کے پکڑنے والے کو جو دوزخون پڑا ہے

وہ قاتل سے پھر لگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور قارن پر دو چاند قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کرنے والا اور ایک قارن مینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور نقطہ حج کرنے والے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چاند قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان سائل میں جاری ہوتا ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اول بے احرام نے ہنکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے اور اس کے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی تھائی اسپر واجب ہوگی اور نقطہ حج کرنے والے پر جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوگئی وہ واجب ہوگی اس کے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ یا نون کا ٹایا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں ہاتھ توڑے تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ کے قرآن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دو زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر پہلا زخم ہلاک کرنے والا تھا مثلاً اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور باقی سب صورتیں اسی طرح ہیں تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس پر واجب ہوگا پھر عرصہ میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملا لیا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت اور حج کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دو بارہ زخمی کرنے سے

وہ قاتل سے پھر لگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور قارن پر دو چاند قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرج حج کرنے والا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور نقطہ حج کرنے والے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چاند قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان سائل میں جاری ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اول بے احرام نے ہنسے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرج حج کرنے والے نے اور اس کے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی تھائی اسیرو واجب ہوگی اور نقطہ حج کرنے والے پر جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے دوسرے زخم کھانے سے قیمت میں کمی ہو گئی وہ واجب ہوگی اس کے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم کھانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا تھاپا دونوں کا ٹایا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں آئین پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی دو چاند واجب ہوگی یہ غایۃ المرحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی ملا لیا اور دوبارہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس تندرست جانور کی قیمت اسیرو واجب ہوگی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ کے قرآن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر پہلا زخم ہلاک کرنے والا تھا مثلاً اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور باقی سب صورتیں اسی طرح ہیں تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چاند واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس پر واجب ہوگا یہ عبط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملا لیا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت اور حج کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دو بارہ زخمی کرنے سے

اسکی قیمت کم ہو گئی اور اسکے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں جو قیمت ہو وہ نصف اسپرو واجب ہوگی اور اگر اس کے زخمی کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اسکو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کیا اور اس حالت میں اسکو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اخیر کے دو زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اسی طرح بے احرام شخص کا بھی حکم بدل جاوے گا اور اگر یہ سب زخم ہلاک کرنے والے تھے جیسے ہاتھ پاؤں کاٹنا اور آنکھیں پھوڑنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اس کے دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہوگا اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں قیمت ہو وہ نصف واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور دن کو مارا تو اسی طرح کئی حیوانات واجب ہو گئی لیکن اگر اس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہو جیسا کہ اصل میں مذکور ہے۔ صاحب احرام اگر بہت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو ان سب کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی اسلیے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرتا ہے۔ احرام کی حالت میں گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے۔ یہ بجز الرافق میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کوئی ایسا فعل کیا جسکے سبب سے کوئی شکار قتل ہو گیا تو اگر وہ سبب اسکے قتل میں اثر رکھتا ہے تو قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ نہ ہوگا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور زمینیں کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا بانی کے واسطے گڑھا کھودا اور اس میں کوئی شکار گر کر مر گیا تو کچھ اسپرو واجب نہ ہوگا۔ اگر کسی صاحب احرام نے دوسرے شخص کی خواہش سے احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جس طرح صاحب احرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار کو تباہ بھی حرام ہے اور شکار کے بتانے سے بھی اسی قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی ہے محیط میں لکھا ہے اور جس دلالت کی وجہ سے جزا لازم ہوتی ہے وہ یہ کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اس شکار سے واقف نہ ہوا اور اسکے بتانے کو پہنچ جان لے اور اگر اسکے بتانے کو جھوٹ جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اسکو سچ جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا اگر پہنچے واجب نہ ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو وہ شکار کو قتل کرے تو بتانے والا اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اس شخص نے جھکو تباہ یا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر گنہگار ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہے وہ اس شکار کو وہیں پرکھے جہاں اس نے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ اسے پرکھ کر قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب احرام نے کسی صاحب احرام کو شکار بتایا تو دونوں زخموں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام دے دے نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا اور اس نے اس شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ کسی بے احرام شخص نے احرام دے دے یا بے احرام شخص کو حرم کا شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر

جزا لازم ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اس اشارہ سے بتایا ہو اگر وہ اسے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کرنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر یہ وہی بدایع میں لکھا ہو اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتا دے اور اس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان میں سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اسکو وہ شکار نظر نہ آیا پھر دوسرے احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اس نے پہلے شخص کی بات کو نہ سچ جانا نہ جھوٹ پھر شکار کو تلاش کر کے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس اسواسطے بھیجا کہ اس سے کہہ کہ فلاں شخص یہ بتاؤ کہ اس جگہ شکار ہو پس اس شخص نے جاکر اسکو قتل کیا تو اس قاصداور بھیجنے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی قیمت واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہو اگر وہ پہلے سے اس شکار کو دیکھتا اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونسلے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس نے اس شکار کو پکڑا اور اس کے ساتھ اس شکار کو اسی گھونسلے میں سے پکڑا تو حکم کرنے والے پر اس شکار کی جزا لازم ہوگی جیسا کہ اس نے حکم کیا ہو اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسے موقع پر دیکھا کہ تیرا مارنے کے سوا اور کسی طرح اس پر قابو نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام والے نے اسکو تیرا لیا تو اسکو وہی اور اس نے تیسرے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی نے ایک احرام والے سے چھری یا کھنکھرا کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم نہ ہوگی لیکن یہ اس کے واسطے مکرمہ ہو یہ حکم بوقت ہو کہ جب وہ شخص بغیر اسے چھری میں سے بھی اس کے دھج پر قادر ہو اور اگر بغیر اسے چھری دینے کے اس کے دھج پر قادر نہ تھا تو احرام والہ اس کا ضامن ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کئی احرام والے مکہ میں کسی گھر میں آئے اور اس گھر میں چربان اور کبوتر تھے اور ان میں سے تین شخصوں نے چوتھے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب منی کو پٹے گئے اور سب وہ لوگ آگے تو انھوں نے دیکھ کر کچھ جانور یا اس کی وجہ سے مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غایۃ السردجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار پکڑا تو اس پر واجب ہو کہ اسکو چھوڑ دے خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا پھر وہ اس کے ساتھ ہو یا گھر میں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا جیسے کہ شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوتا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہمارے تینوں صاحب کے نزدیک پکڑنے والے کو اختیار ہو کہ قاتل سے وہ چھری جو اسکو کفارہ میں دینا پڑا ہو اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار پکڑا پھر اس شکار کو ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور اسی حالت میں اس نے احرام باندھا تو اس شکار کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہو اور اگر اس نے نہ چھوڑا اور وہ اس کے ہاتھ میں مر گیا تو اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدایع میں لکھا ہو اور اس چھوڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اسکی ملک سے باہر نہیں ہوتا بیان لکھا کہ اس چھوڑنے کے بعد کسی دوسرے شخص نے اسکو پکڑ لیا تو یہ احرام سے باہر ہو نیکی بعد اسکو پھیر سکتا ہو یہ شریعہ مجمع

میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں سے چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہ کے
نزدیک چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیکھا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا ضامن نہوگا۔ اور اگر شکار پر خرچہ
میں اس کے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہو تو ہمارے نزدیک اسکا چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ باریع میں لکھا ہے۔ شجھش شکار
لیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر حقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اسکو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اور اگر حقیقت
اس کے ہاتھ میں نہیں شکار سامان میں ہو یا پھر وہ میں ہو تو اس پر چھوڑنا واجب نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام باندھا
اور اس کے ہاتھ میں خرچہ کے اندر شکار ہو یا احرام باندھا اور پھر وہ میں شکار ہو اور حرم میں اسکو داخل نہیں کیا تو ہمارے
نزدیک اسکو چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں باذن داخل ہوا اور اسکو چھوڑ دیا
اور اس نے حرم کے کسی کو ترک و قتل کیا تو اس پر کچھ واجب نہوگا یہ محیط سرخسی کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے اور
کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب نے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ
میں تھا تو اٹھا چھوڑ دینا اسکو لازم ہے اور اسکی قیمت مالک کو دیکھا اور اگر مالک کو حالہ کر دیا تو اس کے ذمہ نہوگا۔ ہاتھ
ہو گیا مگر بڑا کیا اور اس پر جزا واجب ہوگی یہ محیط سرخسی میں از التماس عن مصیبتی فصل میں لکھا ہے۔ اگر حرم میں داخل
ہونے کے بعد شکار بچا تو اگر وہ شکار ابھی مشتری کے پاس باقی ہو تو اس سے بیع کا رد کرنا واجب نہوگا۔
اگر مرگیا تو اسکی قیمت واجب ہوگی اسی طرح اگر صاحب احرام شکار بیچے تو بھی بیعی حکم ہوا۔ اور اس میں خرقہ
نہیں ہے کہ حرم کے اندر بیچے یا وہاں سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر بیچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام
ہوں حرم کے اندر شکار کی خبر دید فرخت کرین اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ
کے نزدیک جائز ہے امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو فوج کرے تو اسکی قیمت
کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہے اور اسکی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ
جائز نہیں اور ظاہر و ایت کے بموجب جائز ہے یہ نہیں میں لکھا ہے بے احرام شخص اگر حرم کا شکار فوج کرے تو
اسکا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر فوج کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب احرام
جزا واجب ہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام نے تیرے کسی شکار کو قتل کیا یا کھٹے یا باہر تعلیم یافتہ کو چھوڑا
اور اس نے قتل کیا تو اسکا کھانا حلال نہیں ہے اور اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے شکار کو فوج کر کے
خود اس میں سے کھایا تو اگر اسکی جزا کے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا اسکا کفار بھی اسی میں داخل ہو گا۔
اور اس پر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ حرام ہے
اسکی قیمت دینا واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب
نہیں ہے اور اگر اس کو شہت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب احرام نے کچھ کھایا تو توبہ اور استغفار
کے سوا بالاجماع کچھ واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اس میں ضائقہ نہیں ہے کہ صاحب احرام اس شکار
کا گوشت کھائے جبکہ کسی بے احرام شخص نے شکار کو کھانے کے فوج کیا ہو یہ حکم سو قہر ہے کہ جب صاحب احرام نے وہ شکار
اسکو نہ تپا یا ہو اور اس کے فوج کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ایہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا
انڈا تو انڈا اسکی جزا ادا کر دی پھر اسکو بھونکر کھالیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے یہ غایۃ البروجی میں لکھا ہے۔ اگر بے شکار

کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہے محیط میں لکھا ہے اگر شکار کے پانوں حرم میں ہوں اور سر حرم سے باہر ہو تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر اس شکار کے پانوں حرم سے باہر ہوں اور سر حرم کے اندر ہو تو وہ شکار حرم سے خارج ہے اور اگر کچھ پانوں حرم کے اندر ہیں اور کچھ باہر تو وہ اس کا شکار ہے جہاں وہ لگا یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ شکار کھڑا ہوا ہو اور اگر زمین پر لیٹا ہو تو اس کے سر کا اعتبار پانوں کا اعتبار نہیں ہے اگر اس کا سر حرم میں ہو اور پانوں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور پانوں حرم میں ہوں تو خارج حرم کا شکار ہے اور اگر شکار ایسے درخت پر ہو جسکی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں اور شکار شاخوں کے اوپر ہو تو درخت کا اعتبار نہیں ہے شکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر تیر مارنا والا اور وہ شکار جسکے تیر تار ایوان و فون میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارنے والے پر جزا لازم ہے اور اگر دونوں حرم سے باہر ہوں اور تیر حرم میں ہو کر نہیں جاتا اور تیر پھینکنے والا صاحب احرام نہیں تو کچھ واجب نہیں ہے اور ہذا بنا یا کہتے کو اگر چھوڑے تو بھی ہی حکم ہے۔ و لول الجیمین ہے کہ اگر حرم سے باہر کسی شخص نے ایسے شکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ شکار زخمی ہوئے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہاں مر گیا تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی اور اس کا کھانا مکروہ ہے تاکہ اگر خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بے احرام شخص نے کسی شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور کتا اس کے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اس کو پکڑا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر بے احرام شخص نے ایسے شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر شکار حرم میں داخل ہو گیا اور تیر اس کے حرم میں لگا تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ خانیہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جزا لازم ہوگی یہ تاکہ اگر خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر حرم کے اندر پھیرے پر کتا چھوڑا اور اس سے کوئی شکار مار لیا یا پیچھے کے واسطے جال لگایا اور اس میں کوئی شکار پھنس گیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے بگائے سے کوئی جانور جاک کر کوئین میں گر گیا یا کسی اور چیز کی ٹکر لگی تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی تاکہ کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو نہک کر یا آگے سے کھینچ کر لیے جاتا تھا اور اس سے جانور نے اپنے ہاتھ یا پانوں یا منہ سے کسی شکار کو مارا تو اس پر جزا واجب نہ ہوگی یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اس کے بچے پیدا ہوئے پھر وہ ہرنی اور بچے مر گئے تو اس پر ان سب کی جزا واجب ہوگی اگر کوئی بے احرام شخص ہرنی کو حرم سے باہر نکال لے گیا تو اس پر اس کا چھوڑ دینا واجب ہے اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچ جاوے وہ اس کا ضامن ہے اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اس کے بچے پیدا ہو یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی اور اس کے کفارہ دینے سے پہلے وہ مر گئی تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مری تو اصل کا ضامن ہوگا زیادتی کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کو بیچ ڈالا اور شتری کے پاس اس کے بچے پیدا ہو یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی پھر وہ ہرنی اور اس کے بچے سب مر گئے تو اگر بانی نے اس کی جلا بھی ادا نہیں کی ہو تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا پھر اور زیادتی کا ضامن نہ ہوگا یہ غایت السردجی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جون کو مارا تو جو چاہے صدقہ کر دے یا ایک چکل بھر اناج دیدے یہ حکم اس وقت ہے کہ جن کو اپنے بدن کا سر یا کمر سے سے پکڑا ہوا اور اگر زمین پر سے پکڑ کر مارا تو کچھ واجب نہیں اور جن کا مارنا اور زمین پر ڈال دینا برابر ہے۔ اور اگر دو یا تین حرمین مابین فتاویٰ قاضی خان بھر اناج دیدے

میں اور اسے نفع حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں یہ شرح علماء میں لکھا ہے اگر وضو کا لے تو ان کی بڑھکا اعتبار سے
 شافعیوں کا اعتبار میں ہے اگر وضو کی بڑھکا میں ہو اور شافعیوں میں سے باہر ہوں تو وہ حرم کا وضو ہے اور اگر بڑھکا حرم
 میں اور بڑھکا حرم سے باہر ہو تو بڑھکا حرم کا وضو ہے اگر حرم کے وضو سے پہلے اس وقت جائز ہوئے کہ اس سے پہلے
 وضو کا نقصان نہ ہوتا ہو اور اس میں بڑھکا حرم نہیں ہے یہ سب وجوہات میں لکھا ہے اگر حرم کا کوئی وضو اٹھا لیا اور
 اس کی قیمت دیدن جہر اسکو وہیں ہو دیا اور وہ ہم لیا پھر وہ بارہ اٹھا لیا تو اس پر کوئی عیب نہیں کہ وہ ہزاروں سے
 اسکا مالک ہو گیا یہ حسب الزم میں لکھا ہے اگر حرم کا وضو اسے یا دوسرے احرام شخص یا ایک
 احرام والا اور ایک سے احرام شخص شریک ہوں تو ان دونوں پر بیعت واجب ہوگی یہ نایاب السریب شریعت ہا میں
 لکھا ہے اگر حرم کی ہر شے کھاس کی تو اس پر بیعت واجب ہوگی یہ بھی کھاس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شہیح علماء میں
 میں لکھا ہے حرم کی کھاس نہ چراوین اور نہ کاتین کرا و کر کا کھانا جائز ہے حرم کے اندر کھاس کے تو لینے میں بڑھکا
 نہیں یہ کافی میں لکھا ہے

و سوال باب بیعتات سے بغیر احرام کے گذر جانے کے بیان میں جب بیعتات سے باہر رہنے والا
 شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو جائے اور اسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہے تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے
 اس پر حج اور عمرہ واجب ہے اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے واسطے بیعتات کو نہ لے تو حق بیعتات ترک
 ہونے کی وجہ سے اس پر تسبیحانی واجب ہے اور اگر بیعتات کو نہ لے اور وہ ان سے احرام باندھتے تو ان کی وجہ سے
 ہیں کہ اگر اس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا جو اس پر لازم ہوا تو بری الذمہ ہو گیا اور اگر حج یا عمرہ کا احرام
 باندھا جو اس پر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے اس پر واجب
 ہوا تھا جو اس پر واجب تھا وہ بھی ادا ہو جائیگا یہ بھی مکہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر اس سال میں وہ حج کیا پہلی نذر کی ہو تو بھی
 اسی حکم کے تحت ہے کہ یہ میں لکھا ہے اور اگر سال بدل گیا اور باقی سلسلہ کی دوسری صورت ہے جو مذکور ہوئی تو مکہ میں بغیر احرام کے
 داخل ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا تھا اور ان کو گناہ خطیہ کے باب بیعتات میں ہے اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادہ
 پر جاتا تھا اور وہ بیعتات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اس نے بیعتات کے اندر احرام باندھا یا پھر بیعتات کو نہ لے کر
 آیا اور وہ ان سے احرام باندھا تو اگر بیعتات کے اندر احرام باندھا ہے تو اس بات پر فوراً کریمہ لکھ کر بیعتات کے آگے
 میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو علم یہ کہ اسکو مستات کو آنا نہ چاہیے اور اسی احرام سے سب ارکان ادا
 کرے اور اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے تو اسکو چاہیے کہ بیعتات تک آدھے اور
 بیعتات تک آگے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سب احرام آدھے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آدھے پس اگر
 سب احرام کیا اور بیعتات سے احرام باندھا تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر بیعتات تک احرام باندھ کر آیا تو
 امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر وہ لکھا ہے کہ چکا ہے تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر لکھا ہے کہ نہیں ہے تو ساقط
 ہو گیا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے اور بعض اسے بیعتات سے بغیر احرام کے
 گذر جانے پر ایک دوسرے بیعتات میں جو وہ ان سے زیادہ قریب ہے اگر احرام باندھے تو جائز ہے اور بڑھکا احرام
 واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص بیعتات سے گذرنا اور وہ بیعتات میں عیسیٰ مکر کو جائے کا ارادہ کرتا ہو کہ کو جانے کا ارادہ نہیں

سب احرام
 بیعتات سے بغیر
 احرام کے گذرنا
 اگر حج یا عمرہ کا
 احرام باندھنے کے
 واسطے بیعتات کو
 نہ لے تو حق بیعتات
 ترک ہونے کی وجہ
 سے اس پر تسبیحانی
 واجب ہے اور اگر
 بیعتات کو نہ لے اور
 وہ ان سے احرام
 باندھتے تو ان کی
 وجہ سے ہیں کہ
 اگر اس نے حج یا
 عمرہ کا احرام
 باندھا جو اس پر
 لازم ہوا تو بری
 الذمہ ہو گیا اور
 اگر حج یا عمرہ کا
 احرام باندھا جو
 اس پر واجب تھا
 تو اگر وہ اسی سال
 باندھا تو مکہ میں
 بغیر احرام داخل
 ہونے کی وجہ سے
 اس پر واجب ہوا
 تھا جو اس پر واجب
 تھا وہ بھی ادا ہو
 جائیگا یہ بھی مکہ
 میں لکھا ہے اسی
 طرح اگر اس سال
 میں وہ حج کیا
 پہلی نذر کی ہو تو
 بھی اسی حکم کے
 تحت ہے کہ یہ میں
 لکھا ہے اور اگر
 سال بدل گیا اور
 باقی سلسلہ کی
 دوسری صورت ہے
 جو مذکور ہوئی تو
 مکہ میں بغیر احرام
 کے داخل ہونے کی
 وجہ سے اس پر
 واجب ہوا تھا اور
 ان کو گناہ خطیہ
 کے باب بیعتات میں
 ہے اگر کوئی شخص
 حج اور عمرہ کے
 ارادہ پر جاتا تھا
 اور وہ بیعتات سے
 بغیر احرام کے گذر
 گیا تو پھر یا تو
 اس نے بیعتات کے
 اندر احرام باندھا
 یا پھر بیعتات کو
 نہ لے کر آیا اور
 وہ ان سے احرام
 باندھا تو اگر
 بیعتات کے اندر
 احرام باندھا ہے
 تو اس بات پر فوراً
 کریمہ لکھ کر
 بیعتات کے آگے
 میں حج کے فوت
 ہونے کا خوف تھا
 تو علم یہ کہ اسکو
 مستات کو آنا نہ
 چاہیے اور اسی
 احرام سے سب
 ارکان ادا کرے
 اور اس پر قربانی
 لازم ہوگی اور اگر
 حج کے فوت ہونے
 کا خوف نہیں ہے
 تو اسکو چاہیے
 کہ بیعتات تک
 آدھے اور بیعتات
 تک آگے کی بھی
 دو صورتیں ہیں
 ایک یہ کہ سب
 احرام آدھے اور
 ایک یہ کہ احرام
 باندھ کر آدھے
 پس اگر سب
 احرام کیا اور
 بیعتات سے احرام
 باندھا تو قربانی
 اس سے ساقط ہو
 گئی اور اگر
 بیعتات تک احرام
 باندھ کر آیا تو
 امام ابو حنیفہ
 رحمہ نے کہا ہے
 کہ اگر وہ لکھا
 ہے کہ چکا ہے تو
 قربانی اس سے
 ساقط ہو گئی اور
 اگر لکھا ہے کہ
 نہیں ہے تو ساقط
 ہو گیا اور
 صاحبین رحمہ کے
 نزدیک دونوں
 صورتوں میں
 ساقط ہو جاتی
 ہے اور بعض اسے
 بیعتات سے بغیر
 احرام کے گذر
 جانے پر ایک
 دوسرے بیعتات
 میں جو وہ ان سے
 زیادہ قریب ہے
 اگر احرام
 باندھے تو
 جائز ہے اور
 بڑھکا احرام
 واجب ہوگا اور
 اگر کوئی شخص
 بیعتات سے گذرنا
 اور وہ بیعتات
 میں عیسیٰ مکر کو
 جائے کا ارادہ
 کرتا ہو کہ کو
 جانے کا ارادہ
 نہیں ہے

رکھتا تو اسپر کچھ واجب نہوگا۔ اگر کوئی شخص کو نہ کامیقات سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اسے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ ادل عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں کا قرآن کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا دونوں میں قرآن کیا تو استسنا اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اسپر قربانی واجب ہوگی ایک حج کا احرام میقات سے چھوڑ دینے کی وجہ سے دوسری عمرہ کا احرام خارج حرم سے چھوڑ دینے کی وجہ سے کوئی آدمی میقات سے گذرا اور اسے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اسکو قضا کیا تو جو قربانی میقات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جائیگی اگر غلام میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا اسکے مالک نے اسکو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اسے احرام باندھا تو میقات سے بغیر احرام کے گذرنے کی قربانی اسپر استسنا واجب ہوگی جب وہ آزاد ہوگا۔ کافر مکہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اسپر کچھ واجب نہیں ہے اور اسی طرح سے نابالغ لڑکا بغیر احرام کے میقات سے گذر پھر اسکو خلام ہوا اور اسے احرام باندھا تو اسکا بھی یہی حکم ہے جو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی میقات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ رکھ لے یا اگر گذرے تو ہمارے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا پس اگر اسی سال میں اسے میقات تک اگر حج فرض یا اور حج کی میت کا احرام باندھا تو اگر خرم تب کے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو گا اور اس کے پہلے گذرنے کی وجہ سے حج واجب ہوا تھا وہ ساقط نہوگا اسواسطے کہ اگر خرم تب کے گذرنے سے جو پہلے گذرنے سے واجب ہو گا وہ اس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اسکی میت معین نہ ہو گی تب تک وہ ساقط نہوگا یہ شرح طحاوی کے باب کراہی و احوال میں لکھا ہے کہ اگر رہنے والا حرم سے حج کے ارادہ نہ کرے اور اسے احرام باندھا اور حرم کو نہ لوثا یا نہ لٹکے کہ عرفہ میں قوت کیا تو ہر گز کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے لوثنے تک اعمال حج میں اشتغال نہیں ہوا تو اگر وہ لبیک کہتا ہوا حرم کو لوثا تو بلا خلاف تو لبانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر بغیر لبیک کے لوثا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی اس سے ساقط نہوگی چنانچہ کا اسحٰنین خلافت ہر یہ تانہ خانہ میں لکھا ہے۔ اگر مکہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اسے حرم سے باہر حج کا احرام بھی باندھ لیا اور عرفہ میں وقف کیا تو اسپر کچھ واجب نہوگا اور تمتع اگر عمرہ سے فارغ ہو کر حرم سے نکلا پھر اسے قیاح حرم سے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقف کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں حرم کو لوثا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں لبیک کہتا ہوا حرم کو لوثا تو اس سے قربانی ساقط ہو جائیگی اور اگر حرم کو لوثکر وہاں سے اسے پھر احرام باندھا تو بالاتفاق اگر کچھ واجب نہوگا یہ غایۃ المرجی شرح ہے

گیا رھوان باب ایک احرام سے دوسرا احرام ملاسنے کے بیان میں۔ اس بات کا جائز نہ ہوا کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر ان دونوں کو جمع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں لازم ہو جائیں گے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی ان دونوں میں سے ایک کا احرام توڑنا ضرر ہے پس اگر

حج کے دو احراموں کو جمع کیا تو جب پہلے سے فارغ ہو تو دوسرے کو دوسرے بال میں تھما کرے اور اگر عمرہ کے دو احراموں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں ادا کرے اس واسطے کہ عمرہ کی تکرار ایک سال میں جائز ہے بخلاف حج کے کہ اسکا یہ حکم نہیں اور اسی طرح حج کے اعمال پر عمرہ کے اعمال کی بنا کر نابدعت ہے لیکن عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کی بنا کر نابدعت نہیں پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اسکا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو توڑ دے یہ صحیح ہے۔ لکھا ہے۔ اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمرہ کی قضاء لازم ہوگی۔ یہ نبیؐ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک بار حج کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو نہ توڑے یہ صحیح نہیں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ اگر مکہ کا رہنے والا عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑ دے اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور اس پر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو عمرہ کے افعال میں سے کچھ ادا نہ کیا تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ پس اگر عمرہ کا چار مرتبہ طواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ حج کے احرام کو توڑ دے اور حج اور عمرہ جس کے احرام کو توڑیگا اس پر قربانی واجب ہوگی لیکن عمرہ کا احرام توڑنے میں صرف عمرہ کی قضاء لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضاء اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی اس پر لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کوفہ واسطے بیچ کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور انکی وجہ سے وہ تارن ہو چکا لیکن اس نے برا کیا پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور افعال عمرہ کے ادا نہ کیے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو جب تک وہاں وقوف نہ کرے گا عمرہ نہ ٹوٹے گی پس اگر حج کا طواف محتج کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں بلکہ کفارہ کی ہے اور متوجہ یہ ہو کہ عمرہ کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے فارغ ہوا پھر دوسرے حج کا احرام اسی تاریخ باندھا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج ادا میں سر ہونڈ لیا تھا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں ہونڈیا تھا تو اس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر ہونڈا دے یا نہ ہونڈا دے یہ تین میں لکھا ہے۔ جو شخص عمرہ سے فارغ ہو لیکن ابھی تک اس نے بال نہیں کترائے پھر اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا لیا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی کفارہ کی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حج کرنے والا اگر دسویں تاریخ یا ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ عمرہ اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اسکا توڑنا واجب نہیں اگر اسکو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور کفارہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر ہونڈ لیا پھر دوسرا احرام باندھا تو اسکو نہ توڑے اصل میں یہی مذکور ہے۔ بارہ شایع ہے کہ اگر کسی نے حج کو توڑ دیا اور اسکو کچھ حج قیوت ہوا تو اسکو توڑ دے اور عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو توڑ دے اور حج کا احرام باندھا تو اسکو بھی توڑ دے اور توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضاء اور حج کا

احرام توڑنے کی وجہ سے حج اور عمرہ کی تضال لازم ہوئی یہ کافی ہیں لکھاؤ
باب احصاء یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں محصر وہ شخص ہے جسے احرام باندھا ہو چکا
 احرام باندھا تھا اُسکے ادا کرنے سے روکا گیا خواہ وہ رکنا دشمن یا مرض یا قید ہو جائے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا زخمی
 ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب جو اس چیز کے پورا کرنے سے جسکا احرام باندھا ہے حقیقہ یا شرعاً مانع ہو
 ہاں اسے اصحاب کا قول ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ مرض کی حد جس سے کہ احصار ثابت ہوتا ہے یہ کہ اُسکو چلنے اور سوار
 ہونے کی طاقت نہ رہے لیکن اگر فی الحال قدرت ہو اور پیادہ چلنے یا سوار سی چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو
 تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں مسلمان اور کافر اور دردمند سب شامل ہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے
 خرچ کے دام چوری گئے یا سوار سی کا جانور ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہو تو وہ محصور اور اگر
 پیادہ چلنے پر قادر ہو تو محصر نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہو اور کوئی محرم اس کے
 ساتھ ہو پھر اسکا محرم مر گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہو لیکن اُسکے ساتھ اسکا
 شوہر ہو پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مر جاوے اور
 وہ ان سے مکہ تک تین دن یا اس سے زیادہ کا راستہ ہو تو وہ بمنزلہ محصر کے ہو۔ اور اسی طرح اگر کسی عورت نے
 بغیر اجازت شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اُسکو حج کے جانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے
 اور اسی طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو اُنکے مالکوں کو جائز ہے کہ اُنکا احرام کھلا دیں اور وہ دونوں محصر
 ہوں گے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر نہیں ہو تو وہ محصر ہے اور
 اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہو اور جب وقت اس شہر کا فلق حج کو جاتا ہو اس وقت اس عورت کو استطاعت حج کی بھی ہے تو وہ
 محصر نہیں ہو اگر اسکا شوہر ہو اور کوئی اور محرم اُس کے ساتھ نہیں ہو اور شوہر نے اُسکو منع کیا تو وہ محصر ہے۔ کیا شوہر
 کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کر دے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ علامہ علماء
 کے نزدیک جس طرح حج سے احصار ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی احصار ہوتا ہے۔ احصار کی حالت میں حکم یہ ہے
 کہ قربانی کو بھیج دے یا اسکی قیمت بیچ دے کہ اسکی قربانی خرید کر فسخ کیا دے اور جب تک کہ فسخ نہ ہو احرام سے باہر نہ
 عامہ علماء کا یہی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر احصار ہو تو قربانی نہ کرے گا یا بشرطہ کی ہو دونوں
 کا حکم برابر ہو اور واجب ہے کہ جبکہ ہاتھ قربانی بھیجے اُس سے اُس قربانی کے فسخ کرنے کا ایک روز عین کر کے وعدہ لے
 پس وہ اس قربانی کے فسخ ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جاوے اُس سے پہلے احرام سے باہر نہ ہو اور اگر قربانی
 کے فسخ ہونے سے پہلے کوئی ایسا نفل کیا جو احرام میں جائز نہیں تو اس پر ہی واجب ہوگا جو صاحب احرام پر مقرر ہوئے
 کی صورت میں واجب ہوتا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب احرام سے باہر ہونے کے لیے
 سرخوٹنا یا شرط نہیں اور اگر سرخوٹا لے تو بہتر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے محصر کو اگر قربانی میسر نہ آئے اسکی قیمت میسر نہ ہو کر
 نزدیک وہ روزہ رکھ کر احرام سے باہر نہیں ہو سکتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر قربانی فسخ کرنے کے وعدہ کے روز
 اس گمان پر احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی فسخ ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اُس روز فسخ نہیں ہوئی تو اسے
 طرح صاحب احرام پر ہوگا اور قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ عید

اور قربانی ذبح ہو گئی تو بطور استحسان کے ہاں زہریہ غایۃ السرحی شرح ۱۴۱۰ میں لکھا ہے۔ جب محصر قربانی دیکر احرام سے باہر ہو گیا تو اگر فقط حج کا اسنے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور اگر فقط عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اسنے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر فاران تھا تو وہ دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو گیا اور سال آئندہ میں اسپر دو عمرے اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اسنے دو قربانیان بھیجیں تو وہ پہلی قربانی ذبح ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جائیگا اور دوسری قربانی نفس ہوگی اور قتلان دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بالغ میں لکھا ہے۔ اور اگر فاران حج کے احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام اسی طرح باقی رکھے تو ان دونوں احراموں میں سے ایک احرام سے بھی باہر ہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور اگر فاران نے دو قربانیان بھیجیں اور حج اور عمرہ کے واسطے جدا جدا قربانی معین نہ کی تو اسپر حج نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر فاران مکہ میں داخل ہوا اور اسنے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہاں سے نکل کر اور عرفہ کے وقوف سے پہلے محصر ہو گیا تو وہ ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے عوض عمرہ لازم ہوگا اور حرم سے باہر ہاں کتروانے کے عوض امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر قربانی واجب ہوا اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کرے تو اسپر عمرہ واجب نہیں یہ غایۃ السرحی شرح ۱۴۱۰ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی چیز کا احرام باندھا اور اسکو معین کیا پھر اسکو بھول گیا اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بالغ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیوں کے بھیجنے سے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائیگا یہ غایۃ السرحی شرح ۱۴۱۰ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمروں کا احرام باندھا اور اسنے ادا کرنے کے واسطے ملکی طرف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو ایک عمرہ کے عوض اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسپر دو عمرے واجب ہوئے امام محمد رحمہ کا اس میں خلاف ہے کسی محصر نے قربانی بھیجی پھر حصار اس سے دور ہو گیا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی اور حج اسکو مل جائیگا تو اسکو چلنا واجب ہوا اور اگر یہ جانتا ہے کہ وہ دونوں نہ ملنے کے تو چلنا واجب نہیں اور اگر یہ جانتا ہے کہ قربانی مل جائیگی حج نہ ملے گا تو بھی چلنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ حج ملے گا قربانی نہ ملے گی تو قیاساً چلنا واجب ہوا استحساناً واجب نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو مل گئی تو اسکو جو پاسے کرے یہ محیط میں لکھا ہے محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا تھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احصار زایل ہو گیا پھر اسی سال میں اسنے حج کا احرام باندھا تو اسپر نیت قضا کی واجب نہیں اور نہ عمرہ واجب ہے یہ غایۃ السرحی شرح ۱۴۱۰ میں لکھا ہے کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا اور محصر ہو گیا پھر اسنے احصار کی قربانی بھیجی پھر احصار زایل ہو گیا اور وہ احصار پیدا ہو پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ وہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اسنے اس قربانی کی دوسرے احصار کے واسطے

نیت کر لی تو جائز ہو اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جاوے گا اور اگر نیت نہ کی بیان نکات کہ وہ قربانی حج ہو گئی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اسکو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محض نہوگا اور جسکو مکہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقوف نہیں کر سکتا تو وہ محض یہ بتدین میں لکھا ہے جسما صلیح نے کہا ہو کہ یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقوف میں سے صرف ایک پر قادر ہو تو محض اس لیے کہ اگر وہ وقوف پر قادر ہو تو حج پورا ہوگا اور اگر طواف پر قادر ہو تو جس شخص کا حج فوت ہو جائے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ بتدین میں لکھا ہے اور جس شخص کو وقوف عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور ایام تشریق اسی عذر کی حالت میں گذر گئے تو اس پر مزدلفہ کا وقوف چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور جردن پر لنگر بیان نہ مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اسکو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تائید کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر مونڈا اسنے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سر مونڈا اسنے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احصار کی قربانی کو ہمارے نزدیک حرم کے سوا اور کہیں حج کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اسکو ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احصار ہوا تو حرم میں اسکی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سراج الوماج میں ہے

تیسرہ بیان باب حج فوت ہوجانے کے بیان میں۔ جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا اتہا سے ہی فاسد ہو جیسے کہ مجاہد کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عرفہ کا وقوف اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہو گئی پس اس سے حج فوت ہو گیا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو وے اور سال آئندہ میں حج کو قضا کرے قربانی اس پر واجب نہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اسکو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف اور سعی کرے پھر حج کے فوت ہوجانے کے عوض میں طواف وسعی کرے اور سر مونڈا کرے اور بال کتراوے قرآن کی قربانی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی اور جب وہ طواف شروع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو لیک کہ قطع کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر تمتع کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو ہانک کر لے چلا تھا تو اسکا تمتع باطل ہو گیا اور قربانی کو جو چاہے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنے والا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دو سب حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دو سب حج کے احرام کو توڑے تاکہ دو حجوں کا احرام منع نہو اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسی طرح

احرام کو باقی رکھنے پر محیط میں لکھا ہے جس شخص کا حج فوت ہو جاوے اس پر طواف الصفا و اہب نہیں ہے
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

چودھواں باب فیکر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں اصل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہو کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے شخص کے واسطے کر دے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سو اُسکے کوئی اور عمل ہو جیسے حج اور قرآن کی قرات اور ذکر اور زنا بنی علیہ السلام اور شہداء اور اولیاء اور مساکین کے قبور کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور اسی طرح اور سارے نیک کاموں کا یہی حکم ہے یہ غایتہ المبروری شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عبادتیں تین قسم کی ہوتی ہیں ایک وہ کہ فقط مالی عیادت ہو جیسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور دوسری یہ ہے کہ صرف بدلی ہو جیسے کہ نماز اور روزہ تیسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کہ حج اور پہلی صورت میں دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہوتی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صورت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور تیسری صورت میں جائز ہو نیکی و کثرت نیابت جاری ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور حج میں نیابت جاری ہونے کی بہت سی شرطیں ہیں مگر اہل علم کے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے وہ بذات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اسے مال ہو پس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو شائے تندرست صاحب مال ہو یا بقرہ تندرست تو اس کی طرف سے دوسرے کو حج کرنا جائز نہیں ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ حج کرانے کے وقت سے مرنے تک وہ بجز باقی سمجھتے ہوئے بدایع میں لکھا ہے پس اگر کسی مرض سے یا اپنی طرف سے حج کرایا تو اگر وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا تو حج باطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کرایا تو بھی یہ حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کرایا اُسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو وہ حج اس کی طرف سے جائز نہیں ہے یہ سران الواج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے اُسکا عاجز ہونا حج فرض میں شرط ہے حج لفل میں شرط نہیں ہے کنز میں لکھا ہے پس حج نفل میں تا دہرے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہے اس لیے کہ نفل میں آسانی کی گئی ہے یہ سران الواج میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا جاوے اُسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اُسکے علم کے دوسرے کا حج اس کی طرف سے جائز نہیں لیکن وارث کا حج مورث کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہے اور منجملہ اُنکے احرام کے وقت اس شخص کے حج کی نیت کرنا جس کی طرف سے حج کرتا ہے اور افضل یہ ہے کہ یوں سکے کہ لبیک عن فلان اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ جس کو حج کا حکم کیا ہے وہ شخص حج کرانے والے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کرنا والا اپنے مال کو بطور احسان کے اس کی طرف سے خرچ کرے تو اس کی طرف سے جائز ہوگا جب تک اُسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نصیب کی کہ اُسکے مال سے حج کرایا جاوے پھر وہ شخص مر گیا اور اُسکے وارثوں نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کیا یہ بدایع میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کسی شخص کو اس واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اس شخص نے اُس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اُسکو دیا تھا اگر حج کے خرچ کے واسطے کافی تھا تو مخالفت نہ کی اور جہتہ سے اپنے پاس سے خرچ کیا ہے اس میں استحسان یہ ہے کہ میت کے مال سے پھر لے اور قیاس یہ ہے کہ نہ پھر لے اور اگر میت کا مال اس قدر تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اُسے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کیجئے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہے تو جائز ہے اور وہ حج میت کی طرف سے ادا ہو اور نہ جائز نہیں یہ حکم استحساناً ہے اور

قیاس یہ کہ دونوں صورتوں میں جائز نہوا درجملہ اُنکے یہ کہ سوار ہو کر حج کرے یہاں تک کہ اگر کسی کو حج کا حکم کیا اور اُسے پیادہ پاپیل کر حج کیا تو وہ اُس خرچ کا ضامن ہوگا اور اسکی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بدایع میں لکھا ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرنا ہو اُس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا ہوتا ہے اور اُس حج کرنے والے کا حج فرض اُس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور بائیمہ اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جس نے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور حکم کرنے والے کے ذمہ سے حج سا قسط ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور کرمانی میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو وہاں کے راستہ اور افعال سے واقف ہو اور اُناد اور عاقل اور بالغ ہو یہ غایۃ السردجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی کی طرف سے عورت نے حج کیا یا غلام یا باندی نے اپنے مالک کی طرف سے حج کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو وہ شخصوں نے اپنی اپنی طرف سے حج کے واسطے مقرر کیا اور اُسے اُن دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس یہ حج اُس حج کرنے والے کے واسطے ہوگا اور اُن دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوگا اور جو خرچ اُس نے لیا ہے اُس کا ضامن ہوگا اور اُس کے بعد وہ اُس حج کو اُن دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور برخلاف اسکے اگر کسی نے اپنے مان باپ کی طرف سے حج کیا تو اُس کو اختیار ہے کہ اُنہیں سے جس کی طرف سے چاہے اُس حج کو مقرر کرے اور اگر حج کرنے والے نے احرام میں وہ شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی طرف سے کیا پس اگر اسی طرح کی نیت سے اُسے حج تمام کیا تو حج کرانے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ اُس صورت میں بھی وہ حج کرانے والے کے حکم کا مخالف ہے اور حج اُسکی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ حج اُسکی طرف سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہے اور برخلاف اُسکے اگر احرام کی نیت کو سہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھتا ہے یا عمرہ کا تو پھر اُس کو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو صاحب مجمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے احرام میں جسکی طرف سے حج کرنا ہو اُسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین نہ کیا نہ سہم نکا فی میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں مجتہدین کے کوئی تصریح نہیں ہے اور چاہیے کہ اس صورت میں بالاجماع اسکا معین کرنا صحیح ہو جائے کیونکہ حج کرنے والے کے حکم کی مخالفت نہیں تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جہاد حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص دونوں کو ملا کر قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب وہ شخص اُسکے حکم کا مخالف ہے خرچ کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد کے قول کے بموجب بطور امتحان وہ قرآن حکم کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جائیگا اور یہ خلاف اُس صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کرنے والے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں کسی شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالف ہے اور خرچ کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے کسی کو حج کا حکم کیا تھا اور اُس نے اول عمرہ کیا پھر مکہ سے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خانیہ میں ہے کہ اس حج سے اُس حج کرنے والے کا حج فرض بھی ادا ہوگا یہ تمار خانیہ میں

لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسی کو عمرہ کا حکم کیا پھر اس نے اول عمرہ کیا چرانی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کرنے سے حکم کا
 نفاذ نہیں ہوا اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالفین ہی محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی
 ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم نہیں کیا اور
 اس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال چیر گیا اور ان دونوں نے حج کرنے کا حکم لیا تھا تو جائز
 ہوگا یہ محیط منہی میں لکھا ہے۔ جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہو وہ مکہ کو جانے اور آنے میں حکم کرنے والے
 کے مال سے خرچ کرے یہ شرط نہیں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج ادا کر کے مکہ
 مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ حج کرے۔ دو شخصوں میں سے حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر پندرہ دن
 یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے نیت کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے تو ضمان
 ہوگا اور اگر نیت اقامت کے وہ حج چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے لکھا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت
 کی جتنے دنوں وہ ان لوگوں کو اقامت کی غایت پر تو جب کسی طرف سے حج کیا ہو اس کے مال میں سے خرچ کرے گا اور اگر
 اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خرچ کرے گا اور یہ حکم پہلے زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک ایک
 شخص کو بلکہ جمہور جماعت کی بھی غیر تافہ کے کہ سے کھانا کھن نہیں پس چنانچہ قافلہ کے نکلنے کا منتظر ہوگا تو خرچ اسکا
 حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اس طرح جب قدر بقدر ادین مقیم ہوگا اسکا خرچ بھی حج کرنے والے کے مال سے
 ہوگا اور اسے جانے میں جو مدت گذری اسیں اتمام قافلہ کے لئے ہائے یہ ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن یا
 زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور خرچ اسکا حکم کرنے والے کے مال سے ساقط ہو گیا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب پھر حکم
 کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے گا یا نہیں تو قدری نے مختصر اطوار کی شرح میں ذکر کیا کہ امام محمد رحمہ
 اللہ کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خرچ کرے گا اور ظاہر روایت بھی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ
 اللہ کے نزدیک اب پھر اسکو حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ
 کہ جب کہ میں گھر نہ بنا لیا ہو اور اگر کہ میں گھر بنا لیا ہو پھر لوٹا تو باخلاف چلو کہ اسکا خرچ حکم کرنے والے کے مال
 میں نہیں یہ بدایع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہو اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا تو چاہیے کہ بعد ازاں
 یا کوئی نہ کہ پہنچنے تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خرچ کرے پھر حج کے زمانہ تک جب قدر غرض اسیں
 اپنے مال سے خرچ کرے پھر جب وہ ان سے پہلے تو میت کے مال میں سے خرچ کرے تاکہ راستہ میں میت
 کے مال میں سے خرچ کرنا جو شرط ہے وہ ادا ہو جاوے یہ محیط منہی میں لکھا ہے۔ اور اگر غیر کی طرف سے حج کرنا
 اپنے کاموں میں ایسا مشغول ہو کہ حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر اسے میت کی طرف سے مال
 آئینہ میں اسللال خرچ کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانے آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً آدن سے
 گزرتا امام محمد رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ اس سے پہلے جو خرچ کر چکا ہو اسکا ضامن ہوگا اور لوٹنے میں وہ خاص اپنے
 مال میں سے خرچ کرے یہ سراج اوج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے راستہ
 کو جاوے اور اس میں خرچ زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کر لیا جائے یا نہ ہو اسکو اختیار ہے یہ محیط منہی میں لکھا
 ہے۔ پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے۔ جس شخص پر حج فرض ہو تو اگر وہ حج کے

ادا کرنے سے پہلے بغیر وصیت کے مرگیا تو بلا خلاف یہ حکم ہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج کر سکتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ مجھ کو امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ وہ حج اُس بیت کی طرف سے ادا ہو جائیگا اور اگر حج کی وصیت کر کے مرا تو حج اُسکے ذمہ سے سا قطن ہوگا اور جب اسکی طرف سے حج کیا جاوے گا تو ہمارے نزدیک اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی سبب شرطیں جمع ہوئی تو جائز ہے اور وہ شرطیں یہ ہیں کہ حج کرنے والا اسکی طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کرنے والے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان اپنی طرف سے مال نہ دے اور سوار ہو کر حج کو جاوے یا وہ نہ جاوے اور اسکے تہائی مال میں سے صرف کرے خواہ اسنے وصیت میں تہائی کی قید لگائی ہو یعنی یوں کہا ہو کہ میرے تہائی مال میں سے خرچ کر کے حج کرایا جاوے یا کوئی قید نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے یا بدائع میں لکھا ہے اور اگر وصیت نہ کرنے والے سے کوئی مقام نہیں بیان کیا جانے سے حج کرایا جاوے تو ہمارے عمل کے نزدیک اُسکے وطن سے حج کرایا جاوے یہ حکم اسوقت ہے جب اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی نہ ہو تو اُسکا مال جہان سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسکا کوئی وطن ہو تو جہان وہ مرا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے اور اگر اُسکے کوئی وطن ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ جو وطن اُسکا مکہ سے زیادہ قریب ہو وہاں سے حج کرایا جاوے دوسرے وطن سے حج نہ کرایا جاوے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے اور اگر اُسکی وصیت میں بیان کر دیا کہ فلاں موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اُسکا وطن نہیں تھا تو اُسکے تہائی مال میں سے وہاں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اُس نے بیان کیا خواہ وہ موضع مکہ سے قریب ہو یا بعید ہو حج کرنے والے کے پاس اگر بیت کے مال میں سے حج کو جاوے اور اُس نے مکہ کے بعد کچھ رہے تو وارثوں کو پھر دے اُسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے اور اگر بیت کے تہائی مال میں سے اُسکے وطن سے حج ہو سکتا ہے اور وصی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا ہے اُسکا وطن نہیں ہے تو اس مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج وصی کی طرف سے ہوگا اور بیت کی طرف سے دوبارہ حج کرانے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہے بیت کے وطن سے اسقدر قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر واپس آسکیں تو اس صورت میں وصی ضامن ہوگا اور اگر کسی مقام سے بیت کی طرف سے حج کرایا اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اُسکے تہائی مال میں سے کچھ رہا اور یہ ظاہر ہو کہ اسقدر مال میں سے زیادہ دوسرے حج کرانے تھے تو وصی مال کا ضامن ہوگا اور جہاں سے اتنے مال میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرانے لیکن اگر بیت تھوڑا بچا جو خراب اور باس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت ہوگی اور جو مال فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے شہر کو گیا جو مکہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب غنیمت کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اُسکے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور اس شہر میں مر گیا تو اسنے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہے اور

امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جہان تک وہ پہنچ چکا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور ماہدین ہر کہ صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر گیا یا نہان تک کہ حج کا موسم گزر گیا اور دو سال لگ گیا پھر وہ وہاں مر گیا اور اسے صیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اس کے وطن سے حج کرا دینے کے یہ غایت السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے اور شخص اس کی طرف سے حج کے واسطے چلا وہ راستہ میں مر گیا تو اس وصیت کا جو باقی مال اس کی تہائی میں سے اس کے گھر سے حج کرایا جاوے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے نیز بدین میں لکھا ہے کہ اس وقت ہر کہ جب اس کا تہائی مال اس کے گھر سے حج کرنے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اتنا مانا یہ علم ہو کہ جہان سے کافی ہوتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ ہر الناق میں لکھا ہے کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وہی نے اس کی طرف سے کسی شخص کو حج کے واسطے مقرر کیا اور جو خرچ اس حج کے لیے مقرر کیا تھا وہ اس کے سفر کو پہنچنے سے پہلے یا سفر کو پہنچنے کے بعد راستہ میں یا اس کو دینے سے پہلے وہی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری گئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ صیت کے باقی مال کی تہائی سے حج کرایا جاوے یہ تشریحات اور تائید غامضہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کئی جون کی وصیت کی اور مال اس کا صرف ایک حج کو کافی ہو دوسرے کو کافی نہیں تو اس کی طرف سے ایک حج کرایا جاوے اور جو بچا وہ وارثوں کو پھر دینے کے یہ غایت السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے اس کی طرف سے حج کرایا جاوے اور اس کے تہائی مال میں لگے حج ہو سکتے ہیں اس اگر اس نے یہ کہا ہے کہ جو اُمّی شہر تہائی نمونہ واحدہ یعنی سب سے تہائی مال میں سے ایک حج کرا دینا چاہیے گا اور واحدہ نہ کہا تو اس کی طرف سے ایک ہی حج کرا دین اور اگر یوں کہا کہ اجماعی ثلث مائی یعنی میرے تہائی مال میں حج کراؤ اور اس سے ادھ کچھ دیا وہ نہ کہا تو جہد کو اس کا تہائی مال کافی ہو گا اس قدر حج کرا دینے اور وہی کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس کی طرف سے ایک سال میں لگے حج کرا دے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کے واسطے مین کرے اور پہلی صورت افضل ہے پس اگر وہی نے اس کے تہائی مال میں سے کئی حج کرا لئے اور اس کے تہائی مال میں سے تصور باقی رہ گیا جو اس کے وطن سے حج کرانے کو کافی نہیں ہو اور جو مینا سب سے زیادہ کہ اسے قریب ہر با خاص کہے یا اور اسی طرح کسی قریب جگہ حج کرانے کو کافی ہو تو وہاں سے حج کراوے اور باقی وارثوں کو نہ پھر سے چھٹا میں لکھا ہے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک حج کرایا جاوے تو اس میں مسئلہ فقہدین اور امام محمد رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ یہ دوسری صورت کے مانند ہے یہ غایت السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے وصیت کی کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اس کو مال دینا تو وہی کو یہ جائز نہیں ہے کہ خود اس کی طرف سے حج کرے اور اگر صیت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کیا جاوے اور اس سے زیادہ اور کہ نہیں کہا تھا تو وہی کو خود حج کرنے کا اختیار ہے پس اگر وہی خود صیت کا عارف ہو یا اس نے وارثین کو حج کرانے کے واسطے مال دیدیا ہو پس اگر سب وارثوں نے اجازت دیدی اور وہ سب بالغ ہوں تو جائز ہے اور اگر انہوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں ہے اگر اس نے وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کرایا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بعد تبرع اپنی طرف سے

حج کرانے کے لیے

حج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ وصیت تھی کہ میری طرف سے حج کر دیا جاوے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کر دیا کہ میت کے مال سے اس کے عوض میں پھر لنگا تو جائز ہے اور اگر اسکو اختیار ہو کہ میت کے مال میں سے پھر لیسے زکوٰۃ اور کفارہ کا بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی اجنبی نے ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ میرے طرف سے حج کر دیا جاوے پس وارث نے اپنے مال سے حج خود کیا اور یہ میت نہ کی کہ میت کے مال میں سے پھر لنگا تو میت کے واسطے حج فرض سے جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اُسکی طرف سے حج کرنے والے کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال میت کا بچ رہے وہ اُسی کا ہو تو یہ وصیت جائز ہے اور حج کرنے والے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہے یہی اصح ہے اگر میت نے یہ وصیت کی کہ سو درہم میں اُسکی طرف سے حج کر دیا جاوے پس جہاں سے سو درہم میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کر دیا جاوے اور اگر اُسکے مال کی ہمتی میں سو درہم نہیں نکلتے تو اُسکے تھالی مال سے جہاں سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کر دیا جاوے اور وصیت باطل ہوگی اور اگر میت نے وصیت میں سو درہم معین کر دیے کہ اُسے حج کر دیا جاوے اور انہیں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہے اُس سے حج کر دیا جاوے اور وصیت باطل ہوگی یہ شرح علماوی میں لکھا ہے اور اگر میت نے ہزار درہم کی ایک شخص کے واسطے اور ہزار درہم کی دوسرے کے واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم میں حج فرض کر دیا جاوے اور اُسکا تھالی مال دو ہزار درہم ہوتے ہیں تو اُسکے تھالی مال کے تین حصہ کر کے اُن میں سے تقسیم کر لیجئے اور اگر حج کے خرچ میں کچھ کمی ہوگی تو ساکین کے حصہ میں سے لیجئے اور اگر کچھ بچ رہے گا تو وہ ساکین کو دینا چاہئے اور اگر کسی نے وصیت میں حج کرانے کے لیے ہزار درہم معین کر دیے ہیں حج میں مروج نہیں ہیں تو وہی کو اختیار ہو کہ اُنکے عوض میں وہ دو ہزار بدل لے حج میں مروج ہوں اور اگر چاہے تو انکی قیمت میں دینار دیدے اور اگر دمی نے کسی کو یہ حکم کیا کہ میت کی طرف سے اس مال میں حج کرے اور اُسکو خرچ دیدیا اور اسے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ میں حج کیا تو جائز ہے اور نفقہ کا وہ ضامن ہوگا یہی سحرشی میں لکھا ہے میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر وفات عرفہ کے بعد مر گیا تو میت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مرا اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اُس شخص کو عورت حرام ہے اور اُسکو چاہیے کہ بغیر احرام اپنے خرچ سے کہہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہے اُسکو فقار سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے وقوف سے پہلے جمع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو جو کچھ اُسکے پاس مال باقی ہے اُسکو پھر دے اور جو کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہے اُسکا ضامن ہوگا اور وہ سال آئندہ میں اپنے مال سے حج اور عمرہ کرے اور اگر وقوف کے بعد بجا منت کی تو حج فاسد ہوگا اور خرچ کا ضامن ہوگا اور اُسکے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی یہ سراج الونائج میں لکھا ہے کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ کوئی اور شخص اُسکی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلاں شخص کے سوا اور کوئی حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص جسکو حج کا حکم کیا تھا راستہ میں بیمار ہو گیا اور میت کی طرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کرنے والے نے اُسکو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہے اور دمی کو چاہیے کہ جسکو میت کی طرف سے

حج کرنے کے واسطے مقرر کرے اسکو یہ اجازت دیدے کہ اگر ہمیں ہوجا دے تو کسی اور سے حج کراوے یہ
 سراج الوداع کی فصل الحج عن الغیر میں لکھا ہے میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر تیار ہو گیا اور کل مال خیر کر دیا
 تو وصی پر یہ واجب نہیں اگر کہ اس کے لوٹنے کے واسطے اور مال بھیجے اگر وصی نے حج کرنے والے سے یہ کہہ دیا
 تھا کہ اگر مال تمام ہو جاوے تو میری طرف سے قرض لے لے جو اس قرض کا ادا کرنا میرے ذمہ ہو تو یہ جائز ہے بھٹی میں
 لکھا ہے اور اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے بیعت سے یا اس کے بعد سے اہرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا
 چراپنے پاس سے خیر کر کے حج کے ارکان ادا کیے اور لوگرا اپنے اہل و عیال میں آیا تو وصی مستحق وہ
 خیر نہ بیگا لیکن اگر قاضی حکم کرے تو بیگا یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خیر کا مال مکہ میں یا اس کے
 قریب ضائع ہو گیا یا اس میں سے کچھ باقی نہ رہا اور حج کرنے والے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال
 میں وہ دام لے لینے کا اسکو اختیار ہے یہ متاثر غایۃ میں لکھا ہے جس شخص کو حج کا کام کیا گیا تھا اگر اسے کوئی خادم یا
 خدمت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو اگر اس کے شل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اسکی اجرت اپنے مال میں
 دے گا اور اگر اس کے شل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دے گا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم
 کیا گیا ہو اسکو چاہیے کہ جام میں داخل ہو اور وہاں کے محافظوں کو اجرت وغیرہ دے جس طرح حج کو جانے
 والے کرتے ہیں۔ وصی نے اگر کسی شخص کو وہم دے دے کہ میت کی طرف سے حج کرے پھر اسے ارادہ کیا کہ وہ
 مال پھرے تو جب تک اسے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھر لیا اور
 اس شخص نے اپنے وطن کو لوٹنے کا خیر یا کھا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر
 ہوئی تھی اس وجہ سے مال پھر تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اسکی رائے کے ضعیف ہو
 یا احکام حج کے ناواقف ہونے کی وجہ سے مال پھر تو خیر میت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت
 ظاہر ہوئی اور نہ اور کسی قسم کا عیب تھا تو خیر وصی کے مال میں سے ہوگا یہ بھٹی میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرف
 سے حج کرنے والے نے حج کے فارغ ہونے کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خیر کا خاص نہ ہوگا اور جب تک
 عمرہ میں مشغول ہے اپنی طرف سے خیر کرے گا اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خیر

کرے گا یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے

سوطوان باب ہدی کے بیان میں۔ اس باب میں نبی اور کا بیان ہوا اول ہدی کی چھان ہدی وہ چیز ہو کہ جو
 حلال جانور حرم کو دے یہ لیا جاتے ہیں یہ تین میں لکھا ہے اضعاف ہدی اسی وقت میں ہوتی ہیں کہ جب بطور صراحت کے
 آنکو ہدی مقرر کریں یا بطور دلالت کے اور دلالت یا نیت سے ہوتی ہے یا کہ کی طرف ہڈ نہ کھانا تک کر لے چلے
 سے بطور استحسان ہوتی ہے اگر چہ نیت نہ کی ہو مگر ارا لائق میں لکھا ہے۔ اور ہدی جن قسم ہوا دنٹ اور گاسہ بیل اور
 بھٹو بکری یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور ہمارے نزدیک سب سے افضل دنٹ ہے پھر بکری یہ نعم اللہ
 میں لکھا ہے اور بدہ خاص دنٹ اور گاسہ بیل سے ہوتے ہیں یہ بھٹی میں لکھا ہے۔ دوم۔ ہدے میں کیا
 چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں ہدی میں ہی خیرین جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور بکری ہر چیز میں جائز ہے مگر در
 مقاموں میں جائز نہیں جس شخص نے زیارت کا طواف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور جس نے وہ وقت کے بعد

مجاہد کی ہوا سکری کی ہدی جائز نہیں یہ ہدایہ میں ہے تیسری ہدی میں کیا چیز سنت ہوا اور کیا چیز مکروہ ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے نفل اور ستعہ اور قرآن کی ہدی کے پٹہ ڈالین اور اسی طرح جو ہدی نذر سے اپنے اوپر واجب کر لی ہو اس کے پٹہ ڈالین احصا یا لٹا ہون کی وجہ سے جو ہدی واجب ہوئی اس کے پٹہ نہ ڈالین اور اگر احصا یا لٹا ہون کی ہدی کے پٹہ ڈالا تو جائز ہے اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے چونکہ ہدی کے ساتھ کیا کرنا جائز ہے اور کیا کرنا جائز نہیں ہدی پر سواری نہ کرین لیکن یہ ضرورت کی حالت میں جائز ہے اور اس پر بھی نہ لادین اس واسطے کہ ہدی کی تقطیع واجب ہے اور بوجہ لادنے اور سواری کرنے میں اس کی ذلت ہے اور یہ امر تعلیم کے خلاف ہے اس لیے حرام ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ہدی پر سواری کی یا اس پر بولے لا دا اور اس وجہ سے بکری کچھ نقصان ہو گیا تو حقد رکھی ہو گئی ہے وہ اس کے ذمہ واجب ہے اور اس کمی کے عوض کو فقرون پر تصدق کر دے وغنیہ کو نہ دے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اسکا دودھ نہ دے اور اس کے شتون پر سرد پانی چھلکے تاکہ دودھ اترنا و فقرون ہو جاوے یہ حکم اس وقت ہے کہ ذبیح کا مقام قریب ہو اور اگر ذبیح کا مقام دور ہو اور دودھ نہ دم نہ نقصان کرنا ہو تو اسکا دودھ دے اور اسکو صدقہ کر دے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں ضرورت کیا تو ویسا ہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اسکو غنی کو دیدیا تو بھی یہی حکم ہے بجز الرائق میں لکھا ہے اور اگر ہدی کے بچہ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اس کے ساتھ ذبیح کرے اور اگر اسکو ذبیح ڈالا تو اسکی قیمت تصدق کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر بچہ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا چاہی اور اگر اس کے عوض میں کوئی اور ہدی سولے کی تو بہتر ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے ہاتھ کو لے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی پس اگر وہ قتل تھی تو اس کے اوپر اور واجب نہیں اور اگر واجب تھی تو اور اسکی جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بہت عیب آگیا تو بھی اور ہدی قائم کرے اور اس عیب والی کو بچا کرے یہ کافی میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ مالدار ہو اور اگر تشکر سے ہو تو وہی عیب والی جائز ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر بد نہ رستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو ذبیح کرے اور اس کے نفل کو خون بہہ رنگ کر اس کے کوہان کے ایک جانب رکھ دین اور خود اس میں سے کچھ نہ کھاوے اور نہ کوئی غنی شخص کھاوے بلکہ تصدق کر دے اور یہی افضل ہے اس بات سے کہ اسکا گوشت درمندیوں کے لیے چھوڑ دے اور اگر وہ بد نہ رہا تھا تو اور اسکی جگہ قائم کرے اور اسکو بوجہ چاہے کرے یہ کافی میں لکھا ہے جب نفل کی ہدی حرم میں پہنچ جائے اور وہ ان قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا تو بھی وجہ سے واجب دانیہ ہو سکتا تو اسکو ذبیح کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خود نہ کھاوے اور اگر نقصان چھوڑا تھا اور واجب کے ادا ہونے کا مانع نہیں تو اسکو ذبیح کرے اور اس کے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی کھاوے فقہ کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے اس لیے کہ وہ اگر حرم میں قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جاوے اور اسکو ذبیح کر لے تو ہدی ننگی اور اگر کسی کی ہدی چوری گئی اور اس سے اسی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کے پٹہ ڈالا اور حرم کی طرف کو متوجہ کیا پھر پہلی ہدی مل گئی تو اگر ان دونوں کو ذبیح کرے تو افضل ہے اور اگر اول

کو ذبح کرے اور دوسری کو بیچ ڈالا تو جائز ہے اور اگر دوسری کو ذبح کیا اور پہلی کو بیچ ڈالا تو اگر دوسری کی قیمت برابر ہو یا کچھ زیادہ ہو تو کچھ انہیں واجب نہیں اور اگر کم ہو تو حسب قدر کمی ہر اسکو بھی صدقہ کرے یہ بیچنا میں لکھا ہے
نفل ہدی کو قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا صحیح قول کے بموجب جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور قربانی کے دن
میں اسکو ذبح کرنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے امتنع اور قرآن کی ہدی کو قربانی کے دن کے سوا کسی روز ذبح
کرنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے ذبح کرے تو بالاجماع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد ذبح کرے
تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تارک واجب ہوگا پس قربانی اسپر لازم ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے بانی اور
مہمون کی ہدی جو وقت چاہے ذبح کرے اور ہدی کا ذبح کرنا حرم کے سوا اور کہیں جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے
حرم اور غیر حرم کے مسکینوں پر اسکو تصدق کرنا جائز ہے لیکن حرم کے مسکینوں پر تصدق کرنا افضل ہے لیکن غیر حرم
کے مسکین اگر زیادہ محتاج ہوں تو اسکو دینا افضل ہے یہ جوہر و اینرہ میں لکھا ہے۔ پس ہدی کا کھانا مالک کو جائز ہے اسکو
ذبح کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تہائی کا تصدق کرنا مستحب ہے اور جبکہ کھانا جائز نہیں ہر اسکا تصدق کرنا
واجب ہے اور اگر ذبح کے بعد تلف ہو جاوے تو ہر طرح کی ہدی میں عوض اس کے اوپر واجب نہیں ہے اور اگر ذبح
کے بعد وہ خود اسکو تلف کر دے تو اگر وہ اس قسم سے تھی جسکا تصدق کرنا واجب ہو تو اسکی قیمت اس کے ذمہ
واجب ہوگی اسکو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہو جسکا تصدق کرنا واجب نہیں تو اس کے عوض میں چڑوا
ہوگا۔ ہدی کے گوشت کی بیع جائز ہے خواہ وہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کھانا اسکو جائز ہو خواہ اس قسم سے ہو
جسکا گوشت کھانا اسکو جائز نہیں اور اسکی قیمت کو تصدق کر دینا واجب ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے ہدی کے ذبح
کو مستحب ہے نفل کی ہدی اگر حرم میں پہنچ گئی ہو تو اسکا گوشت کھاوے اور متع اور قرآن کی ہدی کا یہی حکم ہے تبیین
میں لکھا ہے اور غنی کو بھی اسکا گوشت کھانا جائز ہے باقی جو اور قسم کی ہدی ہو اسکا گوشت کھانا جائز نہیں ہے کفارہ
اور نذر اور احصا کی ہدی اور نفل کی وہ ہدی جو اسنے عمل میں نہ پہنچی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے ہدی کو عرفات
میں لیجا نا واجب نہیں ہے اور اگر متع اور قرآن کی ہدی کو عرفات میں لے جاوے تو ہر روز اور نفل میں خمسہ
افضل ہے اور گائے سے بھیل در بھیل و بکری میں ذبح افضل ہے۔ اونٹ کو کھڑا کر کے بھڑکین اور اگر ٹٹا کر بھڑکین تو جائز ہے
اور پہلی صورت افضل ہے اور گائے سے بھیل اور بھڑ و بکری کو ٹٹا کر ذبح کرے کھڑا کر کے ذبح نہ کرے اور جو بکر کے نزدیک
مستحب ہے کہ ذبح کے وقت اسکو قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور اسے یہ کہہ دے کہ یہی کرنے والا اگر خدا اچھی طرح
ذبح کرے گا تو وہ ذبح کرے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسکی جھول اور ہار تصدق کر دین اور گوشت بنانے کا
کی اجرت مہین سے نہ دین یہ کنز میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ اگر گوشت بنانے والے کو اس میں سے کچھ بطور تصدق
کے دے تو اثر کے نزدیک جائز ہے اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دے گا تو اسکا ضامن ہوگا یہ غایۃ السریح
ہدایہ میں لکھا ہے یا پھر ہدی کی نذر کا بیان اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہدی واجب ہے تو اگر
اسے ہدی کی تینون ملے میں سے کسی کو معین کیا ہو تو ہدی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہدی سے
نزدیک بکری واجب ہوگی اور اگر یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہدی واجب ہے تو اگر کسی کو دونوں مہمون
میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دونوں مہمون میں سے جسکو چاہے

اختیار کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر بد نہ کو نذر سے واجب کیا تو اسکو جان چاہے فوج کرے لیکن اگر مکہ میں فوج کرنے کی نیت کی تو مکہ کے سوا اور کہیں فوج کرنا جائز نہیں یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ بد نہ مکہ میں ہی فوج کرے اگر بد نہ کو نذر میں واجب کیا ہے تو انہوں کو فوج کرنا واجب ہوگا بدائع میں لکھا ہے اگر کسی کی نذر کی تو بالاتفاق اسکو فوج کرنا حرم سے شخص سے اور اگر جو دور کی نذر کی تو بالاتفاق غیر حرم سے جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کو اسے میرے ذمہ واجب ہے یہ بکری کی ہدیٰ کر دینا اور اونٹ کی ہدیٰ کی تو جائز ہے جو ہدیٰ نذر میں معین کی تھی اگر اس کے نفل یا اس سے فضل دیدی یا اس کی قیمت نقد کر دی تو جائز ہے یہ مسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔

سترھواں باب حج کی نذر کے بیان میں۔ حج جیسے کہ ابتدا اللہ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو مکہ میں جمعہ کی شرطیں جمع ہوں اور وہ حجتہ الاسلام ہو اسی طرح کبھی اللہ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو مکہ میں سبب وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جاتا ہو اور وہ یہ ہو کہ یون کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یون کہے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواجہ میں کوئی شرط لگا دے یا نہ لگا دے مثلاً یون کہے کہ اگر میں ایسا کر دنگا تو اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب وہ شرط پائی باوجود تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر و باطن میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مرئی ہے کہ لکھا ہے اس کے عوض میں کافی نہیں ہو سکتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر حج کو کسی شرط پر معلیٰ کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلیٰ کیا اور دونوں شرطیں پائی لیکن تو ایک حج کافی ہے حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں اس نے یون کہا کہ میرے ذمہ یہی حج ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حرام یا یون کہا کہ میرے ذمہ حرام حج کا ہے تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے اور اسی طرح اگر کوئی ایسا لفظ کہے کہ حرام کے لازم ہو نہ پر ولایت کرتا ہے مثلاً یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ تک یا مکہ تک پیادہ چلنا واجب ہے تو جائز ہے اور اس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی آستان ہے محیط سرخسی میں لکھا ہے پس اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیادہ پا چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے اب اسمین بحث ہے کہ جب وہ پیادہ پا چل کر حج یا عمرہ کرے تو کمان سے پیادہ پا چلے اور کب پیادہ پا چلنا چھوڑے حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں طواف ادرسی کے بعد پیادہ پا چلنا چھوڑے اور پیادہ پا چلنے کی ابتدا میں شاخ کا اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ پا چلے اور نہ وہاں کا یہ قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہاں سے پیادہ پا چلے یہ محیط میں لکھا ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کل راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر چلے تو قربانی دے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بموجب اسی قدر حصہ قربانی کا واجب ہوگا اصل میں ہے کہ اسکو اختیار ہے خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے جیسے فقہائے امامیہ کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد الحرام تک پیادہ پا چلنا واجب ہے تو صحیح نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس پر حج واجب ہوگا اور حجتہ البین سے نزدیک صحیح ہے اور اس پر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ صفا و مروہ تک پیادہ پا چلنا واجب ہے تو صحیح

قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اور بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلنا یا بیت اللہ کو
 سفر کرنا یا بیت اللہ میں آنا واجب ہو تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ یکبری بیت اللہ یا
 کعبہ یا مکہ یا حرم یا مسجد الحرام یا صفا و مزہ کہہ دی ہو تو وہی حکم ہوگا جو اس لئے کی صورت میں مذکور ہو کہ اللہ کے واسطے
 میرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ تک پیادہ یا چلنا واجب ہو اور جو اتفاق و اختلاف وہاں تھا یہاں بھی جاری
 ہوگا یہ برائے میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تمکے واسطے میرے اوپر حج فرض دو بار واجب ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا
 یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تمکے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اس پر دو حج
 واجب ہونگے یا یوں کہا کہ اللہ تمکے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دس حج واجب ہیں تو اس پر دس حج
 دس سال میں واجب ہونگے اور اگر کسی نے اپنے اوپر دو حج واجب کیے تو اسی طرح لازم ہونگے اور اگر یوں
 کہا کہ اللہ تمکے واسطے میرے ذمہ آدھ حج ہو تو امام محمد رحمہ کا یہ قول ہو کہ اس پر پورا حج لازم ہوگا اور اگر کسی نے حج
 کی لہکاب میں یہ شرط لگائی کہ میں اس حج کو نہ لکھوں نہ لکھوں نہ عرفات نہ عرفات نہ لکھوں تو اس پر حج
 لازم ہوگا یہ تہذیبی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تمکے واسطے میرے ذمہ نہیں حج واجب
 لیکن اگر ایک سال میں تیس آدمیوں سے حج کرایا پس اگر دو حج کا وقت آنے سے پہلے مر گیا تو کل جائز ہوئے
 اور اگر حج کے وقت میں زندہ ہوا اور حج پر قادر ہو تو تین سے ایک باطل ہوگا اور اسی طرح جب ایک سال
 دیگا ایک حج باطل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مریض نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مرتبہ سے اچھا کرے
 تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا لگیا تو اس کے ذمہ حج لازم ہوا اور اگر اس نے یہ نہ کہا تھا کہ میرے
 ذمہ حج واجب ہو تو واجب نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہو جاؤں تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا ہوا
 اور حج کیا تو اسی حج میں شریعت میں ادا ہوگا اور اگر حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی تو نیت اسکی صحیح ہو
 خلاصہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے اہل عرفہ کے کسی روز قیام کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے
 وقوف کے دن سے پہلے وقوف کیا ہو سنے آٹھویں تاریخ وقوف کیا ہو تو انکا قول قبول ہوگا اور وقوف کا
 اعادہ واجب ہوگا اور اگر قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز وقوف کے بعد وقوف کیا ہو یعنی دسویں
 تاریخ وقوف کیا ہو تو قبول نہ کیا جائیگا اور استحسان یہ ہو کہ وہ حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی
 کہ آج عصر نہ کا دن ہے پس اگر امام یہ کہہ سکتا ہو کہ سب لوگوں کے ساتھ اکثر کے ساتھ دن میں وقوف کرے
 تو انکی شہادت قیاساً اور استحساناً قبول ہوگی اور اگر آخر دن تک وقوف نہ کر سکے تو آٹھویں فوج ہو جائیگا اور اگر
 کام لوگوں کے ساتھ رات میں وقوف کر سکتا ہو دن میں نہیں کر سکتا تو بھی استحساناً ہی حکم ہے پس اگر وقوف
 نہ کیا تو حج فوت ہو جائیگا اور اگر اکثر لوگوں کے ساتھ رات میں بھی وقوف نہیں کر سکتا ہو تو انکی شہادت
 مقبول نہ ہوگی اور استحسان یہ ہو کہ دوسرے دن وقوف کرنے کا حکم دے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا جو لوگوں
 کا ہو پس اگر اپنی داسے سے وقوف کر سکے اور لوگوں کے ساتھ وقوف نہ کر سکے تو آٹھویں فوج ہو جائیگا یہ
 ہمیں میں لکھا ہے اور اس صورت میں آپر واجب ہوگا کہ عمرہ کر کے عوام سے باہر ہوں اور سال آئندہ میں حج
 کریں گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی کہ وقوف عرفہ دن میں ممکن ہو تو وہ عادل گواہوں کی

گواہی مقبول ہوگی اور اگر ایسے وقت میں گواہی دی کہ وقوف عرفہ دن میں ممکن نہیں رات میں کرنا چاہیگا
تو اس میں دو عامل گواہ بھی کافی نہیں ایسی کہ انکی گواہی کی وجہ سے وقوف دن کے عوض رات میں نہ گواہ
پس اس میں وہی امر مقبول کیا جاویگا جو خوب ثابت ہو یہ محکم میں لکھا ہوا حاصل یہ ہے کہ جو ایسا موقع ہو کہ
اگر گواہی قبول کرین تو سب کا حج فوت ہوتا ہے تو وہاں امام گواہی قبول نہ کرے اگرچہ گواہ بہت سے ہوں
اور جو ایسا موقع ہو کہ شہادت کے قبول کرنے سے محض کا حج فوت ہوتا ہے بعض کا فوف نہیں ہوتا تو شہادت
قبول کیا ویگی یہ غایۃ السرحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ عورت نے حج فرض کے سوا کسی اور حج کا احرام باندھا اور اس کے
ساتھ محرم تھا پس اگر اسکا شوہر نہیں ہے تو اس حج کو ادا کرے یہ شہد حج عطا دی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے
اگر اسکا شوہر ہو اور شوہر نے اسکو حج کی اجازت دی اور عورت نے حج کا احرام حج کے مہینوں کے پہلے باندھا
کو شوہر کو احرام سے حلال کر لینے کا اختیار ہے کہ اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھا
تو اسکو اختیار نہیں اور اگر اسکا شوہر تہنی دور ہے کہ وہاں سے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے نکلیں اور ان کے نکلنے کے
وقت اس عورت نے احرام باندھا تو شوہر اس عورت کو احرام سے باہر نہیں کر سکتا اور اگر اس سے
پہلے عورت نے احرام باندھا ہے تو باہر کر سکتا ہے لیکن اگر اس نے احرام بہت تھوڑے دن پہلے باندھا تھا تو باہر
نہیں کر سکتا یہ محکم میں لکھا ہے اور اگر بغیر اجازت شوہر کے عورت نے احرام باندھا تو شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو
منع کرے اور بغیر ہدی کے اسکو احرام سے باہر کرادے اور احرام سے باہر ہونا صرف اسی سے ثابت نہیں
ہو جاتا کہ شوہر یوں کہے کہ میں نے تجکو احرام سے باہر کر دیا بلکہ کہے کہ کوئی فعل جو احرام میں منع ہے وہ اس کے
ساتھ کرے مثلاً اس کے ناخن تراشنے یا بال کترے یا خوشبو لگا دے یا بوسہ لے یا معانفہ کرے پس اس سے
فعل سے وہ احرام سے باہر ہو جاویگی اور احرام کی ہدی اور سال آئندہ میں حج اور عمرہ کی قضاء سب لازم ہیں
پس اگر اس کے بعد اسی سال میں شوہر نے اسکو احرام کی اجازت دیدی اور اس نے احرام باندھا اور نفاک نکاح
کی یا نہ کی تو دو حج قضا ہوگا اور اس حج کا سوا خدہ جاتا رہیگا اور عمرہ اس پر واجب ہوگا اور پہلے احرام کے
توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر سال بدل گیا تو بغیر قربت کے وہ حج باق ہوگا اس پر حج اور عمرہ
اور قربانی لازم ہوگی یہ شہد عطا دی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فعل کا احرام باندھا اس کے
بعد نکاح کر لیا تو ہاں سے نزدیک شوہر کو اختیار ہے کہ اسکو احرام سے باہر کرادے اور اگر حج فعل کا احرام
باندھا تو شوہر کو احرام سے باہر کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس کے ساتھ محرم ہو اور اس کے
ساتھ محرم ہو تو اسکو منع کرنے کا اختیار ہے یہ بھلا لائق میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنی زوجہ یا باندی سے جو حالت احرام میں
حقی جماعت کی اور اسکو احرام کا حال معلوم نہیں تھا تو وہ حلال کرانے والا نہ ہوگا لہذا حج فاسد ہو گیا اور
اگر اسکو معلوم تھا تو اس نے احرام سے باہر کر لیا اور اگر شوہر نے عورت کو احرام سے باہر کر لیا پھر سال گذر جانے
کے بعد اجازت دی تو عورت پہنچ اور عمرہ واجب ہو اور اگر مرد نے اسکو احرام سے باہر کر لیا اور پھر اس نے
احرام باندھا یا پھر شوہر نے احرام سے باہر کر دیا اور اس نے احرام باندھا یا اور اسی طرح لکھی بارہا پھر اس نے
اسی سال میں حج کیا تو سب مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے وہ ایک حج کافی ہوگا اگر سال آئندہ میں حج

کیا تو ہر مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عمرہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے غلام اور باندی اگر بغیر اجازت مالک کے احرام باند میں تو مالک کے اختیار ہوگا اگر منع کرے اور بغیر ہوسے کے اگر احرام سے باہر کرادے اور ان میں سے ہر ایک پر انصاری ہی ہی اور حج اور عمرہ کی قضا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت دینے کے بعد محصر ہوئے تو مالک کو چاہیے کہ انکی طرف سے ہی بھیجے تاکہ وہ حرم میں بیچ گیا سے اور وہ احرام سے باہر ہوں یہ شرح طحاوی کے باب الفدیہ میں لکھا ہوا اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دیجایا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہوگا اگر احرام سے باہر کرادے کر کر وہ ہوا اور جب مالک غلام کو احرام سے باہر کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے ساتھ کم سے کم کوئی ایسا نعل کرے جو احرام میں منع ہو مثلاً ماخن ترشے یا بال کترے یا خوشبو لگا دے یا اور کوئی ایسا نعل کرے صرف منع کر سنے یا یہ کہ دینے سے کہ میں لکھا احرام سے باہر کر دیا وہ احرام سے باہر نہ ہوگا یہ سراج الویاح میں لکھا ہوا اگر غلام یا باندی مالک کے حکم سے احرام باندی سے پھر مالک آگے تو بیچ جائز ہوا حد ہار سے نزدیک شری کو اختیار ہے کہ لکھو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کر دے شرح طحاوی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے اسے بیجا یا سزا دے کر یا تو کہ حج کرنے پر یا اور عبادت و مصیبتوں پر جب اسے لینا جائز نہیں اور اگر حج کے لیے جرت پر قرار کیا اور حج کرانے والے نے اجرت دیدی اور اس نے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسی قدر جائز ہوگی جو مستحق کے جائز آنے میں اس کے کھانے اور پینے اور کپڑے اور سواری اور دیگر ضروری اخراجات میں اوسط طور پر بفراسرافت اور کسی کے صرف ہوا اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ لوٹنے کے بعد وارثوں کو پھر دے اور جو ناقص مل بیچے اسکو خود مل لینا جائز نہیں لیکن اگر وارث بطور احسان کے حج کرنے والے کے مالک میں چھوڑ دیں تو وارثوں کے مالک کو دینے سے اسکو جائز ہو جائیگا یہ شرح طحاوی کے ابتدا سے کتاب حج میں لکھا ہے جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ اسے میں سے لوٹ آدے اور یوں کہے کہ حج سے کوئی مانع نہیں آگیا اور میت کا مال تو مجھے میں خرچ ہو گیا تو حج کے قول کی تصدیق نہ کرینگے اور وہ تمام خرچ کا ضامن ہوگا لیکن اگر کوئی امر غلام اس کے قول کی تصدیق کرتا ہو تو اسکی تصدیق کرینگے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اس نے کہا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا اور وارثوں نے یا دوسری نے انکار کیا تو اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر جب تک حکم کیا گیا تھا میت کا کچھ قرض تھا اور سب نے بون کما تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کچھ نہیں اسکی موت کے بعد حج کیا تو اس پر واجب ہوگا کہ اپنے حج کرنے کے گواہ پیش کرے یہ محیط میں لکھا ہے حرم سے تھر دن اور مٹی کو حرم سے باہر لیجانے میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور اسی طرح خارج حرم کی مٹی حرم میں لیجانے میں کچھ مضائقہ نہیں تھا کا اجماع ہے کہ زمرہ کا پانی حرم سے باہر لیا یا ساچہ ہو کہ جب کے پردوں سے کچھ نسل اور جو اس میں کچھ جاوے وہ غیر دن پر صرف کر دے پھر اگر اسے نزدیک تو مضائقہ نہیں یہ نایہ امر جی شرح ہامی میں لکھا حرم کے درخت اراک اور دوسرے درختوں کی سواک بنانا جائز نہیں لکھو کی خوشبو کر کے لیے یا اور کسی شخص سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی مائیں سے کچھ لے تو اسکو اسکا پھر دینا واجب ہوا اگر کوئی ترک کا لہ اور کرے تو پشاس سے

خاتمہ الطبع

ہزاران ہزار سپاس و شناسن اور بارگاہ کبریا میں ملحق کر کے ہند اول خاتمہ سے سبب فیض عالمگیر۔ یہ اثر
 لہذا تانچہ جو اس مسئلہ از ستون و شریح و اسنجات از قنادی اسے مستورات مشعل ناخ و نسان
 وغیرہ کے مع شریط تصحیح و تہقیر وغیرہ و ذکر اکثر مسائل ملتئم ہر کے ذہنیت مرعوب راہل الاسلام
 کے لیے نظر باقیات صالحات آخرت کے اور فقہ عالم ہو کر دنیاوی زندگی میں شفیق کامل ہو کر سنے کے
 دل و جان سے زیادہ عزیز ذرا تہجد المرحسن اہتمام سے حسین صحت کا زیادہ لحاظ ہر بار اول بہاہ
 اہل شریعت طبع ہوا اور اس کے سایہ دولت میں اہل الدارین دینی اپنی مرادات
 کے امید و امین اہل الاسلام کمال تقویٰ و تقاہت و علم دنیاوی و باقیات آخرت پر نظر کر کے
 انشاء اللہ تعالیٰ اسکو با حقوں ہاتھ سے لینگے اور مطبع کو شکر گزار ہی کا موقع و سبب و اللہ تعالیٰ
 ہوا الموفق والمہین

اعلان حق تالیف اس ترجمہ کا حق مطبع اور ہر اجنا محفوظ ہے۔



غلطنامہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول بمقابلہ اصل عربی مطبوعہ کلکتہ

صفحہ	ک	غلط	صحیح	صفحہ	ک	غلط	صحیح
۳	۲۸	لگ گیا۔	لگ کر خشک ہو گیا۔	۵۷	۱۵	استحاضہ۔	استنجا۔
۱۲	۲۲	انچائی یا۔	بوجھ اٹھایا یا۔	۵۸	۲۹	پوچھنے سے۔	پاک کپڑے سے پوچھنے سے۔
۲۲	۳۹	اوصاف۔	کوئی وصف۔	۶۴	۱۸	ہو جائے۔	سو جائے۔
۲۳	۱۶	پانی۔	سب پانی۔	۶۵	۲	پیپ۔	کچلو ہو۔
۲۵	۱۴	چالیس ڈول۔	چالیس یا پچاس ڈول۔	۶۷	۱۳	جا کر ہو۔	کمرہ ہو۔
۲۶	۲۸	کنوے۔	چم بچہ۔	۷۰	۱۵	ہائین ہاتھ۔	دائین ہاتھ۔
۲۷	۲۶	سب۔	عامہ۔	۷۸	۳	دائینا۔	بایان۔
۲۸	۹	نہر کے۔	نہرے۔	۷۹	۷	بایان پائون۔	دائینا پائون۔
۳۰	۱۷	نہ کھوے۔	نہین کھوتا ہو۔	۷۹	۶۲	بکراہت۔	بلاکراہت۔
۷	۱۸	ہر صورت۔	مطلقاً۔	۷۹	۶۱	بلند جگہ میں۔	بلند جگہ میں بلند آواز۔
۷	۲۳	لعاب۔	پسینا یا لعاب۔	۸۰	۲۶	آگ کا پھیلاؤ ٹھکے۔	مقام پیشاب یا نماز ٹھکے۔
۷	۲۴	اگر۔	اگرچہ۔	۸۴	۲۱	بچھونے پر۔	بچھونے اور کعب پر۔
۷	۲۹	اجنبی آدمی کو مکروہ ہے۔	اجنبی مرد جیسے اجنبی مرد کا۔	۸۶	۱	سجدہ اور۔	سجدہ تلاوت اور۔
۷	۲۹	جھوٹا شہادت کو۔	جھوٹا شہادت کو۔	۷۷	۲	قرار نہیں کعبہ۔	قبلہ عین کعبہ۔
۳۳	۲	اور کوئی پانی لینے والا۔	اور اسکے ساتھ کوئی چیز بھی۔	۹۸	۱۶	ساتھ۔	پہلے۔
۷	۲۱	بھی نہیں۔	نہین جس سے پانی نہیں نکالے۔	۱۰۲	۲۱	علیٰ محمد۔	علیٰ محمد و علیٰ آل محمد۔
۳۶	۱۵	سات جہ۔	چھ جہ۔	۱۰۴	۲۵	فجر کی۔	فجر اور ظہر کی۔
۳۷	۷	ڈول ہو۔	ڈول نہ ہو۔	۷۷	۲۹	اکافرون الخ۔	اکافرون و قفل ہوائی الخ۔
۳۹	۲۶	جو چاہے۔	تمہیں سے جو چاہے۔	۱۱۱	۲۹	راغب ہوا الخ۔	راغب ہوا ایسے ہی جب غیر وقت عشاء میں کھانا مقرر ہو نفس مشتاق ہو۔
۴۶	۲۳	نہ واجب ہو۔	بلکہ واجب ہو۔	۷۷	۲۳	دہل جاویگا۔	دہل جاویگا اور پانی مستعمل ہوگا۔
۴۷	۲۳	دہل جاویگا۔	دہل جاویگا اور پانی مستعمل ہوگا۔	۷۷	۲۳	دہل جاویگا۔	دہل جاویگا اور پانی مستعمل ہوگا۔
۴۸	۲۸	رنگ کا اعتبار گدی پر۔	گدی پر کے رنگ کا اعتبار۔	۷۷	۲۸	رنگ کا اعتبار گدی پر۔	گدی پر کے رنگ کا اعتبار۔
۵۳	۱۰	ہوا۔	شوا۔	۷۷	۲۲	مالک۔	مالک و دھان۔
۷	۲۹	بائیس دن قضا کرے۔	بائیس دن قضا کرے۔	۷۷	۲۶	اور اگر ایسا شخص امام ہو۔	اور اگر کسی امی کا امام ہو۔
۷	۷	اٹھائیس دن۔	اٹھائیس دن۔	۷۷	۷	جہانی ہو۔	جہانی ہو۔

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۱۱۵	۵	صحیح ہے۔	صحیح ہے نہایت وقت میں	۱۸۶	۶	اور اس وقت وجہ ہوگا۔	۱۸۶
۱۱۶	۲۰	سنتوں۔	مطلق سنتوں۔	۱۸۹	۲۸	روانہ کیا جاوے۔	۱۸۹
۱۱۷	۳	امی۔	بالا اتفاق امی۔	۲۰۱	۳	فاصلہ ہو۔	۲۰۱
۱۱۸	۱	اقتدا۔	نفل میں اقتدا۔	۲۰۲	۹	اسکا منہ لٹھ جاوے۔	۲۰۲
۱۱۹	۲۵	وہ نماز۔	انکی نماز میں۔	۲۰۵	۷	نائب۔	۲۰۵
۱۲۰	۲۴	اُنہے آگے پیچھے۔	اُنہے آگے۔	۲۰۶	۵	پھر لوگوں نے دوسرے	۲۰۶
۱۲۱	۱۰	کرنا ہے۔	نہ کرے گا۔	۲۰۹	۲۵	کو امام مقرر کر دیا۔	۲۰۹
۱۲۲	۶	اور دونوں بنائیں۔	تو بنائیں کر کے اگرچہ	۲۱۰	۲	امام محمد۔	۲۱۰
۱۲۳	۱۶	تیمم۔	جیسے کوئی تیمم۔	۲۱۱	۲	مکتب۔	۲۱۱
۱۲۴	۶	نہیں رکھتا۔	نہیں رکھتا یہ ہیں۔	۲۱۲	۲	اسکے اور۔	۲۱۲
۱۲۵	۲۴	ہوگئی۔	ہوگئی یا خدوے کا ہے اگرچہ	۲۱۳	۲۰	اگرچہ وہ۔	۲۱۳
۱۲۶	۱۴	نماز۔	غیر نماز۔	۲۱۴	۸	اٹھانے کی اجرت لینا۔	۲۱۴
۱۲۷	۲۱	نماز پڑھنے۔	اور مسنون نے۔	۲۱۵	۷	وہ بے وضو۔	۲۱۵
۱۲۸	۲۳	گزرے۔	نظر ڈالے ہوئے ہو پھر گزرے۔	۲۱۶	۶	وخر آ۔	۲۱۶
۱۲۹	۱	چاہیے۔	پھر حیلہ یہ ہے۔	۲۱۷	۱۶	تو تکبیر میں۔	۲۱۷
۱۳۰	۲۲	مغرب کی نماز۔	مغرب کی پہلی نماز۔	۲۱۸	۲۰	تین تکبیروں۔	۲۱۸
۱۳۱	۱۱	مکروہ ہے۔	مکروہ نہیں ہے۔	۲۱۹	۷	بالنس۔	۲۱۹
۱۳۲	۱۳	وہ پڑھ لے۔	اسکے پڑھنے کی طرف	۲۲۰	۱۰	لوہے سے۔	۲۲۰
۱۳۳	۲	نیت کی۔	نیت نہ کی۔	۲۲۱	۱۶	کو دکر۔	۲۲۱
۱۳۴	۶	صرف پہلی رکعت۔	صرف ایک رکعت۔	۲۲۲	۲۱	زکوٰۃ۔	۲۲۲
۱۳۵	۱۹	دو۔	ہر دو۔	۲۲۳	۱۵	نہوایا۔	۲۲۳
۱۳۶	۲۴	جیسے تنہا نماز۔	مگر جہر افضل ہے جیسے	۲۲۴	۱۲	اسباب۔	۲۲۴
۱۳۷	۲۶	نماز میں ترتیب۔	وقت میں تنہا نماز۔	۲۲۵	۲۶	نہوگی۔	۲۲۵
۱۳۸	۲۶	نماز میں ترتیب۔	نماز میں اور چند قضا	۲۲۶	۱۰	یا کھیت میں۔	۲۲۶
۱۳۹	۸	تیسری رکعت۔	نماز میں ترتیب۔	۲۲۷	۶	دیکھ کر نماز کا سال چلا	۲۲۷
۱۴۰	۸	تیسری رکعت۔	تین رکعت میں۔	۲۲۸	۶	ہو جائیگا تو بھی نہ ملاوٹ	۲۲۸

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۲۴۶	بقدر نصاب ہو۔	۱۱	بقدر نصاب ہو۔	۲۴۷	بقدر نصاب ہو۔	۱۲	بقدر نصاب ہو۔
۲۵۳	قیراط۔	۱۳	قیراط۔	۲۵۴	قیراط۔	۱۴	قیراط۔
۲۵۴	ڈیڑھ درہم۔	۱۶	ڈیڑھ درہم۔	۲۵۵	ڈیڑھ درہم۔	۱۷	ڈیڑھ درہم۔
۲۵۶	شک گیون۔	۲	شک گیون۔	۲۵۷	شک گیون۔	۳	شک گیون۔
۲۵۷	سب۔	۱۳	سب۔	۲۵۸	سب۔	۱۴	سب۔
۲۵۸	اناج بند کرنے کے۔	۱۶	اناج بند کرنے کے۔	۲۵۹	اناج بند کرنے کے۔	۱۷	اناج بند کرنے کے۔
۲۵۹	اور۔	۱۸	اور۔	۲۶۰	اور۔	۱۹	اور۔
۲۶۰	جاری۔	۱	جاری۔	۲۶۱	جاری۔	۲	جاری۔
۲۶۱	مال کم۔	۱۵	مال کم۔	۲۶۲	مال کم۔	۳	مال کم۔
۲۶۲	بیلون۔	۱۱	بیلون۔	۲۶۳	بیلون۔	۴	بیلون۔
۲۶۳	دو مشک۔	۲۸	دو مشک۔	۲۶۴	دو مشک۔	۵	دو مشک۔
۲۶۴	نہ لینگا۔	۵	نہ لینگا۔	۲۶۵	نہ لینگا۔	۶	نہ لینگا۔
۲۶۵	یاورنی۔	۲۲	یاورنی۔	۲۶۶	یاورنی۔	۷	یاورنی۔
۲۶۶	اگر وکیل نے۔	۲۱	اگر وکیل نے۔	۲۶۷	اگر وکیل نے۔	۸	اگر وکیل نے۔
۲۶۷	مقرر۔	۲۶	مقرر۔	۲۶۸	مقرر۔	۹	مقرر۔
۲۶۸	نہ لینگے اگر۔	۲۹	نہ لینگے اگر۔	۲۶۹	نہ لینگے اگر۔	۱۰	نہ لینگے اگر۔
۲۶۹	بھی لینگے۔	۱۹	بھی لینگے۔	۲۷۰	بھی لینگے۔	۱۱	بھی لینگے۔
۲۷۰	ہوتا ہو۔	۲۸	ہوتا ہو۔	۲۷۱	ہوتا ہو۔	۱۲	ہوتا ہو۔
۲۷۱	حصہ سے۔	۲۹	حصہ سے۔	۲۷۲	حصہ سے۔	۱۳	حصہ سے۔
۲۷۲	زمین پچی اور زمین۔	۱	زمین پچی اور زمین۔	۲۷۳	زمین پچی اور زمین۔	۲	زمین پچی اور زمین۔
۲۷۳	اور مع زراعت کے۔	۲	اور مع زراعت کے۔	۲۷۴	اور مع زراعت کے۔	۳	اور مع زراعت کے۔
۲۷۴	اس پر قبضہ دیدیا۔	۱۹	اس پر قبضہ دیدیا۔	۲۷۵	اس پر قبضہ دیدیا۔	۴	اس پر قبضہ دیدیا۔
۲۷۵	اسکی قیمت کا۔	۷	اسکی قیمت کا۔	۲۷۶	اسکی قیمت کا۔	۵	اسکی قیمت کا۔
۲۷۶	اسباب۔	۱۵	اسباب۔	۲۷۷	اسباب۔	۶	اسباب۔
۲۷۷	مصرف۔	۴	مصرف۔	۲۷۸	مصرف۔	۷	مصرف۔
۲۷۸	اصل صدقہ۔	۲۰۱۸	اصل صدقہ۔	۲۷۹	اصل صدقہ۔	۸	اصل صدقہ۔
۲۷۹	نصف صانع۔	۲۳	نصف صانع۔	۲۸۰	نصف صانع۔	۹	نصف صانع۔
۲۸۰	عین اس چیز کا۔	۱۰	عین اس چیز کا۔	۲۸۱	عین اس چیز کا۔	۱۱	عین اس چیز کا۔
۲۸۱	چھارم صانع۔	۱۳	چھارم صانع۔	۲۸۲	چھارم صانع۔	۱۴	چھارم صانع۔
۲۸۲	دہ تبریر ہو۔	۱۰	دہ تبریر ہو۔	۲۸۳	دہ تبریر ہو۔	۱۱	دہ تبریر ہو۔
۲۸۳	تو وہ مالدار ہو۔	۱۳	تو وہ مالدار ہو۔	۲۸۴	تو وہ مالدار ہو۔	۱۴	تو وہ مالدار ہو۔

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
توبہ بالافتاقی ہے۔	توبہ بے	۱۲	۳۵۳	تکاح نہ۔	تکاح۔	۲۰	۳۱۲	توبہ بالافتاقی ہے۔	توبہ بے
اور طواف اربعہ پورا لیا اور	توجیب طواف بعد کر گیا	۱۸	۳۵۴	طواف زیارت۔	طواف۔	۱۹	۳۱۵	اور طواف اربعہ پورا لیا اور	توجیب طواف بعد کر گیا
سعی کی پھر اگر آجلا۔	اور اگر آجلا اور اس کے بعد	۱۶	۳۵۵	والدین میں کوئی۔	والدین۔	۱۶	۳۱۶	سعی کی پھر اگر آجلا۔	اور اگر آجلا اور اس کے بعد
بج کے مینہ۔	کسی مینہ۔	۱۶	۳۵۶	اللہم لبیک لبیک۔	اللہم لبیک۔	۱	۳۲۱	بج کے مینہ۔	کسی مینہ۔
واجب ہوگا۔	واجب ہوگا۔	۲۸	۳۵۷	فقط نیست۔	فقط حج۔	۲۱	۳۲۲	واجب ہوگا۔	واجب ہوگا۔
کے حج میں اس میں یا دلی	سے پہلے اس کی قیمت	۹	۳۵۸	حج لازم۔	حج۔	۲۳	۳۲۳	کے حج میں اس میں یا دلی	سے پہلے اس کی قیمت
ہوگئی پھر حرا۔	زیادہ ہوگئی۔	۲۶	۳۲۴	خو۔	خو۔	۲۶	۳۲۵	ہوگئی پھر حرا۔	زیادہ ہوگئی۔
ایسے فکار میں سے کیا	فکار میں کیا انہ	۲۲	۳۲۵	غسل کرے اور وہ حیض	غسل کرے انہ	۹	۳۲۶	ایسے فکار میں سے کیا	فکار میں کیا انہ
جس کو فحش کیا ہو۔	جس کو فحش کیا ہو۔	۲۲	۳۲۶	دلفاس والی کو مستحب ہے	دلفاس والی کو مستحب ہے	۲۸	۳۲۷	جس کو فحش کیا ہو۔	جس کو فحش کیا ہو۔
بکلی کتنے۔	بکلی کتنے۔	۹	۳۲۷	یقین مرتبہ تکبیر۔	یقین مرتبہ تکبیر۔	۱۸	۳۲۸	بکلی کتنے۔	بکلی کتنے۔
اور جو کوہ مذکور ہے ان کے	اور جو جانہ۔	۹	۳۲۸	احرام سے باہر ہو گیا۔	احرام سے باہر ہو گیا۔	۱۸	۳۲۹	اور جو کوہ مذکور ہے ان کے	اور جو جانہ۔
اس میں تاریخ۔	اسی تاریخ۔	۲۰	۳۲۹	اور افضل۔	اور افضل۔	۵	۳۳۰	اس میں تاریخ۔	اسی تاریخ۔
شوہر یا محرم۔	شوہر۔	۱۵	۳۳۰	اللہم خدا مقام۔	اللہم خدا مقام۔	۲۱	۳۳۱	شوہر یا محرم۔	شوہر۔
اجازت سے۔	طرف سے۔	۱۰	۳۳۱	یا جہان۔	یا جہان۔	۹	۳۳۲	اجازت سے۔	طرف سے۔
جان سے کافی ہو جائے	جان سے کافی ہو جائے	۸	۳۳۲	واجب ہے کہ قربانی دینے سے	واجب ہے کہ قربانی دینے سے	۲۵	۳۳۳	جان سے کافی ہو جائے	جان سے کافی ہو جائے
کسی وارث کو میراث کی	کسی وارث کو میراث کی	۲۵	۳۳۳	طواف یوم۔	طواف یوم۔	۲۵	۳۳۴	کسی وارث کو میراث کی	کسی وارث کو میراث کی
طرف سے۔	طرف سے۔	۲	۳۳۴	دقوت نہ۔	دقوت نہ۔	۲	۳۳۵	طرف سے۔	طرف سے۔
حج کر دیا۔	حج کر دیا۔	۲۱	۳۳۵	اسی طرح سات کنکریاں	اسی طرح سات کنکریاں	۹	۳۳۶	حج کر دیا۔	حج کر دیا۔
ہشادین۔	رکھ دین۔	۲۹	۳۳۶	پھر پاک ہوئے تو طواف	پھر پاک ہوئے تو طواف	۸	۳۳۷	ہشادین۔	رکھ دین۔
تو کافی۔	تو ہی۔	۲	۳۳۷	تو اپنے خدا پر بھروسہ۔	تو اپنے خدا پر بھروسہ۔	۱۸	۳۳۸	تو کافی۔	تو ہی۔
اول کے برابر ہے۔	برابر ہے۔	۱۵	۳۳۸	اپنے ساتھ مانگ کر۔	اپنے ساتھ ساتھ مانگ کر۔	۱۵	۳۳۹	اول کے برابر ہے۔	برابر ہے۔
اور اس کی قیمت کو نقد	اور اس کی قیمت کو نقد	۱	۳۳۹	سات طواف کر لیے۔	سات طواف کر لیے۔	۱	۳۴۰	اور اس کی قیمت کو نقد	اور اس کی قیمت کو نقد
کر دینا واجب ہے۔	کر دینا واجب ہے۔	۵	۳۴۰	طواف شرویج۔	طواف شرویج۔	۱۵	۳۴۱	کر دینا واجب ہے۔	کر دینا واجب ہے۔
احرم۔	احرم۔	۱	۳۴۱	لگایا۔	لگایا۔	۱	۳۴۲	احرم۔	احرم۔
اور قربت کی۔	اور قربت کی۔	۲۴	۳۴۲	واجب ہوگئی۔	واجب ہوگئی۔	۲۴	۳۴۳	اور قربت کی۔	اور قربت کی۔
بیشعشع۔	بیشعشع۔	۵	۳۴۳	کی دوسرے مرد کے لئے کی۔	کی دوسرے مرد کے لئے کی۔	۳	۳۴۴	بیشعشع۔	بیشعشع۔
				اصح۔	اصح۔				

تفصیح مضمون

صفحہ	صفحہ	تفصیح مضمون
۵۹	۹	یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر منی استرنگ پھوٹ گئی تو بھی ملکر جھاڑ ڈالنا کافی ہے اور یہی صحیح ہے جو سورۃ النور میں ہے
۹۴	۲۱	جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابوالمکارم میں ہے۔
۱۱۲	۱۸	جو زیادہ خوش رو ہو وہ اسے ہی اور خوش روئی وہ مراد ہو کہ جو رات میں زیادہ تازہ تر صحنے سے ہو۔
		کذا فی الکافی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ شرف والا ہو کذا فی فتح القدیر۔
۲۱۵	۱۴۱۳	اگر ہولناک یا دل پریشان کرنے والے موجودات ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا تو ہونے
		نہو یا آسمان سے ہوا یا آسمان سے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی المسراجیہ
۲۲۵	۴	یا زلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے پھوٹنے لگیں یا رات میں بجلیک ہولناک روشنی ہو جاوے۔
		کافر باپ کا مسلمان بیٹا اگر مر جاوے تو کافر باپ کو اس کے نہلانے کا قابو نہ دینا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے
		آپ یہ کار خیر پور کریں کذا فی النہایہ۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرا اور وطن پاک پانی نہیں ہو تو نیم
		کرا کے اسپر ناز پڑھیں کذا فی المحیط۔
۲۵۰	۲۳	حتیٰ کہ اگر مالک نے مصدق و جانور کے درمیان روک ٹوک دور کردی تو مصدق اسپر قابض شمار ہوگا۔
۲۶۵	۲۲	اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار
		کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا۔
۲۶۸	۱۳۱۲	اور جس شریک نے آزاد نہیں کیا ہے اس نے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے کمائی کر کر لینا اختیار کیا۔
		تو وہ اس شریک کا مکاتبہ ہو اور اگر اس نے آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈانڈ لینا اختیار
		کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص۔
۲۷۱	۷	اور وہین قلعوں کے بنانے میں اور مراد صدر الطریق سے یعنی دارالاسلام کے رہتوں پر جو محافظت کی چوکیاں۔
۲۷۳	۲۸	اگر میت نے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لیے وصیت کی ہو۔
۲۹۳	۱۴	لازم ہوگا یہ محیط سخری میں ہو۔ اور اگر بادام یا اخروٹ تازہ یا خشک چبا کر نگل گیا تو کفارہ لازم ہوگا۔
۲۹۴	۷	یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسواک کر کے یہ گمان گیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عمدہ کھا لیا تو اس پر
		کفارہ واجب ہوگا۔
۲۹۵	۱۷۱۶	اور اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ہلکی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی
		روزہ رکھے اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے۔
۳۲۳	۱۱	اور مستحب یہ ہے کہ دن میں داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔
۳۵۵	۱۴	روزہ رکھے یہ کافی میں ہے پھر اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو مارے ہوئے شکار کی قیمت انج سے ادا
		کیجاوے اور یہ شخص ہر آدمے صاع اناج کے عوض ایک روزہ روزہ رکھے اور اگر اناج میں سے نصف
		صاع سے کم بڑھا تو اسکو اختیار ہے چاہے اس کے عوض روزہ رکھے یا اتنا طعام خرید کر صدقہ کر دے۔

تصحیح مشہور

صفحہ	آ	تصحیح مشہور
۳۵۷	۱۰	اور اسکے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب اسکے زیادہ ہونے اور دوسرے زخم سے زخمی ہونے کے اُسپر واجب ہوگی۔
۳۵۸	۲۰	اسی طرح اگر ایک شکار قتل کرنے میں دس احرام واسے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی۔
۳۵۹	۱۵ و ۱۶	اگر کوئی سبب پیدا کر کے شکار کا قتل کرنے والا قرار پایا پس اگر سبب پیدا کرنے میں حکم شرع سے تجاوز کرنے والا ہو۔
۳۶۰	۱۵	اگرچہ اسنے یہ نہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کیونکہ حج تو اللہ ہی کے واسطے ہوتا ہے۔
۳۶۱	۲۹	پھر منبر کے پاس آوے اور اپنا ماتھ اس انار کے مشابہ گزی پر رکھے جس پر خطیبہ پڑھتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ رکھتے تھے۔

مسائل مخفیة نسخ لطقات فقہ امامیہ

کتاب فقہ عربی

الوالمکارم - شرح مختصر وقایہ -
فتاویٰ عالمگیری - چار جلدین کامل -
فتح القاریہ مع تکرار نتائج الامکار کامل و در چار جلد -
عینی شرح ہدایہ - در شش جلد کامل -
در مختار فی شرح توبہ الابصار -
ہدایہ مع الکفایہ - چار جلدین کامل -
جلداول و ثانی مطبوعہ ۱۲۸۶ھ -
جلد ثالث مطبوعہ ۱۲۸۶ھ -
جلد رابع مطبوعہ ۱۲۸۶ھ -

فتاویٰ قاضی خان - چار جلدین کامل مصنفہ
مرزا امام حسن بن مہدی قاضی خان بہت مقبول و مشہور
کثر الدقائق - ترمذی -

الضآ - کلان -
مستخلص الحقائق - شرح کثر الدقائق -
جامع الصغیر - مع رسالتا ین فقہا و رسالہ اقامۃ الحج مطبوعہ
مطبع مصطفائی -

عینی شرح کثر الدقائق - جلدین اولین -
الضآ - جلدین آخرین -
مختصر وقایہ - محشی -

جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ -
ملا مشہ - حاشیہ شرح وقایہ مصنفہ ملا خونیہ کتاب الیوس

کتاب الایمان محشی جدید -
بر جندی - شرح مختصر وقایہ -
شرح وقایہ - مع رسالہ فہرست جلدین اولین -
الضآ - کلان مع حاشیہ جلدی و در چار جلد

ذخیرۃ العقبی - حاشیہ شرح وقایہ -

عمدة البصائر فی مسائل الرضا ع -
ہدایہ عربی - بحثی جدید کل چار جلدین مطبوعہ ۱۲۸۶ھ
الضآ - جلدین اولین عبادات میں -
الضآ - جلدین آخرین معاملات میں -
قدوری محشی -
کثر الدقائق - محشی مصنفہ عبد اللہ صاحب -
شرح الیاس - دو جلدین کامل -
مختصر نافع - فقہ مذہب امامیہ -
بداية الهدایہ - الضآ -

کتاب اصول فقہ

حسامی -
غایۃ التحقيق - شرح حسامی -
اصول الشافعی - مع تعلیق حصول الحاشی -
توضیح تلویح کلان - مع ۳۰ رسالہ -
اشباہ و نظائر - شرح حموی -
شرح مسلم الثبوت -
مجموعہ نور الانوار -
مبادی الاصول -
معالم الاصول فی علم الاصول موافق مذہب اثنا عشری -
النافع یوم المحشر - فی شرح باب الحادی عشر موافق مذہب
اثنا عشری -

کتاب متفرقات دینیہ فارسی

تذکرۃ المعاد -
فتوح الحرمین - منظوم مع فتوحات -
سخت تماشا - قلیل -
تحقیق الانساب -

رسالہ قاضی قطب -

تذکرۃ الجمعہ -

مضائل السعادت - مطبوعہ ۱۳۸۸ھ -

کلدستہ عقائد -

ظہیر الاسلام -

بیان فی احکام الدخان -

روضۃ الشهداء -

کربلا سے معلی - معارف بہ کربلا نامہ -

شیخ اوراد فقیدہ - مع شیخ دنا سے رقاب و خلافت اوراد -

اسرار الاولیا -

حج الحج - مسے بہ فائیت المشور -

بیر ابن القرقان -

تلم - دافع ہر دور و فہم و سفاکت اطفال -

نہا العرش - مع شش قتل -

سعادت - ہر شاہ عبدالحق دہلوی -

مجموعہ کتب - شامل پنج و نما -

جوہر القرآن - شرح مطبوعہ ۱۳۸۸ھ -

رسالہ تنبیہ انسان - درحلت و حرمت جالوزان -

شواہد النبوت -

معارج النبوة -

مدارج النبوة - دو جلدین کامل -

اسرار محبت -

دوار الشفاء جدید - شرح قصیدہ بردہ -

جامع طبری - حالات حضرت پیدہ علیہ السلام -

یعنی پیدائش نور محمدی سے تا وفات شریف -

شرح قصیدہ بردہ -

مقامات الصوفیہ -

سفینۃ الاولیا - از شاہزادہ دانا شکوہ -

وصیت نامہ - مع رسالہ دانشدہ -

مولود البنی -

تحریر الشہادین - شرح سر الشہادین -

مجموعہ وظائف - شامل بن - سید زہد اثنا عشری -

مقصود سخات -

تراو المعاد - مع ترجمہ فارسی -

جامع عباسی - نسبت بانی مع رسالہ ترقیہ الصلوۃ و زہد امامیہ -

حلیۃ المتقین - بیاہ زہد امامیہ -

اوراد فقیدہ - مع دعا سے رقاب -

جوشن صغیر و کبیر - مترجم با ترجمہ فارسی -

کتب حدیث

سنن ابی داؤد - ہر باب جلد کامل دو جلدین مع عقائد -

ابو داؤد سلیمان بن اثوث -

اصول الکافی - مستند زہد امامیہ -

الفروع من الجاہل الکافی کامل در سجدہ مستند -

زہد امامیہ -

ایضاً - جلد اول -

ایضاً - جلد ثانی مع ہر دو کتاب فی کتاب الحق والتبیر -

ایضاً - جلد ثالث مع ہر دو کتاب فی کتاب المرئیہ -

تیسیر الوصول - الی جامع الوصول من حدیث الرسول -

دو جلدین کامل -

جامع حرندی - مع رسالہ اصول حدیث -

مستطانی - سسی ہر شاہ الاسلامیہ شرح صحیح بخاری -

کامل المتن دس جلدین کامل -

تراو السبیل الی الجنۃ والسم -

حصن حصین - مع شرح حاشیہ پر -

دلائل الخیرات - مترجم فارسی مع نقشہ خواص -

مناہج الخیرات - با ترجمہ اردو -